

أَشْرَفُ التَّفَاسِيرِ

تفسير سی

پارہ نمبر 12

مفسر

صاحبزادہ مفتی افتخار احمد خان فی

ناشر
معینی کتب خانہ

مفتی احمد یار خان روڈ
چوک پاکستان، گجرات

تنبیہ جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر پارہ نمبر 12

صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی

نعیمی کتب خانہ مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات

مکیارہ سو

کتاب

مصنف

ناشر

تعداد

سال اشاعت 2004

ہی

تقسیم کار

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ فون: 7220479-7221953

فیکس نمبر: 042-7238010

9۔ انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون: 7225085

14۔ انفال پلازہ، اردو بازار، کراچی

Email:- zquran@brain.net.pk

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ بارہواں

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِجْعُهَا	۹	۲۲	انبیاء کرام کسی بھی گناہ پر قادر نہیں ہوتے	۴۰
۲	موسیٰ علیہ السلام اور ایک کٹرے کا واقعہ	۱۱	۲۳	حضور نبی کریم کے سیدہ مبارکہ کی کشدگی کی غلط فہمی	۴۱
۳	بحق فلاں کہنے کا شرعی حکم	۱۳	۲۴	کفار کو کس شکیبیت قرآن کا چیلنج دیا گیا۔	۴۱
۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلی علم عیب کا قرآنی ثبوت	۱۱	۲۵	قرآن مجید کے مثل لگانے کا چیلنج لکھنے کی فریاد قبول کیا	۴۲
۵	کسی مخلوق کا کیا ذوق اور مستقر مستور کیا ہے	۱۵	۲۶	رافضی شیعوں کا یہ کہنا کہ صحابہ نے قرآن بلا حجاب	۴۵
	محسوس کی قسمیں	۱۵	۲۷	قَالَ لَيْسَ بِحَبِيبٍ الْكِبَرُ قَاعِلَمُوا	۴۷
۶	وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ	۱۶	۲۸	عمر کی نین نینوں کا فائدہ	۴۸
۷	عرش کے معنی	۱۸		اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے خطاب میں فرق	۵۰
۸	خالق اور موجد اور صانع و کایگر میں فرق	۲۱	۲۹	اللہ کو واحد کے معنی اور نعت سے یاد کرو	۵۰
۹	نبی کریم کو معراج میں ملاقات انبیاء کی ایک حکمت	۲۱	۳۰	زندگی کیا ہے اور حیات دنیا کیا ہے	۵۲
۱۰	سماتوں آسمانوں اور سیارگان ارجاع کا بیان تعلق	۲۲	۳۱	أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن مَّيْمَنَةٍ	۵۵
۱۱	آسمان زمین پہاڑ اور عرش کرسی کس طرح بنے	۲۳	۳۲	ریا کیا ہے اور کیا چیز ریا نہیں۔	۵۶
۱۲	کفار کی حماقت	۲۴	۳۳	کذب اور افتراء کا فرق	۶۰
۱۳	مضارع کتنی جگہ ماضی کے معنی میں سہانا ہے۔	۲۷	۳۴	کفار کی تین ذمیوی خصلتیں	۶۱
۱۴	روح کی قسمیں	۲۷	۳۵	ہمارے اور نبی کریم کے ایمان میں فرق	۶۱
۱۵	وَلَكِن اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً	۲۸	۳۶	نعت نبی کریم سنت انبیاء	۶۱
۱۶	خوف شوق ذوق کے اثرات	۳۱	۳۷	انبیاء کرام گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے	۶۱
۱۷	انسان کا صابر شاکر مہربان نبی کریم کے طفیل ہے	۳۲	۳۸	جھوٹی گرامتیں بنانا بدترین ظلم ہے	۶۱
۱۸	علم نجوم اور علم جفر کس نے ایجاد کیا۔	۳۲	۳۹	...الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ سَبِيلَ اللَّهِ	۶۲
۱۹	صبر مومن کا امتیازی نشان	۳۲	۴۰	بَغْي اور طَائِب میں فرق	۶۶
۲۰	فَعَلَّكَ نَارَكَ لَمْ يَعْصَ مَا يَوْحَىٰ إِلَيْكَ	۳۶	۴۱	نفس کی قسمیں	۶۶
۲۱	لفظ مثل کی قسمیں اور ان کا بیان	۳۹	۴۲	لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِرُونَ	۷۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۴۳	نوح علیہ السلام کا نسب اور کچھ حالات	۷۷	۶۷	مومن کی جان بچانا واجب واجب رلیہ بھی جاتا ہے	۱۱۶
۴۴	اچھی اور بُری زندگی کی پہچان	۷۷	۶۸	جَحَن اور صَعْن کا فرق	۱۱۷
۴۵	علماء سے کج بحثی کرنا طریقہ کفار ہے	۷۸	۶۹	نوح علیہ السلام کی بیوی کا نام	۱۱۸
۴۶	خُتْر اور خُبْنَت میں فرق	۷۹	۷۰	علاقہ نوحی کا حدود اربعہ	۱۱۸
۴۷	اَنْتَ لَا تَعْبُدُ وَاِلَّا اللّٰهَ دِیْنِیْ اَخَاتُ عَلَیْکُمْ	۸۱	۷۱	کشتی نوح کے تاریخی حالات	۱۱۹
۴۸	جمع سالم اور جمع تکسیر میں فرق	۸۳	۷۲	اسلام میں بطور سزا جیل و جہانم منع ہے	۱۲۰
۴۹	آقا اور عطا میں فرق	۸۴	۷۳	هَزَوَا اور لَسَعَد میں فرق	۱۲۱
۵۰	سب سے پہلے بت پرستی کتب شروع ہوئی اور پہلے نبیوں کے نام	۸۴	۷۴	صوفیاء کے نزدیک انسانوں کی قسمیں	۱۲۱
۵۱	عبارت - اطاعت اور اتباع میں فرق	۸۷	۷۵	حَتّٰی اِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَفَا سَآءَ الْمُنْقَرِبُ	۱۲۳
۵۲	وَلِیَقُوْهُمْ لَا اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مَا لَا ط	۸۹	۷۶	کشتی میں سوار ہونے کا واقعہ	۱۲۷
۵۳	عَوْنٌ - فَعْمٌ - ظَهْرٌ اور نَصْرٌ میں فرق	۹۱	۷۷	نبی اور دین کے مقابلے میں برادری کو چھوڑ دو -	۱۲۹
۵۴	تبلیغ کا طریقہ انبیاء اکرام سے سیکھنا چاہیے	۹۲	۷۸	قَالَ سَادِیْ اِلٰی جَبَلٍ لِّعَصِیْمِیْ	۱۳۱
۵۵	محررم کی چار صورتیں ہیں	۹۷	۷۹	طوفانِ نوح کس جگہ آیا	۱۳۶
۵۶	وَلَا اَقُوْلُ لَکُمْ عِنْدِیْ خَزَاۤئِنُ اللّٰهِ	۹۷	۸۰	کشتی خودی پر کیوں ٹھہری پہاڑ نبی کی کمری ہیں	۱۳۹
۵۷	الف لام جنسی اور غیر جنسی باقی اقسام کا فرق	۹۹	۸۱	خاوند بیوی کی قسمیں	۱۴۰
۵۸	ماضی مطلق جمع کے اخوال کیوں آتا ہے -	۱۰۰	۸۲	کون مزخرف ہے ملکا اور پہاڑوں کی تعداد	۱۴۲
۵۹	بیعت کا مقصد کیا ہے	۱۰۳	۸۳	وَفَادِیْ نُوْحٌ سَرَّیْبَةً فَقَالَ رَبِّ	۱۴۳
۶۰	خیر کی قسمیں	۱۰۴	۸۴	سوال دعا اور طلب کا فرق	۱۴۵
۶۱	قَالَ اِنَّمَا یَا تَتَّکِمُ مِیْہِ اللّٰہُ اِنْ شَاءَ	۱۰۶	۸۵	عوج بن عنق کا واقعہ	۱۴۶
۶۲	شرط سے جزا مقدم ہو سکتی ہے یا نہیں	۱۰۹	۸۶	نبی کی طلاق کا ذکر ہو سکتی ہے والدین کا فر نہیں ہو سکتے	۱۴۸
۶۳	ڈاکٹر اقبال کا ایک واقعہ	۱۱۰	۸۷	قَتِیْلَ یَا نُوْحُ اَهْبِطْ بِسَلٰمٍ مِّمَّنَا	۱۵۲
۶۴	عذاب نے میں نبیاء کو اختیار نہیں اس کی وجہ	۱۱۲	۸۸	آدم ثانی لقب نوح علیہ السلام کیوں بنا	۱۵۶
۶۵	قلب انسانی کے وزیر اور شیر طیب و خبیث کا بیان	۱۱۴	۸۹	یوم عاشورہ کھانے اور پانی میں برکت کی وجہ	۱۵۶
۶۶	وَاصْنَعِ الْفُلَکَ بِاَعْلٰی نَادٍ وَهٰدِیْنَا	۱۱۷	۹۰	طوفانِ نوحی کے بعد پہلی بستی کا نام	۱۵۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۹۱	نبی کریم کو علم غیب کب ملا	۱۵۷	۱۱۵	انبیاء کرام نے کوڑھالنے میں خود زانیہ نہیں ملے	۱۹۳
۹۲	تقوے کے تین درجے	=	۱۱۶	شک تردد اور ریب میں فرق	=
۹۳	حضرت ہود کا نسب نامہ	۱۵۸	۱۱۷	لنسنو اور خلق میں فرق	=
۹۴	بارگاہ رب تعالیٰ میں شانِ انبیاء	=	۱۱۸	قَالَ يَقَوْمِ اَرْمَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلٰی بَيِّنَةٍ	۱۹۵
۹۵	انبیاء کرام کو تمام غیب عطا ہوئے	=	۱۱۹	انبیاء کرام اور امتیوں کی ذمہ داریوں کا فرق	۱۹۸
۹۶	انبیاء کرام ان بڑھ نہیں ہوتے	۱۵۹	۱۲۰	صالح علیہ السلام کی اولاد میں کا واقعہ	۱۹۹
۹۷	يَقَوْمِ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا	۱۶۱	۱۲۱	قدرتی رعب اور سمیت کس طرح ملتی ہے	۲۰۱
۹۸	بارش دنیا اور نر میں فرق	۱۶۵	۱۲۲	قَلَمًا جَاءَ اَمْرًا نَجْمًا صَالِحًا	۲۰۳
۹۹	گمراہ لوگوں کی بد خصلیتیں	۱۶۶	۱۲۳	قوم نمود میں کتنے کافر کتنے مومن ہوئے	۲۰۷
۱۰۰	عقل بذات خود نعمت الہی ہے	۱۶۸	۱۲۴	کرک اور چرخ کس کی آواز تھی	۲۰۷
۱۰۱	اِنْ لِّقَوْلِیْ اِلَّا اَعْتَرَاکَ	۱۷۰	۱۲۵	سورۃ ہود کا چوتھا قصہ	۲۰۹
۱۰۲	ثیب یعنی ثواب اور کیس کا فرق	۱۷۲	۱۲۶	حضرت ابراہیم و قوم لوط کے ملائکہ کی تعداد	=
۱۰۳	سر اور پیشانی سے سارا جسم کیوں مراد ہوتا ہے	۱۷۵	۱۲۷	سلام کرنے اور جواب دینے کے کچھ فقہی آداب	=
۱۰۴	دنیا کی دولت اللہ کے بندوں اور اُسکے ذکر سے ہے	۱۷۶	۱۲۸	اجنبی مرد و عورت سلام نہ کریں ہی بلا ضرورت بات کریں	۲۱۰
۱۰۵	علماء و مشائخ کا دنیا میں آنے کا مقصد کیا ہے	۱۷۸	۱۲۹	بند سے چار قسم کے ہیں	۲۱۱
۱۰۶	وَلَمَّا جَاءَ اَمْرًا نَجْمًا هُوْدًا	۱۷۹	۱۳۰	قَلَمًا اَمْرًا اَبَدًا لِّمَنْ لَا تَصِلُ اِلَيْهِ	۲۱۲
۱۰۷	توکل بیسے تین شرطیں ہیں	۱۸۱	۱۳۱	خجیف اور خوف میں فرق	۲۱۶
۱۰۸	قوم ہود پر عذاب کس طرح آیا	۱۸۲	۱۳۲	بہالت احرام عورت منہ کیوں نہیں ٹوہ سکتی	=
۱۰۹	حضرت ہود اور انکی امت مسلمہ کی نجات میں فرق	۱۸۳	۱۳۳	محمد کی صفات کیا ہیں	۲۱۸
۱۱۰	نبی کی مثل کوئی نہیں ہو سکتا نہ ذات میں نہ عمل میں	۱۸۵	۱۳۴	قَلَمًا ذَهَبًا عَنْ اَبْرَہِیْمَ الْمَدْعُ	۲۲۰
۱۱۱	وَالِیْ تَعُوْدَ اَنھَاھُمْ صُلْحًا۔ قَالَ يَقَوْمِ	۱۸۷	۱۳۵	مردود۔ مرجوع۔ مصرف۔ مدفوع میں فرق	۲۲۴
۱۱۲	حضرت ہود اور حضرت صالح کا درمیانی فاصلہ	۱۸۹	۱۳۶	تقدیر مبرم اور معلق کا فرق	۲۲۶
۱۱۳	صالح علیہ السلام کا شجرہ نسب اور عمر شریف	۱۹۰	۱۳۷	وَجَاءَ الْقَوْمُ فَاُفْرِغُوا عَلَیْہِ	۲۲۹
۱۱۴	مکانات تعمیر اور دنیا آباد کرنا عبادت ہے	۱۹۲	۱۳۸	حضرت ابراہیم و قوم لوط علیہما السلام کے فرشتوں کو پہنچنے کی وجہ	۲۳۰

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۲۷۷	توبہ کرنے کا صحیح طریقہ	۱۶۳	۲۳۲	قوم لوط کی بڑی خصلتیں	۱۳۹
۲۸۰	وَلْيَقُومُوا عَلَيْهِمْ مَكَانَتُهُمْ	۱۶۴	۲۳۴	لفظ رکن کی لغوی تحقیق	۱۴۰
۲۸۲	رقبہ کے سات معنی	۱۶۵	۲۳۵	تہذیب کی قسب کو نسی حرام اور کونسی جائز ہے	۱۴۱
۲۸۴	حضرت ثعلیبہ کا آخری وعظ پہلے عظمیٰ سال بعد	۱۶۶	۲۳۷	قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُؤْسُكَ	۱۴۲
۲۸۵	قوم ثعلیبہ عذاب کیسا تھا اور چنگھاڑ کیا تھی	۱۶۷	۲۴۰	عذاب قوم لوط کا واقعہ	۱۴۳
۲۸۶	قوم صالح اور قوم مدین کے عذابوں کا فرق	۱۶۸	۲۴۲	قوم لوط حضرت لوط علیہ السلام کی خاندان نہ تھی	۱۴۴
۲۸۸	كَانَ لَمْ يَفْعُوا فِيهَا إِلَّا الْبُعْدَ لَمْ يَنْ كَمَا بَعْدُ	۱۶۹	۲۴۲	قوم لوط کی تعداد	۱۴۵
۲۹۱	بیعت کے آٹھ معنی	۱۷۰	۲۴۴	نبی کی بیوی بدکارہ نہیں ہو سکتی	۱۴۶
۲۹۲	حضرت نوح و موسیٰ علیہما السلام میں قیامت اور تعداد رسل	۱۷۱	۲۴۶	وَالْحَىٰ صَدِّيقَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا	۱۴۷
۲۹۳	نبی کریم کے معجزات کی تعداد اور حضرت موسیٰ کے معجزوں کا ذکر	۱۷۲	۲۴۹	لفظ مدین کی تحقیق اور حضرت ثعلیبہ کا نسب	۱۴۸
۲۹۶	ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَايَةِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ	۱۷۳	۲۵۰	حضرت ثعلیبہ کا لقب خطیب الانبیاء تھا	۱۴۹
۲۹۹	جو حقائق نبی کریم نے بیان فرمائے وہ تو رت و غیر میں نہیں	۱۷۴	۲۵۱	مزدوروں غریبوں کا بچا سہارا اور سانچہ ہونا کریم	۱۵۰
۳۰۲	انبیاء و کرام اور اولیاء اللہ سے آئیں رت و طریقہ کفار سے	۱۷۵	۲۵۴	يَقُولُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ	۱۵۱
۳۰۳	کفار نے دنیا کو بگاڑا اور اولیاء اللہ نے دنیا کو سنوارا	۱۷۶	۲۵۶	حلال اور حرام روزی کا ظاہری فرق	۱۵۲
۳۰۴	بستی بول کر اہل بستی مراد لینا قصا اور محاسن کے حلال	۱۷۷	۲۵۸	ملاوٹ بد معاشی بد دیانتی کے ذہنی نقصان	۱۵۳
۳۰۷	إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ	۱۷۸	۲۶۰	نعت گوئی کس کو مفید ہے کس کو نہیں	۱۵۴
۳۰۸	نیک بختی اور بد بختی کی نشانیاں	۱۷۹	۲۶۳	قَالَ يَقُومُوا رَأَيْتُمْ إِن كُنتُمْ عَلَىٰ بَيْتَةٍ	۱۵۵
۳۰۹	جہنم کے آسمان زمین کون سے ہیں	۱۸۰	۲۶۶	چھ نبی علیہم السلام بہت مالدار گندے	۱۵۶
۳۱۳	وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَاِخْتَارُوا خُلْدَيْنِ فِيهَا	۱۸۱	۲۶۸	قوم لوط اور مدین میں کتنے سال کا فاصلہ ہے	۱۵۷
۳۱۵	لفظ غیر کے پانچ معنی ہیں	۱۸۲	۲۶۹	انبیاء و کرام گناہ پر قادر نہیں ہوتے	۱۵۸
۳۱۸	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے موعظہ عذاب کیلئے آئے گا	۱۸۳	۲۷۲	وَأَسْتَغْفِرُكُمْ وَأُزِيلُ عَنْكُمُ الْكِبِيرَ	۱۵۹
۳۱۹	ایصالِ ثواب برحق ہے	۱۸۴	۲۷۳	توبہ کے پانچ معنی	۱۶۰
۳۲۰	قیاس شرعی برحق ہونی کی قرآنی دلیل	۱۸۵	۲۷۵	ودود کے معنی	۱۶۱
	سعید اور شقی کی صوفیانہ علامتیں	۱۸۶	۲۷۶	کوئی نبی نابینا نہ ہوئے مگر رک کی درابت غلط ہے	۱۶۲

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۳۵۴	سورہ یوسف کا شان نزول	۲۱۰	۳۲۱	اہل یقین کی تین نشانیاں	۱۸۷
۳۵۵	سورہ یوسف کے فضائل اور نام	۲۱۱	۳۲۲	وَإِنْ كُنَّا لَمَكِينٌ قَبْلَهُمْ رَبِّكَ	۱۸۸
۳۵۶	سورہ یوسف کو تلاوت کرنے کا فائدہ	۲۱۲	۳۲۵	امت مسلمہ کی خوش نصیبی	۱۸۹
۳۵۷	سورہ یوسف کے خصوصی فوائد	۲۱۳	۳۲۶	سونے سے پہلے ادا کئے گئے بعد نماز کا حکم کیوں	۱۹۰
۳۵۸	قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات	۲۱۴	۳۲۷	ولایت اور نبی مرتبہ کس طرح ختم ہو جاتا ہے	۱۹۱
۳۵۸	حضرت یوسف کے خصوصی فضائل	۲۱۵	۳۲۸	دہائی نمازیں قرآن مجید کے خلاف ہیں	۱۹۲
۳۵۹	سورہ یوسف کا چلہ اور اس کا تعوید	۲۱۶	۳۲۸	ذہار اور یوم کا فرق	۱۹۳
۳۶۰	حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور سبب نامہ	۲۱۷	۳۲۹	دشمن ولی کو اعلان جنگ	۱۹۴
۳۶۱	دعا کرنے اور دعا لینے میں فرق	۲۱۸	۳۳۰	وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ	۱۹۵
۳۶۲	سورہ صافات - الرِّقَالُ آيَاتُ	۲۱۹	۳۳۳	چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں	۱۹۶
۳۶۳	نما کی قسمیں	۲۲۰	۳۳۴	قرن کے معنی	۱۹۷
۳۶۴	کتنی چیزوں کو قرآن مجید نے احسن کہا	۲۲۱	۳۳۴	سب گناہ مشرکوں سے شروع ہوئے	۱۹۸
۳۶۵	یوسف علیہ السلام کے گیارہ ستاروں کے نام	۲۲۲	۳۳۶	کس چیز کی کیا زکوٰۃ ہے	۱۹۹
۳۶۵	وَلَوْلَا إِلَٰهٌ يَخْتَصِمُ بِكَ رَبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ	۲۲۳	۳۳۸	وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ	۲۰۰
۳۶۸	کس نبی کو اللہ تعالیٰ نے کیا سکھایا	۲۲۴	۳۴۱	دنیا میں کون سا کفر پہلے ہوا اور کفر کی ترتیب	۲۰۱
۳۸۲	عورت نبی نہیں ہو سکتی	۲۲۵	۳۴۳	نبی کریم کو سب انبیاء کے حالات کا مکمل علم ہے	۲۰۲
۳۸۲	اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوهُ أَرْضًا	۲۲۶	۳۴۴	وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَائِدِكُمْ	۲۰۳
۳۸۹	برادین یوسف کے جرم	۲۲۷	۳۵۰	توریت کی ابتدائی آیات کیا تھیں	۲۰۴
۳۸۹	کنعان سے کنوئیں کا فاصلہ	۲۲۸	۳۵۰	امر کے سولہ معنی ہیں	۲۰۵
۳۹۰	چودھویں صدی میں مسیح کے سورج چنداں گیاہ مستی	۲۲۹	۳۵۱	ذکر انبیاء اور ذکر مصطفیٰ کا فائدہ	۲۰۶
۳۹۱	فرست مومن کا بیان	۲۳۰	۳۵۱	انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کیلئے حصول علم	۲۰۷
۳۹۱	تین شخصوں سے تین چیزیں ناممکن ہیں	۲۳۱	۳۵۲	غیب کے تین طریقے	۲۰۸
۳۹۲	محبت نبی اگر گستاخی نبی کے گناہوں میں فرق	۲۳۲	۳۵۳	تکمیل تفسیر سورہ ہود	۲۰۹
۳۹۲	جو شخص یہ عقیدہ بنائے کہ انبیاء بھڑک بول سکتے ہیں	۲۳۳	۳۵۴	ابتدائی ذکر سورہ یوسف	۲۱۰

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۲۲۵	امتِ یوسفی کی تعداد	۲۵۸	۳۹۴	اَسْمَاءُ مَعْنَا غَدَا بَيَّرَتْ لَهَا وَيَلْعَبُ	۲۳۴
۲۲۶	زلیخا کا خاندان اور تذکرہ	۲۵۹	۳۹۵	حضرت یعقوب نے بھیڑیے کا نام کیوں لیا	۲۳۵
"	معجزہ یوسفی سے عزیز مصر کے خزانے بھر گئے	۲۶۰	۴۰۱	حضرت یوسف کا مار کھانا اور دسکرا نا	۲۳۶
۲۲۷	اگر محیٰ ہوتا کتنے کی وجہ	۲۶۱	۴۰۱	وحی کے پانچ معنی	۲۳۷
۲۲۸	یوسف علیہ السلام کو چھتیس زبانیں آتی تھیں	۲۶۲	۴۰۲	جنگلی اشیاء پھل پھول گھاس وغیرہ کسی کی ملک نہیں	۲۳۸
"	حضرت یوسف کی عمر مصر میں آنے کے وقت	۲۶۳	۴۰۲	کھیل کود کا شرعی حکم	۲۳۹
۲۲۹	حضرت بنیادِ کلامِ کامل سے زیادہ ظہرِ جلال الہی ہے	۲۶۴	۴۰۳	وَجَاءَهُمْ عِشَاءٌ يَتَسَكَّرُونَ	۲۴۰
۲۳۰	علمِ دو قسم کا ہے اور عالم کون ہے	۲۶۵	۴۰۸	برادرانِ یوسف عشاء کے وقت کیوں آئے	۲۴۱
۲۳۱	ایمان کی چودہ شاخیں ہیں	۲۶۶	۴۰۸	عشاء کا شرعی اور اصطلاحی وقت	۲۴۲
۲۳۲	وَمَا وَدَّعَهُ الَّتِي هُوَ فِي يَتِيمَتِهَا عَنْ نَفْسِهِ	۲۶۷	۴۰۹	یوسف علیہ السلام کے کنوئیں کا تاریخی پس منظر	۲۴۳
۲۳۳	لوٹدی غلام کے بارے میں شرعی مسئلہ	۲۶۸	۴۱۰	منہجِ جیل کی تعریف اور صبر کی قسمیں	۲۴۴
۲۳۴	ارادۂ یوسفی کے بارے میں صحیح قول	۲۶۹	۴۱۰	چند جھوٹی روایات	۲۴۵
۲۳۵	برہانِ یوسفی سے مراد	۲۷۰	۴۱۱	کتنے جانور جنت میں جائیں گے	۲۴۶
۲۳۶	برہان کی جامع مانع تعریف	۲۷۱	۴۱۲	فوا علی چیزیں فوادنی چیزوں میں	۲۴۷
۲۳۷	عورتوں کا نام قرآن مجید میں کیوں نہیں آیا	۲۷۲	۴۱۵	وَتَرَىٰ ذَكَاتٍ يَخْسِ دَمَاهُمْ مَعْدُودَةً	۲۴۸
۲۳۸	مخالفہ شریعت پر بندہ اہلبیس ہے	۲۷۳	۴۱۸	کوئیں سے نکل کر یوسف علیہ السلام کا پہلا وعظ	۲۴۹
۲۳۹	وَأَسْبَقَ الثَّابِتُ فَقَدْ كَفَّيْتَهُ مِنْ دُبُرٍ	۲۷۴	۴۲۰	حضرت یوسف کا پہلا معجزہ دعا کی قبولیت	۲۵۰
۲۴۰	شاہ کے معنی	۲۷۵	۴۲۱	حضرت یوسف کی فوٹو بنائی گئی	۲۵۱
"	زلیخا اور یوسف بھاگے مگر نیت کا فرق	۲۷۶	"	حُسنِ یوسفی ایمان بخش معجزہ تھا	۲۵۲
"	معجزاتِ یوسف علیہ السلام	۲۷۷	"	نگاہوں کی قسمیں	۲۵۳
۲۴۱	زمانہ نقصانات	۲۷۸	۴۲۲	صوفیاء کے چلوں اور پرہیزی کھانے کا ثبوت	۲۵۴
۲۴۲	حضرت یوسف کے سچا ہونے کی نشانیاں	۲۷۹	"	حضرت یوسف کا علمِ غیب	۲۵۵
۲۴۳	تیرہ آدمیوں نے یحییٰ میں کلام کیا	۲۸۰	"	بادشاہ اور پورے ملک کا آپ پر ایمان لانا	۲۵۶
۲۴۴	سچائی کے فائدے	۲۸۱	"	صحت کھارہی نبی کو اپنے جیسا بشر سمجھتے ہیں	۲۵۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۲۸۲	ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے فضل میں	۴۴۹	۳۰۴	یا صاحبی السبح انہ باب مفرقون خیر	۴۸۷
۲۸۳	خاتمہ راقیہ کا کلام من دبر قال اللہ	۴۵۱	۳۰۵	بت پرستی میں چھ خرابیاں	۴۹۱
۲۸۴	قرآن مجید میں کتنی چیزوں کو عظیم فرمایا گیا	۴۵۵	۳۰۶	حضرت یوسف کا عظیم وعظ	۴۹۲
۲۸۵	مصر کی عورتوں کے محرم اور فحش یعنی دلیر جوان	۴۵۶	۳۰۷	شراب کی قسمیں	۴۹۳
۲۸۶	عشق اور مقام عشق کی قسمیں	۴۵۷	۳۰۸	تبلیغ دین میں نرمی اور محبت چاہیے۔	۴۹۴
۲۸۷	عشق کی علامتیں اور نعت خوانوں کو چھیے	۴۵۸	۳۰۹	وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا	۴۹۶
۲۸۸	دینا عشق مصطفیٰ کی ادنیٰ علامت	۴۵۹	۳۱۰	عبور و اعتبار اور تعبیر کا فرق	۴۹۹
۲۸۹	فَأَمَّا سَمِيتُ فَمَكْرُ هَيْتٍ أَرَسَلْتُ إِلَيْهِ	۴۶۰	۳۱۱	جیل میں یوسف علیہ السلام سے جبریل	۵۰۰
۲۹۰	کبیر اور کمر میں فرق	۴۶۳	۳۱۲	امین کا کلام	۵۰۱
۲۹۱	انبیاء اولیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے	۴۶۶	۳۱۳	یوسف علیہ السلام کو جیل کیوں ہوئی	۵۰۲
۲۹۲	سات چیزیں سات چیزوں اچھی ہوتی ہیں	۴۶۸	۳۱۴	نبی اور غیر نبی کی خواب میں فرق	۵۰۳
۲۹۳	قَالَ رَبِّ السَّبْحُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي	۴۶۹	۳۱۵	خواب کے شرعی احکام	۵۰۴
۲۹۴	جاہل اور بے وقوف کون ہیں	۴۷۳	۳۱۶	جیل میں یوسف علیہ السلام نے کتنے مقام	۵۰۵
۲۹۵	چھ دعائیں بعینہ قبول ہوئیں	۴۷۴	۳۱۷	قرب طے کیے	۵۰۶
۲۹۶	زلیخا کو جیل کیوں نہ ہوئی مصر کی جیلوں کی قسمیں	۴۷۵	۳۱۸	فَالْوَأَسْتَغَاتِ أَخْلَامٍ وَمَا تَخَنُّ	۵۰۷
۲۹۷	محسن کی بارہ صفات	۴۷۶	۳۱۹	جمع کی قسمیں	۵۰۸
۲۹۸	مومن کے کردار کی نشانی اور مسلم قوم	۴۷۷	۳۲۰	صادق اور صدیق میں فرق	۵۰۹
۲۹۹	کی تباہی کا باعث کیا ہے	۴۷۸	۳۲۱	اللہ تعالیٰ کے لئے واحد کے صفیہ کہنے	۵۱۰
۳۰۰	قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُنْذَرُ فِيهِ	۴۸۱	۳۲۲	لازم ہیں۔	۵۱۱
۳۰۱	سات چیزوں سے سات چیزوں کو آنت ہے	۴۸۳	۳۲۳	بستی قلب مومن کے درو دیوار	۵۱۲
۳۰۲	جیل سے معجزانہ طریقے سے رہائی دلانا	۴۸۴	۳۲۴	قَالَ مَذْرُوعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَا	۵۱۳
۳۰۳	علماء اسلام کے دینی کردار کا بیان	۴۸۵	۳۲۵	شدت شداد شدور۔ مشدود کا فرق	۵۱۴
	پیری مریدی کا اصل مقصد		۳۲۶	معجزات یوسفی کی تعداد	۵۱۵
	شریعت اور نعت کا فرق		۳۲۷	فضول خرچی کی قسمیں	۵۱۶

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۳۲۵	جائز اور ناجائز کھانوں کا بیان	۵۲۰	۳۳۳	ہنسک عزت کا دعویٰ کرنا جائز ہے	۵۲۹
۳۲۶	مَن اور عائم کا فرق	۵۲۰	۳۳۴	قاضی بیج اور فی زمانہ مفتی اسلام پر	۵۲۹
۳۲۷	قراء حیوانیہ اور عاداتِ چھاننیہ کی تعداد	۵۲۱	۳۳۵	تفتیش کرنا واجب ہے	۵۳۱
۳۲۸	عبدِ حقیقی کی نوشتانیاں	۵۲۲	۳۳۶	صوفیا کا فرقہ ملائیتہ مگراد ہے	۵۳۲
۳۲۹	وَقَالَ الْمَلِكُ اُتْرُنِي يَدِي	۵۲۲	۳۳۷	شرعیت و طریقت کی امانتیں	۵۳۳
۳۳۰	سازش اور مکر کا منسرق	۵۲۵	۳۳۸	قلبِ مومن کے چھ نام	۵۳۳
۳۳۱	إِلَّا خَلَا ادر حاشا کا فرق	۵۲۹	۳۳۹	مناجاتِ نعیمیہ در بارگاہِ رحیمیہ	۵۳۵
۳۳۲	یوسف علیہ السلام کے جیل سے نکلنے کا واقعہ	۵۲۹		پچھلی اُمتوں کو زبور و توریت کی نصیحتیں	۵۳۵

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

اور نہیں ہے جاندار میں زمین مگر اللہ رزق اس کا اور جانتا ہے
اور زمین پر پھرنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے دمر کرم پر نہ ہو اور جانتا

مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ⑥

ٹھکانہ اس کا اور آخری مقام اس کا سب کچھ ایک صاف کتاب بیان کرنے والی
ہے کہ کہاں ٹھہرے گا اور کہاں سپرد ہو گا سب کچھ ایک صاف بیان کرنیوالی کتاب میں ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلے فرمایا گیا تھا عَالِمِ بَدَائِثِ الْغَنَدُورِ
دلوں کی باتیں جاننے والا۔ یہ ایک عظیم دعویٰ تھا اس آیت کریمہ میں ایک نئے دعوے کی شکل میں اس
دعوے کی دلیل پیش کی جا رہی ہے کہ وہ اپنی تمام زمینی مخلوق کو جو کروڑوں کی تعداد میں ہے حاجت و ضرورت کے
مطابق رزق دے رہا ہے۔ جو جانتا نہ ہو وہ قلبی خیالی جسمانی ضروریات سے کس طرح واقف ہو سکتا ہے۔ اور
کس طرح دے سکتا ہے۔ پہلے جاننا ہوتا ہے پھر دینا اس لئے پہلے اس آیت کا ذکر کیا بعد میں عطا کیا۔ دوسرا
تعلق پچھلی آیت میں زمانہ حال کے جاننے کا ذکر تھا اس آیت میں مستقر اور مستودع کا ذکر فرما کر زمانہ استقبال میں
جاننے کا ذکر فرمایا جس سے کمال علم ثابت ہوا۔ ماضی کا علم زیادہ کمال نہیں ہوتا کہ وہ تاریخ اور گفت و شنید سے
بھی جانا جا سکتا ہے۔ اس لئے اس کا ذکر نہ فرمایا۔ تیسرا تعلق پہلے فرمایا گیا تھا کہ بعض انسان بعض موقعوں پر اللہ
سے چھپنا چاہتے ہیں۔ جو محض فاسد گمان تھا اب بتایا جا رہا ہے کہ وہ اللہ کریم تو زمین کی اندرونی مخلوق کی طرح مکتوب
کو بھی جانتا ہے۔ بھلا انسان اس سے کس طرح پوشیدہ رہ سکتے ہیں۔ اسی لئے فی الْأَرْضِ فرمایا گیا عَلَى الْأَرْضِ نہ
کہا گیا۔ اور یہ بدیہی امر ہے کہ رازق کے لئے مرزوق کا جاننا ضروری۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے مرزوق کا ذکر کیا گیا بعد میں
عطاء رزق سے اپنی رزاقیت کا۔ (تفسیر کبیر)

تفسیر نحوی

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ - دَابَّةٌ جمع دَابَّةٍ ہے مانا فیہ من استغراقیہ صلا کہ دَابَّةٌ دَبٌّ
یَا دَبَّیْبٌ سے مشتق ہے معنی روندنا۔ زمین اکیرنا۔ اسی سے دَبٌّ بمعنی ٹینک موجودہ دور
میں ٹریکٹر کو بھی دَبَّہ کہتے ہیں۔ یہ کچھ کو دَبٌّ اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ پریٹیکٹا چلتا ہے۔ لغت کے لحاظ سے ہر زمینی جانور
کو دابہ کہتے ہیں خواہ ہوائی پرندے ہوں یا کیڑے مکوڑے یا دریا کی جانور بجز مچھلی کہ دیگر دریا کی تو پانی سے باہر بھی چلتے
زندہ رہتے ہیں مگر مچھلی خشکی پر قطعاً نہیں رہ سکتی۔ اصطلاح کے اعتبار سے دابہ صرف خشکی کے چوپایوں کو کہتے

ہیں۔ اور عرف عام میں دابہ فقط گھوڑے کو کہتے ہیں۔ یہاں لغوی معنی مراد ہے اس لئے دَابَّةٌ نکرہ نفی کے تحت ہے تاکہ سب جاندار زمینی مخلوق کو شامل ہو جائے فی ظریفیہ کا ہے بعض نے کہا فی معنی علی ہے۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ عمومیت کے منافی ہے جبکہ سابقہ نکرہ عمومیت کو چاہتا ہے۔ اَلْأَرْضُ الْفَتْ لَام۔ استغراقی ہے جس سے تحت البشر بھی شامل ہو گیا۔ اَرْضٌ لَفْظاً مونث ہے اس کی تصغیر اَرْضِيَّةٌ ہے۔ اس کا لغوی ترجمہ خوش منظر ہے اَلْأَعْلَى اللّٰهُ رَزَقُكَ اَلْاَحْرَفِ اسٹنانے سابقہ نفی کو توڑا۔ یہاں اَلَا لَكُنْ کے معنی میں ہے جس سے استدراک پیدا ہوا اور عطف بھی جیسے کہ اَلَا اَبْتَغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ اَلْاَعْلَى میں اَلَا لَكُنْ کے معنی میں ہے (الانصاف اول ص ۲۹) قواعد نحویہ کے مطابق اَلَا نُوْمَعْنٰی میں مستعمل ہے جن میں سے ایک بمعنی اَلَكُنْ ہوتا ہے۔ (غریب القرآن) علی۔ اے معنی میں ہے بعض نے کہا کہ علی بمعنی میں ہے یعنی اندکھیط سے (ہماوی) رزق صفات حائزہ صفات الیہ کا مرجع دابہ ہے رزق کا اصلی معنی ہے نفع والی چیز خواہ غذائی ہو یا دیگر مستعملہ اشیاں اصطلاحاً خوراک کو ہی رزق کہا جاتا ہے۔ یہاں لغوی اصلی معنی مراد ہیں یہ عبارت اصل میں طرح ہے اَلَا رَزَقَ عَلٰی اللّٰہِ عَلٰی اللّٰہِ کے تقدم سے صرکاً فائدہ ہوا وَدَعَلَكُمْ مُسْتَقَرًّا هَذَا مُسْتَوْدَعًا وَاَوْعَاطُفَ مُسْتَوْدَعًا وَاَوْعَاطُفَ مُسْتَوْدَعًا استقرار سے مشتق صیغہ اسم مفعول بمعنی اطرف یعنی ٹھہرنے قرار پانے کی جگہ یا ضمیر کا مرجع دَابَّةٌ۔ وَاَوْعَاطُفَ مُسْتَوْدَعًا ودیعت سے بنا ہے۔ بمعنی امانت رکھی ہوئی۔ مراد قبر ہے کُلٌّ فِيْ كِتَابٍ مُّبِينٍ۔ کُلٌّ۔ موجبہ کلتیہ کا سور ہے بقاعدہ نحویہ مبتدا ہے۔ فی ظرفیت کلبہ۔ کتب بمعنی مکتوب ہے۔ یا بمعنی کھنے کی جگہ۔ مراد لوح محفوظ ہے۔ مُبِينٍ بَيِّنٌ سے اسم فاعل ہے یعنی بیان کرنے والی۔ صفت ہے کتاب کی۔ تفسیر عالمانہ۔ ! وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِيْ اَلْاَرْضِ اَلْاَعْلَى اللّٰہِ رَزَقُهَا۔ اور نہیں کوئی جاندار زمین میں مگر اس کا رزق اللہ کے ذمے ہے۔ یہاں نادان لوگوں کے لئے علوم البیہ کی ایک برہان پیش کرنے کے ساتھ ساتھ ایک عظیم قانون کلتیہ بھی بتایا جا رہا ہے۔ جس سے ایک مکمل ضابطہ حیات کا سبق ملتا ہے۔ کیونکہ انسان توکل علی اللہ کے ساتھ کامیاب اور پرسکون زندگی گزار سکتا ہے۔ اگرچہ یہاں رزق کی نسبت مخلوق کے خاص طبقے کی طرف کی گئی ہے مگر باری تعالیٰ تمام جان دار بے جان۔ کتک۔ پتھر۔ لکڑی۔ لوہا زمین۔ آسمان۔ آبی۔ خشکی۔ ہوائی۔ فضائی۔ انسان جنات ملائکہ کیڑے مکوڑے سب کا رازق ہے۔ اس آیت میں صرف دابہ یعنی جاندار مخلوق کا ذکر بقول مفسرین ہو وجہ سے کیا یا اس لئے کہ اگرچہ رب تعالیٰ سب کو رزق عطا فرماتا ہے مگر انسان صرف جاندار کی غذا وغیرہ کو دیکھ سکتا ہے۔ اور انسان ہی کو بتانا مقصود ہے اس لئے دابہ کا خصوصیت سے ذکر فرمایا (نور العرفان) یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ رزق یعنی غذا وغیرہ کا محتاج صرف جاندار ہے۔ اس لئے دابہ کا ذکر کیا گیا۔ مگر یہ بات صحیح نہیں۔ اس لئے کہ ہر مخلوق رزق کی محتاج ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ مختلف مخلوق کا رزق مختلف نوعیت کا ہوتا ہے۔ جن میں بعض کا عقل انسانی میں آسکتا ہے بعض کا نہیں حدیث پاک میں آتا ہے۔ ملائکہ کی غذا تسبیح ہے۔ جنات کی غذا ذکر بھی احادیث سے ثابت ہے۔ چرند پرند کا رزق بھی بعض حیثیت میں عقل

انسانی کے فہم سے ورا ہے۔ نباتات درخت وغیرہ بھی رزق پاتے ہیں۔ پتھر اور آگ کا کیرا بھی رزق پاتا ہے مگر یہ سب فہم سے ورا ہے۔ تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب پاک میں ایک دفعہ یونہی اسی قسم کا خیال گزرا وحی آئی اے موسیٰ قریبی پتھر پر لاکھی مارو آپ نے ایک چھوٹی چٹان پر عصا مارا وہ ٹوٹ گیا اس میں ایک چھوٹا پتھر نکلا حکم ہوا اس پتھر کو مارو اس کو مارا تو اس میں سے بہت چھوٹا پتھر نکلا پتھر حکم ہوا۔ پتھر مارا تو بہت چھوٹا پتھر نکلا حکم الہی ہوا کہ اس کو توڑو جب اس کو توڑا تو اس میں ایک خفا سا کیرا تھا جس کے منہ میں اس کی کچھ غذا تھی اور اس کا منہ بھی کچھ پڑھ رہا تھا حضرت موسیٰ نے کان لگائے تو اپنی زبان میں کہہ رہا تھا۔ پاک ہے وہ رازق جو مجھ کو دیکھتا ہے اور میری عرض سنتا ہے اور میری جگہ پہنچتا ہے اور مجھے یاد رکھتا ہے بھولتا نہیں۔ اللہ اکبر۔ بس اسی کے لائق ہے رزاقیت کائنات۔ دابة میں بجز مچھلی تمام مخلوق حیوانی شامل ہے۔ کیونکہ وہ زمین پر چل سکتے ہیں۔ صحیح تر یہ ہے کہ جنات بھی دابة میں شامل ہیں۔ علی۔ کا حرف اصطلاح شریعت میں جوب کے لئے آتا ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ مگر وجوب دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ کوئی شخص کسی دوسرے پر واجب کرے۔ جیسے کہ عبادت۔ اتباع۔ اطاعت اور بدلہ۔ فرمانبرداری اور بدلہ۔ کہ یہ اللہ تعالیٰ یا دیگر حکام کی طرف سے دیگر بندوں پر واجب ہوتے ہیں۔ شرعاً اس کا تدارک گناہگار ہے۔ واجب کی دوسری قسم یہ ہے۔ خود اپنی ذات پر محض کرم سے لازم کی جلتے۔ اس کے ترک یا کمی پر گناہ نہیں نہ مواخذہ۔ یہاں علی سے یہی وجوب مراد ہے۔ خیال رہے کہ جب وجوب کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف ہوگی تو مطلب ہوگا کہ اس کا خلاف ممکن نہیں۔ یعنی لازم (منجہ) بعض نے کہا کہ علیٰ معنی من ہے۔ اور علی اللہ کا مطلب ہے من اللہ، یعنی اللہ کی طرف سے (معانی التفسیر خازن) مگر یہ درست نہیں کیونکہ من سمت بتاتا ہے اور رزق کی ظاہری سمتیں مخلوق کی طرف ہیں۔ کہ ظاہراً ہر شخص اپنے اپنے فعل سے رزق حاصل کر رہا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس کو جو وسائل عطا فرمائے انہی واسطوں سے رزق حاصل کرنے کا مکلف ہے۔ اور ان ہی ذریعوں کی طرف سے ان کو رزق ملتا ہے۔ چنانچہ انسان کو عقل اور مضبوط اعضا دیئے جس سے دوڑ بھاگ کر خود رزق مہیا کریں جانوروں پرندوں پرندوں کو صرف اعضا دیئے کہ ان کا رزق بکھرا ہے صرف اٹھانا ان کا اپنا کام ہے۔ دوڑیں بھاگیں اور رزق لائیں کھائیں۔ حجر شجر کو بھاگنے دوڑنے کی طاقت بھی نہ بخشی تو ان کا رزق بذریعہ پانی ہو مواخذہ ان کے پاس پہنچتا ہے۔ یہ سب سمتیں ہی ہیں ان طرفوں سے رزق آتے ہیں۔ پس علی کو اپنے معنی میں رکھنے سے جو جامعیت اور اظہارِ شان ہوتی ہے۔ وہ معنی من کرنے سے نہیں یہی وجہ ہے کہ شرعاً یہ کہنا جائز ہے کہ مجھ کو فلاں طرف سے یہ رزق ملا۔ مگر یہ کہنا منع ہے۔ کہ فلاں انسان کے ذمہ کرم پر میرا رزق واجب ہے۔ وجوب کرمیہ کی نسبت رزق مخلوق تو صرف اللہ کریم پر ہے۔ مگر محض کرم سے نہ کہ حق سے۔ کیونکہ وجوب حقیقی جس کا ابھی پہلے ذکر کیا وہ کسی کا اللہ پر نہیں ہے۔ اس شرعی قانون سے بعض لوگوں نے دھوکا کھاتے ہوئے کہا کہ دعائیں بحق فلاں کہنا منع ہے۔ حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ کیونکہ وہاں حق سے مراد ہے طفیلِ جنت

جمع البہار اس لئے شیخ سعدی نے فرمایا۔ الہی بحق نبی فاطمہ۔ کہ بر قول ایمان کنی خاتمہ (ہوستان ص ۱) بعضے
ذی لطف میں اس طرح کے الفاظ شامل ہوتے ہیں بحق۔ کھلیا حص۔ بحق طہ۔ یس رہا تھا۔ رزق کا معنی ہے
نفع دینے والی چیز (مجدد ص ۱) اس لغوی معنی کے لحاظ سے صرف حلال چیز ہی رزق کہلا سکتی ہے نہ کہ حرام روزی
غذا وغیرہ اس لئے کہ حرام غذا خواہ کتنی ہی اچھی کیوں نہ نظر آئے نقصان ہی دیتی ہے۔ ظاہراً اگرچہ فائدہ نظر آتا ہو مگر
باطناً سسر نقصان ہے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ حرام روزی مثل دیک کے ہے کہ جس طرح دیک زدہ لکڑی اوپر سے
بہت صاف ستھری لگتی ہے مگر اندر سے کھوکھلی ناکارہ۔ آگ کے قابل رہ جاتی ہے۔ اسی طرح حرام زدہ جسم اوپر سے اگرچہ
تندرست توانا دکھتا ہو مگر باطن میں بزدل۔ سست۔ گند۔ بے نور۔ بے رونق۔ جرأت و بہمت سے محروم ہو کر رہ جاتا
ہے۔ نہ دنیوی عزت و جاہ کے لائق نہ دینی مصرف کا فقط۔ نار جہنم کا ایندھن ہوتا ہے۔ حرام رزق۔ ابیس اور
ابلیسی ساتھیوں کی طرف سے ملتا ہے۔ بجز انسان کے اور کسی مخلوق کی روزی حرام نہیں۔ انسان کا اپنا فعل ہے
جو اس کی روزی حرام ہوتی ہے۔ ورنہ رب کریم تو اپنے بندوں کو صرف حلال روزی سے ہی نوازتا ہے جس طرح کہ
رزق میں۔ حلال غذا۔ حلال لباس۔ اور حلال رہائش وغیرہ سب شامل ہیں۔ اسی طرح حرام روزی میں بھی یہ تینوں
چیزیں شامل ہوتی ہیں دَعِیْلَمْ مُسْتَقَرَّهَا دَعِیْلَمْ دَعِیْلَمْ۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے ہر جاندار کی رہائش گاہ کو اور
اس کی قبر کو۔ یعنی یہی نہیں کہ سب کو رزق دیتا بلکہ سب کے رہنے پہنے چلنے پھرنے ابتدا۔ انتہا۔ موت۔ حیات۔ حشر
نشر۔ رہائش دنیوی اور قبر کو بھی جانتا ہے۔ اس لئے کہ فریاد رس اور حاجت روا اور مشکل کشا کے لئے۔ محتاج اور
فریادی سے ہر طرح باخبر ہونا ضروری ہے ورنہ فریاد رس ناممکن کہ نہ ربوبیت اس کے بغیر ہو سکے نہ رحمت۔ یہ قول بھی
درست ہو سکتا ہے کہ مستقر سے مراد والدہ کا پیٹ اور مستودع سے زمین کا پیٹ مراد ہو۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے مراد
عالم ارواح اور مستودع سے مراد عالم برزخ ہے۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے باپ کی پشت مراد ہے اور مستودع سے
ماں کا پیٹ۔ مگر جمہور قول یہ ہے کہ مستقر سے مراد دنیاوی زندگی ہے اور مستودع سے قبر و برزخ کی زندگی۔ اور یہی
درست تر ہے۔ اس لئے کہ ہاں نعیم کا مرجع دابتہ یعنی جاندار مخلوق ہے۔ اور جاندار دابتہ صرف روح یا نطفہ کو نہیں کہا
جاتا بلکہ روح مع الجسم کو جاندار کہتے ہیں خواہ دنیاوی حیات میں ہو جو عارضی ٹھکانہ ہے یا اخروی زندگی جو دائمی
امانت ہے۔ بہر حال رب تعالیٰ ہر ذرے سے خبردار اور جاننے والا ہے۔ یہی نہیں کہ صرف وہی علم رکھتا ہے بلکہ رب
کریم اپنے خصوصی بندوں کو بھی بتانے کی مرضی رکھتا ہے۔ اسی لئے ارشاد فرمایا کُلُّ فِی کِتَابٍ قَبِیْنِیْہِ یہ تمام علوم
و حقائق و معارف بڑی کتاب میں لکھے ہیں اور وہ کتاب بھی خفیہ یا پوشیدہ۔ یا غیر بین نہیں۔ بلکہ مبین ہے۔ اس
طرح کہ انبیاء و اوصیاء و عارفین۔ اور ملائکہ کو بیان کر نیوالی سب کچھ بتانے والی جتنی کا فو بصیرت زیادہ ہوتی ہے اور محفوظ علم حاصل ہو گا لے بند و سب کچھ بتا
ہی لینے لکھا گیا ہے تو تم اپنے اندر محنت ایمان پیدا کرو تاکہ تم بھی اسے محفوظ نظر کر سکو اور ادباً کا ملکیں گرو دین افلو کو جس

کے متعلق کہا گیا ہے کہ شعر لوح محفوظ است پیش اولیاء تمام مفسرین کا متفقہ قول ہے کہ کتب سے مراد یہاں لوح محفوظ ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ - شریعت و طریقت پر کامیابی سے

چلنے کے لئے، توکل علی اللہ سب سے بڑی عبادت ہے۔ اس کے بغیر کوئی مسلمان فلاحیت سے ہمکنار

نہیں ہو سکتا اسی لئے بہت اہتمام سے عطا تے رزق کا ذکر فرمایا کیونکہ رزق ہی ایک ایسی چیز ہے جس کا انسان اور دیگر

مخلوق ہر وقت حاجت مند ہے۔ بڑی سے بڑی مخلوق اس کے بغیر لاغر و کمزور ہے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب

بندوں کو لوح محفوظ کا علم عطا فرماتا ہے اور اولیاء اللہ کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ لوح محفوظ ہاں البتہ کسی کو

تمام لوح محفوظ کا علم کسی کو بعض کا - جتنی - جتنی درجہ بدرجہ قوت نگاہ ہو - اتنی اتنی نظر لوح محفوظ پر ہوتی ہے۔ سارے

لوح محفوظ پر نگاہ اور لوح محفوظ کا سارا علم صرف محبوب اکبر حبیب اعظم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہوا

یہ فائدہ بکثرت قبیلین فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ کھنے کے دو ہی مقصد ہو سکتے ہیں - یا تو اپنی یادداشت کے لئے لکھا جاتا ہے

یا کسی کو بتانے کے لئے۔ کھنے والا تو باری تعالیٰ ہے کہ کُن فیکُن سے سب کچھ ہو گیا۔ بھول چوک کا یہاں احتمال ہی نہیں

لہذا پہلا خیال شان باری کے خلاف ہے۔ و ناممکن - پس دوسرا احتمال ثابت ہو گیا۔ ورنہ لکھنا بیکار ہو جاتے گا۔ اور باطل و بیکار

سے وہ پاک و منزہ ہے اس لئے عقلاً نقلاً ثابت ہوا کوئی ذات مخلوق میں ایسی بھی ہے جس کو تمام لوح محفوظ کی کئی باتوں

کا کُلّی علم ہے وہ ذات پاک بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کون ہو سکتا ہے۔ اسی کو علم غیب کُلّی کہتے ہیں۔ جس

کو چھپایا جاتا ہے وہ لکھا نہیں جاتا۔ اور پھر آخر چھپانے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ اسرار صرف اغیار سے چھپاتے جاتے ہیں

ہمراز سے نہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں پہلا اعتراض آپ نے تفسیر میں فرمایا کہ رزق صرف حلال

روزی کو کہتے ہیں حالانکہ احادیث کی ماثورہ دعاؤں میں اس طرح کی دعائیں بھی شامل ہیں۔

اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا حَلَالًا و تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ رزق صرف نفع بخش چیز کو کہتے ہیں حالانکہ دعا اس طرح بھی

منقول ہے اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ غَيْرَ أَجَلٍ پہلی دعا کا ترجمہ اے اللہ ہم کو حلال رزق دے۔

اور۔ اے اللہ ہم کو نفع والا رزق دے نہ کہ نقصان والا۔ جلدی عطا فرمانے کہ دیر سے۔ اس قسم کی دعاؤں سے ثابت ہوتا

ہے رزق حرام بھی ہوتا ہے اور غیر نافع بھی۔ ورنہ رزق کو موصوف کر کے حلال اور نافع کی صفت سے مقید کرنا کیونکر ہے۔

مقید اسی کو کیا جاتا جس میں اور بھی احتمال ہو۔ جواب آپ کی پیش کردہ ہر دو روایات حدیث شریفہ کی کسی کتاب میں مجھ

کو نہ ملیں۔ نہ جامع صغیر میں نہ کسی فہرست الحدیث میں۔ ہاں البتہ اگر کسی بزرگ کی منقولہ دعاؤں میں اس طرح کے الفاظ

ملتے ہیں تو یہ محض تاکید کے لئے ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ نہ ہر صفت قید کے لئے ہوتی ہے اور نہ ہر قید سے غیر کا احتمال۔ بلکہ

صفت کبھی تو اظہارِ شان کے لئے آتی ہے۔ کبھی تاکید کے لئے۔ کبھی مقید کرنے کے لئے۔ جیسے اللہ تعالیٰ۔ تعالیٰ صفت

ہے لفظ اللہ کی بجز نہ قید ہے نہ تاکید فقط اظہارِ شان مقصود ہے۔ اس لئے کہ اللہ واحد ہی ہے کسی دوسرے کا احتمال بھی نہیں اور جیسے کہ قَمَرٌ اَمْنٌ پکٹا چاند۔ یہاں لفظ اَمْنٌ صرف تاکید صفت ہے کیونکہ غیر مُنیر کوئی چاند دوسرا ہوتا ہی نہیں اور جیسے کہ جَاءَ رَزِيقًا لِّکُمْ عالم زید آیا۔ یہاں لفظ عالم صفت قید ہے۔ اس لئے کہ بہت سے غیر عالم زید دنیا میں موجود ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ رزقاً حلالاً میں فقط تاکید صفت ہے اسی طرح رزقاً نافعاً میں بھی۔ لہذا رزق کی دوسری قسم ثابت نہیں ہوئی رزق نافع اور حلال ہی ہوتا ہے۔ دوسرا اعتراض آیت میں فی الارض کیوں کہا گیا علی الارض کیوں نہ کہا گیا۔ حالانکہ لفظ دابتہ کی مناسبت - عَقْلًا نَقْلًا - اصطلاحاً - عرفاً علی فرمانے میں تھی۔ جواب مسائل الرازی کے ص ۱۳۳ پر محمد بن ابوبکر رازیؒ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ فی بمعنى علی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں چند جگہ اور بھی اسی طرح آیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں کہ عمومیت و لغوی معنی کے خلاف ہے۔ دابتہ کا لغوی معنی بہت عام ہے جیسا کہ تفسیر میں ہم نے عرض کیا۔ یہی اصطلاح تو وہ ما و شما کی بنائی ہوئی ہے۔ قرآن پاک اس کا تابع نہیں۔ ان کا دوسرا جواب یہ ہے فی اپنے اصلی معنی ظرفیت کے لئے ہی ہے۔ اس سے عمومیت ثابت کرنا مقصود ہے۔ اور لفظ دابتہ کی لغوی مناسبت سے یہ جواب درست ہے۔ تیسرا اعتراض رزق کے لئے صرف دابتہ کا کیوں ذکر کیا گیا۔ حالانکہ پرندے بھی اسی اللہ سے رزق پاتے ہیں۔ جواب اس کا ایک جواب تو تفسیر میں عرض کیا گیا کہ پرندے بھی لغتاً دابتہ ہی ہیں دوسری آیت میں پرندوں کا علیحدہ ذکر کرنا فقط نوعیت کی تفریق کے لئے ہے۔ دوسرا جواب مسائل الرازی نے یہ دیا کہ دابتہ یعنی چرند و درندے کیڑے مکوڑے جسامت اور کثرت میں پرندوں سے زیادہ ہیں اور انسان کا واسطہ زیا دہ چرندوں سے پڑتا ہے اس لئے ان کا ذکر اہتمام سے کیا گیا۔ چوتھا اعتراض - یہاں ما من دابتہ کیوں فرمایا گیا۔ مخلوق کہہ دیا جاتا۔ جواب علامہؒ معنی اور اصطلاح میں حقیر و کمزور اور بہت ہی چھوٹی مخلوق کو دابتہ کہا جاتا ہے اس لئے یہ بتایا گیا کہ جو ذات اتنی حقیر و چھوٹی ذریت کو بھی رزق ہر آن دیتا ہے بھلا تم کو کیوں نہ دے گا اور تم سے کیونکر غافل رہ سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ - شریعت کی وادی ہو یا معرفت کی گھاٹی ہر مومن کے لئے سب سے بہتر زاویہ راہ تو گل علی اللہ ہے۔ کہ اس کے بغیر کسی منزل تک نہیں پہنچ سکتا۔ کسی حالت کسی مقام۔ کسی زمانے میں کسی کام میں لگا ہو۔ تصور باطنی یہی ہو کہ دَمَامُنْ دَابَّةٌ فِي الْأَرْضِ اَلَا عَلَى اللَّهِ بِرُزْقِهَا۔ ہر ذریت کا رزق روحانی و جسمانی اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے کہ بعض مخلوق کو فقط جسمانی رزق عطا ہوا۔ بعض کو فقط روحانی۔ بعض کو دونوں۔ بعض کو کم۔ بعض کو زیادہ۔ پھر جس طرح مخلوق الہی مختلف ان کے جسمانی رزق مختلف اسی طرح اس قاسم رزق نے عجب شان کبریائی سے اپنی تمام مخلوق میں روحانی رزق بھی بحیثیت لیاقت تقسیم فرمایا پس جس کو رزق روحانی سے حصہ ملا وہ علماء۔ اولیاء۔ صلحاء۔ عرفا اور مقربین میں شامل ہوا اور جس کو فقط جسمانی رزق ملا اور روحانی و عرفانی رزق سے محروم رہا وہ حبشہ اور زندیقین اور گستاخوں۔ موزیوں میں شمار ہوا۔ یہ مدارج صرف انسانوں ہی کو نہ ملے۔ بلکہ شجر۔ حجر اور درندوں چمندوں

پرنندوں۔ وحشرات الارض کو بھی عطا ہوتے۔ چنانچہ عرائس البیان نے فرمایا کہ ظاہر کارزق اشہاء کے لئے ہے اور مشاہدے کارزق روح کے لئے ہے وصل الہی کارزق اسرار کے لئے۔ خوف الہی کارزق نفس کے لئے ہے۔ رغبت اور شوق کارزق عقل کے لئے ہے۔ قرب ربانی کارزق قلب کے لئے ہے۔ ملائکہ کارزق خوف اور ذکر ہے۔ جنت کارزق جہنم اور وعید ہے۔ حیوان کارزق روح عنسری ہے۔ کیڑے مکھڑوں کارزق تبسح البلیہ کے خطرات والہامات ہیں۔ رزق کارزق عظیم افعال کے لئے اندھیروں میں خود کو مبتلا کرنا ہے۔ پرنندوں کارزق خوشی۔ اور ذکر نفی اثبات یعنی تہلیل کرنا رزق انسانی وہ ہے جس سے اس کے روح و جسم کو بقاء ہے۔ و فیض افعال روح فعل نور صفت و شہود ہیں۔ رزق معدہ حلال غذا ہے جس سے بقا عناصر رجبہ ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں۔ موزی۔ انسان ہوا جانور اس کو صرف رزق جسمانی دیا جاتا ہے۔ اس کی روح مردہ ہے۔ انسانوں میں تمام کافر۔ ظالم موزی ہیں۔ حشرات میں۔ چوہا۔ بچھو۔ سانپ۔ گرگ۔ گٹ۔ مکھی۔ مچھر۔ بھڑ وغیرہ موزی ہیں۔ دندوں میں بھیڑیا۔ گیدڑ۔ بندر۔ ریکھ۔ چیتا وغیرہ موزی ہیں۔ پرنندوں میں۔ کوا۔ چیل۔ اُکو موزی ہیں۔ جنات میں۔ بھوت۔ چڑیل۔ بدر روح۔ دیو۔ شیطان موزی ہیں۔ اجار میں۔ غیر سپاڑ۔ استنجا گاہ۔ پلید مقامات۔ خطرناک جنگل۔ بے فائدہ بنجر زمین موزی ہے اشجار میں جھاڑی۔ بھوڑ کا درخت ایک بزرگ نے فرمایا کہ جس طرح جنات اور انسانوں میں سنی و باہی ہوتے ہیں اسی طرح شجر جڑیں بھی سنی ہیں اور بعض گستخ و باہی ہیں چنانچہ یہ موزی شجر جڑ فرست و باہیہ میں شامل مستعمل چیزوں میں ٹوٹا برتن۔ ناپاک لباس۔ خراب بھسا کھانا موزی ہے ان کو شریعت میں خبیث کہا گیا۔ ان کو رزق روحانی یعنی تبسح و ذکر اللہ میسر نہیں ہوتا۔ مخلوق میں جن کو صرف رزق روحانی سے نوازا گیا وہ ملائکہ ہے اور جن کو دونوں رزقوں سے نوازا گیا وہ انسانوں میں انبیاء کرام۔ اولیاء اللہ۔ علما۔ صلحاء۔ مومن متقی ہیں۔ پرنندوں میں۔ ہد ہد۔ مور۔ کبوتر۔ ببل۔ باز عقاب۔ شاہین وغیرہ ہیں۔ چرندوں میں ہرنے انسانوں کے گھریلو جانور۔ شیر۔ دریائی تمام جانور۔ شجرات میں بیری انار اور ہر قسم کا جڑی بوٹی پیل۔ پھل پھول دار۔ حشرات میں شہد کی مکھی۔ چیونٹی۔ تلی۔ جگنو اور خوبصورت کیڑے۔ آسمانی اور گھریلو مکڑی وغیرہ اجار میں۔ اند پہاڑ۔ سرسبز اور معدنی پہاڑ۔ کوہ طور۔ صفا۔ مروہ۔ چشمہ دار پتھر نعل۔ یاقوت۔ ہیرے وغیرہ۔ ان کو رب کریم کی طرف سے رزق روحانی ملا۔ یہی قرب الہی کی معرفت حاصل کرنے والے ہیں۔ یہ مزوق جسمانی و روحانی کہاں بھی کسی حالت میں ہوں ان کو اللہ تعالیٰ ہی رزق سے نوازتا ہے۔ کیونکہ دَعَلْمُ مُسْتَقَرَّهَا وَ مُسْتَوْدَعُهَا ہر ایک کے سیر اور سکونت کو جانتا ہے۔ اس سے کچھ پوشیدہ نہیں وہ جانتا ہے کہ ارواح کا مستقر انوار ذات ہیں قلوب کا مستقر انوار صفات ہیں عقول کا مستقر انوار افعال ہیں۔ روح مخلوق کا مستودع مکاشفات ہیں۔ قلوب کا مستودع مشاہدات ہیں۔ عقول حیوانیہ کا مستودع عبادات ہیں۔ آیات الہیہ میں تدبر ایمانی سے سیر کرنا مستقر ہے اور مجاہدت کی قرب مستودع۔ اہل معرفت کے نزدیک عقل کا مستقر ذکر الہی ہے اور مستودع فکر ذات ہے۔ قلب کا مستقر

محبت ہے اور مستودع معرفت ہے۔ روح کا مستقر توحید ہے اور مستودع فنا فی اللہ ہے۔ تمام مخلوق کا مستقر علم ہے اور مستودع انوار قدیم ہیں۔ ظاہر اسلام مستقر ہے۔ باطنی ایمان مستودع ہے۔ عابدین کا مستقر مسجد ہے عارفین کا مستقر تجلیات الہی کا مشاہدہ گاہ۔ قلب مومن مستودع معرفت ہے کہ اس میں معرفت و دیعت رکھی گئی۔ اللہ جانتا ہے ان کے مستقر و مستودع کو اور اس کے پیارے بندے بھی اس کی عطا سے جانتے ہیں۔ کیونکہ کُلُّ فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ کائنات کی ہر چیز لوح محفوظ میں لکھی ہے جس کو صفائی قلب سے ہی دیکھا جاسکتا ہے۔ اسی کا عکس قلب مومن میں جلوہ گر ہے۔ سلطان باہو نے فرمایا۔ رباعی

دل دیا سمندروں دُونِ کَا کون دلاں دیاں جانے ہو وِچے بڑے وِچے جھیرے۔ وِچے وِچے مہانے ہو
چوداں طبق دے دے اندر تمبو وانگو تانے ہو باہو جس نے قلب پچھاتا اُسے رب پچھاتا ہو

چار اشیاء کبھی نہیں بدلتیں مگر رزق مگر عمر مگر موت مگر سفادت یا شقاوت۔ حضرت امام عالی مقام امام حسین کی تمنا و شریف پر چار کلمات کندہ تھے۔ مَا الْوَرَقُ مَقْسُومٌ وَالْخَبْرُ بَصُحْرٌ وَطَرٌّ وَالْبَحِیْلُ مَدْمُومٌ وَالْحَاسِدُ مَغْنُومٌ ترجمہ رزق ازل میں بانٹ دیا گیا مگر لالچی ہمیشہ محروم ہے مگر کجس ذلیل رہتا ہے۔ حاسد ہمیشہ جلتا جھنسا رہتا ہے۔ عوام کا توکل اسباب کو اختیار کرنا حرام ہے بچنا اور خواص کا توکل ترک اسباب و متوجہ الی اللہ ہونا (روح البیان) ابن جوزی کا صوفیاء کے بعض خصوصی افعال کو تلبیس ابلیس کہنا ان کی نادانی ہے۔ (واللہ اعلم)

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

اور وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو میں چھ دنوں

اور وہی ہے جس نے آسمان اور زمین کو پچھ دن میں بنایا ہے۔

وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ

اور تھا عرش اس کا پھر پانی تاکہ آزمائے تم کو کون تم میں زیادہ اچھا ہے

اور اس کا عرش پانی پر تھا کہ تمہیں آزمائے تم میں کس کا کام اچھا ہے۔

عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَّرْعُوتُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ

عمل میں اور اگر تم کہو بے شک تم اٹھائے ہوئے ہو سے بعد موت البتہ

اور اگر تم فرماؤ کہ بے شک تم مرنے کے بعد اٹھائے جاؤ گے

لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ④

کہیں گے وہ جو کافر ہوئے نہیں مگر یہ جادو ظاہر ظہور
تو کافر ضرور کہیں گے کہ یہ تو نہیں مگر کھلا جادو ہے

وَلَيَنْ أَخْرَنَّا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ

اور البتہ اگر دیر کریں ہم سے ان عذاب میں طرف مدت گنتی ہوئی البتہ
اور اگر ہم ان سے عذاب کچھ گنتی کی مدت تک بٹا دیں۔

لَيَقُولَنَّ مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا

کہیں گے کس نے روکا اس عذاب کو۔ خبر دار دن آئے گا ان کو نہیں پھیرا
تو ضرور کہیں گے کس چیز نے روکا ہے سن لو جس دن ان پر آئے گا ان سے

عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ⑤

ان اور گھیرے گا کو ان وہ تھے وہ کا اس مذاق کرتے
پھیرا نہ جائے گا اور انہیں گھیرے گا وہی عذاب جس کی ہنسی اڑاتے تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے علم کی یہ دلیل پیش کی تھی کہ وہ اللہ تمام مرزوقین کے حالات مقامات، عارضی، دائمی کو جانتا ہے۔ اس آیت پاک میں اس کے علم کی دوسری دلیل پیش کی جا رہی ہے کہ وہ تمام مرزوق پر مکمل قدرت رکھتا ہے کیونکہ خالق کائنات ہے اور اب بتایا جا رہا ہے کہ تمام مرزوقات اس کے مقدورات ہیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں بتایا گیا تھا۔ وہ اللہ ہر جاندار کو رزق عطا فرماتا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ رزق دینے کا مقصد یہ ہے کہ آزمائے کون اچھے عمل والا ہے کون برے۔ کون اس کا رزق لے کر بطور احسان مندی بذریعہ عبادت و ریاضت شکر کرتا ہے۔ کون منکر گستاخ ہو کر ناشکری کرتا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کریم انسانوں وغیرہ کے مستقر یعنی مسکن رہنے کی جگہوں کو جانتا ہے۔ اب اس آیت کریمہ میں ان کی گھر یلو گفتگو کا تذکرہ کیا جا رہا ہے جو خفیہ طور پر اپنے مسکن میں بیٹھ کر کرتے ہیں۔ کہ جب موت زندگی کا فکر کیا جائے تو اس کو جادو سمجھتے ہیں۔ اور اپنوں کو اس طرح سمجھا بھادیتے ہیں کہ یہ سب جادو کی باتیں ہیں اور جب عذاب میں دیر ہو تو آپس میں مذاقیہ طنزیہ گفتگو

کمر کے مائل بہ اسلام کفار کو درغلالتے ہیں چوتھا تعلق پچھلی آیت میں تمام جان والوں کے رزق کا ذکر تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ عطا بہ رزق کفار کو اس دھوکے میں نہ رکھے کہ وہ بہت اچھے ہیں۔ نہ اس خیال میں سرمست رہیں کہ ان کو یہ رزق ہمیشہ ہی ملتا رہے گا۔ بلکہ عنقریب وہ وقت آنے والا ہے کہ یہی عذاب شدید ان کو گھیر لے گا۔ جس کا مذاق اڑاتے ہیں۔

شان نزول

ایک دفعہ اہل یمن نے اور اہل رزین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ تمام مخلوق سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا آپ نے فرمایا بس اللہ ہی تھا اور کچھ نہ تھا۔ نہ پانی نہ ہوا نہ عرش پھر عرض کی کہ عرش کہاں تھا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ (ذکیر خازن)

تفسیر نحوی

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
 واؤ سر جملہ تعلیل ہے۔ اس کو استیغافیہ بھی کہتے ہیں۔ ماضی کی علت بیان فرمانے کے لئے مستعمل ہوئی۔ هُوَ ضمیر مرفوع مقل نے اللہ ہی موصول کو مضبوط کیا۔ سر دو کا مرجع رب کریم ہے۔ خَلَقَ ماضی مطلق خَلَقَ سے مشتق ہے۔ مطلق پیدائش کو شامل ہے خواہ اولی ایجاد ہو یا ثانوی یہاں ایجاد مراد ہے لہذا خَلَقَ بَدَءُ کے معنی میں ہو سکتا ہے۔ السَّمَوَاتِ۔ الف لام عہد ذہنی ہے۔ سَمَواتِ سَمَاءُ کی جمع ہے جو دراصل سَمَاءُ تھا۔ سات معنی میں مشترک ہے یہاں معنی محیط گرتہ ہے جس کی تعداد سات ہے اس کی حقیقت اللہ رسول جانتے ہیں۔ واؤ عاطفہ ہے الْأَرْضِ میں الف لام عہد خارجی ہے۔ لفظی مونث ہے علامتِ تانیث پوشیدہ ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ گرتہ خاک ۲۔ سلطنت ۳۔ کھیتی۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ فی ظرفیت مجازی زمانی کے لئے ہے۔ سِتَّةِ أَيَّامٍ۔ مرکب اضافی ہے۔ لفظ سِتَّةِ مونث ہے مذکر کے لئے۔ مُدَّس بولا جاتا ہے۔ چھ کے لئے مستعمل ہے ایام جمع یوم کی بمعنی روشن دن۔ مجازی معنی ہیں مطلق وقت۔ یہاں عموم مجاز مراد ہے دُكَانَ عَدُسُ عَلَى الْعَاءِ واؤ حالیہ کَانَ تامہ ماضی بعید ہے۔ عَرُشُہ مرکب اضافی ہے۔ انصاف ملکیت کی ہے۔ دُكَانَ کا مرجع ذاتِ باری ہے۔ عرش کے حقیقی معنی ہیں تخت۔ یہاں ہی مراد ہے۔ مجازی تین معنی ہیں۔ ۱۔ سلطنت ۲۔ قدرت ۳۔ بنیاد۔ علی صرف چھ معنی میں مشترک ہے یہاں جمہور قول ہے۔ استعلاء کے لئے۔ بعض نے کہا معنی مع ہے یعنی عرش پانی کے ساتھ تھا۔ الماء میں الف لام عہد خارجی ہے۔ ماءٌ دراصل مَوَّةٌ تھا جو بے ثقل ماءٌ کیا گیا پھر ماءٌ ہوا بمعنی پتلی شی یا رونق یہاں پہلے حقیقی معنی مراد ہیں۔ مراد سمندر ہے یعنی منظوف نہ کہ ظرف لِیَسْبُلُوکُمْ اُنْیُکُمْ أَحْسَنُ عَدَلًا۔ لام تعلیلیہ ہے۔ یَسْبُلُو مَضَارِعَ کو زبردیا۔ بَلَوُ یا بَلَاؤُ سے مشتق ہے۔ معنی آزمائش اور امتحان کرنا۔ تجربہ کرنا بھی اس کا معنی ہے مگر یہاں نہیں مراد ہو سکتے کہ محال بالذات ہے۔ کُم سے مراد سارے جن دانس ہیں اُنْیُکُمْ۔ اَحْیٰ استفہامیہ بھی ہوتا ہے موصولہ بھی یہاں استفہامیہ ہے یہ کُم ضمیر جمع مذکر پہلے کُم کے مثل عام ہے۔ موت کو بھی تبعاً شامل ہے۔ اَحْسَنُ

حَسَن کا اسم تفضیل ہے۔ عَمَلًا اسم مصدر یہ ہے حالت زبری ہے بوجہ تمیز کے عمل اس کام کو کہا جاتا ہے جو محنت سے کیا جاتے اور فعل وہ کام ہے جس میں محنت مشقت نہ ہو خواہ فعل ہی تھوڑا ہو یا فاعل کو محسوس نہ ہو اسی لئے فعل کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف جائز ہے عمل کی نسبت منع۔ عمل عام ہے قلب و قلب کے کام کو۔

وَلَبِئْسَ قُتُلْتُمْ اِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْعَمَلِ۔ واؤ سر جملہ راستینا فیہ ان حرف شرط قُتُلْتُمْ سے نبی کریم بھی مراد ہو سکتے ہیں اور عام مومن بھی۔ اِنَّکُمْ۔ اِنَّ حرف تشبیہ تاکید اور شدت کلام و یقینیت کے لئے ہے۔ گمراہے مراد صرف مخالف کفار ہیں۔ مَبْعُوثُونَ اسم مفعول کا صیغہ جمع ہے۔ بعث سے مشتق ہے بمعنی بعد موت زندہ کیا جانا پانچ معنی میں مشترک ہے یہاں مِنْ۔ زائدہ تاکید کے لئے ہے سولہ معنی میں مستعمل ہوتا ہے بَعْدُ کے دو معنی ہیں۔

۱۔ بلاک ہونا ۲۔ تراخی۔ یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ الموت۔ الغلام عہد خارجی ہے۔ مراد مرنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے منتقل ہونا یَقُولُونَ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّ هَٰذَا اِلَّا سِرْحَانٌ مِّثْلُہِمْ۔ لام کے ہے۔ جملہ جزا ہے۔ یقولون مضارع معنی حال ہے۔ بعض نے کہا معنی مستقبل ہے۔ اَلَّذِيْنَ اسم موصول جمع مذکر ہے فاعل ہے۔ ماقبل فعل کا۔ کَفَرُوْا پورا جہد

صلہ ہے کفر سے مشتق ہے اس کے حقیقی معنی ہیں انکار کرنا۔ مجازی معنی ناشکری۔ اور اعلیٰ معنی ہیں انکار اسلامیت یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ شرک کے بھی شامل ہے۔ اِنَّ آخِرُ معنی میں مستعمل ہوتا ہے مگر یہاں نافیہ ہے اور اس کی نفی مثل مانا فیہ کے ہوتی ہے نہ کہ لم یا لن کی طرح۔ یہاں نفی ہونا اللہ کی وجہ سے ہے۔ ہَذَا اسم اشارہ قریب کے لئے ہے

مذکر ہے۔ اس کا مونث ہِذِہ ہوئے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کا مشار الیہ محذوف قرآن کریم ہے۔ اَللّٰ۔ حرف استثنا نے سابقہ نفی کوڑی مِثْلُہِمْ۔ مِثْلُہِمْ۔ یعنی پوشیدہ ہے اس لئے۔ سِرْحَانٌ۔ مستثنیٰ منہ ہے۔ دراصل اس طرح تھا۔ نہیں یہ قرآن کچھ بھی مگر جادو کھلا۔ سِرْحَانٌ۔ خود مصدر ہے بمعنی اسم جادو۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے۔ دل پر چوٹ لگانی۔ خواہ ظاہری

زخم یا باطنی عشق و محبت۔ اسی لئے دلکش چیز کو بھی جادو کہا جاتا ہے۔ اصطلاحی ترجمہ ہے۔ دھوکہ۔ فریب۔ امام رازی علیہ الرحمۃ نے اس کا ترجمہ کیا ہے۔ باطل۔ دونوں معنی درست ہو سکتے ہیں کیونکہ جادو دلکش بھی ہوتا ہے اور دھوکہ بھی اور باطل بھی۔ مبین۔ بَیِّن کا اسم فاعل ہے۔ یہ متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی یہاں لازم ہے۔ اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اسی

طرف راغب ہے وَلَبِئْسَ اَخَذْتُمْ اَعْدَابَ اِلٰہِ اَفَا مَعْدُوْدٌ بَآ۔ واؤ سر جملہ لعن کے لام میں۔ پہلے لَبِئْسَ قُتُلْتُمْ کی طرح دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قسمیہ ہے۔ دوسرے یہ کہ تاکید یہ ہے۔ ان حرف شرط پہلی صورت میں جملہ شرطیہ نہیں بناتا بلکہ قسم اور جواب قسم۔ دوسری صورت میں جب کہ لام تاکید یہ ہو یہ جملہ شرط اور اگلا جملہ جزا ہے۔

اَخَذْنَا اٰخَرُ مہجوز الفاء سے مشتق ہے۔ یعنی پیچھے کرنا خواہ مکانی یا زمانی۔ یہاں زمانی تاخیر مراد ہے یہ تین معنی میں مستعمل ہے۔ ۱۔ بعد میں کرنا ۲۔ ملوثی رکنا ۳۔ جملت دینا۔ یہاں تینوں معنی بن سکتے ہیں مگر آخری معنی زیادہ مناسب ہیں۔ جمع مشکل کا صیغہ لیکن مراد اللہ تعالیٰ۔ بلحاظ فصاحت کلام غنظم۔ عن حرف جار میں دو احتمال ہیں ۱۔ عن معنی من ہے تب آخر یا متعدی بیک مفعول ہو کہ ۲۔ زائدہ تب متعدی بدو مفعول ایک مفعول غنم

اور دوسرا العذاب۔ العذاب میں الف لام عہد ذہنی ہے عذاب یعنی آخری سزا الی حرف جر بیان استہانہ کے لئے آتا ہے۔ اس کے علاوہ آٹھ غیر اصلی معنی میں بھی مستعمل ہے۔ اُمّت۔ کا اصلی لغوی ترجمہ ہے۔ گروہ، خواہ چھوٹا خواہ بڑا۔ دیگر چھ مجازی معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جن میں سے ایک ہے۔ مَدّت۔ وہی یہاں مراد ہے۔ اُمت کا لفظی معنی چند افراد۔ وہ افراد خواہ انسانی ہوں یا حیوانی۔ مکانی ہوں یا زمانی۔ زمانی افراد دن ہیں وہی یہاں مراد ہیں۔ جس طرح کے چند انسان ایک امت چند حیوان ایک امت اسی طرح چند دن بھی ایک امت ہوتے چونکہ لفظ اُمت تیسل کثیر کو عام تھا۔ اس لئے مَعْلُوْدَةٌ فرما کر قِلّت کی تاکید فرمادی۔ معدودۃ عَدَدُ بمعنی گنتی کرنا سے مشتق ہے ایک دو تین چار۔ کو عا۔ دکنہ بمعنی اسم مفعول ہے۔ ہر وہ چیز جس کو بلکہ یا تکلف گنا جائے وہ عربی میں معدود (یعنی چند) کہلاتی ہے کَبَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ۔ یہ جملہ۔ لَیْسَ اٰخِرًا۔ کا یا جواب قسم ہے یا جواب شرط۔ یعنی جزا۔ لام تاکید یا نون تاکید ثقیل فعل مضارع جمع مذکر معروف۔ اس کا فاعل حم ضمیر جمع غائب اس کا مرجع تمام کافر۔ ما موصولہ استغناء ہے یَحْبِسُهُ جَبَسٌ سے مشتق ہے۔ بمعنی جبراً روکنا اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر ہو اس کا مرجع مابے۔ ظاہر ضمیر مفعول یہ ہے۔ یہ پورا جملہ مقولہ ہے قول کا اَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسٌ مَّصْرُودٌ فَاَعْنُتُمْ۔ اَلَا پانچ معنی میں مستعمل ہوتا ہے یہاں بمعنی حقا ہے یعنی یہ بات بالکل حق اور یقینی ہے۔ یوم سے مراد مطلق وقت ہے اور یہ طرف ہے یا تیمم کا طرف میں تقدم متفقاً جائز ہے۔ تفسیر صادی نے فرمایا۔ اصل عبارت اس طرح تھی اَلَيْسَ هُوَ مَصْرُودًا عَنْكُمْ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ۔ اس طرح ترکیب نحوی بالکل بدل جاتے گی یا آتی آتی سے بنائے۔ بمعنی دور سے آنا لازم ہوتا ہے۔ لَیْسَ فعل ناقص ہے مجوز ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ مَصْرُودٌ فَاَصْرَفْتُ سے مشتق ہے۔ بمعنی پھیرنا۔ موڑنا۔ عن۔ بمعنی من ہے ہم کامرغ وہی مذاق کرنے والے کافر ہیں۔ یہ پورا جملہ اسمیہ میں کی خبر ہے۔ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ لَیْسَ تَهْمِزٌ وُت۔ حَاقٌ فعل ماضی حَاقٌ سے مشتق ہے باب مطرود کا پہلا ہے ماضی بمعنی مستقبل ہے بعض نے کہا کہ حق تھا اصل میں حق سے نفرت کرنے کے لئے حاق ہوا۔ جیسے کہ نزل سے زال ذم سے ذام ہو جاتا ہے۔ (معانی) داؤد عاطفہ ہے۔ حَاقٌ کا لغوی ترجمہ ہے۔ وسط میں کرنا۔ جو چیز کسی کو گھیرتی ہے وہ گویا وسط میں کرتی ہو گئی ہر طرف عذاب نے گھیرا کرنا ہے۔ کہ مجرم بھاگ نہ سکے۔ ب زائد ہم ضمیر مفعول بہ کہ دصے میں ہو کر متعلق ہے حَاقٌ کا سا اسم موصول فاعل ہے۔ یہ اکثر اصلاً غیر عقل کے لئے مستعمل ہے۔ کا نفع فعل تام ہے بمعنی ماضی بعید۔ بہ ب زائد کا مرجع مابے یَسْتَفْرِدُونَ هٰذَا سے مشتق اس سے استہزاء استفعال کا مصد بننا۔ هٰذَا یَا هٰذِهِ کا لغوی ترجمہ ہے توڑنا۔ مذاق بھی چونکہ متکلم کی بات توڑنا ہے اس لئے اس کو استہزاء کہتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتِّیْنِ اَیَّامٍ۔ اور وہ افسردہ قدرت والا ہے کہ جس نے چھ دن کی قلیل مدت میں اتنے بڑے بڑے آسمان و زمین ایجاد فرمائے۔ اس جگہ تین

طرح اظہار قدرت عجیبہ ہے اولاً اس طرح کہ اتنی بڑی و بلند اشیاء صرف چھ دن کی معمولی مدت میں پیدا فرما دے دو دن میں آسمان دو دن میں تمام زمینیں اور دو دن میں آسمان و زمین کی تمام مخلوق بعض نے کہا کہ پہلا دن اتوار تھا آخری دن جمعہ (بیان) مگر صحیح تر یہ ہے کہ اس وقت موجودہ ایام نہ تھے کیونکہ ان کا تعلق سورج اور فضا زمین سے ہے اور یہ اس وقت نہ تھیں۔ بلکہ مطلق وقت مراد ہے جس کی مقدار موجود چھ دن کے برابر تھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس دن کی ایک ہزار سال مدت تھی۔ تو گویا چھ ہزار سال مدت ہوئی مگر یہ قول منشاء قدرت کے مطابق نہیں مقصود تو یہ بتانا ہے کہ اتنی بڑی مخلوق اتنی تھوڑی مدت میں پیدا فرمائی جبکہ دنیا کا بڑے سے بڑا صنایع کاریگر چھوٹی چیز بنانے میں بھی خاصا وقت لگاتا ہے۔ دوسرے اس طرح کہ دنیا بھر کے موجد یا کارندے صرف نقشہ یا ڈھانچہ بدل کر صناعی کا نمونہ حاصل کرتے ہیں کہ لوہے پتیل سے اشیاء ایجاد کر دیں مگر لوہا۔ پتیل نہ بنا سکے۔ خالق وہ ہے جو اصل مادے کو پیدا فرما کر ان سے مختلف ڈھانچے پیدا فرماتا ہے۔ اسی لئے وہی معبود اور خالق کہلانے کے لائق ہے کسی اور کو خالق کہنا جائز نہیں نہ ہی اس کے سوا کسی اور کو معبود کہنا جائز۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ میں تمہارے لئے پرندہ پیدا کروں گا مگر ساتھ ہی مِنْ الطِّیْنِ فرما کر اپنی خالقیت کا انکار کر دیا کہ میں خالق نہیں ہو سکتا کیونکہ خالق وہ ہے جس کی بناوٹ۔ صناعی کاریگری میں کسی دوسرے کی کوئی چیز شامل نہ ہو۔ تیسرے اس طرح کہ دنیاوی ایجادات میں کافی سے زیادہ کیاں کمزوریاں۔ اور ضرورت کی چیزیں رہ جاتی ہیں جو بعد میں پوری ہوتی رہتی ہیں۔ جیسا کہ مشاہدہ ہے کہ اول اول چیزیں کیسی گسٹیا اور غیر مکمل ایجاد ہوتیں پھر جس طرح دماغ نے کروٹیں لیں ایجادات عالم زیادہ مفید۔ مضبوط اور خوشنما ہوتی چلی گئیں۔ مگر شان قدرت کیسی عظیم و رطہ حیرت میں ڈالنے والی ہے کہ اولین خلقت بھی ایسی مکمل۔ مفید۔ مضبوط اور خوشنما ہے کہ کسی زیادتی کی ضرورت نہیں۔ نہ ہی تبدیلی کی حاجت روز اول میں آسمان جیسے بنے ابد الابد تک ویسے ہی رہیں گے۔ بعض احمق انگریز مورخین نے اپنے دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) میں نکھا انسان پہلے بندہ تھا پھر کچھ بدلا یہاں تک کہ خوبصورت انسان بن گیا۔ اور اپنی اس بیہودہ بات کی تائید میں خود ساختہ تصویریں بھی چھاپ ڈالیں۔ مگر یہ سب غلط ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ آدم علیہ السلام بہت خوبصورت تھے شب معراج میں نماز معراج اور مختلف آسمانوں پر از آدم تا عیسیٰ علیہم السلام کی ملاقات ہونے میں دیگر بے شمار حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی تھی نبی کریم پہلی انسانی ایجاد بھی ملاحظہ فرما کر ان جیسے کم عقل مورخین انگریز وغیرہ کو بتا دیں کہ تم تو اپنی اختراع اور ذہنی تصورات کی بات کر کے اس کو حقیقت کا لبادا پہنا دیتے ہو۔ اور میں خالق کی تمام مخلوق آنکھوں دیکھ کر کہتا ہوں کہ اس میں اول۔ آخر۔ ظاہر۔ باطن نہ کچھ کمی ہے نہ کمزوری۔ بلکہ پہلا انسان آج کے انسان سے زیادہ قوی دراز مضبوط اور مکمل تھا یہی وجہ ہے کہ نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے

بعض انبیاء مثلاً حضرت آدم حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ حضرت یوسف حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی شکلیں بنا کر ہم شکل صحابہ کی نشان دہی بھی فرمادی تاکہ پتہ لگے کہ ابتدا و انتہا میں انسانی بناوٹ میں تو فرق ہو سکتا ہے۔ مگر مصنوعات خالق میں یہ بات نہیں۔ آسمانوں کی طرح زمینیں بھی سات ہیں لیکن نوعیت میں فرق آسمان علیحدہ علیحدہ سات ہیں جن کا فاصلہ مطابق حدیث پاک پانچ سو سال کی مسافت تیز اونٹ کی تیز رفتار سے۔ پہلا آسمان موج مکفوف یعنی منہ جھاگ کا بنا ہے یہ فلک القمر ہے بعد موت ارواح مومنین یہیں پر رکھی جاتی ہیں جن کا تعلق اجساد سے قائم رہتا ہے۔ دوسرا آسمان سفید موتی کا ہے۔ وہ عالم ارواح ہے اور یہی فلک عطار ہے۔ تیسرا آسمان نمبر کا بنا ہے۔ فلک زہرہ ہے اور ارواح زاہدین کا ٹھکانا۔ چوتھا آسمان پتیل کا ہے۔ یہی سورج کا فلک ہے اور عارفین کی ارواح کا ٹھکانہ پانچواں آسمان۔ تانبے کا ہے۔ اور مرتج کا فلک یہی ہے۔ ارواح انبیاء کرام کا عالم بھی ہے۔ چھٹا آسمان چاندی کا ہے۔ مشتری کا فلک اور مقام رسل علیہم السلام یہی ہے۔ ساتواں آسمان سونے سے بنا ہے وہ رحل کا مدار ہے اور اولیٰ العزم رسول جن کا نام قرآن کریم میں مذکور ہیں ان کا مقام ہے۔ اس سے اوپر اتنے ہی فاصلے پر کرسی ہے جو مقام مرسلین اور کتب سماوی ہے۔ اس سے اوپر اتنے ہی فاصلے پر عرش ہے جو مقام روح مصطفیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم السلام یہیں قضاء و قدر۔ وعد و وعید۔ امر نہی و احکام الہیہ کا مصدر ہے۔ روح البیان زمین بھی سات ہیں۔ مگر قرآن کریم میں اکثر اس کو واحد اس لئے لایا گیا کہ ان میں فاصلہ نہیں بلکہ مثل پیاز کے چھلکے کے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ زمین اپنے خطوں کے لحاظ سے سات ہے چنانچہ اس طرح تقسیم کی گئی مے مغرب مے مشرق مے شمال مے جنوب مے جنگل دلدل مے بستی آبادی مے بحری۔ تو گویا کہ پہلی تقسیم عمودی۔ عمودی اور گہرائی کے لحاظ سے اس طرح تین مے مٹی۔ پھر مے ریت مے پھر پتھر مے علاقہ سرد مے پھر علاقہ معتدل مے پھر علاقہ گرم مے پھر علاقہ سیاہ جس کو تحت اشرفی کہا جاتا ہے۔ اور دوسری تقسیم باعتبار سطحی ہے۔ اسرائیلی روایت میں ہے کہ زمینیں بھی اسی طرح فاصلے سے ہیں جس طرح سات آسمان مگر یہ غلط ہے۔ یہودیوں کی بناوٹ۔ سائنس دانوں کی طرح ہیں اسرائیلی روایات بھی اکثر خود ساختہ اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ سموات میں خود آسمان اور تمام آسمان فضاء فلق شامل ہے۔ اسی طرح ارض میں زمین اور تمام زمینی مخلوق شامل ہے۔ مخلوق میں سب سے نیچے پانی ہے۔ اور سب سے اوپر عرش اعظم ہے۔ یہ اب ہے۔ مگر پہلے۔ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ اور اس کا عرش پانی پر تھا۔ یا اس طرح کہ عرش اعظم پانی پر رکھا تھا۔ بیچ میں کوئی خلاء تھا۔ اس صورت میں علیٰ فوقیت مکانی کے سب ہوگا اور ان فلاسفۃ اسلام کا قول درست ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ پانی پہلے پیدا ہوا پھر عرش اعظم۔ اور دونوں سے پہلے ہوا تھی پھر جب آسمان و زمین کو پیدا فرمایا تب پانی کو دو حصوں میں تقسیم فرمایا ایک حصہ عرش اعظم سے ملحق نیچے رکھا اور دوسرے حصے کو زمین کے نیچے والی جگہ میں چنپایا۔ گویا کہ پانی کی جگہ تبدیل ہوتی عرش اعظم اور نصف پانی رہیں

اپنی جگہ قائم رہا۔ (روح المعانی) پانی کی خلقت اس طرح ہوئی کہ رب کریم نے سبز موتی پیدا فرمایا اس پر اپنی تجلی وارو فرمائی تو وہ پانی بن گیا (معانی بیان خازن) پانی کو ہوا پر رکھا گیا۔ اور پانی پر عرش کو۔ اور یا اس طرح کہ عرش اپنی جگہ تھا جس جگہ اب ہے اور پانی بھی موجودہ جگہ تھا درمیان میں کچھ نہ تھا۔ پانی کے اوپر صرف عرش تھا باقی سب خلا ہی تھا۔ پہلے عرش بنا پھر ہوا پھر پانی۔ اور حرف علی فوقیت زمانی کے لئے ہے یعنی عرش اعظم پانی سے پہلے تھا اس طرح کہ سب سے پہلے نور محمدی پیدا فرمایا پھر اسی سے اس کے لئے عرش بنا یا گیا۔ جب عرش کو قرب الہی نصیب ہوا تو اس کا خشیت ذات سے پسینہ بہا وہ پانی بن گیا۔ اس کو ٹنڈا کرنے کے لئے ہوا پیدا فرمائی۔ پھر پانی پر تجلی ذات وار ہوئی تو اس میں جوش پیدا ہوا جس سے دھواں اور جھاگ بنا۔ دھوئیں سے سات آسمان۔ جھاگ سے زمین۔ جھاگ کی گرمی سے پہاڑ اور دھاتیں پیدا ہوئیں۔ دھوئیں کو مختلف دھاتوں میں شکل دے کر آسمانوں کو مرتب فرمایا۔ اور ان آسمانوں کا حصہ پوشیدہ رکھا گیا مگر ہر آسمان سے سیارے ظاہر فرما کر نشان قدرت قائم کیا گیا اور اسی سے آسمانوں کی اصلیت کا بھی پتہ لگا (دعاوی) یہ سب کچھ بندوں سے اس لئے چھپایا گیا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیْکُنْہُ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ تاکہ آزمائے کہ کون تم میں سے زیادہ اچھے عمل کرنے والا ہے۔ کہ نہ تو سائنسی دنیا میں جا کر خود ساختہ سچی جھوٹی قیاس آرائیاں کرے بلکہ فلکیات اور تمام خلقت کائنات میں قرآن و حدیث و فرمودات اسلام کے نقطہ نگاہ کو ہی تسلیم کرے۔ اور نہ مثل فلاسفہ قدیم کے مخلوق عالم میں غور و تفکر سے خَلْقِ عَالَمِ کا منکر ہو کر دھریہ بنے۔ بلکہ ان آسمان زمین چاند سورج پہاڑ اور ان کے معدنیات وغیرہ میں تدبیر کر کے۔ شکر خدا و اتباع نبی کر و۔ اور ان چیزوں کو اپنی دینی ایمانی اعمال کا ذریعہ اور رب تعالیٰ کی مخلوق سے جو چیز بھی ایجاد کرو وہ اسی اطاعت اور اس کے ممنوعات سے بچنے میں صرف کرو کہ یہ سب کچھ تمہارے ہی فائدے کے لئے ہے نہ اس میں زمین و آسمان کا فائدہ نہ خالق کا۔ اسی لئے اے انسان یہ سب کچھ تیرے قبضے میں دیا گیا اب تیری سلطنت کا نیا آغاز ہوتا ہے۔ تمہاری آزمائش ہوگی کہ کون اس خلافت الہیہ کی صحیح ذمہ داری اٹھاتا ہے کون غلط کون کس مخلوق سے کیا سلوک کرتا ہے۔ کون اچھے عمل کر کے محسن مخلص بننا ہے کون اللہ کی مخلوق سے جبراً برتاؤ کر کے ظالم۔ کافر۔ سرکش بننا ہے۔ جو سرکش ظالم ہوا اس کے لئے بعد موت اٹھنا اور عذاب چکھنا ہے۔ کیونکہ یہ آسمان زمین بیکار بے فائدہ نہیں بناتے گئے اے پیارے حبیب یہ کافر سمجھتے ہیں کہ شاید یہ دنیا یوں ہی کھیلنے۔ کھانے اور سرمستی کے لئے بنی ہے اور اسی طرح ہمیشہ رہے گی۔ اسی لئے وَلَیْسَ قُلْتُ اِنْ شَکُّہُ مَبْعُوْتُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ الْعَوْتِ لَیَقُوْلُنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ۔ اگر کہو تم کہ بے شک اے کافرو تم اٹھائے جاؤ گے بعد موت تو کہیں گے کافر کہ یہ باتیں تو نری جادو ہیں۔ یا یہ اٹھنا یا قرآن۔ یا نبی کریم کی خبریں۔ یا معجزات بالکل جادو ہیں یا مشابہ جادو کہ وہ بھی باطل ہے اور معاذ اللہ یہ بھی۔ کہ اوپر سے تو بہت فصاحت بلاغت اور دل دھلا دینے والا ہے لیکن باطن کچھ حقیقت نہیں۔ یہ آیت گویا کہ پہلی عبارت لَیْسَ لَکُمْ اَیْکُنْہُ اَحْسَنُ عَمَلًا

کوئی نبی ولی۔ اللہ کا پیارا۔ اس عذاب کے پھرنے کی دعایا سفارش فرماتے۔ بے یار و مددگار اسی طرح عذاب میں گھرے پڑے رہیں گے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں یَسْتَعْمِلُونَ تھا۔ کیونکہ کفار مَایِیْضًا کہہ کر عذاب جلدی مانگتے تھے مگر یَسْتَعْمِلُونَ فکر مطالبے کا طریقہ بھی بتا دیا کہ ان کا مطالبہ خیر حاصل کرنے کے لئے یا بچنے کے ارادے سے نہ تھا بلکہ محض مذاق کرنا تھا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ انسان کو چاہیے کہ کسی کام میں جلد بازی نہ کرے بلکہ حسب طاقت غور و فکر کر کے آہستہ آہستہ بتدریج کام سرانجام دے۔ دیکھو رب تعالیٰ قادر و قیوم ہونے کے باوجود اپنے افعال کے لئے چھ دن مدت بیان فرماتا ہے۔ انسان کو جلد بازی میں ہمیشہ خسارہ ہے۔ اسی طرح وقت آنے پر دیر کرنا بھی نقصان کا باعث ہے۔ دوسرا فائدہ۔ زیادہ قسمیں کھانا کفار کا طریقہ ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ اس طرح لوگ اس کو جھوٹا سمجھنے لگتے ہیں یہ فائدہ یَقْوُوں کے لام قسمیہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ تمام مخلوق انسان کے لئے پیدا کی گئی ہے اب انسان کا فرض ہے کہ اس کو صحیح طرح استقبال کرے اور اس سے پورا پورا دینی دنیاوی فائدہ حاصل کرے ہر وہ کام جو دین کے ارادے سے کیا جائے وہ عمل حسن ہے۔ اور دینی وہ کام ہے جو شریعتِ مصطفیٰ ﷺ تعالیٰ علیہ وسلم کے تحت ہو۔ یہ فائدہ یَسْتَعْمِلُونَ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض وارد ہوتے ہیں۔ پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ کا عرش پہلے پانی پر کیوں رکھا گیا اور یہاں اس کا کیوں اظہار فرمایا گیا کہ آسمان زمین کی پیدائش سے پہلے ایسا تھا۔ جواب چند وجہ سے اظہار قدرت کاملہ کے لئے۔ پہلی وجہ یہ کہ عرش اعظم ساتوں زمین آسمان سے کئی سو گنا بڑا ہے اس کے باوجود پانی پر ٹھہرائے رکھنا حیرت ناک قدرت ہے۔ لہذا اس کی اس قدرت کو بھی تسلیم کرو کہ اسنے بغیر ستون اتنے بڑے بڑے آسمان و زمین کو ٹھہرایا۔ دوسری وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے پانی جیسی نرم اور پتی شے کو خلا میں بغیر کسی سہارے کے قائم رکھا حالانکہ یہ بہت مشکل کام ہے۔ تو اس سے آسان فعل پر وہ رب کریم بدرجہ اولیٰ قادر ہے تیسری وجہ یہ کہ اب ہی عرش اعظم کو آسمانوں سے اونچا ٹھہرایا ہوا ہے۔ بغیر کسی ستون کے پانی کا سہارا تو پہلے تھا اب نہیں جب اتنے بڑے عرش کو جس کے سامنے سات آسمان مثل سات کنگریوں کے ہیں وہ اللہ ٹھہرانے پر قادر ہے تو آسمان و زمین پر اس کی قدرت کیوں نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ روایات میں آتا ہے کہ کسی نے آقائے دو عالم ﷺ سے پوچھا آسمان زمین سے پہلے رب تعالیٰ کہاں تھا فرمایا نبی کریم نے کہ غما۔ یعنی بادلوں میں تھا اس کے اوپر بھی ہوا اور نیچے بھی ہوا اس روایت سے جہاں اللہ کا محاط ہونا ثابت ہوتا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوا کہ سب سے پہلے ہوا پیدا ہوئی۔ اسی بنا پر بعض فلاسفہ قدیم نے ہوا کو قدیم مان کر شرک کا ارتکاب کیا جواب یہ روایت ضعیف بلکہ موضوع ہے۔ اصلاً یہ عبارت اسرائیلی انشراح ہے۔ مشہور روایت وہ ہے جو

شان نزول میں بیان کی گئی تیسرا اعتراض لَبِّبْ لَكُمْ کلام تعلیلیہ ثابت کر رہا ہے کہ آسمان وغیرہ کی پیدائش صرف ابتلا اور امتحان کے لئے ہو حالانکہ امتحان صرف مُکَلَّف سے ہوتا ہے۔ لیکن خلقت زمین و آسمان سے غیر مُکَلَّفین کو فائدہ ہے۔ اور بجز امتحان آسمان و زمین کے بے شمار فوائد ہیں پھر علیٰ صریح کیا گیا جواب: اصل مخلوق ذی عقل مخاطب مُکَلَّفین ہی ہیں باقی سب نفع مند تابع ہیں اور جتنے بھی فائدے آسمان و زمین سے حاصل وہ سب مُکَلَّفین کے لئے ہی ہیں اور ان کو حاصل کرنے کے طریقوں سے ہی امتحان ہوتا ہے۔ چوتھا اعتراض امتحان تو وہ لیتا ہے جو بے علم ناواقف ہو۔ رب تعالیٰ تو ہر شے سے عیم و خبر ہے۔ پھر قرآن نے اُس کو بے علم کیوں ثابت کیا (آریہ۔ ہندو) جواب: یہ امتحان بندے کے علم کے لحاظ سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے اللہ تعالیٰ تو ہر بندے کے اچھے برے اعمال سے خبردار انجام و نتیجے کا علم رکھنے والا ہے کون کامیاب کون ناکام سب کچھ جانتا ہے ہر روز قیامت بندوں کا حساب بندوں کے علم کے مطابق امتحان ہے جیسا کہ لَعْنَتُكُمْ تَعْقِلُونَ - كَذَّبْتُمْ قَوْلَ - وغیرہ کے احتمالی میغے بھی بندوں کے علم کی نسبت سے فرماتے جاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے پانچواں اعتراض جادو تو فعلی چیز ہے۔ قول کو جادو کیوں کر کہا گیا لَبِّبْ لَكُمْ کو کفار نے جحر مبین کہا جس کو بلا تردید نقل فرمایا گیا۔ یہ بات حقیقت سے ہٹی ہوئی معلوم ہوتی ہے (موجودہ فلسفی) جواب اس کی تین وجہ ہیں پہلی یہ کہ جادو سے مراد دھوکہ ہے اور دھوکہ قول سے بھی ہوتا ہے۔ یہاں اصلی جادو مراد نہیں۔ بلکہ یہ تشبیہ ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ قول کو جادو نہ کہا گیا۔ بلکہ اس قول کے مقولے کو جادو کہا گیا اور وہ مقولہ بعد موت اٹھتا ہے اور وہ فعل ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ سحر بمعنی باطل ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ کفار نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول پاک کو باطل اور بھوٹ کہا۔ بعض نے فرمایا کہ کفار نے قرآن پاک کو بطور طعن جادو کہا۔ اور قرآن کریم میں بعد موت اٹھنے کا قانون مذکور ہے اور اصل میں طعن کرنا فرع میں طعن ہے۔ چھٹا اعتراض عذاب سے کون سا عذاب - دنیاوی یا آخروی۔ اگر دنیاوی مراد ہے تو وہ آیا ہی نہیں تاخیر تاخیر کا اور یَوْمَ يَأْتِيهِمْ کا مطلب کیا ہوا اور اگر آخروی مراد ہے تو جنگِ بدر کی سزا کس شمار میں ہے اور دنیاوی عذاب تو عبرت بن سکتا ہے آخروی عذاب عبرت نہیں بن سکتا۔ جواب: صیح تر یہ ہے کہ آخروی قہر و شکر کا عذاب مراد ہے۔ اور عبرت دلانا مقصود نہیں بلکہ ہلاک کرنا مقصود ہے عبرت کے لئے یہ خبر دینا کافی ہے۔ اور پھر عذاب آ جانے کے بعد عبرت پکڑنا مُعَذِّب کے لئے بیکار ہے۔ عذاب سے عبرت تو آئندہ نسلوں کو ہی ہو سکتی ہے۔ نہ مسلمانوں کو نہ عذاب میں گرفتار کفار کو کیونکہ مسلمان تو پہلے ہی مومن متقی ہیں اور مُعَذِّب کفار عبرت لے ہی نہیں سکتے۔ ساتواں اعتراض۔ فعل حَاق۔ ماضی ہے۔ جس میں گزشتہ کی خبر ہوتی ہے حالانکہ عذاب تو آئندہ مستقبل میں آئے گا۔ موت کی شکل میں ہو یا قیامت کی۔ یہاں مضارع کا صیغہ پایا جیسا کہ جواب اس کے رد جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ ماضی اپنے اصل معنی میں ہی ہے اور یہاں گزشتہ زمانہ بطور تمثیل فرمایا تاکہ حکم یقینی حتیٰ جو کہ مضبوط

ہو جاتے۔ مہیا کہ ہر یقینی آنے والی چیز کو ماضی تعبیر کر دیا جاتا ہے گویا کہ وہ آہی گیا۔ اسی طرح یہاں فرمایا گیا کہ اسے کافر وہ عذاب اتنا یقینی ہے گویا کہ حَقّٰی یُنِجَم۔ اس نے کفار کو گھیر ہی لیا۔ اس سے قیامت یا موت کے بہت قریب ہونے کا بھی فائدہ حاصل ہوا۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں ماضی بمعنی مضارع ہے۔ یعنی حَقّٰی بمعنی یُخْبِئُ ہے۔ (بیان معانی) خیال رہے کہ جس طرح مضارع کا صیغہ چار جگہ بمعنی ماضی ہوتا چنانچہ فارسی شعر اس طرح ہے۔

معنی ماضی۔ مضارع می دہد در چار جا ۛ در محلّ خطبۃ و تعریف و شرط۔ اندر دُعا

اسی طرح ماضی بھی چند جگہ بمعنی مضارع آجاتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ ہے آٹھواں اعتراض۔ امتحان تو مومن۔ کافر سب کا ہے۔ کیونکہ قانون امر بالظاہر اور نہی بالعصیات ہر دو کا ہے۔ مگر اُنِکُم سے خطاب اور احسن عمل کے الفاظ سے صرف مسلمان ہی مراد ہوتے ہیں۔ چاہیے تھا کہ اُنِکُم بھی کہا جاتا اور ذٰلِکُم عَلَیْہِ بھی کہا جاتا۔ تاکہ سب فریق شامل ہو جاتے۔ جواب یہ جملہ عام مخصوص البعض ہے۔ مراد سب ہیں مگر خطاب صرف مسلمانوں کو اسی طرح امتحان تو ہر عمل کا ہوگا مگر ذکر صرف اچھے عمل کا اس لئے کیا گیا کہ پتہ لگے کہ اللہ کے محبوب کون لوگ اور کون سے عمل ہیں۔

(مسائل الرازی)

تفسیر صوفیانہ

اور وہی اللہ وہ ہے جس ذات پاک نے آسمان روحانیت قویہ کو پیدا کیا۔ اور وہ سات ہیں۔

۱۔ روح سیرانی ۲۔ روح مقامی ۳۔ روح نوری ۴۔ روح ناری ۵۔ روح سفلی ۶۔ روح اعلیٰ ۷۔ روح الارواح اور زمین جس دنیا کی کو صلب کے پانی سے بطن مادر میں چھ زمانوں میں پیدا کیا جو ایک قلیل مدت ہے کہ کم از کم چھ ماہ اور زیادہ سے زیادہ نو یا چوبیس ماہ اور یہ زمین ظاہر میں ایک ہے۔ اور اس کا عرش یعنی قلب مومن مادۃ جسدی اور تدبیر البہیہ کے پانی پر تھا یا وہ اللہ وہ ہے جس نے عالم جسدی کو چھ جہتوں میں پیدا کیا جب کہ اس کا وہ عرش جو عقل اول ہے خفا کے پانی پر تھا۔ یہ سب خلقت اس لئے ہوئی کہ تم میں سے شقی سعید کو آزمائے اور لوگوں کے اعمال نافع و ناقصہ ظاہر ہوں۔ اولاً رب تعالیٰ نے جو صرہیو لانیہ پیدا کیا اس پر عین جلال سے توجہ کی تو وہ گھل کر تین حصے ہوا حصہ حیاء حصہ مام حصہ نار۔ حالانکہ اس وقت عرش پر زمانہ نہ تھا فقط ذات ہی ذات تھی۔ (ابن عربی) شیخ اکبر روح البیان نے تاویلات نجمیہ سے فرمایا کہ ابتلا و امتحان دو قسم کا ہے ۱۔ نیک بختوں کا ۲۔ بد بختوں کا نیک بخت کا امتحان بلا حسن ہے۔ کیونکہ عند سعید آسمان زمین اور ان کی اشیاء کے فوائد کو مقصد اصلی نہیں سمجھتا بلکہ وہ ان چیزوں کو ذریعہ قرب بارگاہ مولیٰ عزوجل و رفیق اعلیٰ بناتا ہے اور سو اللہ کو اذن اللہ سے اور امر اللہ و نفعی اللہ سے وسیلہ قرب بلا یتا ہے اور اسی کو حصول کمال کا ذریعہ سمجھتا ہے۔ اَحْسَنَ عَلَیْہِ ہے اور بد بخت دنیا دنیا اور اس کی چیز کو مقصد اصلی سمجھ لیتا ہے۔ شہوتوں لذتوں کی دنیا میں اتنا غافل ہوتا ہے کہ نار حرم میں گر جاتا ہے یہی اس کی ناکامی امتحان ہے۔ بندے پانچ قسم کے ہیں۔ ایک وہ کہ جس کی زبانی اور جنانی دونوں جسے اَوْفَقْنَا کہ دونوں جہتیں دنیا داری

کی ہوں۔ یہ شخص بدنیت کہلاتا ہے۔ دوسرا وہ کہ زبانی نیت بھی اور قلبی نیت بھی ذات خدا ہو یہ شخص مقرب الی اللہ ہوتا ہے۔ تیسرا وہ شخص جس کی زبانی جناتی قلبی نیت آخرت ہی ہو۔ وہ شخص ابرار سے ہے۔ چوتھا وہ شخص جس کی زبانی نیت آخرت کی ہو۔ جناتی یعنی قلبی نیت دنیا پر ہو وہ شقی کہلاتا ہے پانچواں شخص وہ ہے جس کی زبانی نیت دنیا ہو کہ ظاہراً دنیا دار ہی نظر آتا ہو مگر نیت جناتی توبہ الی اللہ ہو۔ وہ شخص صاحب اسرار کہلاتا ہے۔ شقی اور بدنیت ہی کو کافر عشق و معرفت کہا جاتا ہے۔ اسے پیار سے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ بدنصیب اڑی وہ لوگ ہیں کہ دَلَيْكَ قُلْتُ اِنَّكَ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هَذَا إِلَّا اَسْحَابُ خُرَافَاتٍ۔ اگر ان منکرین اسرار الہیہ سے آپ کہیں کہ موت قلبی کے بعد تم پھر اپنا انجام دیکھنے کے لئے اٹھائے جاؤ گے اور اسے طالب دنیا منزل حقیقیہ کو چھوڑ کر مرنے والو تم نے ایک دن اپنی شقاوت کا حال دیکھنا ہے۔ تو البتہ یہ منکر معرفت اور کافر حقیقت کہیں۔ یہ لطائف انوار محض کھلا جادو ہے اور ہم یہ ہلاکت و شرمندگی و عذاب کا دن کبھی نہ دیکھیں گے۔ یہ دراصل اپنی ان باتوں سے اپنی ضد کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنی بدنصیبی چھپانا چاہتے ہیں یہی وجہ ہے کہ دَلَيْكَ اَحَدًا عَنْهُمْ الْعَذَابُ اِلَى اُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولَنَّ مَا يَجْعَلُهُمْ اِنْ كَفَرُوا اسرار سے عذاب محرومی کچھ مہلت کے لئے موخر کر دیں تو اہل معرفت و معرفت کا مذاق اڑاتے ہوئے کہتے ہیں کس چیز نے روک دیا تمہاری وعید کو۔ ہم نے اپنے پیاروں سے فرمایا کہ ان کو سنا دو اَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ۔ سن لو اسے جلد باز کہ جب وہ شخص کا عذاب آجائے گا پھر نہ لوٹے گا۔ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَمْكُرُونَ۔ اور ایسا لگیرے گا ان کو کہ پھر کبھی شبوات دنیا سے بھل ہی نہ سکیں گے پھر وہ عکس نار غفلت ان پر وارد ہوگا جس کا مذاق کرتے تھے پھر وہ غار میں رہیں الی اللہ میں کبھی شامل نہ ہو سکیں گے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْغَاثِرِينَ اِلَيْكَ وَ الْحَاضِرِينَ لَكَ لَكَ۔ جو اس سے محروم وہ شقی اڑی۔ اور جس نے یہ منزل پالی وہی ابتلا۔ عظیم میں کامران ہوا دَلَيْكَ اَعْلَمُ بِالْخَوَابِ

وَلَيْنُ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَهُ ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ اِنَّهٗ

اور البتہ اگر چکھایا ہم نے انسان کو طرقت سے اپنے رحمہ پھر پھینک دیا ہم نے اسے اس
در اگر ہم آدمی کو اپنی کسی رحمت کا مزہ دیں پھر اسے اس سے پھینک دیں ضرور وہ

لَيُّوسٌ كَفُورٌ ۝ وَلَيْنُ اَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَّسْتَهٗ

بیشک در۔ جتنا ایسا ہے شکوہ اور البتہ اگر چکھائیں ہم نے اس کو نعمتیں بعد مصیبت یہ پہنچی
بڑا ناامید نا شکر ہے اور اگر ہم اسے نعمت کا مزہ دیں اس مصیبت کے بعد جو اسے پہنچی

لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ﴿١٠﴾

اس کو البتہ کہے گا چلی گئیں برائیاں سے مجھ۔ بیشک وہ ترانے والا فخر کرنے والا
تو ضرور کہے گا کہ برائیاں مجھ سے دور ہوئیں۔ بیشک وہ خوش ہونے والا بڑائی مانسوالا ہے

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

مگر وہ لوگ صبر کیا جنہوں نے اور عمل کیے اچھے۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے لیے
مگر جنہوں نے صبر کیا اور اچھے کام کیے ان کے لیے

مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾

بخشش ہے اور اجر بڑا

بخشش اور بڑا ثواب ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں بتایا گیا تھا کہ

یہ کافر کہتے احمق ہیں کہ ہماری طاقت والی باختیار مخلوق یعنی انبیاء و کرام سے مقابلے پر اترتے ہیں
کبھی ان کی باتوں کو جادو کہتے ہیں۔ کبھی ان کا مذاق اڑاتے ہیں یہ سب ان کی تکبرانہ حرکتیں ہیں۔ مگر اس کو زیرِ با
ہے جو طاقت ور ہے۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ کافر اسے کمزور دل ہیں کہ ایک حالت پر ان کو قرار ہی نہیں۔ جھٹ
میں خوش جھٹ میں مایوس۔ کبھی خزیہ اگرتے ہیں اور کبھی مایوسی و بددلی کی ذلت میں ان کے منہ پر ہوائیاں اڑنے
لگتی ہیں۔ طاقت ور کو استقامت اور مضبوط ارادی ہوتی مگر کمزور شخص ایک حالت پر ثابت قدم نہیں رہتا۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اگرچہ ہم بعض مدت میں کفار سے عذاب کو منور کر دیں مگر پھر بھی آخر
ایک نہ ایک دن ایسا عذاب آنا ضروری ہے جو ان کو ہمیشہ کے لئے گھیر لے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ آخر یہ عذاب کا آنا کیوں
ضروری ہے اس لئے کہ خود سر اور بزدل اور مغرور کافر ہیں اگر ان کو رحمت پہنچے اور پھر چھین جاتے تو ناشکرے۔ مایوس
ہوتے ہیں اور اگر نعمت باقی رہے تو متکبر و سرکش سے فخر کرتے ہیں۔ حالانکہ یہی کفر کی نشانی ہے۔ مومن ہمیشہ صابر
یا شاکر ہوتا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا باری تعالیٰ باوجود قادرِ قیوم ہونے کے اپنے افعال آہستہ
اور تدریج فرماتا ہے جو عین حکمت کے تحت ہوتے ہیں۔ چھ دن میں زمین و آسمان بنائے پہلے۔ کچھ بنایا۔ پھر کچھ۔
پھر کچھ۔ جس سے ثابت ہو گیا تھا کہ یہ قانونِ فطرت ہے کہ جب جس کا وقت ہو گا موقع کے لحاظ سے وہی چیز پیدا کی
جانے گی۔ کسی کی جلد بازی اس کی فطرت کو نہیں بدل سکتی یہاں تک کہ عذاب بھی وقت مقررہ پر ہی آئے گا۔ اب بتایا

جا رہا ہے کہ کون اس فطرت کو تسلیم کر کے صابر و شاکر بنے ہوئے راضی برضا ہے ہیں۔ اور کون۔ ناشکر ہے بے مبرے سایوں ہو جاتے ہیں اور رحمت الہیہ پاکر سرکش و مغرور ہوتے ہیں نزول یہ آیت عبداللہ بن امیہ مخزومی کے بارے میں نازل ہوئی وہی مسلمانوں کے سامنے ایسی مشکورانہ گفتگو کرتا تھا۔ (مواعظ)

تفسیر نحوی

وَلَوْ كُنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِثْلَ مَرَحٍ مِّنْهُ . وَاَوْسَزْ مِثْلَ لَامِ قَسْمِيَةٍ حَسْبُ سَابِقٍ . اِنْ حُرِفَ شَرْطُ اَذَقْنَا ماضی مطلق جمع متکلم ذَقْتُ سے مشتق ہے بمعنی تھوڑا مزہ لینا۔ باب افعال اصل میں تھا اَذَقْنَا بوجہ ثقل واو گرا کر فتح ماقبل کو دیا الْاِنْسَانَ میں الف لام عہد خارجی ہے اور وہی انسان مراد ہے جن کا ذکر پہلی آیات میں چلا آ رہا ہے یعنی کافر بعض نے کہا الف لام استغراقی ہے اور مراد عام انسان ہے خواہ کافر یا مومن مگر اول قول زیادہ مدلل ہے جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں بتایا جاتے گا۔ انسان نَسْتِ سے مشتق ہے۔ بمعنی بھولنا مِثْلَ مَرَحٍ جبر الی کے معنی میں ہے ناضیم متکلم رحمۃ سے یہاں مراد ذبیعی راحت آرام تَعَزُّوْهُمْ مِثْلَ مَرَحٍ تراخی کے لئے ہے جس نے اَذَقْنَا کی انتہا کو بیان کیا۔ نَزَعْنَا ماضی کا صیغہ جمع متکلم نَزَعْتُ سے مشتق ہے بمعنی جبراً قوت لگا کر چھیننا۔ صاضیم سے مراد رحمت۔ مِّنْ میں تین قول ہیں یا یہ کہ مِّنْ تعلیلیہ ہے اور تین جمع تر ہے یا یہ کہ مِّنْ بمعنی عَنْ ہے یا یہ کہ مِّنْ نَزَعْنَا کا صلہ ہے۔ وَاَوْسَزْ انسان ہے مِّنْ کُفُوْهُمْ کُفُوْهُمْ بِرَأْسِ حُرُوفِ تحقیق وَاَوْسَزْ انسان اِنَّ کا اسم ہے لام تاکید یہ یَنْوُسْ بروزن فعول مبالغے کا صفت مُشَبَّهٌ بمعنی بہت سخت مایوسی والا کُفُوْهُمْ بھی بروزن فعول ہے۔ بمعنی سخت ناشکری والا وَلَوْ كُنْ اَذَقْنَا نَعْمَاءَ بَعْدَ حَضَرَاءَ مَسَتْ . وَاَوْسَزْ مِثْلَ لَامِ قَسْمِيَةٍ اِنْ شَرْطِیْہِہِ اَذَقْنَا کا فاعل ذاتِ باری تعالیٰ ؕ کا مرجع وہی کافر انسان لَعْنَاءِ نِعْمَتِ کی جمع ہے نِعْمٌ سے مشتق ہے بمعنی بلا عوض اچھی اور زیادہ چیز۔ اسی سے ہے انعام بمعنی کسی اچھے کام کرنے والے کو خوشی میں کچھ دینا مگر نعمت اس سے عام ہے کوئی اچھا کام کرے نہ کرے۔ بَعْدَ اسم ظرف ہے ظروفِ سِتِّ میں سے ایک ہے تاخیر زمانی۔ مکانی۔ جسمانی سب کے لئے آتا ہے یہاں زمانی مراد ہے حَضَرَاءَ نَزَرْتُ سے مشتق ہے ضَارٌّ کا مونث ہے بمعنی تکلیف دینے والی چیز مَسَتْ مونث کا صیغہ مَسْتُ سے بنا ہے بمعنی آہستہ سے لگنا۔ وَاَوْسَزْ وہی کافر انسان ہے کُفُوْهُمْ ذَهَبَ الْبِیِّنَاتِ مَعْفًی لَامِ تاکید یہ ہے یہ لام تاکید بانون تاکید تفسیق کا صیغہ ہے۔ ذَهَبَ فعل ماضی ذَهَبْتُ سے مشتق ہے بمعنی ہٹ جانا۔ چلا جانا۔ دور ہو جانا۔ یہاں یہ تیسرے معنی مراد ہے۔ الشیئات میں الف لام استغراقی ہے۔ یہ سب کی جمع ہے۔ یَا مَسْکُوتُ کی اس کے تین معنی ملے برائی سے برے کام کی مزا سے مصیبت یہاں تیسرے معنی مراد ہیں عَنْ حُرُوفِ جار۔ اس میں متعدی کے معنی پیدا ہوتے ہیں یا مَسْکُومٌ کا مرجع وہی کافر انسان اِنَّہٗ لَعَزَّ وَفُخُوْهُ پہلا جملہ جواب قسم ہے اور یہ جملہ اسمیہ جواب قسم کی علت ہے یا مستبہ ہے اِنْ حُرُوفِ تحقیق ؕ اس کا آم

لام تاکیدیہ بمعنی البتہ فرح فرح کے معنی میں ہے مبالغے کے لئے فارح کو فرح سے تحویل کیا گیا یہ لازم ہونا ہے متعدی کہی نہیں ہوتا اس کو اضلاً برائی کے لئے لایا جاتا ہے۔ اگر اچھائی کے لئے ہو تو کوئی قید لگانا ضروری ہے (معانی) بعض نحوویوں نے کہا یہ لفظ فرح ہے بروزن نفس فرح سے مشتق ہے اس کا معنی ہے اپنے پر خوش ہونا۔ یا غرور کرنا۔ یعنی خود کو سب سے اچھا سمجھنا۔ فُحُورٌ بروزن فعول صفت مشبہہ کا صیغہ ہے۔ فُحُورٌ سے مشتق ہے بمعنی تکبر یہ صرف برائی کے لئے آتا ہے یہاں فُحُورٌ کا معنی ہے اترانے والا مغرور الا الذین صَبَرُوا وَاعْبَدُوا الصَّالِحِينَ۔ الاحرف استثنا ہے اور اس سے استثنا منقطع ہی بنتا ہے اس لئے کہ انسان میں الف لام عہدی ہے جس سے مراد صرف کافر ہیں مومن اس میں داخل ہی نہیں اس لئے استثنا منقطع ہے اگر الف لام استغراقی یا جنسی ہو تو مستثنیٰ مستعمل ہوگا۔ جیسا کہ تفسیر معانی۔ و بیان نے کہا الذین اسم موصول جمع کے لئے ہے اس کا صد اگلا پورا جملہ صَبَرُوا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر صَبَرٌ سے مشتق ہے بمعنی مضبوٹی سے برداشت کرنا یا قائم رہنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں کیونکہ پہلے مصائب کا ذکر ہے۔ واو عاطفہ ہے بعض نے کہا تفسیر یہ ہے عَلُوا ماضی جمع مذکر کا صیغہ ہے مگر عمومی معنی ہیں جس میں عویر بھی شامل ہیں عَلٌ سے مشتق ہے۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے محنت سے کام کرنا۔ یہاں مراد ہے نیک کام الصَّالِحَاتُ الف لام استغراقی صلات کی جمع صَلَّاء کا اسم فاعل ہے مؤنث ہے غیر ذوی العقول مذکر کے لئے مستعمل ہے عَلُوا کا مفعول یہ ہے۔ صالح اس کام کو کہتے ہیں جو خوبصورت اور کھرا ہو۔ اس میں کھوٹ نہ ہو اُولَئِكَ لَنْتُمْ مَغْفِرًا وَاجِدُ كَيْبَرُ اُولَئِكَ اسم اشارہ ہے اس کا مشار الیہ اُولَئِكَ ہے یہ معنی جمع ہے اس کا واحد ذَلِكْ یا ذَاکَ ہے قریب بعید دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے ہمیشہ ماقبل کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ لَنْتُمْ لام حرف جرنفع کے لئے ہے ضم کا مرجع اُولَئِكَ مَغْفِرَةٌ مصدر میم ہے عَفَرَ سے مشتق ہے بمعنی حاصل مصدر۔ باعتبار لغت سات معنی ہیں ۱۔ ڈھانکنا ۲۔ مٹا دینا ۳۔ روکنا ۴۔ محفوظ رکھنا ۵۔ پانا ۶۔ بخش دینا ۷۔ معاف کرنا یہاں بخش دینا مراد ہے۔ مغفرة کا معنی ہوگا بخشش۔ واو عاطفہ یا تفسیر یہ ہے اُحَدٌ کا معنی ہے بدلہ۔ کِبَرٌ صفت ہے اُحَدٌ کی کُتْر سے بنا صفت مشبہہ برائے مبالغہ یعنی ہمیشہ زیادہ اور بڑا رہنے والا۔ اس کی حقیقت باری تعالیٰ جانتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَلَئِنْ اَدْفَا الْاِنْسَانَ بِمِثْلِ حُمَةِ شَعْرَةٍ نَزَعْنَا مِنْهُ اَنْفًا لَيْسَ مِنْ كُفْرًا۔ اور اگر البتہ چکھائیں ہم انسان کو اپنے پاس سے عیش و آرام پھر چھین لیں ہم اس کو اسی کھس حماقت سے بے شک وہ البتہ سخت مایوس ناشکرا ہے۔ اس آیت میں کافر کی عظیم نشانی بتائی جا رہی ہے۔ یہ بات ظاہر و لازم ہے کہ اس دنیا میں بلا امتیاز ہر کسی کو رنج و راحت کا حاصل ہونا ہے مگر کافر کا وظیفہ ہے کہ عیش و عشرت کو اپنے کسب پر محمول کرتا ہے اور رنج و تکلیف کو زما نے کی گردش کی طرف پھیر دیتا ہے۔ حالانکہ حقیقت اس کے برعکس ہے مومن جانتا ہے کہ ہر دور رنج و راحت باری تعالیٰ کی طرف سے عین حکمت کے مطابق ہر وقت ہیں۔ لہذا

کافر رنج و تکلیف میں انتہائی مایوس بزدل پریشان ہو جاتا ہے اور پچھلے عیش و آرام کو یکسر بھول جاتا ہے۔ مگر مومن نہ ماضی کو فراموش کرتا ہے نہ مستقبل سے بے خبر اس کی وجہ یہ ہے کہ پیارے آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم ہی ایسی ہے کہ جس سے ہر مرحلہ پر دھارس بندھی رہتی ہے۔ اس لئے کہ تمام ادیان عالم میں اسلام یعنی فرمودات مصطفیٰ کی یہ شان ہے کہ ہر چیز پر عمل کا بیان واضح کر دیا گیا ہے۔ دوسرے دینوں میں۔ ہر عمل کے انجام سے بے خبری ہے۔ فطری امر ہے کہ انسان کسی بات میں وجہ سے مانتا ہے۔ یا خوف سے یا ذوق سے یا شوق سے۔ دیکھو حاکم کی بات رعایا مانتی ہے مگر خوف سے والدین کی یا اولاد کی بات مانی جاتی ہے مگر ذوق سے۔ مرید پیر کی یا دوست دوست کی بات مانتا ہے صرف شوق سے۔ لہذا خوف اور ذوق اور شوق سے منوانے کے لئے پہلے حاکم و عامر کا تعارف ضروری جب تک تعارف نہ ہوگا نہ خوف پیدا ہوگا نہ ذوق نہ شوق۔ جب کسی کام کے انجام کا بھی پتہ ہو اور مہربان حاکم کی مہربانی کا بھی۔ تو بندہ کبھی مایوسی سے ہمکنار نہیں ہوتا اسلام اور تعلیم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی ایک ایسی خوبی ہے جو اس دین کو اور مومن بندوں کو تمام سے بالاتر کئے ہوئے ہیں۔ مومن کیوں مایوس نہیں ہوتا فرمائیے کہ جانتا ہے اللہ رحمن و رحیم ہے اور انجام کار جنت ہے اسلام ہی ہے جس نے بتایا کہ صبر میں ہی رب کے نعام ہیں اور شکر میں بھی مومن کو معلوم ہے کہ دولت کا آنا جانا۔ صبر و شکر کی لذتوں سے آشنا کر کے عشق کے مرتے کو عطا فرمانا ہے مگر کافران لذتوں سے بے بہرہ و لذت عشرت میں بیوقوف اور رنج و تکلیف میں مایوس و ناشکرا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس کے پاس ابتدا تو ہوتی ہے انتہا نہیں۔ اعمال کو ہوتے ہیں انجام نہیں وہ دنیا میں محض جانوروں اور بہروں گونگوں کی طرح زندگی گزار دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ دَلِیْنٌ اَذْقَنَاكَ نَعْمًاۤۤاۤ بَعْدَ ضَرَّآءَۤاۤ مَسْتَدَّةٍۭ یَقُولُوْنَ ذَهَبَ الشَّیْطَانُ عَلَیَّ ۚ اور البتہ اگر ہم اس کو نعمتیں چکھائیں ان مصیبتوں کے بعد جو پہنچی اس کو تو کہتا ہے چلی گئیں برائیاں۔ تکلیفیں مجھے۔ یہاں انسان کی امتزاجی آثار چڑھاؤ کا ذکر ہے کہ انسان کسی حالت میں مطمئن نہیں ہوتا یہ عشق مصطفیٰ ہی کا کرشمہ ہے کہ انسان ہر حالت میں شاکر بن جاتا ہے ورنہ انسانی اپنی ذاتی حالت وہی ناشکری بے صبری کی ہے جو یہاں مذکور ہوئی اس آیت پاک میں اس حالت کا ذکر کرنے کا مقصد یہی ہے کہ لوگوں کو اسلام اور محمد مصطفیٰ کی قدر معلوم ہو حضرت والد علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے۔ شعری

فیض نے تیرے یا نبی کر دیا مجھ کو کیسا سے کیا

ورنہ دھرا ہوا تھا کیا مسکھی بھر اس غبار میں

یہ انسانی پریشانیاں اس بنا پر ہیں کہ انسانی مزاج کے چار عنصر ہیں۔ آگ مٹی مٹی پانی مٹی ہوا اور ان چاروں میں اگر اتفرقی ہے ایمان نے پانچواں عنصر نور کا عطا کیا۔ جو سب مغالب رہتا ہے۔ اور یہی مومن کا ذمہ فرق کہ دیتا ہے۔ اس آیت میں ذوق اور مسائل و چیزوں کا ذکر ہوا اور یہ دونوں چیزیں بالکل ابتدائی ہیں یعنی لذت میں ابتدائی چیز

ذوق ہے اور تکلیف میں ابتدائی مرحلہ مساس ہے گویا کہ انسانی کمزوری و اضطرابی حالت یہاں تک ہے کہ ذوق اور مساس کی برداشت نہیں جو دنیا میں اکثر ہوتی ہیں تو آخر وہی سزا کو کیسے قبول کرنے کے لئے تیار ہو سکتا ہے۔

لہذا اسے انسانویہ ہے کہ دامن مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں پناہ لے کر اطمینان کی زندگی بسر کرے۔ نعماء سے وہ

پہنچے اس مراد میں جن کا اثر انسان کی ظاہری زندگی پر پڑتا ہو۔ یقیناً اسے کافر کی ذہنی کیفیت کا اظہار ہے کہ کافر انسان کا

ذہن کسی حالت میں بھی اور خاص کر عیش و عشرت میں اپنے پاک پروردگار کی طرف نہیں رجوع کرتا نہ اپنے مالک حقیقی

کی طرف خیال کرتا ہے اسی لئے شکر کا خیال تک نہیں آتا بلکہ اِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُوْرٌ بے شک وہ غرور سے اترانے والا

خود کو بڑا سمجھنے والا۔ یہ بھی اصلاً کافر کی صفات ہیں اُن کی دیکھا دیکھی بعض جاہل کم عقل مسلمان بھی ایسے ہی غرور و تکبر

اور بحالت غربت بے صبری و ناشکری میں مبتلا ہو کر بعض وقت معاذ اللہ رب تعالیٰ کی گستاخی پر اتر آتا ہے۔ یہ ہی

حرکتیں عذاب کو دعوت دیتی ہیں کیونکہ یہ سراسر کفر کی نشانیاں ہیں مومن و کافر میں یہ عظیم فرق ہے۔ اب تک کفار کی

ذہنی نشانیاں بتائی گئیں کیونکہ صراحتاً کافر ذکر نہ تھا لفظ انسان میں جنس انسان کا شبہ پڑ سکتا تھا جیسا کہ بعض مفسرین

کو ہوا اس شبہ کو توڑنے کے لئے فرمایا گیا اِنَّ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ كَبِيْرٌ

ہاں وہ لوگ جنہوں نے صبر کیا اور عمل کئے نیک یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے بخشش اور بہت بڑا ثواب ہے۔ اِلَّا

استثناء منقطع کے لئے ہے۔ صرف شبہ کو دور کرنے کے لئے ارشاد ہوا۔ اگر متعلق ہو تو مطلب ہے کافر کی اصلی حالت وہ

بے ہوا اور پر بیان ہونی اگرچہ جاہل مسلمان بھی نا سمجھی میں ایسی بے صبری وغیرہ کر بیٹھتے ہیں مگر یہ ان کی بری

عجبت کا نتیجہ ہوتا ہے نہ کہ فطرت مومن کی فطری اور اصلی حالت یہ ہے جبر یہاں مذکور ہے۔ یہاں مومن کی تین صفات

اور تین انعامات کا ذکر ہوا صبر و اجس کے شرعی معنی ہیں کسی سچی حقیقی بات پر قائم ہو جانا۔ اور تقدیر پر راضی ہر ضابطہ

بخلاف کافر کے کہ وہ زمانے کی گردش میں فلکیات اور ستاروں کی گردش پر ایمان لے آتے ہیں حالانکہ ستاروں کی

گردش مؤثر حقیقی نہیں وہ صرف ایک علامت ہے جیسا کہ سورج کی آمد کی علامت مشرق کی سرخی ہے مؤثر حقیقی

باری تعالیٰ ہے۔ گویا کہ کافر تقدیر کا منکر ہو کر حرکتِ ستارگان پر ایمان لاتا ہے مگر مومن ستاروں کی گردش کو محض

ایک علامت سمجھتا ہے۔ مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں علم الغیوم سیکھنا اور نجومی بننا اس سے علامات لینے جائز

ہیں مگر اس پر کامل یقینی ایمان لانا یا ستارے کو مؤثر سمجھنا کفر ہے خیال ہے علم نجوم سب سے پہلے حضرت ادریس

علیہ السلام نے ایجاد کیا (روح البیان) اور علم جفر حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ دونوں علم بڑے مفید ہیں بشرطیکہ

تقدیر پر صابر و شاکر رہے۔ صبر مومن کا امتیازی نشان ہے۔ صبر کی نشانی نیک اعمال ہے بے علمی بھی بد عمل کی طرح

بے صبری ہے۔ اس لئے دوسرا نشان ھٰیڈا فرمایا۔ عمل عام ہے اچھے برے کام کو مگر صبر پر عطف سے تخصیص پیدا ہو

گئی۔ یعنی ایمان والے عمل جو شرعاً جائز ہوں۔ خواہ عبادت ہو یا ذاتی اغراض جیسے کھانا پینا تجارت وغیرہ کہ یہ

کام اگرچہ سب انسانوں کے لئے جائز مگر ان میں تمیزی نشانی الضلالہ اب مومن کی تمیزی علامت یہ ہے کہ اس کے کام اس طریقے سے ہوتے ہیں کہ اس کے عام جائز کام عبادت اور نیکیوں میں شمار ہو جاتے ہیں یعنی مومن کا کھانا پینا سونا جاگنا چلنا پھرنا۔ معاملات لین دین۔ تجارت وغیرہ ایسی خوشی اصولی اور مرضی مولیٰ کے مطابق ہوتے ہیں کہ اس کے ہر صبر پر مغفرت ہر عمل پر اجر اور سریشکی پر کبیر ثواب و درجہ انعام ملتا ہے یہ بات کافر کو میسر نہیں اگرچہ وہ بھی بہت سے جائز کام کر جاتا ہے کیوں کہ وہاں نہ صبر ہے نہ صالحیت نہ نیت خیر نہ شکر۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق خیر عطا فرماتے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ: اس آیت کریمہ سے مسلمانوں کو ایک سبق اور فائدہ یہ حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ ناشکر سے بے صبرے یا یوس مشکہ انسان کو پسند نہیں فرماتا دوسرا فائدہ اس آیت پاک سے یہ پتہ لگا کہ یہ نفوی نہیں کہ ہر چیز ہر انسان کو مفید ہی ہو بلکہ ایک ہی وقت میں ایک کے لئے مفید تو دوسرے کے لئے نقصان دہ ہو سکتی ہے۔ دیکھو امیری غریبی کافر کے لئے نقصان دہ کہ وہ ان دونوں سے عذاب اور جہنم ہی کماتا ہے مگر مومن کے لئے غریبی بھی رحمت کہ صابر بنتا ہے اور امیری بھی رحمت کہ شاکر بنتا ہے۔ چیز ایک ہی مزاج مختلف شعور

پر واز ہے دونوں کی اسی ایک جہاں میں کرگس کا جہاں اور بے شاہیں کا جہاں اور

تیسرا فائدہ اصطلاحات قرآنیہ کے مطابق لفظ انسان سے مراد اکثر صرف کافر ہوتے ہیں ان میں مومن شامل نہیں یہ فائدہ الا منقطع سے حاصل ہوا اسی طرح لفظ مومنین و متقین سے صرف مسلمان امت مراد ہوتی ہے۔ نہ کہ انبیاء کرام باری تعالیٰ جل مجدہ کبھی بھی انبیاء کرام کے لئے عام خطاب نہیں فرماتا جیسا کہ اصول فقہ ان مجید سے ظاہر ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ اَذْقُنْہُ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا اور مَسْئَہُ کو اپنی طرف نسبت نہ کیا حالانکہ ہر چیز کا مؤثر حقیقی باری تعالیٰ ہی ہے۔ جواب اس کی چند وجہ۔ ایک یہ کہ اصل مقصود انسان کو نعمت پہنچانا ہے تکلیف ایک عارضہ ہے۔ اور اصل مقصود افضل ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی نسبت باری تعالیٰ نے اپنی طرف فرمائی۔ دوسری یہ کہ عطیہ باری تعالیٰ بلا استحقاق اور بلا معاوضہ ہوتا ہے۔ تنگی تکلیف بندے کی اپنی لغزش کوتاہی سے اس لئے اَذْقُنْہُ کی نسبت اپنی طرف فرمائی مَسْئَہُ کی نسبت خود تکلیف کی طرف تمیزی وجہ یہ کہ اللہ کریم اپنے تمام بندوں کو دنیا و آخرت کا آرام پہنچانا چاہتا ہے۔ اسی لئے اسلام جیسا آرام دہ دین پیدا فرمایا اور نبی کریم جیسا رحمت عالمین پیدا فرمایا مگر انسان سرکش جب ان سے روگردانی کرتا ہے تو طرح طرح کی مصیبتیں اٹھاتا ہے۔ دامن حبیب اور گوشہ اسلام چونکہ محض کریم

کے کرم سے میسر ہوتا ہے اور اس سے فرار اپنے نفس امارہ کی ورغلاہٹوں سے اس لئے اذقنہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف اور شقہ کی نسبت فقہاء کی طرف ہوتی دوسرا اعتراض آپ کی تفسیر سے ثابت ہوا کہ انسان سے مراد صرف کافر ہیں اور صرف کافر ہی مایوس اور ناشکر ہوتا ہے۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ بہت سے مسلمان بھی ایسی نازیبا حرکتیں کر بیٹھتے ہیں جس سے مایوسی بے صبری ناشکری ظاہر ہوتی ہے۔ جواب ہے۔ اصلاً تو یہ تینوں باتیں مایوسی بے صبری وغیرہ کافر کی ہی عادتیں ہیں مگر صحبت بہ اور فسق و فجور میں مبتلا ہونے کی بنا پر بعض دفعہ بے وقوف مسلمان بھی بے صبری ناشکری کر بیٹھتا ہے لیکن یہ اس کی اصلیت نہیں ہوتی اس کے باوجود مسلمان گناہ گار ہی کیوں نہ ہو بے صبری یا ناشکر تو ہو سکتا ہے مگر مایوس ہرگز نہیں ہوتا کیونکہ اس کا انجام پر اعتقاد اور یقین کامل ہوتا ہے اور اسلام کی تعلیم ہی ایسی ہے کہ مسلمان سے مایوسی ناممکن۔ عام مسلمان کی بے صبری اس کی جلد بازی کی بنا پر ہوتی ہے اور ناشکری غفلت اور حماقت کی بنا پر۔

تفسیر صوفیانہ

جس طرح کہ کائنات کی ہر چیز کا ظاہر و باطن ہے اسی طرح قرآن کریم کا بھی ظاہر و باطن ہے ظاہر کو علماء شریعت جانتے ہیں اور باطن کو صوفیاء راہ طریقت۔ یہی وجہ ہے کہ ہر آیت میں شریعت کے مغیر کچھ تفسیر کرتے ہیں اور طریقت کے مغیر کچھ اور چنانچہ اس آیت مطہرہ میں علماء کے نزدیک انسان سے مراد کافر ہے مگر صوفیاء کے نزدیک انسان سے مراد وہ مسلمان ہے جس نے وادی معرفت میں پہلا قدم رکھا ہو اور منزل عشق و مستی کا مرید ہو ایسے ہی ناواقف نووارد کی یہ شان ہے کہ دَلَّيْنِ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِثْلًا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهُ لَعْنَةً لِّيَتُوسَّ كَعُورًا ۔ اور اگر ہم ایسے ہی انسان کو اپنے کرم سے بعض مقامات الہیہ اور مشاہدات ربانیہ کے انوار کی لذت چکھا دیں پھر عین اپنی حکمت سے اُس سے یہ انکشاف ہٹالیں اور اسرار چھپا لیں تو بجائے اس کے کہ آئندہ کی امید رکھے اور منہم حقیقیہ سے لو لگاتے اور ہر حال میں ہم پر ہی توکل کرے مگر وہ ابیس لعین کی طرح مایوس اور ناشکر ہو کر دور وادی فنا میں ڈوب جاتا ہے۔ حالانکہ اس کے لئے لائق تھا کہ فقر و غنی شِدَّةً و رَخَا ۔ صحت و مرض میں مثل آدم علیہ السلام ہم پر ہی بھروسہ رکھے جاتا ہم میں مشغول رہتا اور قبض میں دعائیں کرتا اور حجابات معرفت میں استغفار۔ ان ظلمات میں اپنی کوتاہیوں پر غور کرتا کہ یہ سب بلا اسی کی وجہ سے ہے۔ مگر یہ نالائق تو کسی حال میں بھی کار ساز حقیقی کی طرف نہیں دوڑتا یہاں ذرا رحمت چھیننے سے مایوس اور ناشکری اختیار کی دَلَّيْنِ اَذَقْنَا لَعْنَةً بَعْدَ ضَرَاءٍ مَّسْتَهٌ لِّيَتَوَلَّى ذَهَبَ الشَّيْطَانُ عَنِّي اِنَّهٗ لَعَبْرُخٌ فُخُوْرٌ ۔ اور اہمہ اگر ہم فراق کی اس تنگی کے بعد وصال کی نعمت سے دوبارہ بہرہ ور اور لذت اندوز کر دیں محرومی و مردودی کے بعد پھر شراب محبت کا مزہ چکھا دیں تو پھر بشری بیجان و اضطراب غالب آجاتا تو ہم لذت علیہ حالات سفلیہ کی طرف گر جاتا ہے۔ اور کم ظرفوں کی طرح عوام کے سامنے فخریہ اور مغرورانہ کلام و لباس و عادات

اختیار کر لیتا ہے۔ اسرار کو ظاہر کرتا پھرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ شاید یہ نعمت وصلی ہمیشہ رہے گی اور مہجوری کا زمانہ اب نہیں آئے گا بلکہ لباس صوفیانہ کو دنیا پرستی کے لئے دائم ضرور بنانا چاہتا ہے۔ اور اسی حماقت پر فخر کرتا ہے حالانکہ نبیوں جانتا کہ منزل سے پھسل چکا ہے۔ یہی وہ بد نصیب انسان ہے جو فرحت ایمانی کو چھوڑ کر فرحت غافلین میں مشغول ہوا کہ نعمت پر فخر کیا اور نعمت والے کو بھلا دیا فرحت ایمانی وہ ہے کہ مُنعم حقیقی کی طلب اس کی عطا سے زیادہ ہو اور اس کی عطا کی طلب اپنی ذات سے زیادہ پیاری۔ یہ نعمت ان کو نصیب ہوتی ہے جن کی شان ہے **إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ**۔ مگر وہ لوگ جنہوں نے تقرب و منزل، قبض و بسط ترقی و تحبط، نور و ظلمت، حجاب و انکشاف میں صبر جمیل کیا اور سب کچھ کو صنعتِ قدیر سمجھا اور حالت لذتِ سرمدی میں ایسا مست ہونے کہ اضطراب و فخر کا ہوش ہی نہیں رہا۔ پس استقامت شریعت کے سہارے وادی معرفت میں خراماں خراماں قدم بڑھاتے ہوئے اعمالِ صالحہ کرتے رہے **أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ**۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے ظہورِ نفسِ امارہ کے گناہوں سے مغفرت ہے اور عقل و نفس کی لغزشوں سے بخشش ہے اور عجائباتِ مہجوری سے بچا کر قبولیت کے مرتبے میں چھپانا ہے۔ اور انکشافاتِ تجلیاتِ سرمدی کا اجرِ کبیر ہے اور صفاتِ قدسیہ و افعالِ جلیہ و دار الجنانِ خلد بریں کا بڑا ثواب ہے **روح البیان**۔ ابن عربیؒ امتلاشی حق پر واضح ہے کہ شریعت دن کو ملتی ہے اور طریقت رات کو شریعت کی شاہراہیں منسوار ہیں اور طریقت کی گھائیاں ان دونوں کے اصول میں نہ جلد بازی کرنی چاہئے نہ مایوسی نہ اضطراب نہ فخر و تکبر۔ کہ یہ حرکات سب سے بڑی رکاوٹ اور شانِ مسلمہ کے خلاف شریعت کے اعمالِ صالحہ سے ادب و اخلاق ملتا ہے اور طریقت کے اعمالِ صالحہ عشقِ اللہ رسول۔ اور یہی سب سے بڑا اجرِ کبیر ہے۔ شریعت کے اعمالِ نیکانہ نماز ہے اور طریقت کی نماز نمازِ تہجد۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ

پس شاید تم چھوڑنے والے ہو بعض اس کو جو وحی کی جاتی ہے طرت آپ کی اور تنگ ہونے والا تو کیا جو وحی تمہاری طرف ہوتی ہے اس میں سے کچھ تم چھوڑ دو گے۔ اور اس پر دل تنگ ہو گے

أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا

ہے اس سے آپ کا سینہ یہ کہہتے ہیں وہ کیوں نہ اتارا گیا پر اس خزانہ یا آیا مافق اس کے اس بنا پر وہ کہتے ہیں ان کے ساتھ کوئی خزانہ کیوں نہیں اترا یا ان کے ساتھ کوئی فرشتہ اتارا

أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝١٦ أَمْ يَقُولُونَ

فرشتہ فقط تم ڈرانے والے ہو اور اللہ ہی برحق کا محافظ یا کہتے ہیں وچکر
 تم ڈرانے والے ہو اور اللہ ہر چیز پر محافظ ہے۔ کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے

اُفْتَرَاهُ قُلْ فَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْتٍ وَّادْعُوا

اسنے اس قرآن کو فرمادیا ہے۔ تم بھی اے آؤسے دس سورتیں مثل اس کی بنائی ہوئی اور اے جی سے بنایا۔ تم فرماؤ کہ تم ایسی بنائی ہوئی دس سورتیں اے آؤ اور اللہ کے سوا

مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٣)

بلالہ جس کو چاہو طاقت رکھتے ہو تم سے مقابل اللہ اگر ہو تم ہے
جو مل سکیں سب کو بلا لو اگر تم ہے جو

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے متکبرانہ کردار و گفتگو کا ذکر تھا اس آیت میں غرور کے نتیجے کا عملی ثبوت پیش کیا جا رہا ہے کہ اسلام لانے میں طرح بانے بازیاں اور قسم قسم کے مطالبات ان کے غرور کی وجہ سے ہیں دوسرا تعلق پہلے بتایا گیا کہ کافر اتنا بے صبر ہے کہ کسی حال میں اپنے رب سے بھی راضی نہیں ہوتا اب بتایا جا رہا ہے کہ اسے پیارے آپ دل تنگ کافروں کی یہودہ باتوں پر دھیان نہ دیں بلکہ تبلیغ کئے جاؤ۔

شاہی نزول

نزول | وَلَئِنْ اِذْ قُلْنَا لَعَزَّزْنَا سَلَمًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَكَرِهْنَاهُ لِأَنَّكُمْ مُّسْلِمُونَ تک عبد اللہ بن امیہ مخزومی کے بارے میں نازل ہوئی وہ نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتا تھا کہ اگر آپ سچے رسول ہیں اور آپ پر مقادیر ہے تو آپ کو عزائے کیوں نہیں دیتا اور آپ کے ساتھ فرشتے کیوں نہیں آتے جو آپ کی نبوت میں تب یہ آیات نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

یہ دو معنی ہیں استعمال ہوتا ہے یہاں تین معنی میں مراد لیا جاسکتا ہے ۱۔ یا یہ کہ امید کے لئے ہو یا وہ مشہور ہے۔ اس معنی میں دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ سننے والے کافروں کی امید مراد ہو دوسرے یہ کہ امید مراد ہو تیسرا احتمال نہیں نکل سکتا۔ یا لفظ نفل استفہام انکاری کے لئے ہو یعنی شاید تم

چھوڑنے والے ہو۔ مطلب ہے کہ نہیں چھوڑنے والے ہو مگر تیسرے یہ کہ لفظ فعلی دوری اور نامکن کے لئے ہو تب معنی اس جملے کے یہ ہوں گے کہ تم نہیں چھوڑ سکتے۔ ک ضمیر واحد مذکر مرتب یا نبی کریم ہیں یا عام مبتنی مابہر کہ اسم فاعل معنی مستقبل ہے ترک سے مشتق ہے معنی مہمل کرنا بیکار کرنا غافل ہو جانا۔ یعنی پورا جملہ مرکب اضافی ہو کر تارک کا مفعول ہے۔ ما اتم موصول مضاف الیہ ہے یوحی مضارع مجہول و یوحی سے مشتق ہے مراد آیات قرآنیہ و احکام اسلامیہ ہیں الی حرف جر معنی قرب مکانی کہ میں وہی دو احتمال ہیں جو پہلے کہ ضمیر میں تھے وہاں مقایہ صدک ان یقولوا لولا انزل علیہ کذبا و او عاظمہ ضائق اسم فاعل ضائق اجوف یا ئی سے بنا معنی دل کی پریشانی تارک پر عطف ہے۔ واصل ضائق بروزن سیدھا بوجہ حدوث کے اسم فاعل سے بدل گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے ب بعضیت کی ہے ذ ضمیر واحد مذکر کا مرجع بغض مائونہی ہے۔ صد میں دو احتمال ہیں پہلا یہ کہ ضائق کا فاعل ہو دوسرا یہ کہ تارک معطوف علیہ ہو کر خبر مقدم ہو اور صدر مبتدا مؤخر۔ بعض نے فرمایا کہ صد کی واو حالیہ ہے کیونکہ غیر متعلق شی پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ ک ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع نبی کریم سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات بابرکات ہے۔ ان ناصب مصدر یہ ہے یقولون مضارع معروف معنی قاضی قبح مذکر غائب صیغہ ہے یقولون تھا نون اعرابی ان ناصب کی وجہ سے گر گئی اس کا فاعل مردان قریش اور دیگر کفار مکہ ہیں کولا ایک لفظ ہے حرف تفضیض ہے اس کے بعد فعل آنا لازم ہوتا ہے اس لئے انزل ماضی مجہول بولا گیا انزل سے مشتق ہے معنی اوپر سے نیچے آنا یہاں معنی اھطی یعنی کیوں نہیں عطا فرمایا گیا علیحدہ علی حرف جر معنی فوقیت یہاں مع کے معنی میں ہے کذبا اس خزانے کو کہتے ہیں جو خام شکل میں کانوں سے نکلتا ہے جس کی اصلی حقیقت اور صورت سب سے پوشیدہ رہتی ہے جب تک کان میں رہے کسر مخفی کہلاتا ہے۔ بامر کل کر کذبا کہلاتا ہے صاف ہو کر مخزن کہلاتا کذبا کثر ل کا نائب فاعل ہے۔ او جہ واحد نکتہ۔ او حرف عطف ہے جس نے لگے جملے کو بقولہ کا مقولہ دوم بنا دیا جائے فعل ماضی مع ظرفیت کا ہے تاکہ لام کے زبر سے فرشتے کو کہتے ہیں جن کا ظہور صرف انبیاء کے لئے ہوتا ہے اور انہی کے پاس ظاہراً آتے ہیں انما انت نذیر انما ایک لفظ ہے جس سے حصر پیدا ہوتا ہے اس کا آسان ترجمہ ہے فقط انت سے پیارے آقا صل اللہ علیہ وسلم کی ذات مراد ہے۔ نذیر صفت مشبہ کا صیغہ ہے معنی ہر حالت میں ڈرسانے والا و اللہ علی کل شیء شہید واو عاظمہ بیانیہ لفظ اللہ اسم ذاتی باری تعالیٰ کا ہے علی حرف جر غالبیت کے لئے ہے کل موجب کلیہ کا مؤذہب جس نے تمام مخلوق کو شامل کر لیا شی مضاف الیہ نے تخصیص پیدا کر دی شی بروزن غیب مشیہ اسم مفعول کے معنی میں ہے فیکین دخی سے مشتق ہے۔ معنی حفاظت کرنا ہر طرح سے ام یقولون افتراکا۔ ام حروف غیر عاملہ ہے جس کے معنی کیا اور یا دونوں آتے ہیں یہاں معنی کیا ہے۔ جس سے فقرہ استفہامیہ یقینیہ بن گیا۔ ام دو قسم کا ہے ام متفعلہ ام منقطعہ اسی کو منقطعہ بھی کہتے ہیں۔ اگر اس کا ماقبل مابعد سے ملا ہوا اور سوال چندیہوں میں ایک کے بارے ہو تو متصلا ورنہ منقطعہ یہاں

منقطعہ منفصلہ ہے۔ متصلہ کا ترجمہ ہوتا ہے یا منقطعہ کا ترجمہ ہوتا ہے کیا ابنِ قسیر نے کہا یہ اُمّ متصلہ ہے اس کے
 معنی ہیں یا۔ اور یہاں عبارت ماقبل پوشیدہ ہے (معانی) یقولون فعل مضارع استفہام عنہ ہے۔ چونکہ یہ قول کافر
 اگر بلکہ اب تک کہتے ہیں اس لئے اس پوسے جملے کا نام ہوا استفہام یقینیہ۔ معلومیہ جس چیز کے ہونے کا سائل کو علم
 ہو پھر اس کا سوال کیا جاتے تو اس کو استفہام یقینیہ یا معلومیہ کہا جاتا ہے۔ اِنْفَرَابُ اَفْعَالِ سے ہے اس کے معنی
 ہیں خوب سوچ سمجھ کر بات بنانی جو سراسر جھوٹ ہو (منجد عربی ص ۱۲) کا مرجع قرآن مجید کی آیات ہیں قُلْ خَالُوا
 بِحُشْرِ مَوْرٍ يُنْتَلِبُ مُفْتَرٍ اَبِی قُل صیغہ امر ہے جس میں امر بنی کریم رُف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ فَتَوَاتُ بِزَائِیہ
 پہلے جملے کی جزایہ اگلا جملہ ہے اُنُوْ اَتِی سے مشتق ہے یعنی اَلَا اَتُوْا امر ہے جمع مذکر حاضر کا صیغہ خطاب کفار کو ہے۔
 پ حرف جر بیانہ یا زائدہ ہے بعض نے کہا یہ پ بعضیت کی ہے مگر یہ غلط ہے عَشَمَ بمعنی دس وجود اعراب میں یہ اگرچہ
 جمع مذکر سالم کی مثل ہے مگر جمع نہیں مگر اس کی تیز جمع ہی آتی ہے۔ سُورِ جمع ہے سورت کی جو تیز یا صفت ہے عَشَمَ کی
 مِثْلَہ مِثْلُ لَفْظًا واحد ہے صفت ہے سُورِ جمع کی اگرچہ جمع کی صفت بھی جمع ہوتی ہے مگر لفظِ مثل میں یہ مطابقت شرط
 نہیں اس لئے کہ مثل چند قسم کا ہے۔ مثل فی الافراد۔ مثل فی التّوَع۔ فی الجنس۔ فی الجز۔ فی الكل۔ فی الجمع۔ فی
 التّثنیۃ۔ یہاں مثل فی الافراد مراد ہے نہ کہ جمع اس لئے وحدت ہی درست ہے بعض نے کہا یہاں قد پوشیدہ ہے وہ
 واحد ہے اس لئے اس کی صفت مثل بھی واحد ہے بعض نے کہا مثل سُورِ کی صفت نہیں بلکہ عشر کی صفت ہے اور عشر
 لفظًا واحد اس لئے مثل بھی واحد ہے ضمیر واحد کا مرجع قرآن مجید ہے مُفْتَرٍ سُورِ کی دوسری صفت ہے اِنْفَرَابُ سے
 مشتق ہے۔ اسم مفعول جمع مونث ہے۔ اَذْءُوْا مِّنْ اَسْمَ طَعْنَمِ مِّنْ دُوْنِ اللّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ
 واو عا لفظ مابعد کا جملہ معطوف ہے اَذْءُوْا امر کا صیغہ جمع مذکر حاضر ہے خطاب کفار کے سے ہے باب نَصَرَ یَنْصُرُ ہے
 مادہ دَعَوُ بمعنی دعوت دینا ہے مِثَالُ واوئی۔ مَن اسم موصول مفعول بہ ہے اَذْءُوْا کا اِسْتِطْعَمُ بَابِ اِسْتِفْعَالِ کا ماضی
 مُطْلَق جمع حاضر کا صیغہ ہے۔ یہ پورا جملہ صلہ ہے مَن کا مَن زائدہ دُوْنِ بمعنی مقابل یا سوا دونوں ہو سکتے ہیں دونوں
 مضاف ہے لفظ اللہ مضاف الیہ اِنْ حرف شرط مابعد کا جملہ شرطِ مؤخر ہے اَذْءُوْا جزاءِ مقدم ہے۔ کُنْتُمْ فعل
 ناقص جمع کا صیغہ خطاب کفار کو ہے اسم پوشیدہ ضمیر اَنْتُمْ ہے اور اس کی خبر صِدِّیق جمع ہے صادق (معنی سچا) کی صَدَقَ
 کا اسم فاعل ہے۔

تفسیر عالمانہ

اس آیت میں خطاب سراسر انبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اے پیارے حبیب شاید تم

وحی قرآنی کے بعض اُن حصوں کو چھوڑ دو گے جن میں کفار کے بتوں کی برائی آئی ہے کفار نے کہا تھا

کہ ہم کو وہ آیتیں نہ سنایا کر جن میں ہمارے بتوں کی برائی ہے کسی نے کہا کہ یہ قرآن مجید ہم کو منظور نہیں۔ دوسرا

قرآن لاؤ کیونکہ اس میں بتوں کی برائی ہے۔ اور کفار نے آپس میں مشورہ کیا کہ نبی کریم کو اپنے ایمانوں کا اتنا یقین دلاؤ

اور اتنا مجبور کر دو تاکہ وہ ہمارے ایمان کی لالچ میں ایسی آیتیں سنانا چھوڑ دیں اور بعض کفار نے غلط قسم کے مطالبات کرنے شروع کر دیئے جس سے نبی کریم ﷺ روف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے درست نہ ہونے سے غمزدہ رہتے باری تعالیٰ نے کفار کو سنانے کے لئے فرمایا **لَعَلَّكَ كَافِرٌ تَجِبُ** کہ شاید آپ ہمارے مطالبے مان کر بعض آیات کی تبلیغ چھوڑ دیں گے حالانکہ یہ محال بالغیر ہے کیونکہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور عصمت کے معنی ہیں عیب نہ کر سنا انبیاء کو کسی عیب کی طاقت ہی نہیں ہوتی **دُفِئَ الرِّیَاضُ شِفَا** شریح تجریداً انبیاء نہ گناہ کرتے ہیں نہ کر سکتے ہیں جیسے کہ فرشتے یہ لفظ **لَعَلَّ** کفار کی ترقی کے لئے آیا ہے ورنہ نبی کریم علیہ السلام بتوں کی برائی کس طرح ترک کر سکتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وہ آیات بھی صاف صاف بیان فرمادیں جس میں خود اپنی ذات پاک کو کچھ تنبیہ اور ظاہراً جھڑک تھی مثلاً **عَبَسَ وَتَوَلَّى** وغیرہ۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ انسان وہ بات کہی ظاہر نہیں کرتا جس میں اس کی سیئی ہوتی ہو لیکن پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہے کہ آپ نے تبلیغ میں ذرا کمی نہ کی۔ ہاں کفار کے یہودہ مطالبوں سے آپ کی دل تنگی ضرور ہوتی تھی صدر سے مراد دل ہے۔ کیونکہ یہ باتیں تبلیغ میں رکاوٹ پیدا کرتی کرتی تھیں۔ تبلیغ وحی نبی کریم کی روحانی غذا تھی جس طرح تبلیغ فرما کر شرح صدر ہوتا تھا اسی طرح تبلیغی رکاوٹوں سے ضیق صدر ہوتا تھا۔ اسی تنگی کا ذکر رب تعالیٰ نے یہاں فرمایا۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ اگر آپ اللہ کے حبیب ہیں پیارے ہیں تو آپ کے پاس خزانے کیوں نہیں اُترتے یا آپ اکیلے ہی مارے مارے پھرتے ہیں تکلیفیں سبتے پھرتے ہیں آپ کی تصدیق کے لئے آپ کے ساتھ فرشتے کیوں نازل نہیں ہوتے۔ ان تمام باتوں کا جواب یہ ہی ہے کہ آپ صرف کفار کو دُسنانے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا ذمہ دار ہے۔ دل چاہتا ہے تو ایمان لاؤ ورنہ خود مختار ہو۔ ہمارے نبی تمہارے یہودہ مطالبے پورے کرنے کے لئے نہیں آئے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی کوئی بات نہیں مانتے تو کہنے لگتے ہیں کہ یہ قرآن تو ان کا اپنا بنایا ہوا ہے۔ اس کا جواب تو بہت آسان ہے کہ فرماؤ ان سے اگر یہ کلام انسانی ساختہ ہے تو تم بھی اس جیسی دس سورتیں ہی بنا کر دکھا دو اور ہمارے نبی تو اکیلے ہی کلام سناتے ہیں تم کو کھلے اجازت ہے کہ جتنی طاقت رکھتے ہو دنیا بھر کے عربی دان اہل لسان فصیح بلیغ منطقی فلسفی اللہ کے سوا بلا لو اور سب مل کر سوچ سمجھ کر ایسے کلام جیسا بناؤ پھر تمہاری سچائی کا پتہ لگے گا۔ یہ آیت کے مکر میں نازل ہوئی یہاں دس سورتیں لانے کا مطالبہ اور چیلنج دیا گیا مگر کسی کی کیا مجال تھی کہ اس مطالبے کو پورا کرتا۔ تو یہ بتانے کے لئے کہ دس سورتیں تم کیا بنا سکتے ہو تم تو اس جیسی ایک سورت بھی نہیں دکھا سکتے۔ لہذا دینے منورہ میں جو پہلی سورت نازل ہوئی سورہ بقرہ وہاں تیسویں آیت میں فرمایا کہ **فَلَقَدْ اَوْسَوْا بِهَا** اچھا ایک ہی سورہ بنا لاؤ۔ اور پھر کفار کو یہاں تک ڈھیل دی کہ سورتیں انتہائی چھوٹی کر دیں تاکہ درازنی سورت کا بہانہ بھی نہ کر سکیں۔ مگر تمام دنیا کے کفار آج تک دو لفظی سورت بھی نہ بنا سکے۔ یہ کلام خداوندی کا معجزہ ہے جو تاقیامت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ فائدہ من دون اللہ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض وارد ہوتے ہیں ان کے جواب ملاحظہ ہوں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا ہے کہ لَعَلَّ لَفْظ لَعَلَّ تَرْجُی اور امید کے لئے آئے ہیں جس میں شک اور احتمال

ہے رب تعالیٰ شک سے پاک ہے۔ اور یہ جملہ مثل شکایت سے ہے۔ جیسے استاد شاگرد سے یا آقا غلام سے یا حاکم محکوم سے یا محبوب حبیب سے شکایت کرتا ہے۔ شکایت کرنا اللہ کی شان کے خلاف ہے۔ جواب ہے۔ اس کے چند جواب تفسیر میں گذر گئے جن کا خلاصہ یہ کہ یہ تَرْجُی کفار کی نسبت سے ہے یعنی وہ اس امید میں لگے بیٹھے ہیں اور اگر اس کی نسبت کفار کی طرف نہ کی جاتے تو مطلب یہ ہے کہ فرض محال ایسا ہو تو کفار کو سمجھ لینا چاہتے کہ نبی کریم صرف نذیر ہیں اویا یہ کلام محض تسلی کے لئے ہے مگر پہلا جواب درست ہے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے یہاں ضائق فرمایا زیادہ مناسب یہ تھا کہ هَتِّیْ فَعْل ماضی فرمایا جاتا۔ تاکہ صدر ک اس کا بیچ فاعل بن جاتا۔ جملہ فعلیہ مضبوط اور حتمی ہوتا ہے اس کا زمانہ مقرر ہوتا ہے اسم فاعل میں کوئی حتمی زمانہ نہیں ہوتا جواب ہے اس لئے ضائق فرمایا تاکہ پتہ لگے کہ یہ تنگی دل حتمی یقینی اور مضبوط یا دائمی نہیں بلکہ عارضی اور غیر ثابت ہے۔ پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک جتنا کشادہ ہے اور کائناتِ عالم میں جتنے فیض و فراخ دل ہیں مخلوق میں ایسا حوصلہ مند کوئی نہیں یہ نبی پاک کے سینہ مبارک کی کشادگی اور فراخ دلی ہی کا نتیجہ ہے کہ وہ بانی جیسے گستاخ بھی زندہ بچے چلے آ رہے ہیں۔ دنیا میں جتنے دشمن نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں کسی کے نہ ہوتے مگر پھر بھی سب پر اظہارِ رحمت ہی ہے۔ قربان جاؤں ایسے رحیم کریم فراخ سینے پر هَتِّیْ اَللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تیسرا اعتراض مبنی یہاں فرمایا گیا فَتَوَّابٌ غَفُورٌ اے یعنی تم بھی اسے کافرو اس جیسی دس بناؤں سورتیں لے آؤ۔ گویا کہ تسلیم کر لیا کہ یہ بناؤں ہیں کیونکہ مشیت تو تب ہی مکمل درست ہو سکتی ہے۔ بہتر یہ تھا کہ کہا جاتا کہ اس کی مثل نہ لاؤ بلکہ تم اصل رب کا کلام لاؤ اس طرح مفریات کہنت قرآن کریم کے افتر کا خطرہ گذرتا ہے حالانکہ قرآن پاک افتراد نہیں ہے جواب مشیت سے مراد جنسی یا نوعی تشبیہ نہیں بلکہ معنی و صفی مشیت مراد ہے یعنی فصاحت و بلاغت میں مثل مقصد یہ ہے کہ اگر ہمارے محبوب نے ایسا فصیح و بلیغ کلام خود بنا لیا ہے تو اس کی مثل فصیح کلام تم بھی بنا لو یا مطلب یہ ہے کہ جس کو تم اپنے گمان میں بناؤں کلام کہہ رہے ہو تو اسی جیسا بناؤں تم بھی پیش کرو اس مطلب سے یہ مشیت جنسی ہی ہو سکتی ہے۔ چوتھا اعتراض قرآن کریم میں رب تعالیٰ نے دنیا بھر کے معترضین مخالفین کو چار مرتبہ اس چیز کا چیلنج فرمایا کہ اے قرآن پاک کو انسانی اور غیر خداؤں کا کلام کہنے والو تم اس جیسا کلام بنا کر دکھاؤ۔ پہلا چیلنج اور دعوتِ مقابلہ پورے قرآن کے متعلق ہے اور صاف صاف سب جنات اور انسانوں کو ہے خواہ عربی جو عجمی ہوں یا بلغ۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

قُلْ لَئِنْ اجْتَمَعَتِ اِلٰهٌ شُ وَاَنْجُوْا عَلٰی اَنْ يَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ يٰۤاَنۡزِلُوْا بِسُوۡرَةٍ مِّثْلِهٖ وَاَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰
 ۱۰ سورۃ الاحقاف آیت ۱۰ ترجمہ فرمادیتے ہیں کہ اگر سب کائنات کے انسان اور جنات جمع ہو جائیں اس بات پر کہ اس قرآن کی مثل لے آئیں تو کبھی اس کی مثل نہیں لاسکتے اگرچہ یہ سب ایک دوسرے کے مددگار بھی بن جائیں۔ دنیا بھر نے یہ چیلنج سنا مگر کسی نے قبول نہیں کیا۔ قورب تعالیٰ نے دوسرا چیلنج دیا جس میں پورے قرآن مجید بنانے کا نہیں صرف دس سورتیں بنانے کی دعوت مقابلہ ہے جو یہیں مذکورہ آیات میں ہے۔ مگر کسی نے اس کو بھی قبول نہیں کیا۔ جب انسانی طاقتوں نے اس کی جرأت نہ کی تو تیسری مرتبہ صرف ایک ہی بڑی سورت بنا کر دکھانے کا چیلنج دیا جیسا کہ پارہ گیارہ سورہ یونس ۳۸ میں ہے قُلْ فَاَتُوۡا بِالسُّوۡرَةِ مِثْلِهٖۤ اَدْعُوۡا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُوۡنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ مُّضِلِّیۡنَ ترجمہ اسے پیاسے ہی ان منکرین کلام البیہ سے فرمادو کہ اچھا پورا قرآن نہ ہی دس سورتیں نہ سہی صرف ایک۔ بڑی سورت ہی اس جیسی بنا کر دکھا دو۔ مگر دنیا جانتی ہے کہ کسی بھی کافر نے یہ چیلنج بھی قبول کرنے کی ہمت نہ کی یہ تیوں چیلنج بھی زندگی پاک میں خود ہی کریم کی لسانی دلائے گئے۔ جب یہ سارے شور مچانے والے کا چیلنج ہی سورت لانے سے بھی عاجز رہ گئے تو چوتھی بار مدنی زندگی میں منکروں کو قرآن پاک کی چھوٹی سے چھوٹی سورت کی مثل بنانے کا چیلنج دیا گیا۔ چنانچہ پہلے پارے سورہ بقرہ آیت ۱ میں فرمایا فَاَتُوۡا بِالسُّوۡرَةِ مِثْلِهٖ یعنی چھوٹی سی سورت اس کی مثل بنا کر دکھا دو۔ قرآن کریم میں سب سے چھوٹی سورت وَالْفُصِّلٰتُ مِثْلُ اس چیلنج کو بھی کوئی قبول نہ کر سکا۔ مِثْلُ مِثْلِہ میں حرف مِثْلُ بعضیت کا ہے جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ چھوٹی سورت مراد ہے پس سوال یہ ہے کہ آخر اہل عرب اتنے بڑے بڑے شاعر فصیح بلیغ علماء عرب گزرے تو انہوں نے اس چیلنج کو قبول کیوں نہ کیا۔ یہ راز کیا ہے۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہ چیلنج پوشیدہ رہے۔ بلکہ زمین کے کونے کونے میں مشہور طوفان کی لہروں میں سمندر کی تہوں۔ دشت و بیابان میں قرآن مجید پہنچا جن و انسانی نے سنا۔ جواب اس کے سوال کے آخری شق یعنی مِثْلُ مِثْلِہ میں بعضیت کا بھی ہو سکتا ہے مگر اکثر مفسرین اس کو من بیانہ کہتے ہیں اور مِثْلِہ کی ضمیر واحد غائب کا مرجع ذات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تب مطلب یہ بنتا ہے کہ قرآن مجید کی کوئی سورت خواہ چھوٹی خواہ بڑی اس جیسی ذات کی مثل سے بنا کر لاؤ یعنی دنیا بھر میں نہ تم کو قرآن مجید جیسا کلام ملے گا اور نہ محمد مصطفیٰ جیسی ذات ملے گی۔ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تفسیر عشاق کے نزدیک زیادہ پسند ہے اور قواعد سے بھی قریب تر ہے مِثْلُ کو تبعیضیہ مان کر پھر چھوٹی سورت مراد لینا بقواعد نحو یہ بعید ہے۔ ہاں ابنتہ سورۃ کی تنوین کو قلت کی تنوین مان کر پھر چھوٹی سورت مراد لی جاسکتی ہے لیکن پھر سائل کی پیش کردہ ترتیب درست نہ ہوگی بلکہ تیوں جگہ چھوٹی سورتیں ماننی پڑیں گی۔ یہ تو سائل کے طرز سوال پر جرت تھی مگر کسی اہل عرب عالم فاضل کا اس چیلنج کو قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی عبارت میں پارہ و صیات ایسی ہیں جس کی وجہ سے کوئی انسان جن یا فرشتہ اس جیسا کلام نہیں بنا سکتا و خصوصیت

یہ کہ اس میں عظیم فصاحت ہے جس تک ذہن انسانی کی رسائی نہیں ملے اس کی بلاغت بے مثل ہے۔ تفسیری خصوصیت
 غیبی خبریں یہ خبریں بجز رب تعالیٰ کوئی نہیں دے سکتا۔ چوتھی خصوصیت الفاظ کا بے مثل ربط اور تعلق ہے۔ یہاں
 تک کہ حروفِ ابجد کے لحاظ سے بھی ایسا حیران کن ربط ہے کہ پہلی آیت سے لے کر آخری آیت تک تسلسل جرتا چلا
 گیا ہے اور جہاں جو لفظ ہے وہ ایسا مناسب ہے کہ اگر ایک حرف بھی وہاں سے تبدیل کر دیا جاتے تو وہ ربط ٹوٹ جاتے
 گا کلام بنانا تو درکنار اس ربط کو سمجھنے میں عقولِ مفلکہ متحیر ہیں یہ سب باتیں وہی اہل عرب سمجھتے تھے اس لئے جرأت نہیں
 کرتے تھے کہ کچھ عبارت اس کے مقابلے میں بنائیں اور یہ گہرائی باریکی تو اہل زبان ہی جان سکتا ہے۔ عجیب گنوار کو کیا پتہ ملے
 مثلاً صوفیہ کرام فرماتے ہیں بسم اللہ شریف قرآن مجید کی چابی اور مفتاح ہے صوفیہ کرام نے یہ بات اپنے تصوف کے
 اعتبار سے کی ہوگی یا غالباً کن اسرار سے واقف ہو کر انہوں نے یہ فرمایا مگر اسی فرمان کا سہارا لے کر ہمارے دور کے مفکرین
 نے ایک نئی تحقیق پیش فرمائی چنانچہ لکھتے ہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ظاہری حروف انیس ہیں۔ جب ہم نے زیادہ غور کیا
 تو سارے قرآن مجید میں بسم اللہ کے الفاظ کو انیس ہی کے گیسے ہیں پایا۔ بعض ۱۹ کے عدد میں بعض ۱۸ کے ضرب میں۔
 لفظ احم سارے قرآن مجید میں انیس دفعہ آیا ہے۔ دوسرا لفظ اللہ جو کل چوبیس سو اٹھانوے دفعہ آیا اور ضرب دینے اور تقسیم
 کرنے سے ۱۹ پر پورا ہو گیا تیسرا لفظ الرحمن ہے یہ بھی ۵۰ دفعہ آیا انیس کو ۳ سے ضرب دینے سے صحیح ہوا۔ اسی طرح جیم ۱۱۳
 دفعہ بنے لیکن انیس کو چھ سے ضرب دیا تو ۱۱۴ ہوتے یہ کتنا عجیب اتفاق ہے۔ ایسا رابطہ کتنے بڑے حساب دانی بلکہ
 قدرت کے عظیم شاہکار اور صفتِ الہی ہونے کی غمازی کرتا ہے۔ اسی چیز نے کفر کی دنیا میں فتنہ ڈال دیا اور کوئی بھی
 اس کی مثل سورت نہ بنا سکا۔ اور یہ بات خود قرآن مجید نے بھی اشارۃً بتا دی ہے۔ چنانچہ سورۃ مدثر میں اس بات کا
 ذکر فرما کر کہ کافر اس کلامِ الہی کو بشر کا کلام کہتے ہیں پھر فرمایا عَلِيمًا سَمِيعًا عَشْر۔ اس پر انیس کی حکومت ہے پھر
 فرمایا وَمَا جَعَلْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا اور ان کی اس تعداد کو ہم نے کافروں کے لئے ایک بڑی آزمائش ہی بنایا
 ہے۔ ان آیات سے انیس کے عدد کی اہمیت قرآن کریم نے بتائی۔ علماء جعفر بتاتے ہیں کہ انیس کہندہ خصوصیات ایسی ہیں
 جو بیک وقت کسی عدد کی نہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ انیس خود برابر تقسیم نہیں ہوتا۔ دوسری یہ کہ انیس میں اول
 آخر عددِ اصلی جمع ہے۔ و آخری اکائی ہے اور ایک پہلی اکائی۔ اگر دنیا کفر صرف بسم اللہ شریف میں غور کر لے تو واضح
 ہو جاتے کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ بھلا کس انسان میں طاقت ہے کہ پہلے سے سوچ کر اپنے ذہن میں تیاری کر لے
 کہ میں نے اتنی بڑی اتنی ضخیم کتاب بنانی ہے جس کا پہلا جملہ ساری کتاب پر محیط ہو گا۔ خاص کر آقا صلی اللہ علیہ وسلم
 جن کی زندگی پاک اہل مکہ کے سامنے گزری کسی سے حساب اور علمِ مویضی نہ سیکھا۔ سب وحیِ الہی صحابہ کے سامنے آئی جن
 میں منافق اور مکہ چین عیب جو نقاد عربی دان بھی پاس ہی ہوتے تھے اور نہ ہی بسم اللہ شریف اور قرآن مجید کے
 اس رابطے کو اتفاق کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ اتفاق ایک یا دو مرتبہ ہو سکتا زیادہ مرتبہ نہیں۔ یہاں تو ہر لفظ ہی ۱۹ پر

مطابق ہے۔ اسم بھی تین رحیم بھی لفظ اللہ بھی ایک یا دو لفظ تو کسی بھی مصنف کے مطابقت دکھا سکتے ہیں مگر تمام الفاظ کی یہ حالت ہونا ناممکن ہے۔ بس ماننا پڑے گا کہ یہ قدرت کی صفت کاملہ اور معجزہ احمد مجتبیٰ ہے جو تاقیامت ظاہر و باہر ہے اور خود قرآن کریم نے فرمایا یہ حکمتوں والی کتاب ہے۔ یعنی اس کی حکمتیں ہر شخص پر ظاہر ہوتی رہیں گی۔ صرف عربی بنانے کا ہی چیلنج نہیں دیا گیا ہے۔ کوئی اس مقابلے کو قبول کرنے والا ایسی حکمتیں بھی تو لے کر آتے سب سے پہلے حضرت جبرائیل علیہ السلام سورۃ علق کی وحی لے کر آتے یہ سورت اسی ترتیب سے انیسویں سورت ہے۔ دوسری وحی میں سورت قلم کی چند آیات لے کر آتے سورۃ علق میں انیس آیتیں ہیں۔ تیسری بار سورت مزمل کی چند آیات وحی آئی۔ چوتھی وحی مدثر کی تیس آیات ہیں۔ اسی کی تیسویں آیت میں انیس کا ذکر ہے اس کے بعد بسم اللہ شریف نازل ہوئی اس کے حروف انیس ہیں عَلِيمًا سَمِيعًا غَفُورًا ذِكْرًا۔ مفسرین قدما نے جہنم کے چوکیدار منظم مراد لئے ہیں۔ لیکن اگر اس سے بسم اللہ شریف کے انیس حروف مراد لئے جائیں تب بھی ہوا ہے۔ انیسویں سورت میں ایسی ہیں جن کی ابتدا حروف مقطعات سے ہوتی ہے۔ صرف تدبر کی ضرورت ہے پتہ لگ جاتا ہے کہ قرآن مجید کا ایک ایک حرف نہایت پیچیدہ طریقے سے سجایا گیا ہے۔ اس طرح مناسب ترتیب سے حروف کا اجتماع ذہن انسانی سے ناممکن ہے۔ عربی حروف ۲۸ ہیں جن کا آدھا چودہ ہے۔ حروف مقطعات بھی چودہ۔ مثلاً ا۔ ل۔ م۔ ط۔ س۔ ج۔ ر۔ یں۔ ع۔ ن۔ ک۔ ق۔ ی۔ ان کے مجموعے بھی چودہ ہیں۔ گویا کہ چودہ حرف چودہ مجموعے اور انیس سورتیں۔ کل شتاؤں ہوئے ان کو تین سے تقسیم کرو تو ۱۹ رہے۔ اشارہ ہے کہ بسم اللہ شریف ہی محیط ہے۔ یہ تو ہوا بسم اللہ شریف کا سارے قرآن مجید سے تعلق۔ اب دوسرے حروف کو دیکھتے۔ ایک حرف ق ہے۔ سورت شوریٰ اور سورت ق دونوں کے ابتدا میں ق ہے۔ مائتوں میں ق حیران کن بات یہ ہے کہ سورۃ شوریٰ میں حرف ق شتاؤں مرتبہ ہے اور سورۃ ق میں بھی اور ۵ تین دفعہ ۱۹ پر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اور دونوں سورتوں کے قاف کو جوڑ دو تو ایک سو چودہ بنتے ہیں۔ انیس کو چھ سے ضرب دو تو ایک سو چودہ بنتے ہیں اور قرآن مجید کی سب سورتیں ۱۱۴ ہیں اس سے ثابت ہوا کہ اسے انسانوں تمہارے لئے ق یعنی قرآن ایک سو چودہ سورتوں میں ہے نہ اس سے کم نہ اس سے زیادہ کون سی کیما ذات ہے جس نے قرآن مجید کی ایسی شاندار تحریر فرمائی کہ جو اس میں ہی اس کے بے نشیت ثابت کر رہی ہے ان باریکیوں سے کون جرات کرے کہ اس کی مثل لے کر آئے۔ کس نے دونوں سورتوں کے حرف ق کو تعداد شتاؤں کے برابر کر کے صفت خدا کے ساتھ ساتھ قرآن پاک کو معجزہ مصطفیٰ بھی بنا دیا۔ پھر جس طرح انیس حرفی بسم اللہ شریف قرآن کریم کی ہر سورت ہر آیت میں جلوہ گر ہے اسی طرح یہ بھی ثابت ہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن پاک کا جو حرف جہاں رکھا اس طرح سے عین مناسب رکھا کہ اگر ذرہ برابر اس حرف کو آگے پیچھے کر دیا جائے تو نظام کلام درہم برہم ہو جائے اس کی مثال اس طرح سمجھیے کہ سورۃ قاف کی آیت مَّا اس طرح ہے دَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ كَوْفُ۔

قرآن مجید میں بارہ جگہ آیا ہے قوم لوط مگر یہاں آیا ہے اخوان لوط یہ ایسے ہی اتفاقیہ نہیں لکھا گیا بلکہ نہایت دانائی سے یہ سمجھ بوجھ اور علم و حکمت سے ایسا کیا گیا ہے کیونکہ اگر یہاں بھی اخوان کے بجائے قوم ہوتا تو اس سورت قاف میں ایک قاف بڑھ جاتا اور ستاون کے بجائے اٹھاون ق ہوتے اور ۱۹ سے ضرب نہ دیئے جاسکتے۔ اسی طرح دونوں سورتوں میں شورعی اور سق کے حروف ق کی تعداد ۱۱۵ ہو جاتی اور انیس کا نظام ٹکڑے ہو جاتا اور ظاہر ا ق بالکل بے معنی ہو جاتا۔ معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ایک حرف کے زیادہ یا کم کرنے سے کتنا فرق پڑتا ہے پورا حساب قرآنی ختم ہو کر رہ جاتا ہے۔ کفارِ عالم کے علاوہ کتنے کم عقل ہیں وہ شیعہ رافضی جو یہ سمجھتے اور کہتے پھرتے ہیں کہ صحابہ نے قرآن مجید کی آیتیں بدل دیں۔ خدا کے بند کچھ ہوش سے کام لو آیتیں تو درکنار اس کا تو ایک حرف نہیں بدلا جاسکتا۔ جیسا کہ اس تحقیق و تدبیر سے ثابت ہوا اسی طرح حرف نون بے سورۃ القلم اسی سے شروع ہوتی ہے اس سورت قلم میں اس کی تعداد ایک سو تیس ہے۔ ۱۹ کو سات سے ضرب دو تو ۱۳ حاصل ہوتے ہیں۔ اسی طرح حرف صاد۔ سورت ص کے شروع میں ص آتا ہے۔ سورۃ فرقان۔ سورۃ مریم بھی اسی حرف سے شروع ہوتی ہے۔ ان تینوں سورتوں میں ص کا حرف ۱۵۲ مرتبہ آیا۔ ۱۹ کو آٹھ سے ضرب دو تو ایک سو باون بنتے ہیں۔ ایسے ہی سورۃ اغراف جو المص سے شروع ہوتی ہے اس کی آیت ۱۹ میں لفظ بَصَطۃ ہے جو دراصل بَسَطۃ تھا موات کے لئے س کو ص سے بدلا گیا۔ سات قرآنوں میں ص ہی ہے ایک قرأت میں س ہے۔ اس لئے مشہور قرأت ص ہی ہے اس جگہ ص آنے سے ص کی تعداد اس سورت میں ۱۵۲ ہوئی ورنہ ۱۵۱ ہوتا۔ اب اندازہ ہو گیا یہاں سے ص ہٹانا گڑ بڑ پیدا کر دے گا ثابت ہوا کہ ہر لفظ ہر حرف اپنی جگہ انتہائی مفید ہے۔ اور کسی کی جبرئت نہیں جو اس کے لفظوں میں تبدیلی کر دے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ قرآن مجید صرف عربوں کے لئے نہیں بلکہ ہر ایک انسان عربی غمی کے لئے ہے۔ کیونکہ کلام اللہ کا یہ لفظی معجزہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے اور کوئی شخص اس کی مثل بنانے کی جرأت نہیں کر سکتا سورۃ طہ میں ط۔ ذ۔ کی مجموعی تعداد تین سو چھیالیس ہے۔ جب انیس کو اٹھارے سے ضرب دیا تو ۳۲۶ ہوتے۔ حرف ط چار سورتوں کے اول میں آیا ہے۔ اور حرف ہا سورۃ مریم اور طہ کے اول میں آتا ہے۔ جب ہم نے ان سورتوں کے ط اور ہ کو جمع کیا تو مجموعہ ہوا پانچ سو نو اسی۔ اس کو انیس سے ضرب کیا تو ۳۱ ضرب ۱۹ ہوا۔ اسی طرح۔ سورت شعرا۔ نمل۔ قصص۔ یس۔ احقاف میں س کی اور حرف ی کی گنتی کریں تو ان کا مجموعہ ہوگا ۹۶۹۔ اور جب ۱۹ کو ۵۱ سے ضرب دیا تو ۹۶۹ ہو گئے کیسا تعجب خیز اور حیران کن رابطہ ہے کہ ایک حرف کم نہیں ہو سکتا نہ ایک زاید اور ہر جگہ بسم اللہ شریف کی جلوہ گری ہے۔ ماننا پڑے گا کہ لفظ قل بؤ اللہ جہاں لکھا وہیں مناسب ہے۔ اللہ الصمد جہاں لکھا گیا وہیں درست ہے ذرا آگے پیچھے کیا تو غلط ہوا۔ یہ تو وہ تحقیق ہے جو ہم جیسے غمیوں کو بھی نظر آ جاتی ہے اہل عرب نے نامعلوم اس سے بڑھ کر کون کون سی معجزانہ

عبادت دیکھی تھی جس سے وہ اس کی مثل لانے سے قاصر رہے اور قاصر ہیں۔ بہر حال ماننا پڑے گا کہ لیکن کمالہ
نشیء اس کی مثل نہ ہوا ہے اور نہ کسی سے ہو سکے گا۔ یہ ایک ادنیٰ تحقیق ہے جو آپ کے سامنے پیش کی گئی۔ ورنہ
اس کا تو ہر نقطہ معجزہ ہے اور تاقیامت باقی ہے کیونکہ نبی کریم تاقیامت باقی ہیں۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی
خَبْرِ خَلْقِهِ وَكُوْنِ عَزْمِهِمْ سَيِّدًا مَا دُمُوْا نَا حَمْدًا قَرَالِہٖ وَاَصْدَ حَابٍ وَبَارَكَ وَسَلِّمْ

ایک بزرگ نے فرمایا کہ بسم اللہ شریف میں توحید باری کا اشارہ ہے۔ کہ اس کے صرف ۱۹ یعنی نو اور ایک
ہیں جب ان کو جوڑا جاتے تو ایک اور نوبل کر دئی ہو جاتے ہیں۔ اور دس کا صفر بیکار ہے تو اس کو علیحدہ کیا
جاتے تو ایک آخذ ہوا یہی توحید الہی ہے کہ اس کو واحد مانو۔

تفسیر صوفیانہ

جِبِلَّت اور فطرت انسانی ہے کہ جب اس کی بات کو تسلیم کیا جائے اور خوشی کا اظہار محض طبعین
سے ظاہر ہو تو محکم کی خوشی دوچند ہو جاتی ہے اور اس کا سینہ مسرت سے کھل جاتا ہے اور
اس کو تکلم کا ایسا لطف آتا ہے کہ وہ سامعین کو جوہر علمی سے نوازتا ہے۔ اور محکم کی لذت سے مخاطب کی لذت پیدا
ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ محکم خواہ کسی مقام پر ہو۔ استاد ہو یا مبلغ واعظ مرشد ہو یا حاکم وقت ہر شخص اس بات کا متنبی
ہوتا ہے۔ یہی وہ لذت ہے جس سے وعظ و نصیحت استاد ی شاگرد ی پیری مریدی کی سچی تبلیغ آسان تر ہوتی چلی جاتی
ہے اگر مبلغ اور مرشد و ہادی کو یہ چیزیں میسر نہ آئیں تو ایسی دل تنگی ہوتی ہے کہ بڑے بندہ حوصلے والے ہی اس میدان
میں ٹھہر سکتے ہیں۔ اس میدان میں سب سے بلند حوصلہ انبیاء اکرام کا ہے ہزاروں دشمنوں میں چاروں طرف سے گھر کر
بھی تبلیغ اسلام سے منہ نہ موڑا اور اپنے پر ایوں میں بھی پوری سچی تبلیغ فرمائی۔ اور سب اگلے زیادہ تبلیغی دستاورد
کا سامنا تو پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا کہ ایسی پیاری رحمت بھری سچی تعلیم کے مقابلے میں ہزاروں دشمن
ہیں اور بجائے غور و فکر کرنے کے اٹے اٹے مذاق اور یہودہ مطالبے کر کے دل تنگی اور گھبراہٹ کا سامنا پیدا کرتے
ہیں اور بجز پروردگار عالم کوئی تشفی و تسلی کرنے والا نہیں ایسے مرحلے کہ ہزاروں بہادروں کے حوصلے پست ہو جائیں
مگر محمد ہیں کہ ان کے پاؤں میں لغزش نہ آتی تھی ان حالات میں دل تنگی اور غمگینی و افسوس لازمی امر تھا۔ جس کو
دور کرنے کے لئے یہ تسلی آمیز کلام فرمایا گیا کہ اے پیارے حبیب تم تو فقط معرفت الہی سے دور ہونے والوں
کو انجام کار سے ڈرانے والے۔ اور جو لذت عشق الہی سے بے خبر ہیں ان کو جگانے والے ہو جاگنا اور قریب آنا
تو ان بد نصیبوں کا اپنا کام ہے۔ پھر یہ اتنے بے وقوف بن جاتے ہیں کہ کلام الہی کو بناوٹی کہہ دیتے ہیں حالانکہ
خالق و مخلوق کی چیزوں میں واضح فرق یہ ہے کہ جس کی مثل بن سکے وہ مخلوق کی چیز ہے اور جس کی مثل نہ بن
سکے وہ خالق کائنات جل مجدہ کی پیدا کردہ ہے۔ جب اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ اشیاء کی مثل کوئی نہیں بنا سکتا تو
کلام تو بدرجہ اولیٰ بے مثل ہے۔ اس کی مثل کوئی کس طرح بنا سکتا ہے۔ اگر اب بھی نہیں مانتے تو مقابلہ کر کے

دیکھ لو۔ اس جیسی دس سوہتیں ہی بنا کر دکھا دو۔ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کی ہر چیز پر وکیل و محافظ ہے۔ تم اپنے سارے مددگاروں کو بھی بلاؤ اور جتنی تم میں طاقت ہے زور لگاؤ۔ مگر میرے حبیب کی کسی چیز کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اے پیارے ان کو کھلے دل عام چیلنج کر دو۔ بہر حال آپ کفار کو ڈراتے رہیں جو ڈر جائیں گے ان سے ہم حجاب باطنی کے پردے کھول کر ان کو دادی قرب میں لے آئیں گے اور وہ عشق و معرفت کے مزے پائیں گے۔ لیکن جو بے باک اور نڈر متکبر مغرور بنے رہیں گے تو ان پر آپ کی تبلیغ و تہمت پوری ہو جائے گی

فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ

تو اگر نہ جواب دیں وہ کافر کی تمہاری بات تو جان لو فقط نازل کیا گیا سے علم اللہ
تو اسے سلا تو اگر وہ تمہاری اس بات کا جواب نہ دے سکیں، تو سمجھ لو کہ وہ اللہ کے حکم ہی آتا ہے

وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۷﴾

اور یہ کہ نہیں مبود مگر وہ پس کیا تم ماننے والے ہو جو شخص ہو

اور یہ کہ اس کے سوا کوئی سچا مبود نہیں تو کیا اب تم مانو گے جو

كَانَ يَرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ

چاہتا زندگی اور اس کی زینت ہم پورا دیں گے طرہ ان کی

دنیا کی زندگی اور اس کی آرائش چاہتا ہو ہم اس میں ان کا پورا پھل دے دیں گے

أَعْمَاءَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿۱۸﴾ أُولَٰئِكَ

عمل ان کے میں اس دنیا اور وہ میں اس نہ کم کئے جائیں گے یہ ہیں

اور اس میں کمی نہ دیں گے یہ ہیں وہ

الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا

وہ لوگ نہیں ہے لئے ان کے میں آخرت مگر آگ اور بر بار گیا وہ جو

جن کے لئے آخرت میں کچھ نہیں مگر آگ اور اکورت گیا ہو

صَنَعُوا فِيهَا وَ بَطُلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

کیا انہوں نے میں اس اور ٹھکنے و د جو تھے وہ کرتے

کچھ وہاں کرتے تھے اور نابود ہوئے جو ان کے عمل تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات کریمہ میں اُن کے مطالبات اور کفریہ دعووں کا ذکر تھا کہ معاذ اللہ یہ قرآن کریم انسانی بناوٹ ہے۔ اُن کو چیلنج دیا گیا تھا کہ تم بھی اس جیسی بناوٹ کر کے دکھا دو اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ وہ کبھی بھی اس مقابلے میں نہیں آسکیں گے لہذا اسے مسلمانوں تم ثابت قدم رہو اور اسے خوش بختو تم دامن محبوب سے لپٹے رہو۔ ان کو چھوڑ دو جو چاہیں کہتے پھر یہ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار سے فرمایا گیا تھا کہ اپنے جھوٹے معبودوں پندتوں پادریوں کو بلاؤ اور ان سے کہو کہ ہماری مدد کرو ہمیں کچھ عربی کلام بنا دو تاکہ ہم قرآن پاک کا مقابلہ کریں اب فرمایا جا رہا ہے کہ جنت اور دجہر معبود باطل اور پندت پادری تمہاری دعوت کو قبول نہ کریں اور تمہاری ساری امیدیں خاک میں مل جائیں تو اب بھی بندے بن جاؤ اور جان لو کہ یہ قرآن کریم اللہ ہی کے علم سے نازل ہو رہا ہے۔ اور وہی سچا معبود ہے جس کی طرف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بلا رہے ہیں۔ خیریت اسی میں ہے کہ مسلمان ہو جاؤ کیا تیار ہو تم۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ کے پاس آسمانی دفتینہ اور کیش مال کیوں نہیں یہ مطالبہ ان کی دنیا پرستی اور دنیوی رغبت و خواہش کا مظہر تھا کیونکہ دنیا دار ہمیشہ اور ہر طرف دنیا ہی دیکھنا چاہتا ہے۔ دنیا دار انبیاء اولیاء کے پاس بھی دنیا ہی دیکھنا چاہتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ دنیا ہی اور مال دولت ہی کامیابی اور سچائی کی دلیل ہے ان کی خواہش تھی کہ نبی کے دروازے سے بھی ہم کو دنیا کا مال ہی ملے۔ اب اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اسے بیوقوفو نبی پاک صاحب لولاک کے دروازے سے دنیوی حقیر ذلیل مال کی خواہش رکھتے ہو۔ ارے وہاں سے تو ایمان۔ عرفان۔ ایقان۔ بلکہ خود رحمت رحمن کی چاہت اور خواہش کرو ہاں اگر تم دنیا اور اس کی زینت کا ہی ارادہ لے بیٹھے ہو تو ہم تم کو اپنے نبی کے ہی واسطے سے تم کو دنیا میں ہی حساب چکادیں گے آخرت میں پھر کچھ نہ ملے گا۔ شان نزول۔ ان آیات کا شان نزول وہی ہے جو پہلے آیات کا تھا۔

تفسیر نحوی

وَ اَنْ لَّيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فِي تَعْقِيبِهِ اِنْ حُرِفَ شَرْطُ بے مگر نون پوشیدہ ہے اس لئے کہ ملامت جوید کا مطابق نون حرف شمیہ ہے اس کے بعد جب لام وغیرہ آتے تو شد لازم اور نون پوشیدہ ہو جاتا ہے لَمْ يَسْتَجِيبُوا کا مادہ جَوَفَ ہے بمعنی دعوت قبول کرنا۔ جواب دینا باب استفعال کا نفی بَلَمَ اور مطلب ہے کہ خوب غور فکر بھاگ دوڑ کے بعد تنک بار کر چیلنج قبول نہ کریں۔ عربی کی تین نفیوں کا فائدہ یہ ہے کہ نفی بَلَمَ مطلق نفی ہے

جس میں دانستہ اور بھول کر دونوں طرح نفی ہو سکتی ہے مگر نفی بلم دانستہ نفی کے لئے ہی مستعمل ہے۔ لم
 یفعل یعنی سمجھ سوچ کر نہ کیا مگر نفی بن تاکیدی نفی کے لئے ہے لکن۔ لام مفعولیت کا ہے کم ضمیر جمع حاضر کا مرجع یا
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ یا مسلمان یا کفار فاعلنوا انما انزل بعلم اللہ ف سبب ہے اعلو امر حاضر علم سے مشتق ہے
 معنی یقین کر لو انزل فعل ماضی مجہول کتب سماوی کی صفت ہے۔ انما میں ما کا ذبح اور حرف مکتبہ سے مل کر کلمہ ضرر بن گیا
 حصراً نزل میں ہے یا بعلم اللہ یعنی یہ قرآن مجید نازل ہی کیا گیا ہے یا مطلب ہے اس کے نزول کو اللہ ہی جانتا ہے
 مسلمانوں کا کام صرف یقین کرنا ہے وَاَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ وَاَوْ عَطِیْتُ کِی ہے اَوْ فاعلنوا کی دوسری جڑ ہے اَنْ عَطِیْتُ
 ہے اَنْ مَشْدَدہ اس کی ضمیر شان محذوف ہے واصل تھا اَنْ لَّا نَافِیۃ ہے یہاں اَنْ کی نون ضمیر شان کی وجہ سے ظاہر
 ہے اِلَّا سے مراد صفت اِلَّا ہے یعنی عبادت کے لائق۔ الاحرف استننا معنی غیر لغو ہو ضمیر غائب بھی ہے جس کا مرجع
 اللہ اسم ذاتی ہے اور ہو خود اسم ذات بھی ہے۔ لفظ ہو فرما کر حرف لیاقت عبادت کی طرف اشارہ ہے لفظ اللہ جامع
 صفات ہے وہ یہاں ارشاد نہ فرمایا گیا فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔ فاعاطفہ سبب ہے۔ تھل حرف استفہام اَنْتُمْ کا مرجع یا مسلمان
 تو مراد ہے قائم رہو گے؟ یا کفار تو مراد مسلمان بن جاؤ گے۔ مُسْلِمُونَ اسم فاعل سَنَم سے مشتق ہے۔ معنی مسلمان ہونا۔ مان
 لینا۔ جھک جانا۔ سلامت رہنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں مَنْ کَانَ یُزِیْدُ الْحَیْوَۃَ الدُّنْیَا وَ یَنْقُصُهَا۔ مَنْ اسم موصول
 عام ہے ہر انسان کو یہ جملہ نیا ہے یہ لفظ مَنْ یہاں شرطیہ ہے یہ جملہ شرط ہے۔ کَانَ فعل ماضی۔ یُزِیْدُ جارحیہ جملہ کَانَ کا
 مفعول بہ ہے۔ یُزِیْدُ فعل مضارع اِرَادَۃ سے مشتق ہے۔ افعال قلوب میں سے ہے الْحَیْوَۃُ الف لام حسی ہے حیوۃ
 موصوف ہے دنیا کی طرف دنیا ادنی اسم تفضیل کا مؤنث ہے نَعُوْا۔ ذلیل۔ قریب۔ اصطلاحی لحاظ سے یہ جہان۔ وَاَوْ
 عاطفہ ہے یُزِیْدُهَا زَیْنَت سے مراد مال و دولت عزت اولاد و نرینہ۔ حَا کا مرجع دنیا یا حَیْوَۃ الدُّنْیَا لَیْسَ اِلَّا
 اَعْمَالُھُمْ۔ نُوْحٌ واصل نُوْحٌ تھا جمع مکمل کا صیغہ اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ سابقہ شرط کی جزا ہے۔ اِی
 لئے حالت جزم میں ہو کر لام کلمہ یا مضمومہ حذف ہو گیا نُوْحٌ بمعنی نُوْحٌ ہے یعنی ہم پہنچائیں گے اور یہ فعل متعری
 بالی ہے اِلٰی حرف جر معنی اِنھماھُمْ سے مراد وہ بدنیت عامل ہے اَعْمَال جمع ہے عمل کی۔ معنی بدلہ ہے مجازاً سبب
 بول کر مستبب مراد لیا ہے فِیْہَا حرف فی جارتہ ظرفیت کے لئے ہے حَا کا مرجع دنیا ہے حیوۃ نہیں ہو سکتا کہ حیوۃ
 ظرف نہیں دَھَمَّ فِیْہَا لَا یُخْشَوْنَ وَاَوْ عاطفہ ہے حَم کا مرجع وہ ہی یا کار عامل یا منافق۔ فی ظرفیت کا ہے حَا کا مرجع
 یا تو عمل ہیں یا دنیا لَا یُخْشَوْنَ یُخْشَوْنَ کا مضارع مجہول ہے۔ نائب فاعل وہی بدنیت لوگ۔ یُخْشَوْنَ کا لغوی معنی کسی
 بدلے میں کمی کرنا۔ بدلہ پورا نہ دینا اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ لَیْسَ لَھُمْ فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ اُولٰٓئِکَ اسم اشارہ اس کا مثار الیہ
 وہی لوگ ہیں جو اچھے اعمال سے اس دنیا کے طالب ہیں اور جن کو اُن کے اچھے عملوں کا بدلہ دنیا میں ہی مل جائے گا۔
 اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر کے لئے آتے ہیں اس کا صلہ اگلی عبارت یَنْسُ فَعْل نَاقِصہ اس کا اسم ہو ضمیر پوشیدہ ہے

علاؤ لہ کی نفی غیر استغراقی ہوتی ہے۔ اس میں کچھ تھوڑا بہت ثابت ہو جاتا ہے۔ مگر قیس کی نفی استغراقی ہے یعنی بالکل نہیں نہ بھول کر نہ دھوکے سے نہ رقم سے لٹھ لام استحقاق ہے۔ یعنی وہ مستحق ہی نہیں۔ مگر کامرہج وہی رہا کار طالب دنیا فی ظرفیہ ہے آخرت سے مراد یوم حساب اور یہ ظرف زمان ہے۔ اگر میدان عشر مراد ہو تو ظرف مکان ہوگا۔ انا حرف استنا بمعنی غیر ہے یا مستثنا مقرر ہے ناس سے مراد وادی جہنم خواہ زمہریر ہو یا اسفل السافین یا بھڑکتی آگ دحیظ ماصنعوا فیہا واو عاطفہ ہے۔ حیظ باب شیم یسمی کا ماضی معروف ہے حیظ سے مشتق ہے۔ بمعنی بے فائدہ یا نقصان وہ۔ ما مصدر یہ ہے یا موصولہ صنعوا صنع سے مشتق افعال جوارح میں سے ہے بمعنی بنانا فیہا یا متعلق ہے حیظ کے تو مطلب ہوگا کہ آخرت میں برباد ہوگا اور اگر فیہا کا تعلق صنعوا سے ہو تو مطلب ہے کہ دنیا میں ہی بے فائدہ برباد۔ حکا کا مرجع پہلی صورت میں آخرت دوسری صورت میں دنیا و یطی ما کاؤا یعملون واو عاطفہ باطل لعل کا اسم فاعل ہے بمعنی بے فائدہ۔ غلط نقصان وہ۔ کمزور۔ جھوٹ۔ فانی۔ خراب۔ بیکار۔ مذاق بہادر۔ برباد کرنا۔ فاشی بد معاشی یہاں صرف پہلے معنی بنتے ہیں اور لفظ باطل حیظ کی تاکید سے۔ ما موصولہ کاؤا یعملون ماضی استمراری۔ باطل خبر مقدم ہے اور ما کاؤا یعملون بند موخر لفظ مرفوع ایک قرأت میں باطل ہے۔ مفعول مقدم ہو کر۔

تفسیر عالمانہ

اِنْ تَرَوْهُ فَقَدْ جَاءَكُمْ فَاعْلَمُوا اَنَّا نَزَّلْنَاهُ بِعِلْمِ اللّٰهِ۔ تو اگر اسے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ یہودہ مطلب ہے کرنے والے کفار تمہاری چیلنج کا جواب نہ دے سکیں تو بتا دو کہ یہ کلام پاک صرف اللہ ہی کے علم سے نازل کیا گیا ہے یا اے مسلمانو۔ یا اے کفار اگر وہ تمہارے حمایتی بت اور پادری پنڈت اس چیلنج کے سامنے نہ آسکیں اور تمہاری دعوت نہ منظور کریں تو سمجھ لو کہ یہ کلام اللہ ہی کی طرف سے نازل کیا گیا ہے۔ اس عبارت میں یہ تینوں احتمال ہیں پہلے احتمال کے اعتبار سے کلم اور فاعلو کی جمعیت تعظیم کے لئے ہے جیسا کہ اس آیت میں یا اِنْدَنَا النَّبِیُّ اِذَا اطْلَعْتُمْ النِّسَاءَ اِنْ دُولُوں آیتوں میں رب تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حبیب کریم کا ادب گفتگو سکھایا خیال ہے کہ بارگاہِ کریم اور بارگاہِ نبوی میں خطاب کی تعظیم جدا گانہ ہے خدا تعالیٰ کی توحید کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو ہمیشہ واحد کے صیغہ سے خطاب کرو۔ یہی اس بارگاہ کا ادب ہے۔ وہاں تُو اور وُو کہہ کر پکارنا ہی عین توحیدی ایمان ہے اسی لئے کسی نبی صحابی ولی نے جمع حاضر یا غائب کے صیغے سے اُس ذات پاک کا ذکر نہ کیا۔ بلکہ تُو اور وہ سے مکمل کیا کہ یہ اس کی شان وحدت اور اظہار توحید ہے۔ تاکہ مسلمانوں کی عام گفتگو اور دعاؤں میں بھی توحید باری تعالیٰ ظاہر ہوتی رہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر بزرگوں کا ادب یہ ہے کہ ان کو آپ جناب کہہ کر خطاب کرو ان کے لئے جمع کے صیغے بولو جیسا کہ ان آیات سے ثابت ہے اس سے آج کل کے توحیدی ماؤل کے وہ وہابی عبرت پھر میں جو اللہ واحد کو تم اور آپ جیسے شرکیہ لفظ بولتے ہیں اور نبی کریم کو تو وغیرہ واحد کے صیغے سے خطاب کرتے

میں محض اپنی گستاخی ظاہر کرنے کے لئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں کلمہ وغیرہ میں مسلمانوں سے خطاب ہے۔ اور جبور نے فرمایا کہ یہاں خطاب کفار سے ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ اے کافر و جن بتوں کو تم معبود سمجھتے ہیں اور جن پر تم کو بہت بھروسہ ہو تمہاری اس فریاد کو نہ پہنچیں اور تمہیں اس چیلنج کی شکست سے نہ بچائیں تو سمجھ لو کہ یہ کلام اللہ کے علم کے ساتھ ہے اور اس میں صرف وضاحت ظاہری اور بلاغت لفظی ہی نہیں بلکہ علم الہیہ کے ہزار ہا اسرار ہیں یہ کلام صرف بلاغت کا رسالہ ہی نہیں بلکہ علم و عرفان کا گنجینہ اور تم کو اس چیلنج میں صرف ظاہری کلام کا مقابلہ ہی نہیں بلکہ ایسی دس سو رتیں لانی ہیں جو علم الہی کا اس جیسا خزانہ ہو۔ اور ایسا مقابلہ کرنے کے لئے تمہارے جب وہ بت وغیرہ تیار نہ ہوں تو سمجھاری سے کام لینا اور جان لینا کہ یہ اللہ کا کلام ہے اور ساتھ یہ سمجھ لینا کہ تمہارے معبود باطل ہیں **وَأَنَّ لِلَّهِ الْإِكْلَافَ**۔ اور وہی صاحب کلام ہی سچا معبود ہے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف اپنی زبان پاک سے سنانے والے ہیں تو کیا اس شکست باطلاں کے بعد بھی تم حقیقی معبود پر ایمان لے آؤ گے۔ ہمارا یہ سمجھنا فقط تمہاری غیر خواہی کی بنا پر ہے اگر تم نے اب بھی اپنا رویہ نہ بدلا تو یاد رکھو **مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْإِحْيَاةَ الدُّنْيَا فَلْيَمْلِكْ بِمَالِهِ**۔ اَعَالَمُ فَيَجَادِمُ فَيَجَالُ يُخْشَوْنَ کہ جو شخص دنیوی زندگی اور اُس کی عیش عشرت کا ارادہ کرے اچھے کام کرے ہم اس کو اس کے اعمال کا بدلہ صرف دنیا میں ہی پورا دے دیں گے اور ذرا کی نہ کئے جائیں گے۔ اس میں مراد آخرت کے منکر کفار ہیں یعنی یہ کافر جو بھی کام کرتے جس میں کچھ ظاہری اچھائی کا پہلو نکلتا ہو مثلاً سر کیس پل گلیاں بنانا یا غرباء کو کھانا دینا خیرات کرنا جیسا کہ ہندوؤں سے سنا گیا ہے تو ان کا بدلہ دنیا میں اُن کو مل جاتا ہے اور یہ کفار کی دنیوی ریب و زینت اسی چیز کا نتیجہ ہے۔ گویا کہ دنیا میں امیر ہونا آخرت کی بد نصیبی کا نشان ہے بعض نے فرمایا کہ اس میں سب ریا کار شامل ہیں خواہ مسلمان ہوں یا کافر یہود و نصاریٰ یعنی جو شخص بھی کوئی نیکی لوگوں کو دکھانے کے لئے کرے اس کا بدلہ صرف دنیا میں ملے گا اس لئے کہ نیکی تو اللہ رسول کو دکھانے کے لئے اور اُن کی رضا کے لئے ہوتی ہے اور اللہ رسول کی نظرِ کرم کا دار و مدار آخرت پر ہے۔ جب کسی نے نماز روزے سے دنیا کا دکھلا کرنا ہے اور اپنی شہرت کا طالب بننا ہے تو گویا وہ نیکی کی نسبت دنیوی انسانوں کی طرح کر رہا ہے اور درپردہ وہ معبود حقیقی سے علیحدہ ہو کر اُن کو ہی معبود بناتے جیسا ہے جن کو اپنی نیکیاں دکھا رہا ہے۔ اس لئے رب تعالیٰ چونکہ ہر طرح رحیم و کریم ہی ہے باوجود اس شرکِ خفی کے پھر بھی ان کے یہ اچھے عمل بالکل برباد نہیں فرماتا بلکہ اُن کی حسبِ منشاء اُن کو دنیوی عزتوں سے نواز دیتا ہے اور یہ بھی اُس کا لطف ہے ورنہ یہاں بھی اگر ایسے بیوقوف کو رسوائیاں ہی ملتیں تو کون روکنے والا تھا اسی لئے ارشاد ہوا **وَأَوْفِ بِمِثْلِ مَا آتَاكَ** ہم اُس کو پورا اجر دے دیتے ہیں اور پھر ذمہ کم نہیں بلکہ بہت کچھ زیادہ ہی ہوتا ہے۔ حدیث پاک میں اُن قاریوں عالموں کے سخت ترین عذاب کا ذکر ہے جو دنیا کو دکھانے کیلئے پڑھتے پڑھاتے ہیں یہ بات ظاہر ہے کہ حیوۃ دنیا میں دنیوی عیش و عشرت نیک کاروں کو بھی مل جاتی ہے اور ریاکاروں منافقوں کو بھی۔ مگر فرق یہ ہے

کہ یہی دولت عزت مومن مخلص کو بطور انعام اور شاباش ملتی ہے۔ جیسے گندم کی نیت سے کھیت میں محنت کرنے والے کسان کو بھی گندم ملتی ہے اور بھوسہ بھی کہ گندم اس کا اجر ہے اور بھوسہ اس کا مزید انعام مگر ریا کار کو صرف بھوسہ ملتا ہے جس نے کہ خراب وقت میں خراب زمین میں بیج ڈالا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا کھیت تو لگا دیا مگر اس میں دانہ نہ لگایا اور سب کھیت مثل بھوسہ جانوروں کی خوراک بنا۔ اسی طرح دکھلاوا اور دنیا کی عزت چاہنے والے خراب طریقے اور خراب نیت سے نیکی کا بیج بوتے ہیں تو ان کی حالت یہ ہوتی ہے کہ اُولَئِكَ الَّذِينَ يَكُنُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صُنَعُوا وَهُمْ فِي زَلَلٍ مَّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یہی وہ احمق لوگ ہیں جن کے لئے آخرت میں صرف دوزخ ہی ہے اور برباد ہو گئے جو کچھ بھی انہوں نے اچھے عمل کئے اور باطل ہے جو وہ کرتے رہتے تھے اس لئے کہ ان کی ہمتیں۔ کوششیں۔ نماز۔ روزے۔ وعظ تقریریں۔ پیری مریدی۔ چلے۔ ونطیفے۔ بھاگ دوڑ۔ خیر خیرات سب کچھ دنیا کمانے کے لئے تھا۔ حیر چیز کی ہمت کجائے تو حقارت ہی ملے گی۔ بیکار چیز میں کوششیں صرف کی جائیں تو بیکاری ہی ہاتھ آتے گی۔ باطل میں رغبت کرو گے تو ہر چیز باطل ہی ہوگی چوراہے پر بانڈی پھینکو گے تو چکنا چور ہی ہوگی۔ سرمایہ قیمتی کو رستوں میں ڈالو گے تو لوٹا ہی جاتے گا۔ فنا میں لکھسو گے تو فنا ہی ہو جاؤ گے۔ یہ تو منابطہ فطرت ہے ہر کہ درکانِ ملک رفت ملک شد۔ اب کسے شکوہ کس کی شکایت۔ لہذا اسے بندو ابھی وقت ہے سانسیں باقی ہیں ان کی ہی پناہ میں آ جاؤ جن کو پناہ کا نجات بنایا گیا اُسی کے دامنِ عافیت میں نیکیوں کے بیج ڈال دو جس کی زندہ زمین ہزاروں غوثیت و قطبیت ایسے پھول کھلاتے کہ ابد الابد تک باقی ہیں نہ باطل ہوں نہ فانی لیکن جو ان سے رابطہ توڑ لیتے ہیں تو باطل مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ان کے سب اچھے کام باطل ہو جاتے ہیں جو وہ کرتے رہتے تھے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ کا کائنات عالم میں اللہ تعالیٰ کی چیزوں کا مقابلہ کوئی شخص نہیں کر سکتا۔ یہاں تک کہ اگر ہزار علم بھی کوئی انسان جانتا ہو اور سینکڑوں قسم کی ریادات کا ماہر ہو تب بھی پرندے کا ایک پر بھی نہیں بنا سکتا یہ بھی ایک عظیم فرق ہے جو مصنوعات خالق و مخلوق میں ہے یہی وجہ ہے کہ کلام مجید کی ایک چھوٹی سورت کا بھی کوئی لفظی مقابلہ نہ کر سکا نہ آج تک اس چیلنج کے قبول کرنے میں کسی انسان کو ہمت ہوئی بھلا رسول کریم کا مقابلہ کوئی کیونکر کر سکتا ہے دوسرا فائدہ: لفظ حَيَوة سے مشتق ہے فلسفی کہتے ہیں کہ زندگی نام ہے روح مع الجسد کا مگر علما و علم عقائد والے فرماتے ہیں زندگی یعنی حیات نام ہے اصلاح مقصد کا یعنی مقصد کو درست کر کے روح مع الجسد ہو یا نہ ہو۔ اسی معنی سے صفت باری تعالیٰ ہے حَيٍّ قَيُّوْمٌ ورنہ اللہ کریم جسم اور روح سے پاک ہے۔ حیوۃ دنیا سے مراد اس جہان کی زندگی نہیں بلکہ دنیا یعنی گھٹیا ذیل زندگی مراد ہے لالچ۔ حسد۔ بغض۔ مکرشی۔ شرک۔ کفر۔ منافقت۔ ریا کاری۔ دھوکہ دہی۔ غضب طلب۔ جاہ و شہر یہ زندگی حیاتِ دنیا ہے اس کے مزید دنیا دار بد نیت لوگ ہوتے ہیں اسی جہان میں مخلص مومن کی

زندگی۔ حیات طیبہ ہوتی ہے اور یہ دونوں زندگیاں خود بخود حاصل نہیں ہوتیں بلکہ بندے کے اپنے ارادے سے یہ فائدہ یُرنید کے جبل سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں فرماتا باری تعالیٰ جس طرح کذب سے پاک اور سچا ہے اسی طرح ظلم سے بھی پاک ہے۔ سخت ترین دشمن کا فر کو بھی اس کے ذبیوی ظاہری اچھے کاموں کا اجر دیتا ہے۔ تو مومن مخلص کے اعمال کس طرح برباد ہو سکتے ہیں۔ شعرا

دوستان را کجا کنی محروم تو کہ با دشمنان نظرداری

ہاں البتہ دنیا کے عمل چونکہ مضبوط نہیں ہوتے اس لئے آخرت تک باقی نہیں رہ سکتے یہ اعمال اور عامل کا قصور ہے نہ کہ اُس کی عطا کا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض پڑھتے ہیں۔ جن کے جواب یہ ہیں۔ پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ نے پہلے فرمایا قُلْ خُذُوا وَاٰلَ وَاحِدَ حَاضِرًا مَّكَامَ صَيْغِهِ جیسے معلوم ہوا تھا کہ خطاب شخصِ واحد کو ہے اب فرمایا لَكُمْ جمع کی ضمیر ارشاد ہوئی۔ جس سے پتہ لگ رہا ہے کہ خطاب بہت لوگوں کو ہے۔ یہ بات فصاحت کے خلاف ہے ان میں مطابقت کیوں کر ہو سکتی تو مجبوراً عیسائی جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ یہ کلام یا تو اللہ تعالیٰ کا تحکم ہے تب یہ کلم کی ضمیر کا مرجع نبی کریم ہیں۔ اور کلم جمع تعظیم کے لئے ہے اور اگر یہ تحکم نبی کریم کا ہے اور یہ سارا جملہ اسی قل کا مقولہ بن رہا ہے تب کلم کا مرجع کفار ہیں۔ پہلی توجیہ میں اَوَّلًا قُلْ واحد فرما کر مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو معین کر کے بعد کلم جمع سے ثابت کیا کہ تعظیم آپ کی ہی مقصود ہے اگر وہاں اور یہاں قولوا کہا جاتا تو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مخاطب ہونے میں تردد پیدا ہو جاتا اور کلم کی تعظیم حتماً ثابت نہ ہوتی۔ یہ وجہ وہاں قل اور یہاں کلم فرمانے میں دوسرا اعتراض اس آیت میں پہلے فرمایا گیا وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا جس کا معنی ہے کہ باطل ہو گیا جو انہوں نے عمل کیا پھر آگے فرمایا گیا وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ جب حبیط کا معنی بھی باطل ہونا ہے تو دوبارہ باطل فرمانا عبث ہے تحصیل حاصل ہے جو محال ہے۔ تاکیدی بھی نہیں بن سکتی کیونکہ تاکیدی مؤکد کا ایک ہونا شرط ہے حالانکہ وہاں صَنَعُوا ہے اور یہاں يَعْمَلُونَ جواب! مخلص اور ریا کار کے اعمال میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مخلص کے اعمال جسماً قلباً لساناً ایک ہی رخ پر ہوتے ہیں مگر ریا کار کے اعمال کے دو رخ ہوتے ہیں۔ جسم کے اور زبان کے۔ جسماً وہ مخلوق کے سامنے ہوتا ہے زبان سے اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہوتا ہے اور قلب سے دنیا کا خواہش مند ہوتا ہے۔ اس کا کوئی عمل بھی یکطرفہ قطعی نہیں ہوتا۔ اس لئے پہلے حبیط فرما کر عمل کی بربادی کا ذکر کیا گیا بعد اس کی ریا کاری اور منافقت اور فریب کا لانا چال کا پردہ چاک کرتے ہوئے فرمایا بَاطِلٌ مَّا كَانُوا فرمایا ریا کار کا منشا یہ ہوتا ہے کہ باغیاں بھی خوش رہے۔ راضی رہے صیاد بھی۔ یعنی رند کارند ہوں ہاتھ سے جنت بھی نہ جاتے۔ اس لئے دو لفظ فرماتے گئے کہ حَبِطَ ان کے افعال خیر برباد۔ وَبَطِلَ ان کی نیتیں

برباد۔ حیط یعنی دنیا میں ہی خراب کہ کوئی ان پر اعتبار نہیں کرتا۔ ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ہم کو حاجی نمازی سخی عالم قاری سیاستدان۔ لیڈر۔ پیر کہا جاتے مگر خلوص و عقیدت سے کوئی نہیں کہتا ہاں دنیا مل جاتی ہے۔ **بَاطِلٌ** آخرت کی بربادی۔ اسی لئے یہاں **مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ماضی استمراری کا صیغہ استعمال کیا گیا۔

میسرا اعتراض پہلے فرمایا گیا کہ ہم ان کے اعمال کا بدلہ پورا دیں گے **لَا يَنْفَعُونَ** بالکل کمی نہ ہوگی اب فرمایا جا رہا ہے۔ **وَبَاطِلٌ** برباد ہوتے اور باطل ہیں۔ جو چیز بالکل برباد ہو اس کا اجر کیسا اور جس کا اجر ہو وہ برباد کیسے؟ یہاں تعارض معلوم ہوتا ہے جواب کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ بدلے کا مطلب ہے عارضی قابل فنا چیز مل جاتی ہے۔ اور بربادی و بطلان سے مراد ہے۔ اصل مقصد اعمال کا جزائے دائمی اخروی لذات و انعامات کا نہ ملنا آم کا دھت لگا کر پتے شاخیں کھڑی حاصل ہو آئمہ ملیں تو گویا مالی کی محنت برباد ہے۔ گندم پودے بڑے بڑے ہو جائیں مگر دہانے لگیں تو جس طرح کسان کی محنت برباد ہے اسی طرح ریا کاری کے اخروی اعمال خیر سے دنیا تول جاتے مگر جنت اور رضا الہی ملے تو گویا عمل اور محنت برباد ہی ہوتی۔

تفسیر صوفیانہ

ذات جن مجذہ سبحان ہے اور اللہ جل شانہ کے چار گروہ ہیں دو گروہ جماعت ملائکہ اور جماعت انبیاء۔ کرام معصوم ہیں تیسرا گروہ علماء ربانی مامون ہیں چوتھا گروہ اولیاء عظام و مخلصین محفوظ ہیں جب ان میں سے کوئی قوانین ربانیہ و مشاہدات البلیہ کی بات کرتا ہے تو گروہ شیطانی اس کو اپنی عقل کی میزان باطل میں تولنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب وہ متشابہات مقطعات ان کی ناقص عقل میں نہیں آتے تو انکار کر دیتے ہیں تب ان خاصوں کو الہام ربانی سے خطاب ہوتا ہے کہ ان کو دعوت غرقابی دونا کہ بحر انوار کا پتہ لگ سکے اگر وہ تمہاری دعوت نہ قبول کر سکیں تو بتا دو کہ واردات نازلہ ذات وحدت ہی کے نور علم سے ہے اور دریائے عشق میں غوطہ زن کے لئے ہر سمت وہی جلوہ آشکار ہے اس کے سوا کچھ موجود نہیں وہی ذات اتم ہے۔ لفظ ہوا اسم تام ہے در روح البیان تو کیا تم اس کو مانتے ہو کہ لا معبود الا هو لا تقفوا الاھولاً و موجود الاھو اگر مسلمان بنتے ہو تو تم حیات طیبہ کے طالب ہو۔ لیکن جس نے عرفان کا راستہ بھی حیات دنیا کے لئے چھڑا اور اپنی محنت مشقت سے و اعمال صالحہ سے بھی جاہ و حشم و ریا کاری کا ارادہ کیا جیٹ نفسانیہ کا خواہش مند ہوا وصال تجلیات و رغبت معرفت نہ رکھی تو لذات نفسانیہ کے پورا حصہ ہم دے دیں گے لیکن عالم لاہوت کے مشاہدات سے بالکل محبوب ہوگا۔ علماء کرام کے نزدیک ریا لوگوں کے لئے عمل ہے صوفیاء کے نزدیک ترک عمل لوگوں کی رضا کے لئے ریا ہے۔ زاہد رضا و حق کا علائقہ عمل بھی ریا نہیں۔ لہذا لوگوں کی وجہ سے ترک عمل گناہ چھیا کا تعلق قلب غافل مجبے محض خیال ریا ویا نہیں کہ اس پر قابو نہیں جس بندہ مومن کے اعمال محض رضا الہی کے لئے ہوں دولت دنیا صرف بقا و جسم کے لئے تلاش کرے اس کو ہم حیوۃ طیبہ عطا کرتے ہیں جس کی نشانی یہ ہے کہ دنیا اور دنیا

وہ اس کے خدام بن جاتے ہیں۔ یہ لوگ دنیوی زندگی کے طالب نہیں ہوتے ریا کاروں کو شرف آخرت سے محرومی ہے اس لئے کہ وہ آخر تک حسد کی نار میں جلتے رہتے ہیں اور ان کا سب کچھ ابر باد ہو جاتا ہے۔ دنیا میں ان کا بدلہ کم نہ ہوگا اس لئے کہ جب اعمال قلبیہ کو بشکل نفسانیہ بنایا اور پلیدی نفس سے ملوث کر لیا تو یہ جھٹل نفس کی گندگی ان کو پوری دی جاتے گی اور وہ بے وقوف یہ گندگی لے کر پھولے ہی نہیں سماتے یہی وہ لوگ ہیں جن کو آخرت امر میں محرومی و تجانی قلب کی آگ ہی ملتی ہے تفسیر عرائس نے فرمایا کہ حیاۃ دنیا اتباع شہوات اور ارتکاب خواہشات ہے اور موت سے غفلت ہے حرام حلال ہے بے پرواہی کرنا ہے کہ طَالِبُ الدُّنْيَا كَلَابٌ هِيَ وَطَالِبُ الْعُقْبَىٰ مَسْعُودٌ هِيَ۔ جو عمل کئے وہ باطل ہو گئے کہ دنیا میں دنیا کے لئے کئے۔ فرمایا آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ الاعمال بالنیات عمل کا مدار نیت پر ہے۔ اور ارشاد ہوا لَیْسَ اَصْحَابُ مَا نُوْنُوْا۔ ہر شخص کے لئے وہی ہے جو نیت کرے (تفسیر ابن عربی) روح البیان نے فرمایا کہ اعمال اگرچہ حق ہوں مگر جب غیر اللہ کے لئے کئے جائیں تو باطل ہیں۔ اس لئے کہ وہ عمل حق سے طلب غیر کرتا اور طلب غیر مشرب صوفیاء میں باطل لبذا عمل و مطلوب عمل ہر دو باطل۔ جس عمل کا وجود ذات باری جہا ہو وہ کالعدم ہے اور عدم باطل ہے جب عارف کامل کے اعمال وجود ذات سے واصل ہوتے ہیں تو مثل مشاہدہ ذات ہے۔ شریعت کی نمازیہ ہے کہ نمازی کو خدا دیکھے اور معرفت کی نمازیہ ہے کہ نمازی خدا تعالیٰ کو دیکھے ماسوا کو نہ دیکھے۔ عارف مبتدی جب مقامات قرب کا وصل کرتا ہے تو اس کو ماسوا اللہ ہر چیز باطل نظر آتی ہے اور شہود خلق سے حجاب حق میں آجاتا ہے۔ جہاں لغزش کا احتمال ہوتا ہے۔ پھر جب عرفان کامل نصیب ہوتا ہے تو خالق و مخلوق کو آن واحد میں مشاہدہ کر لیتا ہے پھر لغزش کا احتمال نہیں رہتا اور اس کے اعمال باطل نہیں ہوتے اور اس کو عباد مخلصین میں شمولیت نصیب ہوتی ہے۔ یا اللہ مجھ کو بھی یہ مقام عطا فرما اور قال کو حال بنا۔

اَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ

کیا پس جو شخص ہو پر دلیل طرف سے رب اپنے اور آگے اس کے پاس گواہ طرف تو کیا وہ جو اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہو اور اس پر اللہ کی طرف سے گواہ آئے

مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبُ مُوسَىٰ اِمَامًا وَرَحْمَةً اُولٰٓئِكَ

سے اس کی اور سے پہلے اس کے کتاب موسیٰ علیہ السلام کی امام اور رحمت یہی لوگ ایمان لاتے اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب پیشوا اور رحمت وہ اس پر

يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ

یمن اس پر اور جو کفر کرے اسکا جماعتوں سے تو آگ ٹھکانہ ہے اس کا پس نہ ہو تو ایمان لاتے ہیں ۔ اور جو اس کا مکر ہو سارے گروہوں میں تو آگ اس کا

مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ

شک اس سے بیشک وہ حق ہے تیرے رب کی طرف سے وعدہ ہے تو اسے سننے والے تجھے کچھ اس میں شک نہ ہو بیشک وہ حق ہے ۔ تیرے

رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝۱۴ وَمَنْ أَظْلَمُ

اور لیکن اکثر لوگ ایمان نہیں دے سکتے اور اس سے بڑھ کر رب کی طرف سے لیکن بہت آدمی ایمان نہیں رکھتے اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ

ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے جائیں کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے

رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْإِشْقَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ

گئے اور گواہ کہیں گے یہ ہی میں وہ لوگ جھوٹ بولا جنہوں نے اپنے رب پر جانیں گے اور گواہ کہیں گے یہ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا تھا ۔

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝۱۵

خبردار لعنت ہے اللہ کی پر ظالموں

اسے ظالموں پر خدا کی لعنت

تعلق

ایہ آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا متعلق پچھلی آیات میں ذکر ہوا کہ کفار دنیا کی

زندگی اور وہیں کا عیش و عشرت چاہتے ہیں اور دنیوی دولت و عزت کو ہی سب کچھ سمجھتے ہیں اب

فرمایا جا رہا ہے کہ بے وقوف اصل دولت اور انعام دنیوی مال و جاہت نہیں بلکہ اصل اللہ روشن دلیل اور عقل سلیم

ہے جو محض رب تعالیٰ کے کرم سے دستیاب ہوتا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے عمل و عقیدے کا ذکر ہوا کہ ان کا عقیدہ ہے ان کے جھوٹے معبود بت۔ پندت پادری وغیرہ ان کے سفارشی ہیں لہذا دنیا میں جو چاہو عیش عشرت حرام حلال کر لو یہ بت ہم کو پچالیں گے کیونکہ اللہ کے اوتار ہیں اللہ نے ہی ان کو ہمارے سفارشی بنایا ہے۔ اس آیت کریمہ میں ان کے اس عقیدے اور اس کے بل بوتے پر ان کے باطل اعمال کو رد فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ان کا افرقی ہے۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے جو خالق تعالیٰ پر افرقی بنائے۔ اور جھوٹ بولے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ نبی کریم کی نبوت اور کلام پاک کے کلام الہی ہونے کو نہیں مانتے تھے لہذا قرآن پاک کی ثبوت حقانیت کے لئے تو اس کی مثل دس سورتوں کا مطالبہ فرما کر ان کا منہ بند فرما دیا تھا اب مَنْ كَانَ عَلَىٰ بُيُوتِهِ فَارًا كَرَبَّيَا جَارًا ہے کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معجزات اور بقیات الہیہ رکھتے ہیں اور جو اس شان کا مالک ہو وہ نبی ہی ہوتا ہے۔

شان نزول

کفار مکہ اور کچھ یہودی کہتے پھرتے تھے کہ جو مسلمان ہو جاتے ہیں وہ بیوقوف ہیں اور دین موسوی کے منکر ہیں یہودی باتیں اس وقت ہوئیں جب چند یہودی مسلمان ہو گئے تب یہ آیات اَفْكَنْ گان سے لے کر مَا كُنَّا فِتْنُونَ تمک نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

اَفْكَنْ گان سَلٰی بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ الف یعنی ہمزہ استعہام کی ہے۔ مَنْ موصولہ ہے گان فعل ناقصہ سے تامر علی حرف جر یعنی بَيِّنَةٍ بَيِّنٌ سے مشتق ہے آخری حامبالغ کی ہے اور تنوین رد و زبریں تعظیمی ہے یعنی بہت ہی بڑی دلیل مِّنْ ظرفیہ ہے یعنی قَبْلَ رَبِّہٖ۔ رب یعنی اللہ تعالیٰ ضمیر واحد مذکر کا مرجع مَنْ ہے۔ دَيِّنُوْهُ شَآءُذٌ مِّنْهُ دَيْرٌ قَبْلُہٗ بَيِّنَةٌ مِّنْ مَّضَارِعِ واحد مذکر تثنیٰ سے مشتق ہے یعنی پیروی کرنا چھپے آنا۔ تلاوت قرآن کریم کو تلاوت اسی لئے کہتے ہیں کہ یہ بھی اتباع کے لئے پڑھا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی کتاب کے پڑھنے کو تلاوت کہنا ناجائز ہے۔ دُ کا مرجع مَنْ ہے۔ شَآءُذٌ یعنی گواہ ایک قرأت شہدٌ بغیر الف ہے مِّنْ حرف جار یعنی طرف دُ ضمیر واحد مذکر کا مرجع ذات رب ہے۔ واو عاطفہ ہے مِّنْ تبعیضیہ جارہ ہے قَبْلُ ظرف زمانہ کا مرجع بَيِّنَةٌ ہے یا مَنْ ہے۔ یہ جال مجرور حال ہے کتاب کا (صاوی) کتاب سے مراد تورات یہ مرفوع ہے بوجہ مبتدا ایک قرأت میں منصوب ہے کہ عطف ہے تیلوہ کے دُ ضمیر مفعول بہ پر۔ بہر حال مضان ہے لفظ موسیٰ مضان الہیہ ہے۔ اِمَامًا یعنی قابل اطاعت و اقتدا یعنی ہمیشہ فائدے مند یہ دونوں حال ہیں کتب موسیٰ کے اس لئے منصوب ہیں۔ تنوین دونوں میں تعظیم کی ہے اولئک یُؤْمِنُوْنَ۔ ہم۔ اسم موصول مراد اس سے بیٹہ والے یُؤْمِنُوْنَ پورا جملہ صمد ہے بلکہ میں ضمیر کا مرجع قرآن مجید اور کتاب موسیٰ وغیرہ ہیں دَمِنْ یُکْفَرُہُمْ مِنَ الْاَحْزَابِ فَالْتَارُ مَوْعِدٌ دُ۔ واو عاطفہ ہے مَنْ موصولہ شرطیہ ہے یکفر کو جزم دیا ہم میں با جارہ یعنی مفعولیت دُ کا مرجع قرآن کریم وغیرہ کتب سماوی مِّنْ حرف جر بعضیت کے لئے

احزاب جمع ہے حزب کی معنی گروہ فاجزائیہ مَن یُکْفَرُ کا سارا جملہ شرط اور یہ سارا جزا نامعنی آگ مراد وادی جہنم موعِد اسم ظرف یعنی وعدے کی جگہ ۱۰ کا مرجع مَنْ فَلَا تَكْفُرُ مِوَدِّہٖ قَدْرُہٗ و تفقیہیہ لَمَّا تَلَّکَ اصل میں تَكُونُ تھا فعل نہیں ہے صیغہ مذکر حاضر نون مجزومہ تخفیف کے لئے حرف ہوئی اور واؤ پہلے ہی گر گئی تھی جب بھی کا جزم آیا۔ فِی حَاجَۃٍ مِوَدِّہٖ مِمَّ کے کسر سے اور ایک قُرأت میں مِمَّ کے پیش سے مِوَدِّہٖ ہے مصدر میں بَدْرِیث سے مشتق ہے۔ مَنُّہٗ کا مرجع قرآن پاک ہے۔ اور پورے جملے کا مخاطب عام مسلمان ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے سے ظاہر بھی صاوی و معانی نے کہا اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَیْكَ الْاَمْرُ النَّاسِ لَا یُؤْمِنُوْنَ اِنْ حُرِّفَ تحقیق ۱۰ کا مرجع قرآن پاک یعنی بَیِّنَۃُ الْحَقِّ مرفوع ہے کیونکہ خبر ہے اِنْ کی الف لام عہد ذہنی حق سے مراد نہایت سچائی۔ مِّنْ طَرَفِہٖ یعنی طرف سے رب سے مراد اللہ تعالیٰ ۱۰ ضمیر حاضر کا مرجع عام مسلمان۔ لَیْکَ حُرِّفَ تحقیق مشبہ بالفعل اِسْتَدْرَاکِہٖ دفع شک کے لئے۔ اَلْاَمْرُ تفضیل معنی کثرت کُلِّ کا جہد النَّاسِ الف لام عہد خارجی ناس سے مراد کافر لوگ لَا یُؤْمِنُوْنَ مضارع جمع یہ بعد فعلیہ خبر ہے لَیْکَ کی دَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ اَفْتَرٰ عَلٰی اللّٰہِ کَذِبًا۔ واؤ سرملہ یعنی نیا جملہ شروع ہوا ہے مِّنْ مَّوْصُولِہٖ اسْتَفْہَامِ انکاری اور تعجب کے لئے ہے۔ اَظْلَمُ اسم تفضیل متعدی مِّنْ جَہْلًا سے افتراء باب افتعال کا ماضی مطلق فَعَوَّافٌ ناقض یائی سے مشتق ہے علی مع کذاباً اسم فاعل ہے فاعلیت کا الف گر گیا اس کے عوض آخر میں تنوین آئی مَعْدُوبٌ بوجہ مفعول یہ ہے اُذْ لَیْکَ یُعْرَضُونَ عَلٰی رَبِّہُمْ اُذْ لَیْکَ اسم موصول مراد مِّنْ اَظْلَمُ ہے۔ یُعْرَضُونَ فعل مضارع مجہول علی حرف جر معنی عِنْدَ یعنی نزدیک یا سامنے رب معنی دنیا کا مربی ہم سے مراد کفار و یَقُولُ الْاَشْہَادُ هٰؤُلَاءِ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا عَلٰی رَبِّہُمْ واؤ عاطفہ ہے یقول فعل مستقبل ہے الف لام عہدی ہے الاشہاد جمع ہے شامعہ کی معنی گواہ مراد ملائکہ ہیں هٰؤُلَاءِ اسم موصول ہے مراد کافر ہیں اور یہ جملہ یقول کا مقولہ ہے الَّذِیْنَ اسم موصول ہے دونوں تابع تبوع ہیں پہلا موصول حصر کے لئے ہے دوسرا صد کے لئے کَذَبُوا ماضی مطلق جمع کا صیغہ مراد کفار ہیں یہ جملہ صلہ ہے عَلٰی فِہِیۡتَہٗ ہے رَبِّہُمْ رب معنی اللہ پانے والا دنیوی زندگی میں جہنم سے مراد وہی ظالم کافر ہیں اَلَا لَعَنَۃُ اللّٰہِ عَلٰی الظَّالِمِیۡنَ۔ اَلَا حرف تنبیہ ہے لعنة معنی رقت سے دوری یہ فعل خصوصی ہے اللہ کے لئے۔ لفظ اللہ مضاف الیہ ہے اور اضافۃ فاعل ہے معنی فَوْقَ الظَّالِمِیۡنَ میں الف لام استغراقی ہے۔ یا عہد ذہنی۔

تفسیر عالمانہ

اَفَمَنْ کَانَ عَلٰی بَیِّنَۃٍ مِّنْ رَبِّہٖ دَیۡثُلُوۡا شَہِدُوۡۤہٗ وَمِنْ قَبْلِہٖ کُتِبَ مُوۡسَوٰی اِمَامًا وَرَحْمَۃً۔ کیا پس وہ شخص جو ہو دلیل پر اپنے رب کی طرف سے اور آئے گواہ اسی کی طرف سے اور اس سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب بھی امام اور رحمت ہو چکی ہو۔ یہاں حق و باطل کا بہت شاندار طریقے سے مقابلہ کیا جا رہا ہے کہ ایک وہ گروہ ہے جو دنیا کی ہر چیز کو لپٹائی نظروں سے دیکھ رہا ہے اس کو صرف مطلب پرستی آتی ہے وہ اپنے عیش ہی دعوئے خدا ہے اس کی عقل سلیم پر نفسانیت کا غلبہ ہے اس کو دنیا پرستی نے اندھا کر دیا ہے اور دوسرا وہ ہے کہ جب

اس کی نظریں اٹھتی ہیں تو ہر طرف مشابہت انوار کے پر تو نظر آتے ہیں جب وہ پیارا انسان کامل اپنی مخمور عشق الہی والی آنکھیں بند کرے تو ہر درتے و فیرتے معرفت کردگار ہو جاتا ہے۔ اور جو شخص ساری کائنات سے پہلے ہی تجلیات الہی کا نظارہ کر چکا ہو اس کے لئے کوئی چیز غیب نہ رہی ہو۔ ایمان بالغیب کی اس کو کیا ضرورت اور یہ سب مشاہدہ اسی کے رب کی طرف سے ہوں۔ اور پھر اس کے پاس خود اپنی حقانیت کے گواہ بھی ہوں۔ خواہ اس کے ساتھی ہوں یا رب کا آخری کلام یا سابقہ انبیاء کی امتوں میں سے اس کے امتی بن کر گواہی دے رہے ہوں یا انجیل و زبور و جوہن کا لفظ اس کی تصدیق کرتا ہو خواہ دزد و چرند پرند ہوں جو عالم و صحر کے سامنے اس کی تصدیق کر رہے ہو۔ خواہ دشمن کی زبان ہی اس کی سچائی کی گواہی دے رہی ہو۔ خواہ خود اس کا اپنا وجود ہی اس کے لئے گواہ ہو۔ کہ جو بھی عقل و عشق سے بصارت و بصیرت سے صرف ایک نظر اس کو دیکھ لے اس کو اس جسم اطہر میں تجلیات نظر آجائیں اور پھر اس سے پہلے والی عظیم کتاب تورات جس کو اسے یہود و نصاریٰ تم مانتے ہو تمہارے نبی موئے پر آئی جو اپنی قوم کی امام اور رشتہ مندی وہ بھی اس ہستی کی تائید کر رہی ہو بھلا ایسا شخص اللہ پر ایمان لانے سے کب علیحدہ ہو سکتا ہے تنی کھلی نشانیوں اور تائیدی گواہیوں کے باوجود تو کوئی ضدی صحت و صرم ہی منکر ہو سکتا ہے۔ ربے عقل والے تو اذ لک یؤمنون یہ یہ لوگ یقیناً ایمان لے آتے ہیں اس ذات پر مفسرین کے نزدیک یتنہ سے مراد ذات پاک محمد مصطفیٰ ہے اور من سے مراد بھی خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور شاہد میں چند قول ہیں یا اس سے مراد نبی کریم کی زبان ہے۔ جس کے متخیر العقول فصیح و بلیغ کلام اقوام عالم پر ثابت کر دیا کہ یہ زبان معجزہ ہے۔ اور معجزہ تو دلیل نبوت ہوتا ہے۔ لہذا یہ زبان خود گواہ نبوت بن گئی یا اس سے مراد سابقہ امتوں کے مسلمان ہونے والے جن کا ایمان لانا ہی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی تھی یا مراد حضرت علی ہیں کہ آپ نے یحییٰ میں کلمہ پڑھ کر نبوت کی گواہی دی یا حضرت خدیجہ کہ گھر والے کم ہی مانتے ہیں آپ نے سب سے پہلے کلمہ پڑھ کر گواہی دی کہ یہ وہ ذات ہے کہ یہ وہ ذات الامت ہے کہ جس کی گھر بیوزندگی بھی ایسی ہے کہ اس کو نبی مانا جائے یا چرند و پرند و شجر و حجر کی نعمت گوئی و خدمت برآوری آپ کی نبوت کی کھلی گواہی ہے۔ کتاب موئے سے مراد توحید ہے جس کے لفظ لفظ میں پیارے آقا کی نعمت خوانی ہے گواہ سے مراد قرآن پاک بھی ہو سکتا ہے جو سر اس نبی کریم کا معجزہ ہے۔ فرمایا یہ جارہے کہ اتنے کھلے دلائل نبوت کے ہوتے ہوئے دَمَنْ يَدْمُنْ مِنْ الْأَخْذَابِ فَأَلْثَمَ مُوْعِدًا۔ انسانی قوموں میں سے اب بھی جو اس نبی یا اس دین و قانون کا کفر کرے گا تو جہنم ہی اس کا مقام وعدہ ہے۔ احزاب جمع ہے حزب کی مراد ساوے کافر گروہ ہیں بعض نے کہا اہل مکہ مراد ہیں۔ جہنم کے ایک سو تیس نام ہیں جن میں ایک نام نار ہے اور وعدہ بھی اس کے ناموں میں شامل ہے کفار چونکہ اپنی دنیا پرستی کی وجہ سے عقل بے بصیرت ہو چکے ہیں وہ کفر کی طرف ہی آئیں گے مگر اسے عقل اور دانش والے صاحب بصیرت انسان۔ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ۔

تو اس میں شک کرنے والا نہ ہونا کیونکہ یہ میرے رب کی طرف سے حق ہے۔ یعنی یقینی ہے۔ لہذا ایسا کبھی نہیں ہو سکتا کہ کفار کو دائمی جہنم نہ دی جائے اور نیکوں کو جنت خلود نہ ملے۔ بلکہ یہ دونوں اپنے اپنے ٹھکانے پر ضرور جائیں گے لہذا آج ہی دامن مصطفیٰ پکڑ لو صلی اللہ علیہ وسلم وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَالنَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ۔ لیکن اکثر لوگ یعنی کفار ایمان نہیں لاتے یا اس لئے کہ کم عقل ہیں یا اس لئے کہ ان کا غور و فکر دنیا کی طرف لگا ہوا ہے آخرت کی فکر خیال ہی نہیں آتا یا اس لئے کہ متکبر مغرور ہیں اہل علم یعنی علماء صوفیا کے پاس بیٹھنا ان کی سننا اپنی توہین سمجھتے ہیں حالانکہ رب تعالیٰ کی باتیں تو ان ہی اللہ والوں کے پاس ہیں خزانے نور کے تو یہی لئے بیٹھے یہ علماء فقراء رب کے خزانچی ہیں۔ علم و حکمت دانش و عقل سب کچھ انہی کو اس میں ہے جہلا یہ سمجھتے ہیں کہ عالم اور صوفی بے وقوف ہیں۔ خود کو بڑا عقل والا سمجھتے ہیں یہ ان کی غلط فہمی ہے اور اپنی اسی غلط فہمی سے طرح طرح کی جھوٹی اور غلط باتیں اللہ کی طرف لگاتے ہیں حالانکہ قرآن کریم کے اس فیصلے کو نہیں دیکھتے کہ مَنْ أَطْلَقَ مِثْرَيْنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا۔ اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اپنے چچے اللہ پر جھوٹا افتراء بنادے۔ یعنی یا تو اس طرح کہ عقیدہ بنائے کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے معاذ اللہ اور یا اس طرح کہ اپنے پاس سے بات بنا کر کہے کہ اللہ نے یہ فرمایا ہے۔ حالانکہ جانتا ہو کہ میں جھوٹا ہوں۔ فرمایا کہ اس سے زیادہ بد بخت ظالم کوئی نہیں یہاں ہر قسم کا بد بخت جھوٹ باندھنے والا مراد ہے خواہ دیوبندی کی طرح مولوی پرستی کرے یا بدعتی لوگوں کی طرح پیر پرستی۔ اس طرح کہ اپنے مولویوں کو انبیاء عظام سے زیادہ مقام دے دے جیسے کہ دیوبندی لوگ کرتے ہیں (ارواح ثلاثہ) یا اولیاء اللہ کے لئے ناجائز کرامات بناتا پھرے خیال ہے کہ اپنی طرف جھوٹ لگانا کذب ہے اور کسی کی طرف جھوٹ لگانا سچ بنا کر افتراء ہے۔ آج یہ لوگ افتراء کریں ان کو ڈھیل ہے لیکن ایک زمانہ آنے والا ہے جبکہ اُولَٰئِكَ يَخْرَصُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ۔ یہ لوگ اپنے رب کی بارگاہ عدالت میں پیش کئے جائیں گے اس طرح کہ ان کی تمام بد عملیاں افتراء جھوٹ وغیرہ ان کے ساتھ ہوں گے اور پھر عیب پریشانی ذلت و رسوائی ہوگی۔ وہاں سے نہ بچ سکیں گے نہ انکار کر سکیں گے کیونکہ اگر انکار کریں تو دَقِيقُ الْاَلْتِمْصَاذِ هُوَ لَا يَدْرِي الْاَلْتِمْصَاذِ عَلٰی رَبِّهِمْ۔ اور گواہ کہیں گے یہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ باندھا یا وہ فرشتے جو ان کے اعمال پر ہمیشہ حاضر رہے یعنی کرامات کا تبین۔ یا خود ان کے اعضاء ہی ان کے خلاف کو ای دیں گے۔ یا ان کے نبی علیہ السلام۔ اور یا میدانِ ممشر میں ان کی رسوائی ذلت کی گرفتاری دیکھ کر اس پاس کھڑے نیک لوگ یہ کہیں گے اس طرح ان پر آواز کئے جائیں گے تو اور ذلت ہوگی۔ بس اب ایک ہی آس لگی ہو گی کہ شاید رب تعالیٰ رحم فرمادے۔ مگر وہاں سے بھی فیصلہ آجائے گا اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الْفٰلِیْنِیْنَ۔ خبر داظالمین پر اللہ کی لعنت ہی ہے اس لئے کہ آج اس کی طرف آسیں باندھتے ہو۔ جب اس کے رسول اس کے پیغامبر تم کو سمجھانے گئے ہر طرح پیار و محبت سے سمجھایا تب تم نے سخت تکبر کیا ان کی گستاخیاں کیں دنیا میں کفار کی تین

خصالتیں ہیں مٹ شدت حرص دنیا کا عیش و دولت مٹ انکار نبوت یعنی نبی علیہ السلام کے فیضان و اختیار کا انکار اور نبی سے ناامیدی مٹ بتوں سے امیدیں۔ اور یہ تینوں جرم ناقابل معافی ہیں اس لئے دائمی لعنت کا فیصلہ کیا گیا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ساری دنیا کا ایمان بالغیب ہے مگر نبی کریم روف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایمان بالشہادہ ہے یہ فائدہ منیٰ بینۃ سے حاصل ہوا جو ہستی و پاک ایمان میں بھی بے مثل ہو بھلا اس کی ذات کا ہم مثل کون ہو سکتا ہے دوسرا فائدہ پھیلی کتب آسمانیہ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی تذکرہ اور نعت خوانی تھی اور انبیاء سابقین علیہم السلام نے جس طرح ان کتب سے توحید باری کی تبلیغ فرمائی تو لازماً ہمارے آقا کی نعت گوئی اور سیرت پاک کی تبلیغ بھی فرمائی۔ اور یہی مقصد باری تعالیٰ بھی ہے ورنہ ان کتب میں نبی پاک کا ذکر رکھنے کا مقصد کیا ہے۔ تیسرا فائدہ جو کہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے اس لئے ان کو نبی کا خطاب نہیں ہوتا بظاہر جو نبی انبیاء کی طرف متوجہ نظر آتی ہو بلا در حقیقت امت مخاطب ہوتی ہے نہ کہ نبی اکرم سے یہ فائدہ فَلَا تَذْکُرُ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ سب سے بڑا گناہ جھوٹ بولنا اور جھوٹ باندھنا ہے اور جو اس گناہ کا مرتکب ہو وہ بدترین مجرم ہے۔ وہ لوگ عبرت پکڑیں جو جھوٹی کرامتیں اور بناوٹی روایتیں بناتے رہتے ہیں خاص کر دین میں بناوٹ و افترا بہت بری عادت ہے کہ یہی فرقہ پرستی کا باعث ہے۔ یہ فائدہ مَنْ أَظْلَمُ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ اللہ رسول کی کریم و رحیمی ہے کہ دنیا میں ہی انسانوں کو آئندہ حالات اور اخروی عذابوں۔ ذلتوں۔ رسوائیوں سے آگاہ کر دیا گیا ہے تاکہ انسان عقل و ہوش کر کے دنیا میں ہی راہ راست حاصل کرے۔ یہ فائدہ يُعْرِضُونَ عَلٰی رُحْمِهِمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ مکان سے پاک نہیں بلکہ جگہ اور مکان کی اس کو ضرورت کبھی و عرش اعظم اپنے بیٹھنے کے لئے بنایا دیکھو یہاں فرمایا گیا يُعْرِضُونَ عَلٰی رُحْمِهِمْ۔ اپنے رب کے قریب پیش کئے جانیں گے معلوم ہوا کہ رب کسی جگہ میں ہو گا جہاں مجرموں کو لے جایا جائے گا (معتزلی و ابن تیمیہ و ابی) جواب تفسیر رازی نے اس کا یہ جواب دیا کہ يعرضون کا یہ مطلب ہے کہ رب کی مقرر کردہ حساب کے لئے جگہ یعنی میدان محشر میں ان کو لے جایا جانا مراد ہے علی مجازی معنی میں ہے بمعنی عند نہیں جس طرح کچھری وغیرہ حکومت کی مقرر کردہ جگہ ہوتی ہے تو وہاں حکومت کے علاقے میں حکومت روبرو آنا ہوتا ہے۔ ایسے ہی یہاں بھی یا مراد ہے ملائکہ اور انبیاء کے پاس گرفتار شدہ پیش ہونا رب کے حضور پیش ہونا ہے لہذا اہل سے لازم نہیں آتا کہ رب وہاں سامنے کسی جگہ میں ہو دوسرا اعتراض اگر یہاں ملائکہ کے سامنے پیش ہونا ہے تو گواہ سے کون مراد

ہے دَقُولُ الْاَشْفَادُ۔ گواہ کہیں گے حالانکہ تفاسیر میں گواہ محمداً ملائکہ ہیں۔ جواب ! ملائکہ بہت سی قسم کے ہیں اعمال لکھنے والے اور ہیں میدان محشر میں گرفتار کر کے بیجانے والے اور گواہ ہے مراد اگر ملائکہ ہی لئے جائیں تو کراماً کا تین ملائکہ مراد ہیں۔ کہ یہ بھی وہاں ہی ہوں گے جہاں عدالت البیہ قائم ہوگی تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِنَّہُمْ لَفِیْ سَفَلٍ اور معنوی جمع مگر ہے۔ اس کی واحد کیا جواب اگر اِنَّہُمْ سے مراد ملائکہ ہوں تو اس کا واحد شاید ہے۔ جیسے صاحب کی جمع اصحاب اور ناصر کی جمع انصار اور اگر مراد انبیاء کرام ہوں تو اس کا واحد شہید ہے۔ شریف کی جمع اشرف قرآن کریم نے انبیاء کرام کو شہید ہی اکثر فرمایا جبکہ بطور گواہ مذکور فرمایا۔ جیسا کہ دَیْکُونُ الرَّسُوْلُ عَلَیْکُمْ شَہِیْدًا اور جیسے کہ دَیْنٰمَنْ سَئٰی هُوَ لَا یَشْہِدُ اور بقاعدہ نحوی۔ شاہد اور شہید دونوں کی جمع اشہاد آ جاتی ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا گیا خَلَا لَکَ فِیْ مَرْئِیَہِ یہ فعل نہیں ہے اور خطاب نبی کریم کو ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء کرام کو بھی گناہوں سے روکا جاتا ہے تب رکتے ہیں۔ باوجود اس کے وہ معصوم ہوتے ہیں لہذا یہ کہنا درست ہوا کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں۔ مگر کرتے نہیں اور یہی نسبت انبیاء کی تعریف ہے۔ کیونکہ دین میں شک کرنا گناہ کبیرہ ہے جس سے بنی کور وکا گیا۔ روکا اس کو جاتا ہے جس کے ارتکاب کا اندیشہ ہو ورنہ تحصیل حاصل ہو گا (بعض جاحل نام نہاد بریلوی) جواب تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ نبی عام مسلمانوں کو ہے نہ کہ نبی کریم کو۔ اور عصمت کی تعریف تمام اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ گناہ پر قادر نہ ہو۔ جیسے کہ فرشتے۔ عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء۔ ایک قسم کی ہے۔ یعنی عدم اسی لئے قرآن پاک کی کوئی نہیں انبیاء کی طرف نہیں لوٹتی۔

تفسیر صوفیانہ

اَفَمَنْ کَانَ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّہٖ وَیَتْلُوْہٗ شَہٰدَۃً مِّنْ قَبْلِہٖ سَآءَ مَوْسٰی اِذَا قُرِیَہٗ اُولٰٓئِکَ یُؤْمِنُوْنَ یٰہِ۔ اسے عالم ناسوت کے بھٹکتے مسافرو۔ اس دنیا و دُن میں دو قسم کے

انسان ہیں ایک وہ جن کا ذکر پہلے ہوا وہ اغیار ہیں دوسرا اگر وہ ابرار کا تم دونوں کو ایک طرح کا یا ابرار کو احتقار سمجھتے ہو مگر مقام عبرت ہے۔ سو جو تو جو شخص اپنے رب کی معرفت ولایت قدرت کرامت کا مشاہدہ کرنے والا ہو اس کی مثل وہ کس طرح ہو سکتا ہے جو گمراہیوں جہالتوں کی نیچی تہوں میں پڑا ہو۔ جب عارف حق تعالیٰ کا اپنے قلب روح اور عقل سیم اور سر وحدت سے مشاہدہ کر لیتا ہے تو انوار تہال اسی طرح اس کے قریب ہو جاتے ہیں کہ ہر عضو میں سرایت کہتے ہیں۔ وہ اس کی چھان یہ ہوتی ہے کہ ہر شخص کو اس کے چہرے میں اللہ کا نور چمکنا نظر آتا ہے۔ یہ نور ہی اس کی غیائیت پر شاہد اور گواہ ہے۔ گواہ ہر اپنے پاس کو نظر آتا ہے۔ بلکہ بصیرت معرفت ہے اور شاہد ہے کا نور ہے۔ بلکہ کلام معرفت ہے اور شاہد قرآن مجید اور حدیث پاک ہے۔ میندہ آسمان قلبی ہیں شاہد۔ امور غیبیہ میں نہ علم توحید ہے اور شاہد علم شریعت ہے۔ جو شخص اس مقام ترقی پر پہنچتا ہے عین حقیقی سے نیسی اسرار قلبی نہاد دیکھتا ہے۔ اس کا مشاہدہ اس کی بصیرت بظاہر اس کی بصیرت اس کے یقین پر۔ اس کا یقین اس

اس کے عقیدہ پر عقیدہ اس کی عقل اس کے نفس پر غالب ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی خواہشات نفسانیہ اس کے اسرارِ غیبیہ پر غالب نہیں کر سکتے نہ ہی اس کے راہِ معرفت میں رکاوٹ بن سکتے ہیں اور نفس شیطانی کی غفلت اور قرب کے مقابل نہیں آسکتے کیونکہ نفس اور اس کی خواہشیں باطل اور فانی ہیں۔ ظلمتوں کو بقا نہیں۔ جس کو انوارِ معرفت سے نوازا گیا وہ جہالتوں کی ظلمتوں میں چنس گیا۔ اس کا نفس اس کی عقل پر اس کی عقل اس کی بصیرت پر اس کی بصیرت اس کے یقین پر اس کا یقین اس کے مشاہدے پر غالب ہوتا ہے۔ اس کے مکاشفے کے بعد اعمال کی کتاب ہے جس کا ورود پہلے ہے جو منزلِ الہیات کا پیشوا ہے اور نوازشاتِ ربانی کی رحمت ہے جن پر یہ انعام ہیں حقیقتِ حال کا اُن ہی کو پتہ ہے۔ ہدایاتِ مرشد پر وہی ایمان لاتے ہیں نوافل و ریاضات کی لذت وہی پاتے ہیں ذکرِ قلبی کے مومن وہی ہیں۔ جس کے پاس برحانِ عقلی اور وجدانِ کشفی کے یقین کا بٹنہ ہے اور یقینِ محکم کا شاہد ہے اور کتابِ قلبی کا موٹی ہے جو فرعونِ نفس کے مقابل ہے۔ جس نے اس قلبِ ایمانی کو امام بنالیا۔ اور خود کو اس امام کا مقتدی بنالیا کہ تلاشِ حق میں اسی کے پیچھے چلا اس نے رحمتِ رحیم کا نزکیہ پایا۔ یہی گروہِ مقدسہ و مبارکہ حقیقتِ سری پر ایمان لاتا ہے۔ قرآن مجید اسی لئے نازل ہوا کہ فرق کرے اہلِ قہر و اہلِ لطف میں۔ زمین پر اہلِ لطف نیرتاباں ہے اور اہلِ قہر ظلمتوں کے بھبھوکے ہیں۔ خاروں میں خار ہیں خاروں پھول ہیں۔ اہلِ لطف کے لئے شاہدِ کشف ہے۔ لیکن دَمَنٌ يَكْفُرُ بِهِمُ مِنَ الْأَحْزَابِ خَالِدًا مُّوَعَّدًا جو بے خبر کو چشمِ احلِ لطف کے حالات بھر فنا کے بقا کا کفر کرتا ہے۔ شیطانی حربوں سے اور نفسانی ٹولوں سے پس ہجر کی آگِ وراق کی جہنم اور دوری کی گرمی اس کا دائمی ٹھکانہ کبھی منزلِ مراد کو نہیں پہنچ سکتا۔ فَلَا تَكُ فِي مَرْيَبٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ۔ اے ربیبیت! یقینیت کے برزخ میں حیرانِ کھڑے لوگو یا اے اہلِ لطف والے پیارے ان اہلِ واردات یا واردات کی طرف سے کسی شک میں نہ رہنا یہ تمہارے رب جلیل کی طرفتِ عینِ حق ہے کسی کے لئے علمِ یقین ہے کسی کے لئے حقِ یقین ہے کسی کے لئے عینِ یقین ہے۔ اور اکثر لوگ جو قہرِ مذلت میں ہیں ازل سے ہی جن پر نور کا پر تو نہ پڑا وہ اہلِ قہر کی لذت سے منکر ہیں۔ دَمَنٌ أَظْلَمُ مِمَّنْ اخْتَرَهُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَلَكِنَّكَ يَكْفُرُونَ عَلَى دِئْبِهِمْ وَيَقُولُ الْكَافِرُ هَذَا بَشَرٌ أَتَىٰ عَلَىٰ دِئْبِهِمْ كَذَّبُوا عَلَىٰ دِئْبِهِمْ أَكَلَعَنَّهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ۔ جن پر رب کریم اپنے اسرارِ غیبیہ ظاہر فرماتا آگ کے چہرے سے ہی ان کے درجات کی گواہی ملتی رہتی ہے وہ خود عالمِ ابصار میں نہ آئی نہیں ہوتے لیکن جنہوں نے کفر و فریب کے جال بچھائے وہ ہر قسم کا دعویٰ کرتے کبھی فقط زبان سے کبھی جیب و دستار سے کبھی اہلِ ذوق و طلب سے کبھی اغیار سے۔ ان سے بڑھ کر ظالم کون ہے کہ انہوں نے اپنے لئے مقامِ قدس و ولایتِ ربانی کا افرطیٰ باندھا۔ اللہ پر اور ارادہ محض یہ ہے کہ اہلِ دنیا کا رخ اپنی طرف پھر جائے جس سے پیٹ کی آگ بجھے اور نفسِ امارہ کی خواہشات پوری ہوں مفتری و مہمے جو کہے کہ اللہ تمہارے کو سعادتِ ازل بخشی ہے حالانکہ وہ نفس

رذیل کا بندہ جو عالم سفلی میں رہ کر باتیں مقام علیا کی کرے۔ جب یہی لوگ مقام قہر پر پہنچائے جائیں گے تو ان ہی کا قلب مقہور۔ اور روح مجبور۔ یا اہل قرب کے مشاہدین۔ ان مغلوبین وہم و نفس و شیطان کے بارے گواہی دیں گے کہ یہی وہ فریبی ہیں جنہوں نے سیادت کا لباس پہن کر مکر کی تسبیحیں پکڑ کر ان مکاشفات و بحر انوار کی تیراکی کا جھوٹا دعویٰ کیا جو حامل نہ تھا۔ یہ ہے ان کی رسوائی کا دن جب کہ ان کی حضوری اہل حق کی موجودگی میں مشہد حق میں ہوگی۔ تب کہا جائے گا۔ خبردار لعنت ہے یعنی بجز و فراق کی دوری ہے ان بدبخت ریا کار خالوں کے لئے۔ اُس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جس نے اللہ پر غیریت کا افری باندھا۔ اور کہا کہ اللہ اپنے نبیوں و لیوں سے دور ہے۔ اور اللہ کے ساتھ غیبی کو ملایا۔ یہی لوگ جب منجربین اور محرمین کے گروہ میں شامل کئے جائیں گے تب اہل وحدت ان کے خلاف شرک باطنی کی گواہی دیں گے۔ پھر یہ لوگ بد نصیب قباب اور فراق کی دوری میں رہیں گے۔ کیونکہ انہوں نے جو کیا وہ محض دعویٰ تھا۔ شعر

اِس مَدْعِیَاں دَر طَلَبِش بے خیر اند

کا نرا کہ خیر شد خیرش باز نہ آمد

ترجمہ ہمیشہ دعویٰ دار بے خبر ہوتا ہے۔ جس کو اس کی خبر ہو گئی پھر اس کی خبر دنیا والوں کو نہیں ہوتی علماء شریعت فرماتے ہیں یہ آیات کفار کے لئے ہیں جنہوں نے دینیات میں اللہ پر افر کیا صوفیا معرفت فرماتے ہیں کہ یہ آیات ان فریب کاروں کے بارے میں ہے جنہوں نے مشائخ کا لباس پہنا اور جنہوں نے روحانیت میں فریب کیا۔

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَ

وہ لوگ روکتے ہیں سے راستے اللہ کے اور تلاش کرتے ہیں اس میں میڑھ اور

جو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس میں کجی چاہتے ہیں س اور

هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝۱۹ اُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ

وہ پھر آخرت ہی کافر ہیں یہ لوگ نہیں ہیں عاجز کرنے والے زمین میں

وہی آخرت کے معجز ہیں وہ تنہا نے وائے نہیں

فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ ۚ

اور نہیں ہے یسے ان کے سے مقابل اللہ سے کوئی ولی و بیوں

زمین میں اور نہ اللہ سے جدا نہ ان کے کوئی حمایتی

يُضَعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ

سے دوگنا کیا جائے گا ان کے عذاب نہیں طاقت رکھتے سننے کی

انہیں عذاب پر عذاب ہو گا وہ نہ سن سکتے تھے

وَمَا كَانُوا يَبْصُرُونَ ﴿٢٠﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

اور نہیں تھے وہ دیکھتے بھی لوگ میں گھائے میں رکھا انہوں نے جانوں کو اپنی

اور نہ دیکھتے وہی ہیں جنہوں نے اپنی جانیں گھائے میں ڈالیں

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢١﴾

اور گمراہ ہوئیں سے ان جو وہ گھڑتے تھے

اور ان سے کھوئی گئیں جو باتیں جوڑتے تھے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں ظالمین پر لعنت کا ذکر تھا مگر

لعنت اور ظلم کی تعریف نہیں بتائی گئی تھی۔ تو ان آیات میں اولاً ظلم کی تعریف اور ظالم ہونے کی

وجہ بتائی گئی کہ اسلام سے لوگوں کو روکنا اور اسلام میں نئی راہیں اور من مرضی کی گنجائشیں نکالنا ظلم ہے اور انکار

قیامت گویا لعنت ہے۔ دوسرا تعلق کفار میں چودہ صفات ذمہ ہیں جن میں سے چار کا ذکر پچھلی آیات میں کیا گیا

تھا دہل بری صنعتوں کا ذکر اب کیا جا رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار بہت ہی جھوٹی باتیں

افتر کر لیتے ہیں جس کی وجہ سے کفار لوگوں کو اسلام سے روکنے میں کچھ کامیاب ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں کی

وہ کثرت نہیں ہوتی جس کی صحابہ کو توقع تھی اس سے بعض حساس لوگ اندیشہ کرتے تھے کہ شاید اسلامی قوت

کمزور نہ پڑ جائے جس طرح افواجیں سلطنتوں کی دفاعی قوتوں پر اثر پڑتا ہے اب ان آیات میں اس خدشے کو

دور کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ دنیوی سلطنتوں پر اسلامی شہنشاہی کو قیاس نہ کرو۔ یہ کافر لوگ ہزار افرات

فریں دوسرے ڈالیں لوگوں کو اور غلامیں مگر اسلام والوں کو عاجز نہیں کر سکتے۔

تفسیر نحوی

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَ عِوَجًا ذٰلِكَ اَخْرَجَهُمْ كَفَرُوْا

الَّذِينَ اسم موصول ہے جمع مذکر کے لئے آتا ہے يَصُدُّونَ مضارع معروف جمع ہے صَدَّ سے

مشتق عَنْ حرف جر یہاں تجاوز والی کے لئے آیا ہے۔ حرف عن نجات کوفہ کے نزدیک سات معنی میں مستعمل ہے

یہاں معنی تجاوز ہے اور تجاوز کی دوسری قسم یعنی طلب زوال۔ سبیل سُبُل سے مشتق ہے بمعنی خلا۔ یعنی رکاوٹ

نہ ہو۔ یہاں بوجہ نسبت الہیہ راہ شریعت یعنی دین اسلام مراد ہے۔ واؤ عاطفہ ہے۔ یُنْعُوں مضارع جمع ہے۔ یعنی ناقص یا ئی سے مشتق ہے یعنی تلاش کرنا خواہش کرنا کسی کی برائی کو چاہنا یعنی ہے اچھائی کو چاہنا طلب ہے اسی سے ہے بغاوت۔ حاکم ضمیر مونث کا مرجع سبیل ہے حالت نصب میں ہے بوجہ ظرفیت۔ جَوَّجًا مصدر ہے یعنی اچھکن۔ راستے سے ہٹنا۔ میر حاکم ہونا یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں اس کا زبر بوجہ مفعول ہے اور متون عوض کی ہے۔ واؤ تفسیر یہ یا حالیہ ہے۔ طُم ضمیر جمع کا مرجع الذین ہے یا معنی علی ہے یا معنی عن طلب زوال ہے آخرت سے مراد شرف۔ طُم ضمیر جمع کی تکرار حصہ کے لئے ہے کَفَرُوا اِسم فاعل جمع کُفَرًا سے مشتق ہے یعنی کفر اصدائی اُولَئِكَ لَعَنُوا لَعْنًا مُّعْجِزًا فِي الْاَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُورِ اللَّهِ۔ و لِبَآءٍ۔ پہلا جملہ صلہ موصول ہو کر مبتدا کے درجے میں تھا اُولَئِكَ اِسم موصول صلے سے مل کر خبریت کے درجے پہلوا لَعَنُوا لَعْنًا مُّعْجِزًا کا فعل ناقصہ یعنی صَادَ پورا جملہ آئندہ۔ صلہ ہے موصول کا۔ معجزین اِسم فاعل جمع کا صیغہ باب افعال سے ہے خبر ہے فعل ناقصہ کی اس لئے حالت زبر میں ہے۔ فی معنی علی واؤ عاطفہ ہے وَمَا كَانَ ماضی مطلق منفی ہے کُفَرُوا میں لام حرف جر نفع یا ملکیت کا ہے طُم ضمیر جمع اُولَئِكَ ہے مِنْ جَادًا۔ زائد ہے۔ دُونِ معنی مقابل مضاف ہے لفظ اللہ مضاف الیہ۔ دُونِ اِسم ظرف مضاف ہے اِسم اللہ کی طرف من حرف جر زائد ہے استغراق نفی کا فائدہ دیا۔ اولیاء جمع ولی کی ہے یا باعتبار افراد کافرین کے یا باعتبار معبودان بالحد کے اولیاء غیر منصرف بت بیان حال کے لئے ہے يُصْنَعُونَ اُولَئِكَ اِسم موصول کا۔ اِیَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا اَبْصُرُوا۔ یہ جملہ متانفہ یا بدعا ہے۔ یُضْعَفُ مضارع مجہول باب مُقَاتِلَةٍ سے ایک قرأت نصف باب تفہیل سے ہے ضعف سے مشتق ہے یعنی کسی چیز کا خواہ مخواہ بڑھنا ڈبل ہونا۔ خواہ فائدے مند خواہ نقصان دہ اسی سے ہے ضعیفی کمزوری لام نفع کا ہے طُم ضمیر جمع کا مرجع اُولَئِكَ ہے عذاب عذاب سے مشتق ہے یعنی عیش و آرام دور ہونا یہاں اخروی مزا مراد ہے مَا كَانُوا اِیَسْتَطِيعُونَ ماضی استمراری منفی ہے طَوْرًا سے مشتق ہے باب استفعال ہے یعنی ایسی بے رغبتی کہ جس سے طاقت ہی نہ رہے السَّمْعُ مصدر معنی اِسم آلہ یعنی کان سے سننا۔ واؤ عاطفہ کَانُوا اَبْصُرُوا یہ بھی ماضی استمراری منفی ہے اُولَئِكَ اِسم موصول کا۔ اِیَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا اَبْصُرُوا اِسم موصول ہے حَسَبُ وَا بَابِ تِمَعٍ کا ماضی ہے پورا جملہ صلہ ہے اسی سے ہے سُورَانِ معنی گھما یا متعدی بیک مفعول ہے نَفْسُهُمْ جمع ہے نفس کی طُم ضمیر مضاف الیہ ہے نفس کے چار معنی نفس امارہ۔ نفس مطمئنہ۔ نفس نواۓہ۔ نفس ذات یعنی روح مع الجبر۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں۔ واؤ عاطفہ ہے۔ ماضی اطلاق باب ماضی کا صَلَّٰ سے مشتق ہے معنی خود گم ہونا یعنی گمراہی یا اس سے کچھ کم ہونا یہاں دونوں معنی میں سکتے ہیں مگر دوم سے زیادہ مناسب ہیں عَنْ مجازات زوالی کے لئے ہے۔ مَا

مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ماضی استمراری منفی ہے۔ باب افتعال سے ہے۔ مادہ قَرَوُی ہے۔

تفسیر عالمانہ

الَّذِينَ يَصْنَعُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَعْبُدُونَ عِوَجًا وَهَرَبًا لِأَخْذِهِ هُمْ كَافِرُونَ۔

کفار کی دوسری شرائط یہ ہے لوگوں کو روکنے ہیں اللہ کے راستے سے یعنی اس کے دین اور اس

کی اطاعت سے نبی کریم کے دامن رحمت میں پناہ لینے سے اور کچے دین کو سمجھتے ہیں کہ یہ ٹیڑھا راستہ ہے۔ حالانکہ آخرت

قیامت کے منکر تو خود ہی ہیں۔ خود کافر ہیں مگر کہتے دوسروں کو ہیں۔ لفظ سبیل مونث سماعی ہے اور يَصْنَعُونَ کا

مطلب ہے چاہتے ہیں ان کی قلبی مرض یہ ہے کہ ہمارا برا دین لوگ مان لیں اور اللہ کا بچا دین چھوڑ دیں۔ اور ان

کی یہ شرائط نادانی میں نہیں بلکہ جان بوجہ کر يَنْعَوْنَ عِوَجًا، يَنْعَوْنَ، یا بھنی کا معنی ہے مطالبہ کرتے ہیں

خواہش رکھتے ہیں اس سے پہلے کفار کی چار شرائط بیان ہوئی۔ یہاں تین شرائط کا ذکر ہے۔ يَصْنَعُونَ۔

يَنْعَوْنَ يَصِفُونَ ہم ضمیہ کا دوبارہ آنا تاکید کے لئے ہے۔ یعنی کافر وہی ہیں۔ یہ ساتویں شریعت ہے کہ جنہوں

کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ پیش کرتے ہیں پھر خود ہی شبہات پیدا کر کے غیروں کو متغیر کرتے ہیں۔ گویا کہ ان کو بہت

ہی نہیں ہے کہ صریح بات۔ بتا کر پھر اعتراض کریں يَنْعَوْنَ بول کر يَصِفُونَ مراد لیا گیا۔ اس طرح مسبب بول کر

سبب مراد لیا۔ کہ ان کی خواہش سبب تھی اور اسلام کو غلطی سے موصوف کرنا مسبب تھا۔ ضم کی تکرار سے ان کی سختی

کفر کا پتہ لگا کہ کافر تو اور بھی ہیں مگر اتنے تیز ضدی ہٹ دھرم اور کوئی نہیں۔ یہ کفار اپنی ان شرائط میں ہر طریقے

سے ایڑی چوٹی کا زور لگاتے ہیں اور سمجھتے بوجھتے لوگوں کو اس لئے گمراہ کرتے ہیں کہ وہ خود گمراہ ہیں۔ اپنی سرداری

حکومت مال و دولت و حونس طاقت سب کچھ لگا دیتے ہیں اس کے باوجود اُولَٰئِكَ لَا يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ

وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ النَّارِ هِيَ الْآزِلَىٰ۔ یہ لوگ اللہ کو عذاب دینے سے جبراً نہیں روک سکتے۔

اس طرح کہ ملائکہ عذاب سے مقابلہ کریں یا اس طرح کہ بھاگ جائیں یا اس طرح کہ عذاب کو روک سکیں ساری زمین

میں کہیں بچاؤ نہیں اور پھر اللہ کے مقابلے میں ان کا کوئی مددگار نہیں ہو سکتا۔ یہاں کفار کی کمزوری کا اظہار ہے

کہ شرائط اتنی کرتے ہیں مگر کمزوری کا یہ حال ہے کہ جب عذاب آیا تو ایک سیکنڈ ایک انچ آگے پیچھے تاختہ نہیں

کر سکتے بچنا تو درکنار ہاں ڈھیل ہے جب تک ہے بلکہ یہ ڈھیل بھی ان کی بد نصیبی ہے کہ اس سے عذاب دائمی کی

نشان دہی ہوتی ہے فی الارض کی قید اس لئے لگائی کہ زمین میں ہی ان کی سرداری حکومت۔ طاقت۔ قوت ہے۔

یہاں ہر طرح سے طاقت استعمال کر سکتے ہیں تو جب یہاں حالت یہ ہے آخرت میں تو یہ چاروں کے پاس کچھ بھی نہ

ہوگا۔ ارض سے یا تمام زمین مراد ہے کہ سارے کافر مل کر بھی اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے یا اس کے فرشتوں سے

پناہ نہیں لے سکتے یا مراد ہے ان کا اپنے حکومتی علاقہ کہ یہاں تمہارا بس خراج لشکر مہتیار سب کچھ ہے مگر پھر بھی کچھ

نہیں کر سکتے لفظ ماکان سے یا دنیا کی زندگی تذکرہ معنی مال ہے اور یہ کلام آخرت میں ہوگا کہ ان کو کوئی مددگار

نہ تھا۔ دنیا میں تو ذلت و رسوائی کا عذاب آئے گا مگر آخرت میں یضعف لیمو العذاب ما كانوا يستطيعون الشئ
 دما كانوا يصبون دث۔ دگنا مارا جانے کا ان کو عذاب کیونکہ وہ خود بھی گمراہ تھے اور لوگوں کو گمراہ بھی کرتے
 تھے نہ وہ حق سننے کی ہمت رکھتے تھے نہ وہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو دیکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ یہ جہد نیا ہے
 جس نے کفار کی شرارتوں کا نتیجہ بیان فرمایا۔ ان آیات میں رب تعالیٰ نے کفار کی گیارہ حالتیں بیان فرمائیں کچھ
 تو ان کے مجرمانہ اعمال کی اور کچھ اس کے نتیجے کی مثلاً وہ افرار کرنے والے ہیں مگر رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انکی ذلت آمیز
 حاضری مثلاً ان کو دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہوگی مثلاً عند اللہ ملعون ہونا مثلاً اللہ کے دین سے روکنا مثلاً دین میں شبہ
 ڈالنا اور یہ چاہنا کہ ہم دین کی طرف نہ جھکیں دین ہمارے لئے جھک جائے۔ یبغون هاءوتجا مثلاً آخرت کے منکر کافر
 مثلاً اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نہ بچ سکنے والے کہہ یکنوناً معجزین۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ ابجاء یغون عاجز
 کے معنی ہیں کسی کو اس کے عمل ارادے سے روکنا باز رکھنا مثلاً ان کا کوئی مددگار نہ ہونا جو ان کو عذاب الہی سے بچائے
 جب یہ حالت صرف کفار کی ہوتی تو ثابت ہوا کہ مومنین کے مددگار ہیں جو ان کو عذاب سے بچالیں۔ یہ مددگار خود رب
 کریم کے اپنے ہیں نہ کہ مقابل مثلاً ایسے کفار پر عذاب کا دگنا ہونا مثلاً یہ کفار حق سننے کی ہمت نہیں رکھتے کیوں کہ اپنے
 جرموں کا ان کو پتہ ہے اور اللہ کی نشانیوں پر غور نہیں کرتے۔ (تفسیر کبیر و سراج المنیر) کفار کی ان ہی حرکات کی بنا
 پر ان کی حالت یہ ہوتی کہ اولئک الذین خسروا انفسہم و ضلّ عنہم ما كانوا یفترون۔ دنیا میں ہیں
 لوگ وہ ہیں جنہوں نے اپنی اس تجارت میں اپنے آپ کو گھٹائے میں رکھا اور سب برباد ہوئے ان کے وہ شرارت
 آمیز اعمال فریب کاریاں اور جس طرح سے بھی وہ افرار ہاتھ دھتے تھے۔ کہ دنیا میں آکر اللہ کو چھوڑا بتوں کو معبود
 بنایا۔ انبیاء سے دور رہے۔ شیطان کے قریب ہوئے۔ عبادت الہی کے بدلے میں جھوٹے معبودوں کی عبادت خرید
 لی ہدایت سے منہ موڑا گمراہی حاصل کی۔ متاع دنیا پر ایسا فخر کیا کہ متاع آخرت کی پرواہ نہ کی۔ جنت کو بیچا۔
 جہنم کو خریدا۔ حق سننے کی ہمت نہ۔ اور اللہ کی نشانیوں۔ خود اپنے نفسوں میں غور کرنے سے نفرت کی۔ حقوڑے پر
 بھول بیٹھے۔ زیادہ سے بھٹ گئے۔ خسروا خسرا۔ سے بنا ہے جس کے معنی فنا کرنا بالکل ختم کرنا۔ انفسہم کا
 مطلب ہے کہ اپنے نفسوں یعنی جموں روحوں کا مقصد حیات فنا کر دیا۔ روح المعانی نے فرمایا کہ یہاں لفظ سعادت
 یا لفظ راحت پوشیدہ ہے۔ دراصل تمام سعادت انفسہم یا راحة انفسہم مدعی یہ ہے کہ کفار کے جسمانی
 روحانی صرف ڈھانچے رہ گئے ہیں۔ فائدے کی چیز ختم ہو گئی گویا کافر صرف تھکے ہیں۔ پس جیسے کہ کوئی شخص
 بازار میں جا کر اپنا مال دولت روپیہ پیسہ خرچ کرے اور تھکے کوڑے کے ڈھیر زیادہ سمجھ کر خریدتا رہے یا مڑھے
 محسوس ترکاری محض اس لئے خریدے کہ یہ دیکھنے میں زیادہ بے سستی ہے۔ آسانی سے مل جاتی ہے۔ تو وہ بیوقوف
 گھٹائے میں رہا مال اور رقم بھی خرچ ہو گئی ہاتھ کیا آیا۔ بوجہ۔ بدبو۔ بے نفع چیزیں۔ اسی طرح کفار نے متاع

دنیا کے لیے حیات دنیا جیسے قیمتی سرمائے کو خرچ کر ڈالا فنا کر دیا اور حاصل کیا کیا۔ بے کار دنیا بے نفع بلکہ نقصان دہ اعمال۔ جن باتوں کو یہ بہت کچھ سمجھے۔ رے وہ سب برباد اور ضائع ہوا کسی کا کچھ نہ بگڑا اپنا ہی خسارہ ہوا جو کچھ بیٹھے تھے کہ ہمارے بت ہماری شفاعت کریں گے وہ سب غلط نکلا۔ اور شرمندہ ہو کر دنیا سے گئے دیکھ معافی روح۔ جمل۔ خازن۔ مظہری۔ صاوی۔ تفسیر الحدیث۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ تنزیل۔ تاویل۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ جو لوگ اسلام میں اپنی من مانیوں کرنا چاہتے ہیں وہ مثل کفار کے ہیں۔ کیونکہ اسلام کے اصول و فروع کی پابندی نہ کرنا بلکہ اسلام میں غلط تاویلیں توڑ مروڑ۔ اپنے مطلب کے لئے تحریفیں کرنا کفار کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ یَبْغُوْنَهَا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اللہ کے ذکر اور ذکر کی مجلسوں سے روکنا ان کو برا کہنا اور نیکیوں کے پاس یا ان کے مزارات کے پاس جانے سے روکنا بھی کفار کا کام ہے یہ فائدہ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ فرماتے ہیں ہذا جو لوگ غفلت میں ملے جلدوں میں اور اذان سے پہلے یا بعد از شریعت سے روکتے ہیں وہ یا جو لوگ بعد جماعت نماز بلند ذکر اللہ سے منع کرتے ہیں اور بعد نماز کا بٹاتے ہیں وہ غفلت میں ہیں یہ اس آیت سے عبرت حاصل کر تے ہیں۔

فائدہ ایمان والوں کے مددگار بچہ تعالیٰ دنیا میں بھی ہیں اور آخرت میں بھی قبر میں بھی ہیں حشر میں بھی۔ ہاں کفار کا مددگار کوئی نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ سے دشمنی رکھتے ہوئے پھر مددگاروں کی مدد سے آس لگائے بیٹھے ہیں۔ یہ فائدہ لَكُمْ اور مِنْ دُونِ اللّٰهِ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اصل سے نفی نقیض میں ثبوت ہوتا ہے (منطق) اور علمت بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے (علم اصول) چوتھا فائدہ خوش قسمتی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دین کی سمجھ عطا فرمائے اور شرح صدر کی دولت عطا فرمائے ورنہ صرف کتابیں یا قرآن و حدیث پڑھ لینا کوئی دلیل سعادت نہیں۔ صرف الفاظ کو جان لینا کمال نہیں معنی و اسرار کی دولت ملنا خوش نصیبی ہے۔ یہ فائدہ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو کفار سب کچھ سنتے تھے کانوں کی سماعت رکھتے تھے۔ بہرے نہ تھے مگر فرمایا گیا کہ وہ سننے کی طاقت نہ رکھتے تھے کیوں؟ اس لئے کہ وہ صرف الفاظ سنتے تھے اس کے اسرار ان کے حواس باطنہ قبول نہ کر سکتے تھے۔ آج بھی ہر فرقہ قرآن نے پھر ربا ہے مگر گمراہ ہے صرف اس لئے کہ الفاظ میں اچھے بیٹھے ہیں معافی و اسرار تک رسائی نہیں۔ یہ نعمت تو صاحب اسرار مشفق دلدار سے ملتی ہے۔ شعس

صد کتاب و صدورق درنارکن

روہ دل را جانب دلدارکن

پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ جَلَّ جَلَدُ کا ہی کرم ہوتا ہے تب بندے کو دین کی صحیح سمجھ آتی ہے ورنہ۔ عربی ہانی منطق دانی۔ فلسفہ ریاضی۔ عقل و خیر و سب دھری رہ جاتی ہیں یہ فائدہ مَا كَانُوا يَبْصُرُونَ سے حاصل ہوا۔ مگر تعالیٰ نے بعد صحابہ کرام سب سے زیادہ دین کی سمجھ امام اعظم ابو حنیفہ کو عطا فرمائی پھر غوث اعظم عبدالقادر جیلانی

کو عطا فرمائی کہ وہاں شریعت کامل یہاں طریقت کامل۔ چھٹا فائدہ دین کے مقابل انسان جو کچھ چاہے کرے جو چاہے بنائے۔ اللہ رسول کی راہ سے ہٹ کر ساری نعمتیں سارے اعمال برباد و بیکار ہیں یہ فائدہ آٹھواں (آخر) سے حاصل ہوا لہذا بے دین فرقہ کی ریاضتیں پڑھنا پڑھنا۔ مدرسے مسجدیں بنانا و غلط تفسیریں تبلیغیں کرتے پھر سب بیکار ہیں۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا يَضَعُ لَهُمُ الْعَذَابَ

اس کو عذاب دگنا دیا جائے گا حالانکہ قرآن پاک کی دوسری آیات سے ثابت ہے کہ دگنا ہونا

نیکوں کے اجر و ثواب سے مخصوص ہے۔ گناہوں کے عذاب کے متعلق رب تعالیٰ کا ارشاد ہے وَهَنَ جَاءَ - يَلْتَمِثُهُ

فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَ مَا جَاءَ جو گناہ لے کر آیا تو اس کا عذاب ایک گناہ کا اس کی مثل یعنی ایک ہی ہوگا۔ معلوم ہوا کہ

عذاب دگنا نہیں ہوگا اس آیت اور اُس آیت میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب۔ تفسیر صادقی نے اس کا جواب یہ دیا

کہ یہاں گناہ بھی دو ہیں ایک گمراہ ہونا دوسرا گمراہ کرنا لہذا دو گناہوں کے دو گنا عذاب ہوئے نہ کہ ایک گناہ کے دو گنا

عذاب معترض کی پیش کردہ آیت میں ایک گناہ کا ذکر ہے لہذا تعارض نہ ہوا مگر میں اس کا جواب اس طرح دیتا ہوں

کہ یہاں دگنا ہونے کا مطلب عددی دگنا نہیں کہ ایک بار پھر دوسری بار۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہوگا ایک ہی بار خواہ

کتنا ہی راز ہو مگر ہوگا شدید۔ مثلاً ایک آدمی کسی کو چپت مارے مگر نرم طریقے سے دوسرے آدمی کو سخت زور سے

چپت مارے تو عدد میں دونوں چپت برابر ہیں مگر شدت میں دوسرا پہلے سے دگنا ہے۔ یہی مطلب پیش کردہ آیت

کا ہے کہ فرمایا اِلَّا مِثْلَ مَا جَاءَ یعنی جیسا گناہ ویسا عذاب اگر گناہ ڈبل اور زیادہ نقصان دہ نوعیت کا ہے تو عذاب بھی اس

کی مثل شدید ڈبل ہوگا تو تضاد کا مطلب دو گنا کے بجائے ڈبل کر لیا جائے تو اعتراض ختم ہو جاتا ہے۔ ہمارے

علاقے میں میدہ کی ڈبل روٹی بنائی جاتی ہے مگر موٹی ہوئی ہے اس لئے اس کو ڈبل

روٹی کہہ دیتے ہیں۔ ایسے ہی یہاں ہے کہ عذاب ایک ہی ہوگا مگر شدید ہوگا۔ معترض کی پیش کردہ آیت کے لفظ

مِثْلَ مَا سے اور ہماری اس تقریر سے تعارض ختم ہو گیا بعض نے جواب دیا کہ دگنا سے مراد دائمی اور مسلسل عذاب

ہے مگر یہ جواب کمزور ہے کیونکہ دائمی عذاب تو سب قسم کے کفار کو ہے۔ لیکن خصوصی طور پر یضاعت فرمایا گیا۔

دوسرا اعتراض آیت میں فرمایا گیا مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ کفار سننے کی طاقت نہیں رکھتے حالانکہ وہ

کان والے تھے آپس کی بولیاں گفتگو سنتے سنتے تھے اور اگر سمع سے سمجھا مراد لیا جائے تب ٹھیک نہیں کیونکہ وہ عربی

دان تھے بھلا عربی عبارت کو کیوں نہ سمجھیں۔ جواب تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ قدرت نے انسان کی

سماعت میں تین قوتیں رکھی ہیں ایک ظاہری جس کو حواس خمسہ میں قوت سمعہ کہتے ہیں یہ ہر جاندار کو حاصل

ہے۔ دو قوتیں باطنی ہیں مے قوت فہم مے قوت ادراک قوت فہم سے انسان زبان سمجھتا ہے اور ترجمہ کا معنی

ہے۔ دو قوتیں باطنی ہیں مے قوت فہم مے قوت ادراک قوت فہم سے انسان زبان سمجھتا ہے اور ترجمہ کا معنی

ہے۔ دو قوتیں باطنی ہیں مے قوت فہم مے قوت ادراک قوت فہم سے انسان زبان سمجھتا ہے اور ترجمہ کا معنی

ہے۔ دو قوتیں باطنی ہیں مے قوت فہم مے قوت ادراک قوت فہم سے انسان زبان سمجھتا ہے اور ترجمہ کا معنی

جان لیتا ہے قوت اور اک سے انسان اس بات کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ جب تینوں قوتیں موجود تب انسان قبول کرتا ہے۔ جب ایک قوت بھی ختم ہو جاتی ہے تو کلام سننا سنانا بیکار ہو جائے گا۔ اور وہ سننا نہ سننے کے برابر ہوگا۔ کفار کے پاس قوت سامعہ اور فاعلہ تو تھی مگر قوت درک و توجہ نہ تھی اس لئے وہ کبھی بھی یہ قبول نہ کرتے تھے اور یہ قوت درک صرف ایسا فی لحاظ سے ناپید تھی نہ کہ دنیوی لحاظ سے۔ تیسرا اعتراض آپ نے تفسیر میں فرمایا کہ کفار کے سب کام برباد بے نفع ہیں مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ان کی محنت سے دولت ان کی سیاست سے ملک و سلطنت ان کی عقل سے عزت ان کو جوئی مل جاتی ہے تو یہ پھر بے نفع کیونکر ہوئے۔ جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں دیا گیا کہ نفع دنیوی ہے جو مثل کوڑے اور چھلکوں کے ہے اصل دائمی مقصود حیات والا نفع نہ ملا۔

تفسیر صوفیانہ

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَعْمَلُونَ عِوَاذَ حِجَابٍ ۖ لَهُمْ يَلْبِسُونَ ظُلُمًا لَّيْلًا وَنَارًا سَاحِرًا ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۖ أَتُؤْتُونَ لَهُمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُخْتَارُونَ ۚ

یہ دامن فریب بچانے والے ظالم لوگ ہیں۔ ان کو حقیقت ابلیسیت کو روحانیت ناز کو نور ظلمت کو روشنی کا نام دے کر بھولے بھالے طالبان حق کو اپنے گھیرے میں لے کر اللہ کی راہ طریقت سے روکتے ہیں۔ اور نا آشناؤں کو منزل سے بھٹکانے کے لئے میٹر بھا کر بنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ جس راہ کی آواز دے کر جس منزل آخری پر پہنچانے کا وعدہ کر رہے ہیں اس کے سرے سے منکر و کافر ہیں۔ قوت ولی اختیار انبیاء کو ام عقائد ایمانیہ مکاشفات غیبیہ کے سرے سے منکر ہیں۔ اولیاء اللہ کا لباس محض دھوکہ دینے کے لئے اختیار کیا ہے۔ وظائف سفلیہ کو کرامات کا نام دیا ہے۔ مشائخ ربانی کی دشمنی میں مشائخ بنے ہیں توحید برتری سے روکتے ہیں اور مستان البلیہ کو کجی سے موصوف کرتے ہیں۔ لیکن تمام جال و فریب لگائیں مگر اللہ کے ولیوں کو عاجز نہیں کر سکتے اپنی حکومت اور علاقے میں بھی بادشاہت و قوت کے باوجود ولی کی طاقت نہیں چھین سکتے۔ کیوں کہ اولیاء اللہ کو استقامت کا نصیبہ میسر ہے۔ ان محروموں کا حیلہ اللہ کے پیاروں پر نہیں چل سکتا۔ کیونکہ یہ لوگ دنیا میں حق سے غیور ہیں اور آخرت میں حجاب اکبر میں رہیں گے۔ حجاب نور صرف انہی کے لئے ہے۔ نہ کہ اہل ادیان صدق کے لئے وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ

أَدْنَىٰ شَيْءٍ يَصْعَقُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا لَهُمُ الْبَسْطُ طَيِّعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُصْصَرُونَ ۚ

ان اہل حجاب کے لئے اللہ کے آستانہ قدس کو چھوڑ کر۔ کوئی راہ غماہ ہدایت نہیں۔ ان پر ہزاروں حجابات کا دگن چوگن عذاب ناز فراق ہے۔ کیونکہ انہوں نے مشاہدات عالم کو ظاہری آنکھوں سے تو دیکھا مگر چشم روحانی کو کھلنے نہ دیا بصارت ظاہری کو کھولا بصیرت باطنی سے دور رہے اور خطاب حق یعنی قرآن حدیث کو ظاہری کانوں سے سنا دل کے کانوں سے نہ سنا سماعت باطنی کو ناکارہ کر دیا یہ ہی دنیا میں غدا باطنی ہے۔ یہ بڑے نقصان کی دلیل ہے اگر یہ اپنے ظاہر کو چھوڑ کر روح و قلب کی طرف متوجہ رہتے تو ذرے ذرے میں نور ازلی کے جلوے آشکارا

ہونے کیونکہ۔

بروز خندان سبز در نظر پوشیار ہر ورق دفتر است معرفت کردگار

جس صاحب نظر کو ہوش مندی سردی حاصل ہوئی اس کی فراست میں ہر پتہ معرفت الہی کا دفتر ہے مگر جس کی آنکھیں ازل کی چھوٹی ہیں اس کے لئے پتہ محض گھاس ہے۔ ایسے بد بخت کو انوار قربت کا حد نہیں ملتا۔ نہ صدیقین نہ عارفین سے شناسائی ہو اور لیلک الذین خسرُوا انفسہم وہل عنہم مآکِلُہُمْ اَیْفَ تَرَوْنَ - دنیا و فانی میں تو چند دن عیش کے مل گئے لیکن آخرت میں یہی لوگ ہیں جنہوں نے سخت نقصان پہنچایا اپنی جانوں کو بعض نے کہا کہ جسم کو انہوں نے آرام پہنچا لیا مگر روح و قلب کو ذلت کے نقصان میں رکھا۔ اور آخرت میں وہ فریب کاری جبہ دستار جس کا اقرار باندھے تھے اور جھوٹے ہو کر سچوں کا نقشہ باندھتے اور سچوں کی بدنامی کرتے تھے اپنی بدکرداری سے وہ سب انفس غائب ہو گئیں بعض نے کہا کہ جسم و ظاہر پر جس ولایت و غوثیت کو بجاتے تھے اور جھوٹے مڑی بنتے تھے۔ اُن کی روح میں وہ چیزیں غائب تھیں۔ ظاہر اچکا چونچاندنی میں تھے مگر روح فسق و گناہ کی ظلمتوں میں بھٹک رہی تھی جس دابہ ناسوتی پر وہ سوار ہوتا تھا۔ مگر قلب و ضمیر کی شرمندگی کے دلدل میں پھنسا رہتا تھا۔ ان کے دعوتِ روح کی سر زمین میں نظر نہ آتے تھے وہاں سے غائب تھے اور گمراہی جہالت کا راج رہا کرتا تھا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں جس نے دینِ خودی کا سودا کر دیا دنیا کے بدلے اور حظ نفس کی خاطر مدعی مع اللہ ہوا ریاست کی طلب میں اور زہد و شیوہ خفیت لذتِ دنیا کے لئے اختیار کی وہ زبانِ اولیاء اللہ میں ملعونِ ازلی اور رائدۃ درگاہِ بے نفس کی منزلِ سعادت تھی اس نے نفس کو جھٹکا کہ اُس پر ظلم کیا پس مستحق لعنت ہوا۔ (روح البیان - عرائس البیان - ابن عربی)

لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ ﴿۲۲﴾ إِنَّ

یقیناً بیشک وہ میں آخرت ہی نقصان والے زیادہ

خواہ خواہ وہی آخرت میں سب سے زیادہ نقصان میں ہیں

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ

وہ لوگ ایمان لائے اور عمل کیے نیک اور جھک گئے طرف اپنے رب کی

جو ایمان لائے اور اپنے کام کیے اور اپنے رب کی طرف رجوع

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣﴾

یہی لوگ وائے ہیں جنت کے وہ ہیں اس میں ہمیشہ رہنے والے

لائے وہ جنت والے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ

مثال دو فریقوں کی جیسے کہ اندھا اور بہرا اور جیسے دیکھنے والا اور نہ

دونوں فریق کا حال ایسا ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا اور دوسرا دیکھتا اور سنتا

هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

والا کیا دونوں برابر ہیں مثال میں۔ کیا پس نہیں نصیحت کیے تم اور البتہ بیشک بھیجا

کیا ان دونوں کا حال ایک سا ہے تو کیا تم دھیان نہیں کرتے اور بے شک ہم نے

نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ زَانِيًا لَّكُمْ نَذِيرًا مَّبِينًا ﴿٢٥﴾

م نے نوح علیہ السلام کو طرف قوم ان کی بیشک میں بھیجے تمہارے ڈرانے والا ہوں کھلا

نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا کہ میں تمہارے لیے صریح ڈرانے والا ہوں

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ظالموں پر لعنت کا

ذکر تھا اب اس لعنت کے نقصان کا ذکر ہے کہ وہ گھائے ہی گھائے میں ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات

میں دنیا کی ایک قوم یعنی کفار اور ان کے اعمال انجام کا تذکرہ ہوا اور فرمایا گیا تھا کافر کا کوئی ولی شفیع مددگار نہیں

اب اس جہان کی دوسری قوم یعنی مسلمان اور ان کے اعمال و افعال و انجام بالآخر کا ذکر ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ

کوئی احمق یہ نہ سمجھ لے کہ مسلمانوں کا بھی ولی مددگار کوئی نہیں بلکہ ان کے بے شمار شفیع و مددگار ہیں۔ تیسرا تعلق

کافر و مومن کا فرق بتانے کے بعد اب وجہ فرق بتایا جا رہا ہے کہ مومن سمیع و بصیر ہیں اس لئے ایمان لے آتے ہیں

حق سن لیتے۔ انوار کلام الہی دیکھ لیتے ہیں جس سبب سے خدا و غیر خدا کے کلام میں فرق جان لیتے ہیں مگر کافر

اندھے بہرے ہیں نہ وہ حق سنتے ہیں نہ انوار تجلیات دیکھتے ہیں۔ لہذا وہ قرآن کریم کیا جانیں چوتھا تعلق پہلے

ان کافروں کا تذکرہ فرمایا گیا جن کو تھوڑی مدت تبلیغ کی گئی جیسے مکے کے کافر۔ پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان

کفار کے ایمان نہ لانے سے رنجیدہ ہو جاتے تھے آپ کی تسلی کے لئے اس کے بعد نوح علیہ السلام کا ذکر کیا گیا

نہ اسے پیارے حبیب نوح علیہ السلام نے تو ان کفار اندھے بہروں کو سارے نو سو سال تبلیغ فرمائی پھر بھی ایمان نہ لائے۔

تفسیر نحوی

لَا حُدُودَ أَفَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ۔ لافنی کا جزم میں سات اقوال ہیں مگر صحیح قول وہ ہے جو آقان میں امام سیوطی نے فرمایا کہ جزم اسم ہے اور لافنی جنس ہے

معنی لافنی یہ لفظ قرآن کریم میں پانچ جگہ آیا ہے یہ پہلی جگہ ہے جزم سے پہلے لا اور بعد میں ان لازم ہے۔ حرف مشبہ پورا جملہ اسمیہ بن کر خبر ہے لافنی جنس کی ضم ضمیر جمع اسم ان ہے فی ظرفیہ آخرت سے مراد قیامت ہے ہم ضمیر

حصر کے لئے ہے بمعنی بی الاحصاء الف لام بمعنی الذین ہے اسی ہے اخسرون اسم تفضیل جمع ہے سخر سے مشتق ہے بمعنی اصل پونجی کا بی نقصان ہو جانے ان الذین امنوا وعملوا الصالحات داخدا الى ربهم یہ جملہ

مستأنف ہے ان ربهم بوجہ ابتداء الذین جمع اسم موصول ائمنوا فعل ماضی اس کا مصلہ واو عطف کی عملوا یہ جملہ گویا نتیجہ ہے الصالحات الف لام استغراقی یعنی تمام اعمال نیک ہوں نہ کہ بعض واو عاطفہ اور جملہ نتیجہ

احصاء سے مشتق ہے بمعنی ہمہ تن مشغول ایک ہی دھن سوار ہونا باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع سے الی انتباء غایت کے لئے ہے ربهم رب سے مراد اللہ کریم ہم کا مرجع ائمنوا کا فاعل اولئک ائمنوا الخ

ہم خبریہ آخر ربهم اولئک اسم موصول ہے واصل اولاء بقا کاف زائدہ ہے اس کا اشارہ مؤمنین مذکورین کی طرف ہے اصحاب جمع ہے صاحب کی بمعنی والا مضاف ہے جنت کی طرف ائمنوا الف لام عہد بنی مراد عرش اعظم کے پاس

جنت دائمی ہے جو زمین و آسمان سے پہلے مخلوق ہوئی ہم ضمیر جمع کا مرجع اولئک ہے مبتدا ہے خبر فی ظرفیہ صا کا مرجع جنت خلد اسم فاعل جمع باب نصر سے ہے فیہا اس کا ظرف مقدم ہے خلود سے مشتق ہے بمعنی بہت

دوامت رہنا۔ یہاں مراد دوام ہے مثل الغریقین کا الاعتراف والاسم مثل مثل سے مشتق ہے بمعنی مشابہت لیریفین الف لام عہد خارجی ہے فریقین ثننیہ ہے فریق کی بمعنی مخالف ساتھی کاف تشبیہ کا ہے الاعتراف الف لام عہدی ہے اعلمی اسم تفضیل عنی سے مشتق ہے بمعنی سیاہ بادل چھانا نواہ آسمان پر نواہ آنکھوں پر نواہ

دل پر یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ اعلمی یعنی بہت ہی اندھیرے والا۔ اسی وجہ سے اندھے کو اعلمی کہتے ہیں۔ اصم صم سے مشتق بمعنی ڈاٹ لگا کر کنا۔ یہاں کان کو ڈاٹ لگانا مراد ہے یا دل کو دالہ۔ ہر دالہ مذم۔ واو عاطفہ

یا مفعول فیہ سے یا مفعول لہ اسی لئے زبر بے اَفْلَا تَذْکُرُھَا یہ جملہ بھی استفہام انکاری اور تعلیلیہ ہیں ۔
 سوال تعقیبہ لَا تَذْکُرُھَا مضاف معنی باب تفعیل سے دراصل تَمَذْکُرُونَ تھا ایک مانعیت کے لئے مگر گئی ۔
 خطبات کفایت ہے وَلَقَدْ اٰمُرُ سَلْمٰنًا نُّوحًا اِلٰی قَوْمِہٖ ۔ واؤ ابتدا میں لام کے قد معرفت تحقیق اُرْسَلْنَا باب
 افعال متعدی ایک مفعول صیغہ جمع متکلم نا کا مرجع ذات باری تعالیٰ نُوْحًا لفظ نُوْحٌ نُوْحٌ سے مشتق ہے مبالغہ
 کا صیغہ ہے یعنی بہت نوحہ کرنے والے الی حرف جر انتہاء غایت کے لئے قوم سے مراد اُمت دعوت یا برادری رشتے
 دارہ کا مرجع حضرت نوح اِنِّیْ لَکُمْ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ۔ اِن حرف مشبہ سے پہلے قال پوشیدہ ہے کیونکہ اس کے ظاہری
 مقولے میں یا مفعول قال کا قرینہ ہے لہذا تخفیف کے لئے پوشیدگی جائز ہوئی اِن کا مکسور ہونا قال کی وجہ سے ہے ۔
 اِن لام جارہ کم ضمیر حاضر جمع کا مرجع قوم ہے نذیر مبالغہ کا صیغہ ہے نَذْرٌ سے مشتق ہے بمعنی مستقبل سے
 ڈرنا مہینت اسم فاعل ہے باب افعال کا یُنِیْنُ سے بنا ہے ۔ بمعنی صاف صاف کھلا کھلا بیان بغیر اسج بیچ ۔

تفسیر عالمانہ

کی تین تفسیر ہوں گی ما نہیں نفع دیا ان کو ان کی سیاسی چال بازی شرارتوں اور کفریہ عقیدوں
 نے اور لازم ہو گیا کہ بیشک وہ آخرت میں بھی گھائے والے ہیں ۔ یہ ترکیب سیبویہ نحوی کی ہے مے ان کے دنیوی گھائے
 سے یہ بات حاصل ہوئی کہ آخرت میں گھاتا ہے ان کو مے ضروری ہے یہ کہ ان کو قیامت میں گھاتا ہو اور یہ بات بالکل
 بدیہی اور آسان سمجھ میں آنے والی ہے کہ جو کسان کھیتی بیچنے والا ہے وہ تو کٹائی کے وقت باعزت طریقے سے بہت
 کچھ حاصل کرے گا لیکن جو اپنی عیش و عشرت میں مگن رہا زمین بیکار چھوڑی رکھی وہ بجز ذلت و گھائے کے کیا
 دیگا ضحاک سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ زہد کیا ہے فرمایا کہ جو قبر اور عذاب کو
 نہ بھولے اور زمین دنیا کو ترک کرے وہ زاہد ہے یہاں اَلَا خَسْرٌ فَاِنْ اسم تفضیل جمع فرما کر دوسروں کے خسران سے
 فرق کر دیا کہ دیگر کا فر یا فاسق تو گھائے میں ہوتے ہیں لیکن یہ بہت زیادہ گھائے والے کہ دوسروں کو صرف عذاب
 ان کو ذلت بھی عذاب بھی اور سختی بھی ۔ گویا کہ کثیت و کیفیت دونوں طرح عذاب زیادہ اس لئے دوسرے کفار خسران
 میں اور یہ اَخْسَرُ تفسیر کبیر معانی جمل ۔ بیان اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاحْبَبُوْا اِلٰی رَبِّہُمْ اُولٰٓئِکَ
 اَصْحٰبُ الْجَنّٰتِ ھُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۔ ہاں وہ لوگ جو اللہ کے تمام واجبات پر مکمل بے چون چڑا
 ایمان لائے اور شریعت و طریقت پر پورا عمل کیا جو بھی اس کے امر تھے ان کو کیا نہی اور ممنوعات سے باز رہے
 حکم ربانی کے سامنے جھک گئے کوئی شبہ اندیشہ اعتراض سوال نہ کیا یہ لوگ ابتدا سے جنتی ہیں وہی اس میں ہمیشہ
 رہیں گے اِنْجَاب کا معنی ہے مثل گھریلو سدھاتے جانور کے کان جھکا کر مالک کی ماننا ۔ اپنی کسی سیاحت کو یاد نہ رکھنا
 یہی مومن کی شان ہے کہ خواہ کتنا بڑا ذہین و علیم ہو ۔ جب رسول اللہ کی بات آجائے تو فوراً عاجز ہو کر جھک جائے

خواہ وہ بات چھوٹے سے سنے یا بڑے سے مخالف سے سنے یا موافق سے اور یہ لوگ صرف ساکنین جنت نہ ہوں گے بلکہ اصحاب الجنۃ یعنی جنت کے مالک ہوں گے۔ یہ انعام ان کو اس لئے ملا کہ انہوں نے اپنے اندر چار خصلتیں پیدا کیں۔ انہوں نے ہمارے کلام کی تصدیق کی۔ انہوں نے ہماری آیتوں اور اپنے وجود میں بصیرت سے غور کیا۔ انہوں نے نفسانی و شیطانی کج بخشی کو چھوڑ کر ہمارے فرمان پر ایک دم خود کو جھکا دیا۔ اور ہماری ہر نرمی گرمی برداشت کی۔ انہوں نے ہم سے سچا عشق کیا اور ہم پر کامل اطمینان و بھروسہ کیا اور انہوں نے عملی اوصاف و اعمال جوارح اور اُصْبَتُوا سے افعال قلب سب کچھ ہمارے لئے کیا کہ ان کا اٹھنا بیٹھنا چلنا پھرنا شادی و خوشی رسم و رواج سب ہماری مرضی کے مطابق تھے کسی کام میں بھی کسی غیر کا راستہ نہ پکڑا نہ غورِ خ کے طالب ہوئے نہ شبہات میں پھنسے مثل نرم زمین کے ہو گئے نہ اس میں دلدل ہوتی ہے نہ سپاٹ سختی تو ہم اور ہماری سب چیزیں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ان کی ہو گئیں جس طرح ہم دشمنوں کو عذاب دیتے اسی طرح ہم اپنے دوستوں کو انعام بھی دیتے ہیں دوست دشمن برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ مَثَلُ الْفَرِیْقَیْنِ کَالْأَعْمَى وَالْأَسْمَرِ وَالْبَصِیْرِ وَالسَّحِیْبِ هَلَّا یَسْتَوِیَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَکَّرُونَ۔ (اے سننے والو) تم کو کتنا تعجب ہو گا کہ دنیا میں دو ہی تو گروہ ہیں۔ ایک طرح کی مخلوق ہے ایک طرح رجتے بستے ہیں مگر ایک ٹولہ اندھا اور بہرا ہے اور دوسرا دیکھنے والا سننے والا ہے بھلا کیا یہ دونوں گروہ حال اور صفت میں ایک مثال برابر ہو سکتے ہیں۔ ہر گز نہیں تو پھر تم کیوں نہیں نصیحت پکڑتے۔ لفظ مثال کا حقیقی معنی ہوتا ہے کسی کو کسی کی صفات یا حالات کے جزئیاً ایک جیسے ہونے کی بنا پر تشبیہ دینا۔ مگر مجازاً یہ لفظ تعجب کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے یہاں اسی طرح ہے۔ اندھا اور بہرا یہ دو ذاتیں نہیں بلکہ دو صفیتیں اور یہ عطف ذاتی نہیں بلکہ صفاتی یعنی ذات اور شخص ایک ہو اور اس میں یہ دونوں حالتیں ہیں کہ اندھا بھی ہے اور بہرا بھی۔ اسی طرح بصیر و سمیع بھی عطف صفاتی ہے یعنی ایک شخص میں دونوں صفیتیں ہیں۔ اس جگہ خطاب مکے کے کافروں سے ہے کہ جب کافر اندھا بھی ہے بہرا بھی۔ جسمانی طور پر کوئی چاہتا ہے کہ میں اندھا اور بہرا ہو جاؤں ہر گز نہیں اس لئے کہ یہ سخت مصیبت اور بلاکت ہے کیونکہ صرف اندھے کو آواز دے کر بچایا جاسکتا ہے۔ اور صرف بہرے کو اشارہ کر کے۔ مگر بہر و عیب والے کچنا بہت دشوار۔ ان آیات میں کفار کی تین مزید صفات بیان فرمائیں پہلی یہ کہ انہوں نے اپنے آپ کو خود گھائے میں رکھا۔ دوسری یہ کہ ان کی تمام سیاست بیکار گئی دین تو گیا ہی تھا۔ دنیا بھی ہاتھ نہ آئی تیسری یہ کہ انہوں نے نقصان و غلبہ شدید انہوں نے یقینی خرید لیا۔ یہ حالتیں ان کی کیوں ہوئیں اس لئے کہ یہ دنیا میں دل کے اندھے بہرے ہو گئے۔ تو اے موجودہ کافر و منکر و تم کیوں عبرت نہیں پکڑتے۔ ہم نے ایسا ہی نہیں کہہ دیا کہ وہ سابقہ کفار اندھے اور بہرے تھے بلکہ ان کے اندھے بہرے ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ وَلَقَدْ آدَسْنَا نُوحًا الْإِنْسَانَ إِذِیْ لَکُمْ دُنَیْرُ مَیْمَیْنٍ اور قسمیہ بات ہے کہ البتہ بے شک ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا فرمایا

نوح نے بے شک میں تم کو ظاہر ظہور آخرت سے دُرانے اور جہنم سے بچانے والا ہوں۔ دنیا میں پہلے صاحبِ شریعت نبی حضرت نوح ہیں ان کو نوح اس لئے کہا گیا کہ یہ اللہ کے حضور بہت رونے والے آئیں بھرنے والے تھے یعنی نوح کرنے والے یہ لقب ہی ان کا نام ہو گیا۔ سلسلہ نسب اس طرح ہے نوح یعنی حضرت شاکر ابن ملک ابن متوشلح ابن عیسیٰ اور یسٰ علیہا السلام ان کا مادری نام شاکر ہے۔ چالیس سال کی عمر میں ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ نو سو پچاس سال انہوں نے تبلیغ فرمائی کُل عمر ایک ہزار پچاس سال ہوئی اس طرح ان کی زندگی تین حصوں میں تقسیم ہوتی ہے پہلے چالیس سال عملی تبلیغ میں قوی تبلیغ کی اجازت نہیں ملی تھی۔ دوسرا دور نو سو پچاس سال طوفان سے پہلے قوی و ایمانی تبلیغ کا تیسرا دور بعد طوفان ساٹھ سال عبادت و ریاضت کی تبلیغ کا۔ دمشق میں رہائش تھی اس کے قریبی گاؤں کوٹنے میں مزار ہے۔ اس وقت اس بمقام کا نام کوفہ تھا بلکہ گڑک تھا یہیں کے تندور سے طوفانی پانی نکلا۔ حضرت آدم علیہ السلام کے جنت سے تشریف لانے کے ایک ہزار چھ سو بیالیس سال بعد نوح علیہ السلام پیدا ہوئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ آپ کا مدفن قدس کے اس غار میں جس میں حضرت ابراہیم کی والدہ نے حضرت ابراہیم کو چھپا کر رکھا تھا اگرچہ بعض اقوال میں حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے رونے کے کچھ خطائی اسباب لکھے ہیں لیکن اصل وجہ خوفِ خدا و عشقِ الہی کا جذبہ ہی بکا و انبیاء کرام کا سبب ہوتا ہے۔ جیسا کہ صاف دل حضرات پر مخفی نہیں و از روح البیان مع زیادت پتایا یہ جارہا ہے کہ اسے موبودہ کا فراموش کرو۔ ایک دو نہیں بلکہ یکے بعد دیگرے ہم نے بہت پیغمبر اپنی اپنی قوم کے پاس بھیجے مگر وہ ایسے اندھے بہرے ہوئے کہ انہوں نے نہ کلام حق سنا نہ انبیاء کرام کے اشارے اور ممنوعات سمجھے تو یہ عذاب شدید پہنچے کس طرح جسمانی اندھے بہرے کو پھر ایمان بھی بچا لیا جاتا ہے مگر یہ تو روحانی قلبی اندھے بہرے اور برنجی کی قوم میں زیادہ تر ایسے ہی اندھے بہرے ہوتے تھے اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا۔ ہاں کچھ ایسے بھی خوش نصیب ہوتے تھے جو روحانی آنکھوں کاں والے ہوتے جن کے دل روشن سینے پاک قلب منور تھے وہ سمیع بھی ہوئے کہ اول بصیر بھی ہوں برابر کس طرح ہو سکتے تھے لہذا ایک کو عذاب شدید دوسرے کو انعام عظیم یقیناً عطا ہوا ہم نے صاف صاف بتا دیا تو اب تم کیوں نصیحت نہیں پکڑتے دیکبر۔ معانی۔ بیان۔ صاوی۔ جمل مدارک۔ ابن کثیر۔ سراج مینر، تفسیر خازن نے کہا کہ حضرت نوح کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس سال ہوئی طوفان کے بعد دو سو پچاس سال ٹھہرے۔ واللہ اعلم۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہونے پہلا فائدہ دنیا آخرت کا نمونہ ہے جو چاہتا ہے کہ اپنا انجام اور آخر دی زندگی معلوم کرے اس کو چاہیے کہ اس زندگی پر غور کرے اگر یہ زندگی دینی لحاظ سے خراب ہے۔ عیش پرستی۔ دین سے غفلت۔ اعمالِ صالحہ سے سستی علماء اولیاء سے دوری نفرت سے زندگی گزر رہی ہے بس سمجھ لے کہ آخر دی زندگی بھی عذاب والی ہے۔ یہ فائدہ لا جرم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ علماء پر

اعترض کرنا۔ مسائل دینیہ میں کج بحثی کرنا نہ ماننے کے لئے قوانین اسلامیہ کی حکمتیں پوچھنا اور اپنی عقلیں دوڑانا کہ یہ کیوں اور یہ کیسے۔ ایسا کیوں نہ ہوا۔ یہ کفار کے طریقے ہیں مومن دینی باتوں میں کج بحثی نہیں کرتا بلکہ اللہ رسول کے احکام کے سامنے سر تسلیم خم کر دیتا ہے یہ فائدہ دَاخِبْتُوْا فرمانے سے حاصل ہوا۔ آج جاہل سے جاہل انسان جسے منہ دھونے کا طریقہ نہ آتا ہو وہ بھی علماء سے سہ مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے تیار ہوتا ہے بلکہ فی زمانہ جہلاء کے لئے علماء سے بحث کرنا اور ان کی تذلیل کرنا ایک فخریہ فیشن بن گیا۔ یہی بے علم لوگ جب ڈاکٹر مستری ترخان، گسان کے باتیں سنتے ہیں تو بے چوں و چرا سر جھکا کر مان لیتے ہیں مگر جب عالم دین کوئی مسئلہ بتائے تو شیر دیر بن بن کر بحث مباحثے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اس جگہ یہی فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کام مومن کا نہیں۔ لہذا آج کل کے فیشن زدہ مسلمان اس سے عبرت پکڑیں۔ عالم سے عالم بحث کرتا ہوا اچھا معلوم ہوتا ہے نہ کہ جاہل تیسرا فائدہ جو لوگ اللہ رسول کی نہ نہیں علماء اولیاء کی نہ مائیں قانون قرآن مجید کو نہ اپنائیں حدیث و قرآن کے امر و نہی کی پروا نہ کریں وہ خواہ کتنے ہی پڑھے لکھے دانشور اور ذہین و عقل و بصارت والے ہوں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک اندھے بہرے ہیں۔ اور جو شخص دنیوی اعتبار سے کم عقل بے پڑھا ہو۔ مگر اللہ رسول کی ماننے والے سچے دین اسلام کی پیروی کرے اولیاء انبیاء علماء کا ادب احترام کرے وہ اللہ کی بارگاہ قابل احترام اور تبلیغ و تبیین کے یہ فائدہ مثل الفرقیقین فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کی اتباع میں اولیاء اللہ کبھی دنیا کی مصیبتوں تکلیفوں پر نہیں روتے نہ پریشان ہوتے ہیں نہ ان کو دنیوی غم فکر ہوتا ہے نہ ان کو کسی وقت بھی اپنی جان کا خوف ہوتا ہے بلکہ ان کا رونا آہیں بھرنا خوف خدا اور عشق الہی میں ہوتا ہے بخلاف دنیا پرست کے کہ وہ دنیا کے لئے روتا پریشان ہوتا ہے یہ فائدہ نوحاً کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعترضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس آیت میں اندھے بہرے کا ذکر پہلے

کیا گیا اور سميع و بصیر کا ذکر بعد میں ہوا۔ حالانکہ سميع و بصیر اچھوں کی صفت ہے اور اچھوں

کا ذکر پہلے ہونا چاہیے۔ بڑوں کا بعد میں۔ جیسا کہ قرآن پاک کا طریقہ ہے جواب اس کا جواب تفسیر میں اس طرح

دیا گیا کہ یہاں کثرت کا لحاظ رکھا گیا چونکہ اندھے بہرے زیادہ۔ نیک لوگ سميع و بصیر کم ہیں اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا

دوسرے یہ کہ برے پہلے سے نیک بعد میں تبلیغ نبوت سے ہوتے اس لئے پہلوں کا ذکر پہلے ہوا بعد والوں

کا بعد میں تیسرے یہ کہ برے خود بنتے ہیں اور نیک سمعت انبیاء علیہم السلام اور ان کی تبلیغ سے اور تبلیغ ہوتی ہی

اس کو جو بڑا ہو تو پہلے لوگ بہرے بنتے ہیں تب ان کے پاس انبیاء کرام علیہم السلام مبعوث ہوتے ہیں تو اندھوں بہروں

کا پہلے ذکر کر کے ان کی پہلی حالت کی طرف اشارہ کیا اور سمجھایا کہ نبی سے علیحدہ ہو کر کوئی نیک اور سميع بصیر نہیں

ہو سکتا خواہ کتنا ہی عقل والا بنے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا دَاخِبْتُوْا الی مَابَقِیْہُمْ کہ مومن اپنے

رب کی بات پر بلا سوچے جھک جانا ہے اپنی عقل کا دخل نہیں دیتا اس فعل کو ایمان و مومن کی اچھی نشانی بتائی گئی۔ مگر ایک جگہ رشاد ہے **لَوْ رَدُّوا عَلَىٰ مَا أَسْفَفُوا** - مومن کسی چیز پر اندھے بہرے ہو کر نہیں گرتے یعنی ہر بات کو عقل سے پرکھ کر مانتے ہیں اور عقل کا دخل دیتے ہیں آیات میں تعارض ہے۔ جواب یہاں انہما ہے وہاں آخر ہے۔ احبات کے معنی ہیں۔ جھکنا رکوع کرنا۔ بھروسہ کرنا۔ اور آخر کے معنی ہیں۔ گر پڑنا۔ جھکنے رکوع کرنے اور بھروسے میں کسی سمت اور شخصیت کی حاجت ہے۔ گرنے میں خود اپنی ذات کا تعلق ہے کسی سمت کی ضرورت نہیں معترض کی پیش کردہ آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ مومن لوگ اللہ کی آیات احکام وغیرہ سن کر خود ہی اس پر نہیں گر پڑتے کہ اپنی عقلوں سے کریدنا شروع کر دیں اور بے علمی میں غلط مطلب تفسیر بالرائے کر کے اسی کو دین بایں جیسا کہ طریقہ جہلہ ہے بلکہ سچے مومن بندے ان آیات کو اولیاءِ علم و مجتہدین کے پاس یا صحابہ کرام یا گاہِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آتے ہیں اور ان سے اس کا مطلب معافی پوچھ کر پھر عمل کرتے ہیں۔ یعنی تقلیدِ شخصی کا ثبوت ملا۔ اور یہاں **اٰخِذُوا فَمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْمُنَاقَاةُ** کہ جب ان آیاتِ البلیہ کا مطلب معافی مقصد علماءِ ربانی بتادیں تو پھر کچھ کچھ بخشی صٹ دھری اور حیل و دجھت نہیں کرتے بلکہ فوراً جھک جاتے ہیں اور اسی طرف رجوع کر لیتے ہیں اور بھروسہ کر کے عمل پیرا ہوتے ہیں گویا کہ نبی ولی عالم کی طرف جھکنا ان کی طرف جانا ان کی بات پر بھروسہ کرنا اللہ کی طرف ہی جھکنا اور رجوع کرنا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تفسیر صوفیانہ | لَاحِزَمٌ اَدْنَاهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ الْاٰخِسَرُونَ دنیا انسانیت آخرت کا نمود ہے عالم ناسوت عبرت گاہ اقوام ہے ناسوت سے لاسوت کا پتہ ملتے یہاں اسی دیوٹی کے لئے جیسا عارضی ملے ہے یہ مشقت کہے گا کامیاب و کامران ہوگا۔ لیکن جو سستی کافی اور خواب غفلت میں وقت گزارے گا لَاحِزَمٌ اَدْنَاهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ الْاٰخِسَرُونَ۔ یقیناً وہ ہی آخرت میں سخت گھائے ولے میں کہ مقام ابتدا میں عیش کیا اور مقام انتہا جب کہ بازار طریقت بند ہونے لگا اور نسلوت نہانہ جلوہ گاہ میں حاضری کا وقت آیا تو وسوسوں کے تحفے سے باہر خالی پایا بلکہ اصل مال ہی گم پایا۔ یہی اصلی حسرت ہے۔ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاسْتَمَعُوا لِقَوْلِ رَبِّهِمْ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ۔ بے شک جن لوگوں نے ایمان سرمدی حاصل کیا ہے اور یہی اسرار کوما، اور جن پیاروں نے مقام عشق پر پہنچ کر توبہ زہد، انابت، عبادت، صبر، شکر، محض تقا، الہی اور قرب ذات کے لئے سالک راہ کے طریقے پر یہ اعمال صالحہ کئے اور اہل سلوک کے مدارج پر سے اور متوجہ ان اللہ کو گرو کو بھگا لیا اور شوق ردوق سے اس کی طرف کمال احمیاں برع کیا۔ اسی لذت بقا کے لئے فنا سے منقطع ہو گئے وہی جنت قلب ولے ہیں ان ہی کے قالب فنا میں بقا کے بارے میں اور بقا کے باغ میں انوار کے پھول پھیل گئے ہیں۔ بن پر کبھی وائیں۔ یہ مخدب شمس اور سالک نظر ہمیشہ ان انوار و تجلیات میں رہنے والے۔ خدا۔ رب کریم

کے چمن سد بہار سے کوئی بھی ان کو ٹکانے والا نہیں کیونکہ وہ غیبی وعدوں پر یقین سے ایمان لاتے رویت الہی کی جو صفت انہوں نے سنی تھی اور اپنی محنت کوشش سے اس طرح قرب حق کے لئے نیک عمل سے کہ صفائی ذکر سے ان کے باطن پاک ہو گئے اور تدبر و تفکر سے اپنے رب کی طرف رجوع لاتے سلطان کبریا کے انوار میں اپنے کو ایسا فنا کیا کہ اپنی باطنی بصارتوں سے ان تجلیات کو دیکھ لیا۔ یہ وہ ہی ہیں جن کو فنا کے بعد بقا ملی اور اصحاب مشاہدہ بن گئے اور اب نور قدی سے ایسی قوت نصیب ہوئی کہ فنا کے نقصان سے نکل گئے۔ محو کی طرف سعی کی تو فضل البنیہ نے اصحاب معبودنا دیا شاہ کرمافی نے فرمایا جنت یعنی توجہ اور رجوع تین قسم کا ہے مگر انہوں کی کثرت سے توجہ کی قبولیت کے لئے مایوسی کا غم مٹ شاید ذات کو پردہ فراق کا خوف رہے ہی غم اور خوف سبب رجوع ہوتا ہے صفت عدل کی بنا پر ہر وقت کوتاہیوں لغزشوں پر عقوبت و سزا کا خطرہ۔ یہ سب خطرے صاحب ایمان اولیاء کو میسر ہیں۔ بعض صوفیاء نے فرمایا خشیت خداوندی سے دل کو دائمی انکسار میں رکھنا انجات ہے اور مخبتوں کی علامت یہ ہے کہ تقدیر ازلی کے جاری ہوجانے کے غم میں پگھلتے رہتے ہیں کہ نہ معلوم یہ استعانت برتری بند ہو یا باقی رہے جس نے بلا دنیا اور قبر کو یاد رکھا زینت کو ترک کیا اور زمانہ بقاء میں فنا کا اثر اختیار کیا اور مستقبل کا غم نہ کیا خود کو مرد اسحا دہی مخبت ہے جو طلب موتی میں نکلا اور اعمال صالحہ سے مطلوب تک وصل پایا وہی دیدار کی جنت والے ہیں اور ہمیشہ اس طلب کی لذت میں رہتے والے ہیں۔ مَثَلُ الْقَائِمِ يَتَّقِي كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرُ يَتَّبِعُ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا اخْلَاقًا كَرُمًا

دار فنا میں دو گروہ شروع سے پہلے آ رہے ہیں ایک اندھا بہر اور دوسرا سننے دیکھنے والا۔ اہل شریعت کے نزدیک یہ دونوں گروہ جسمانی بیمار اور تندرست ہیں مگر اہل باطن کے نزدیک اندھا وہ ہے جو حق کو حق نہ دیکھے اور باطل کو باطل نہ سمجھے بلکہ اندھی بصارت سے حق کو باطل اور باطل کو حق دیکھے اسی طرح بہر اوہ ہے جو باطل آواز کو حق مانے اور صوت حق کو باطل سمجھ لے۔ بصیر و سمیع وہ ہے جو حق کو حق سمجھے اور اس کی اتباع کرے باطل کو باطل دیکھے سمجھے اور بچے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سمیع و بصیر وہ ہے جو وحدت الوجود کی دادی میں پہنچ کر نہر ذوق میں غوطہ زن ہو کر اللہ سے اللہ کی نہ سمجھے اور اسی کی طرف دیکھے ہر غیر سے نظریں پٹالے۔ اندھا اور بہر اوہ ہے جو اس دادی معرفت سے دور خواہشات کے پردے میں طغیانی کے جال میں پھنسا کنارے پر کھڑا ہے نہ رب کی سن سکتا ہے کیونکہ دور ہے نہ اس کی طرف دیکھ سکتا ہے کیونکہ پردے میں ہے۔ بعض نے فرمایا جو حدود البنیہ کے اندر رہے وہ بصیر و سمیع ہے جو حدود سے باہر ہو جائے اندھا بہر ہے کہ اس کتاب صغیرہ کبیرہ کے دلدل میں پھنسا ہے۔ خوش قسمت ہے وہ جس کو اس دائمی محبت کا راستہ مل گیا۔ اور بد نصیب ہے دوسرا گروہ جس کی آنکھ اندھی اور معرفت کے کان بہرے ہیں وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ تَكُونُونَ قَابِئِينَ

ہر دو گروہ کی یہ جزا و سزا ان کی اپنی عملی کوشش کی بنا پر ہے ورنہ ہم نے تو البتہ بے شک نوح روح کو اس کی قوم قلب کی طرف بھیج ہی دیا اور ہر فرد بشر کی نوح روح نے اپنی قوم قلب سے کہا کہ اے نفس تارہ کے قلعے میں رہنے والے دل اور

بدن فانی کے مقید قلب بے شک میں روح نوحہ کنناں تمہارے لئے نذیر ہوں کہ ظاہر ظہور تم کو شہوات دنیا اور درکات آخرت سے ڈرانے والی ہوں اے قلب کے سمیع و بصیر تیری رغبت الی اللہ فی اللہ ہو تاکہ مع اللہ ہو جائے۔ ہر روح درد فراں میں نوحہ کنناں ہے اسی لئے نوح روح ہے۔

أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ کی بے شک میں ڈرتا ہوں پر تم عذاب سے دن کو اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجو جو بے شک میں تم پر ایک مصیبت واے دن کے عذاب سے

إِلَيْهِمْ ۖ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِيكَ

دردناک تو کہا سرداروں نے ان لوگوں کے جو کافر ہوئے سے قوم ان کی نہیں دیکھتے ہم ڈرتا ہوں تو اس کی قوم کے سردار جو کافر تھے بولے ہم تو تمہیں اپنے ہی جیسا آدمی

إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرِيكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ

تجھ کو مگر بس مثل ہماری اور نہیں دیکھتے ہم تجھ کو کما بتاع کی کسی نے تیری محکم ہی نے دیکھتے ہیں اور ہم نہیں دیکھتے کہ تمہاری پیروی کسی نے کی ہو مگر ہمارے کہیں

أَرَادِنَا بِأَدْيِ الرَّأْيِ وَمَا نَرِي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ

جو ہمارے کہنے ہیں ایک دم اور نہیں دیکھتے ہم بے تمہارے اپنے پر کوئی سے نے سرسری نظر سے اور ہم تم میں اپنے اوپر کوئی بڑائی نہیں پاتے بلکہ

بَلْ نَحْنُكُمْ كَاذِبِينَ ۖ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ

افسوس بلکہ گمان کرتے ہیں ہم تم کو جھوٹا فرمایا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر ریل ہم تمہیں جھوٹا خیال کرتے ہیں بولا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے

عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَأَتْنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمَّيْتُ

سے رب اپنے اور دے وہ مجھ کو رحمت سے پاس اپنے تو نا بینا کی ڈالی گئی پر تم رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے رحمت

عَلَيْكُمْ أَنْزِلْكُمْ مَوَهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ ﴿٢٨﴾

کیا ہم لازم کر دیں گے وہ رحمت تم کو حالانکہ تم اس کو ناپسند کرتے ہو
بخشی تو تم اس سے امد سے رہے کیا ہم اسے تمہارے گلے چھپٹ دیں اور تم بیزار ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام
نذیر بھی ہیں اور مبین بھی اب ان ہر دو القاب کا مقصد بیان کیا جا رہا ہے کہ مبین ہیں مومنوں کے لئے کہ
اللہ ہی کی عبادت میں عمری گزار دو اور نذیر ہیں کفار کے لئے کہ اگر کفر پر ہی مرے تو دردناک عذاب قبر و حشر میں ملے
گا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبلیغ اور کفار کی بے توجہی اور نہ ماننے کا ذکر تھا۔
اور پھر انسان پر رب تعالیٰ کے کرم و انعام کا ذکر تھا اور انسانوں کی نافرمانیوں کا تذکرہ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اسے پیار سے
جیب۔ آپ سے پہلے بہت رسولان عظام نے کفار کو تبلیغ فرمائی اور سب کی تبلیغ یہی توحید و رسالت کی تھی۔ مگر کفار
نا بھارنے ان پیاروں سے بھی ایسی ہی بے رحمی و تکبرانہ روش اختیار کی۔ ان انبیاء میں سب سے پہلے نوح علیہ السلام کو
یہ بے رحمی برداشت کرنی پڑی۔

تفسیر نحوی

أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۚ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ۚ أَلَا وَرَأْسُ أَنْ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۚ
لام میں پوشیدہ ہو گیا کیونکہ حرف نون ذلقیہ ہے اور حرف کجب دوسرے حرف ذلقیہ سے مل کر گئے
تو پہلا حرف دوسرے میں مدغم ہو کر چپ جاتا ہے۔ اُن مصدر یہ لازم ہے لائمی کا ہے تعبدوا عبادُ سے مشتق ہے۔
یعنی کسی کو خدا سمجھ کر اطاعت کرنا عبادت کہلاتا ہے اَلَا حرف استثنا نے ماقبل نبی کو توڑ کر امر پیدا کیا اللہ اسم ذاتی ہے
معبود حقیقی کا اِنّی یہ جملہ استینافیہ ہے شروع کلام کی وجہ سے اِنّی آیا بِأَيِّ مُتَكَلِّمٍ ضَمِيرٌ کا مرجع نوح ہیں أَخَافُ
خوف سے مشتق ہے یعنی پریشانی مذاب سے مراد ذاتی منزایوم یعنی زمانہ الیم اللہ سے مشتق ہے بروزن کریم صیغہ صفت
مُشَبَّہ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِي زَاكَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا مَرَّالَهُ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَنَا - فَنَعْقِبِيهِ قَالَ جَوَابُ بے پہلے مقولے
کا۔ ف لام تغنی ہے۔ صلاً مصدر می یعنی مفعول ہے۔ لغوی لحاظ سے یعنی بھرا ہوا یعنی رعب ہیست
اور غرور و تمکنت سے بھرے ہوئے لوگ اصطلاحاً بڑے سرداروں کا گروہ اَلَّذِينَ جمع موصول نے مَرَّالُ کے عموم کو ختم کر
دیا لَفَرُوا کا پورا جملہ صمد ہے من بعصیت کا ہے قوم یعنی رشتے دار مَرَّالُ ماضی کا مانافیہ نذات قانون مضارع
جمع متکلم پر آیا ضمیر واحد حاضر متکلم کا مرجع حضرت نوح ہیں اَلَّذِينَ استثنا نے سابقہ ماقبل کی نفی نوکر مابعد
کا ثبوت پیش کیا بَشْرًا مَرَّالُ سے مشتق ہے یعنی ظاہری جسم مِثْلَنَا مثل کے معنی مشابہت غصوب ہے اور ناست مراد
ہیں گروہ و نفر و مَرَّالُ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَأْسًا - الرَّاءِ - وَاو عاطف ہے پہلے مانری

پر عطف ہے تاجع متکلم ہے معنی آنکھ سے دیکھنا اور پہلا مانر کی قلبی عقلی دیکھنا مراد ہے کہ ضمیر کا مرجع حضرت نوح ہیں
 اشْعَثُ یہ جملہ فعلیہ حال ہے ماقبل فعل کا الا حرف استثنا معنی غیر ہے الذین اسم موصول محل ثبوت میں آیا ہم ضمیر
 صلہ ہے اراذل جمع ہے رذیل کی اسم تفضیل جمع ہے۔ رذیل کی جمع ارذلون بھی آتی ہے مگر اراذل جمع مکسر لانے کا مفصل
 کثرت رذالت ہے یعنی بہت ذلیل لوگ جمع سالم افراد کی جمع ہے مگر جمع مکسر میں جمعیت کے ساتھ ساتھ وصف کی شدت بھی
 ہوتی ہے بعض نے کہا یہ جمع الجمع ہے یعنی اراذل جمع ہے اراذل کی اور ارذل جمع ہے رذل کی۔ مگر یہ خلاف قیاس ہے۔
 اراذل سے مراد گھٹیا بے عقل لوگ نا کا مرجع مذل ہے بادوی بدو یا بدو سے مشتق ہے بدو کے معنی سرسری نظر
 بغیر غور و فکر بدو کے معنی ہیں پہلی نظر الذی۔ معنی نظر و ما تر ایاکم علی سنا میں فضیل بل نطنتکم کا ذی بین۔
 یہ جملہ نتیجہ ہے داو سر جملہ مانا فیہ نرا مضارع جمع متکلم اس کا مرجع مذل ہے لام ملکیت کا ہے کم ضمیر کا مرجع امتی اور
 نبی سب ہیں علی فوقیت میں اپنے اصل معنی پر ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم کا مرجع مذل ہے من حرف جر تبعیضیہ ہے فضل
 معنی دنیوی دولت طاقت سرداری وغیرہ بل حرف عطف ہے معنی انا اور تبدیلی غرض کے لئے ہے نطنتکم۔
 نطنت سے مشتق ہے معنی گمان۔ وہم۔ یقین۔ یہاں معنی یقین ہے کیونکہ بل معنی انا ہے کم کا مرجع وہی مسلمان ہیں
 کا ذی بین۔ جمع اسم فاعل ہے گا ذب کی کذب سے مشتق ہے معنی حقیقت کے خلاف دکھانا یا کہنا کا ذین میں ان افراد
 نے سکوشال کیا کہ حضرت نوح خود کو نبی مانکر اور امتی آپ کو نبی کہہ کر اور نبی مان کر کا ذب ہوئے قال یفغو مراد لیتیم ان کنت علی
 نبتہ من رتی و انہی رحمۃ من یونس ۹۔ قال کا فاعل حضرت نوح ہیں اگلا جملہ قال کا مقولہ ہے یا نوح ندا
 قریب و بعید دونوں کے لئے آتا ہے یہاں یا متکلم پوشیدہ کی گئی تخفیف کے لئے اراذل جمع ہے جملہ سوالیہ ہے معنی طلب
 کا فر ہیں ان حرف شرط کنت فعل تام ہے فاعل نوح ہیں علی معنی مع ہے ہینہ میں سے مشتق ہے معنی روشنی
 ظاہر و صاحت کی محتاجی نہ ہو۔ من معنی طرف سے مرقی مالت و معبود حقیقی داو عاطفہ آتانی آتا ماضی مطلق اتی

سے مشتق ہے معنی دور سے دینا بغیر طلب دنیا اور عطا معنی قریب سے دنیا طلب سے دینا نون وقایہ ہے۔
 یعنی بچانے والے نون اس نون نے انا کے آخری الف اور یا متکلم کے کسرے کو بچا لیا رحمۃ معنی ہر طرح ہر وقت
 فائدے مند چیز یہاں مراد نبوت ہے کہ وہ بھی ہر طرح ہر وقت فائدے مند ہی ہے من معنی طرف سے عند اسم ظرف
 یہ پانچ معنی میں مستعمل ہوتا ہے ۱۔ زمان ۲۔ مکان ۳۔ سامنے خواہ کتنی ہی دور ہو اسی کو حضور کہتے ہیں ۴۔ مقابل
 اسی سے عنید ہے معنی باغی سرکش ۵۔ ملکیت یا مقبوضہ ۶۔ قرب جسمانی خواہ سلنے یا چھپے یا دائیں بائیں۔ اسی کو
 قرب مکانی بھی کہتے ہیں یہاں یہی مراد ہیں ۷۔ کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے فَعْبَدْتَ عَلَیْکُمْ۔ ف تعقیبہ یا جزائیہ
 ہے عُبِدْتَ۔ باب تفہیل کا ماضی مجہول ہے عُبِدَ ناقص یا نون سے مشتق ہے معنی اندھا ہونا۔ اندھا کیا جانا۔
 یہاں قلب و شعور موش و خرد کا اندھا کیا جانا مراد ہے۔ علی اپنے اصل معنی یعنی فوقیت کے لئے ہے کم سے مراد تمام

نافران قوم نوح ہے اَلَّذِیْ مَكُمُوْهَا وَاَنْتُمْ لَهَا کَارِهُوْنَ یہ جملہ استفہام انکاری ہے اجمزہ سوالیہ معنی کیسا یہ جملہ جواب شرط کے قائم مقام ہے جو پہلے اَرْبَبَم میں گزری۔ بعض نے کہا یہ عبارت ان کُنْتَ کا مفعول بہ ہے۔ مگر میرے نزدیک پہلا قول قرین قیاس ہے نَلْزِم فعل مستقبل معروف باب افعال متعدی بہ و مفعول کُمُوْ ضمیر جمع مذکر حاضر اپنی اصلی شکل میں ہے واو واو و صیدہ نہیں جیسا کہ بعض خفا نے کہا بلکہ اصل یہ ہے کثرت استعمال کی وجہ سے تخفیف کے لئے گر گئی تھی اب یہاں آگئی واپس ہو کر۔ ہا ضمیر مونث کا مرجع رحمت ہے۔ واو حالیہ ہے۔ اتم ضمیر جمع حاضر کے مخاطبین کفار ہیں۔ کُم اور اَنْتُمْ دونوں ضمیر سی جمع مذکر حاضر ہیں مگر پہلی متصل ہے اور اَنْتُمْ منفس ہیں لام مفعولیت ہے گَارِهُوْنَ اسم فاعل جمع کا صیغہ معنی حال گُرہ سے مشتق ہے معنی نفرت۔

تفسیر عالمانہ

نذیر اس لئے ہوں کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ واحد کی اگر تم نے میری بات نہ مانی اور بت پرستی شراب فحاشی سے باز نہ آتے تو بے شک میں خوف کرتا ہوں تم پر ایک دن دردناک عذاب کا یا دردناک خطرناک دن کے عذاب کا۔ یہ جملہ بیان ہے نذیر ہونے کا خوف۔ معنی پریشانی اور غم اندیشہ الیم یا یوم کی صفت ہے تب پہلا ترجمہ ہے یا عذاب کی صفت ہے تب زیر پڑھنا حتی جو اسے الیم معنی موملم ہو تو بندے کی صفت ہے اور معنی موملم ہو تو اللہ کی صفت ہے نوح علیہ السلام کو جب تبلیغ کی اجازت ملی اور آپ نے پہلی تبلیغ فرمائی تو اس دن ان کی عید کا دن تھا حضرت نوحؑ نے سب لوگوں کو وہاں عید گاہ میں اس طرح جمع پایا کہ شراب پی رہے ہیں کچھ بتوں کی پوجا میں مشغول ہیں اور نوجوان امرا ہر طرف ظاہر ظہور ہے پردہ کتوں کی طرح زنا کاری میں مشغول ہیں تب آپ نے یہ تبلیغ فرمائی تَعَذُّوا عَذَابَ سے مشتق ہے جس کا مطلب معبود سمجھ کر حکم ماننا لہذا میں پوری شریعت کے حکم شامل ہیں۔ عبادت صرف سجدہ ریزی کا نام نہیں (روح البیان۔ کبیر معانی۔ خازن) قوم نوح علیہ السلام نے اپنے پہلے چار بزرگوں کے نام پر چار پتھر کے بت بنائے ہوتے تھے مَوْدُود سواع دا یعوق دا نر۔ ان میں تین بت مذکر کی شکل میں تھے اور نر بت عورت کی تصویر میں تھا۔ اولاً شیطان نے ان انسانوں کی تصویریں بنا کر ان کو دیں بعدہ پرستش پر چلایا تو اس طرح پہلی مرتبہ دنیا پر انسانیت میں غیر خدا کی پوجا شروع ہوئی۔ جب حضرت نوح نے کفار کی عید گاہ میں پہلی دفعہ ایسا دھواں واقعہ دیکھا تو آپ نے تبلیغ دین کے سلسلے میں ان کے خلاف اس طرح آواز اٹھائی اور بدکاری۔ پست، اخلاقی سے روکا۔ لفظ یوم چونکہ نکرہ موصوفہ ہے اس لئے عام ہے اس بات کو کہ عذاب دنیا ہو طوفانی شکل میں یا عذاب آخرت ہو۔ جہنم کی صورت میں۔ جب عذاب مطلق سے ڈرایا تو سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے اور بڑے لوگ ان کے نام نہ دہ حیثیت سے پیش ہوتے فقالَ الْمَلَأُ الدِّیْنِ كَعَزُؤُ امِنْ قَوْمِ مَاوَالِکَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَکَ اَوْ مَاوَالِکَ اَنْجَلُکَ اِلَّا الَّذِیْنِ هُمْ اَرْوُلُنَا بَادِیَ الرَّایِ۔ تو کہا ان لوگوں کے سرداروں امیروں رعب ڈالنے والوں نے جو کافر تھے حضرت

نوح کی قوم میں کہ ہم تو آپ کو اپنے جیسا ہی کھانا پیتا چلتا پھرتا سوتا جاگتا دیکھتے ہیں سب کچھ ہماری طرح کرتے ہو صرف فرق اتنا ہے۔ ہماری مجلسوں میلوں عیدوں میں شامل نہیں ہم سے دور۔ دور رہتے ہو جیلا ایسا شخص نبی ہو سکتا ہے۔ اور ہم نے آپ کی سابقہ زندگی میں یہی دیکھا ہے کہ آپ کے پاس گھٹیا قسم کے ذلیل لوگ۔ مزدور غریب بیوقوف لوگ ہی آتے جاتے اور مجلسوں کی رونق بنے رہتے ہیں۔ کسی امیر رئیس سردار قوم کو آپ کے پاس آتے آپ کی مانند نہیں دیکھا۔ آتے جاتے گزرتے ہماری اچھٹی تنگائی تو یہی دیکھتی ہیں۔ یا ہمارے دل ہی محسوس کرتے ہیں کہ بن بیل مریچوں جلا ہوں کہ ہم اپنی جوتیوں میں بھی نہیں بیٹھنے دیتے آپ ان پر بڑی شفقت کی نظر رکھتے ہیں۔ بایہ کہ ان رذیلوں نے آپ کی اتباع بادی الہی یعنی بلا سوچے سمجھے کر لی اس لئے کہ ان کے پاس سوچنے والی عقل ہی نہیں۔ عقل و خرد والے ہم ہیں۔ ہماری عقل کہتی ہے کہ ہم آخر آپ کو کیوں مانیں جبکہ حالت یہ ہے کہ مَا تَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ۔ ہم کوئی ایسی فضیلت بھی آپ سب میں نہیں دیکھتے جس سے لازم آئے کہ ہم آپ کی اتباع کریں نہ آپ لوگوں کے مال ہم سے زیادہ ہے نہ طاقت ہے نہ عقل و خرد ہے جس سے ہم کو پتہ اور ثبوت ملے کہ واقعی آپ لوگ ٹھیک راستے پر ہیں۔ ان باتوں کو سوچتے ہوتے ہم کو یقین ہو چلا ہے کہ آپ لوگ جھوٹے ہیں کہ آپ خود دعوتِ نبوت میں اور وہ غریب عوام آپ کی تصدیق میں جھوٹے ہیں یہ تھا پہلا مقابلہ نہ مجاہدانہ مناظرانہ قومِ نوح کا کلام اور گفتگو۔ تبلیغ کو سن کر قوم نے نہ ماننے کے لئے تین عذر اور شبہ پیش کئے پہلا یہ کہ نبوت اور خدائی پیغامبری اور دعوتِ ارادانہ نہیں ہو سکتا یا فرشتہ ہو سکتا یا جنات ہو یا عجیب مخلوق ہو۔ جو ہم میں ہی پیدا ہوا پلا بڑھا وہ کس طرح نبی ہو سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ۔ نبی کے پاس تو بڑے اونچے لوگ ہونے چاہئیں جس سے وہ قوت حاصل کرے اور خدائی تبلیغ کو بزورِ سرداری چلائے اور چونکہ سرداروں کی دوستی کے لئے۔ سرداری۔ دولت۔ قوت۔ چوہدری ہونا ضروری ہے۔ اس لئے انہوں نے فقیرا شبہ پیش کیا کہ تم لوگوں کے پاس نہ مال و دولت ہے نہ سرداری کی قوت و طاقت ہے پھر کیوں اپنے کو اس لائق سمجھ رہے ہو کہ ساری جہان تمہاری اتباع کرے جس کے پاس یہ تین حیثیتیں ہوں۔ وہ قابلِ اتباع نبی ہو سکتا ہے۔ اگر اللہ نے نبی بھیجا ہوتا تو ہم میں سے کوئی رئیس قوم یا سردار ہوتا۔ یا کوئی فرشتہ آتا تمہارے پاس یہ بڑائیاں نہیں لہذا تم اپنے دعوے اور تصدیق میں جھوٹے ہو لہذا سے مراد دولت و طاقت سے بھرے ہوئے لوگ۔ بشرائے مراد ظاہری گوشت پوست کے جسم والے مثل سے ظاہری مشابہت مراد ہے۔ آراذل جمع ہے رذیل کہ مراد مزدور پیشہ لوگ تیلی نانی موچی وغیرہ۔ فضل سے مراد دنیوی زیادتی ہے مال و دولت قوت سرداری وغیرہ اس مناظرے کے وقت ایسی حالت تھی کہ تمام کفار بڑے چھوٹے نوجوان بوڑھے گھیرا ڈال کر کھڑے ہوئے اور مغرور متکبر رئیس لوگ محض حضرت نوح کو پریشان کرنے شکست دینے اور تبلیغ بند کر دینے کے لئے ایسی باتیں کر رہے ہیں۔ یہ تینوں باتیں مختلف ردسا امر کی ہیں و تفسیر کبیر۔ صادی جمل خازن۔ مدارک منبری۔ سراج منیر۔ مقباس نوح

علیہ السلام تنہا ہیں یہاں شان نبوت کا اور قوت نبوت کا پتہ چلتا ہے۔ کہ جانتے ہیں کہ کفر کی سب قوتیں مخالفت میں جمع ہو گئی ہیں مگر بے انتہا دلیری نہایت اطمینان عجیب ممکن ہے کہ قَالَ لِقَوْمِهِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَدَيْنِي مِنْ رَبِّي وَاَتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِندِ رَبِّي فَصَيِّتُ عَلَيْكُمْ كُمُوهَا وَاَنْتُمْ لَهَا كَادِرُونَ۔ حضرت لوح نے کافر قوم کا انتہائی احمقانہ جاہلانہ منکرانہ بے باکانہ گستاخانہ کلام سن کر بہت ہی نرمی اور محبت سے ایسا جامع مانع فیصیح بیخ جواب فرمایا کہ جس کی مختصر عبارت سے کفار کے تینوں شہروں کا جواب ہو گیا۔ فرمایا اے میری قوم۔ کتنا محبت کا کلام ہے کہ دشمن کو پیار سے اپنا دُعا دے رہے ہیں۔ تم دل کی گہراہیوں سے سوچو اور پھر مجھے بتاؤ۔ کہ اگر میں اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے عظیم ایمانی روشنی کے ساتھ ہوں جس سے مجھ کو پتہ لگ گیا ہو کہ تمہاری بدکاری بد اعمالی کا انجام کیا ہونے والا ہے۔ اور یقیناً اللہ نے مجھ کو نبوت عطا کیا ہے تو نبوت کا معیار وہ نہیں جو تم نے سمجھا کہ فرشتہ ہوا یا رئیس قوم ہو۔ سردار ہو۔ جابر حاکم ہو۔ پھر وہ نبوت تم پر پوشیدہ کر دی گئی ہو تاکہ تمہارا ایمان بالغیب رہے۔ پھر ضروری نہیں کہ ہر چیز تم کو دکھائی جائے۔ بہت سی اشیاء تم نہیں دیکھتے۔ مگر مانتے ہو۔ تو نبوت کو بھی بن دیکھے مانو۔ بہت سی چیزیں دکھائی نہیں دیتیں محسوس کر کے مان لی جاتی ہیں پھول کی خوشبو۔ ہوا کی موجودگی وغیرہ تو میری نبوت بھی اگرچہ تم سے پوشیدہ ہے۔ مگر میرا کردار میرے عمل۔ میری زندگی کا خاکہ میرا بچپن۔ جوانی۔ بڑھاپے کی دہلیز تمہارے سامنے ہے تم نے صرف میرے کھانے اور بشریت کو دیکھا میرے باطن کی دلکشی کو نہ دیکھا کیونکہ وہ پوشیدہ ہے تو کم از کم اس بے مثل زندگی سے باطنی کیفیات کو محسوس کرتے ہوئے مان لو کہ میں نبی ہوں اور میری تبلیغ سچی ہے۔ اگر تم نے میری ساری زندگی میں میرا کوئی عیب دیکھا ہو تو بھرے غم میں بیان کر دو اور اگر تمہارے قلب جلتے ہیں اور یقیناً جانتے ہیں کہ اس کو میری زندگی کا برمحلہ تم میں بے مثل ہے تو میری دعوت قبول کر کے بندہ خدا بن جاؤ۔ ہم کو بڑے سرداروں۔ طاقت ور برادری۔ سرداری اور حکومت کی کیا ضرورت ہے۔ ہم نے تو پیار محبت سے سمجھانا۔ دین کو بزور شمشیر نہیں سمجھایا جاتا وہ تو اخلاق کریمانہ سے پھیلتا ہے۔ بھلا ہم محبت دین والے آپ لوگوں پر جبر کریں گے ہم پر بس تبلیغ فرض ہے جو ہم کرتے رہیں گے ہم تم کو اپنا پیارا ہی سمجھیں گے اگرچہ تم ہم سے اور ہمارے پیچے دین سے نفرت ہی کرو ہمیں مال و دولت کی بھی ضرورت نہیں تاکہ تم یہ نہ کہہ سکو کہ غریبوں کو دولت سے چھنسا یا ہے۔ یا اس لئے کہ تم نے اگر ماننا ہے تو قلبی محبت سے مانو ہماری سچ درج اور مال و دولت سے مرغوب ہو کر نہ مانو۔ چڑھتے سورج کے سلامی نہ بنو۔ تم ہماری مفلسی غریبی کی بنا پر ہم سے کراہت کرتے ہو تو کئے جاؤ ہم تم کو صرف بتائیں گے اگر تم دین سے کراہت کرتے ہو تو ہم جبر اور قوت نہ دکھائیں گے۔ لہذا اے کافر تم نے جو نبوت کے لئے تین چیزیں لازم سمجھی ہیں وہ غلط ہے نبی کو نہ مال کی ضرورت ہے۔ نہ سرداری کی۔ نبوت رحمت ہے۔ تبلیغ شفقت و پیار ہے۔ غریب کو تم لوگوں کے پاس سے یہ چیزیں نہیں ملتیں اس لئے محبت کے بھوکے غریب عوام میرے دامن عافیت میں آجاتے ہیں اور جو محبت و شفقت

فائدے

انسان انسان کو دے سکتا ہے وہ فرشتہ نہیں دے سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ نبی کریم شفیق کے روپ میں کامل انسان ہوتا ہے اس آیت کریمہ میں چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہے دین کا قانون یہ ہے کہ عبادت صرف اللہ تعالیٰ اور اتباع نبی علیہ السلام کی ہو۔ اور کسی کو معبود سمجھ کر اس کا حکم ماننا عبادت ہے۔ نبی سمجھ کر بات ماننا اتباع ہے۔ پیر استاد۔ حاکم۔ ماں۔ باپ سمجھ کر بات ماننا اطاعت ہے لہذا نبی ولی کی بات ماننا ان کے حکم و شریعت سمجھنا شرک نہیں۔ اسی طرح تقلید بھی شرک نہیں یہ فائدہ اُن لَمْ تَعْبُدُوا اور اَتَّعَلَّكَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر ہمیشہ ظاہر کو دیکھتا ہے مومن باطن کو۔ کافر سمجھتا ہے کہ مومن یوقوت ہے حالانکہ حقیقتاً مومن ہی اہل عقل اور صاحب بصیرت ہے اور اس نے اصلیت کو دیکھ کر پالیا۔ یہی وجہ ہے کہ کافر نبی کو دیکھ کر گمراہ ہوا مومن صحابی بنا۔ یہ فائدہ بالادی الذاری۔ اور فَطَنَكُمْ لَعَلَّ تَعْقِلُوا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ قوم میں نبی سب سے زیادہ دلیر اور جرئت مند ہوتا ہے اور ساتھ ہی نہایت رحیم کریم و شفیق بھی۔ اگر قوم کی طرف اذیت برداشت کریں تو ان کی رحم دلی ہے نہ کہ کمزوری۔ یہ فائدہ قَالَ يَفْقَهُہ کی تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ کافر کو نبی کی اصلیت نہیں دکھائی جاتی نہ اسرار بتائے جاتے ہیں۔ یہ نعمتیں مومن کو میسر ہیں یہ فائدہ عُذِّیْتُ میں عَلَّیْکُمْ کی قید سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آپ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت نوح کی یہ پہلی تبلیغ تھی اور آیت سے پتہ لگ رہا ہے اس گفتگو سے پہلے بھی لوگ آپ کے متبع ہو چکے تھے اور غریب عوام آپ پر ایمان لاپچکے تھے اختلاف کیونکر ہے۔ جواب اس آیت میں قولی تبلیغ کا ذکر ہے جو دعوت ایمان کی شکل میں وعظ و نصیحت کے طریقے پر شروع فرمائی گئی جس سے امر اور نہی کا کفر کو مائل بہ اسلام کرنے کے لئے ہوئی۔ غریب عوام کا آپ پر پہلے ہی ایمان لے آنا اور آپ کے حکم پر چل کر عبادات میں مشغول ہونا آپ کی عملی پاکیزہ زندگی دیکھ کر متاثر ہو کر تھا۔ گویا کہ اللہ کے نبی کی عملی تبلیغ بچپن سے شروع ہو جاتی ہے۔ جس سے روشن دل خود بخود مائل ہو جاتے ہیں صدیق اکبر کی روشن دلی کی کیا شان ہے وہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عملی تبلیغ سے شکم والدہ میں متاثر ہو چکے تھے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَعَلَّیْتُ عَلَیْکُمْ تم پر نبوت چھپائی گئی۔ سوال یہ ہے کہ نبوت کیوں چھپائی گئی جس کا اقرار کرنا تھا وہ ظاہر ہونا چاہئے تھا۔ اور اگر چھپائی گئی تو انکار پر عتاب کیوں؟ (آریہ ہند) جواب اللہ تعالیٰ نے انسانوں میں دو طاقتیں پیدا کی ہیں۔ بصارت اور بصیرت۔ بصارت سے دنیا کی ظاہری چیزیں نظر آتی ہیں بصارت ان کو دیکھنے کے لئے بنی ہے ہزاروں چیزیں ایسی ہیں جس کو بصارت نہیں دیکھ سکتی جن کو حواس اربعہ سے جانا جاتا ہے اسی طرح عالم اسرار کی چیزیں بصارت سے نظر نہیں آتیں اس کے لئے رب نے قوت بصیرت عطا کی ہے۔ نبوت عالم اسرار کی چیز ہے۔ کافر چاہتا ہے کہ بصیرت نبوت نظر آئے۔ فرمایا گیا عَلَّیْتُ عَلَیْکُمْ تم صرف بصارت کے پیچھے پڑے ہو تم پر یہ پوشیدہ اگر نبوت دیکھنا چاہتے ہو تو قوت بصیرت کو استعمال کرو اور چونکہ تم نے قوت بصیرت کو استعمال نہ

کیا لہذا تم پر عذاب و عذاب ہے تیسرا اعتراض پھر عَذَابُکُمْ کی قید کیوں لگائی بصارت تو سب کی یکساں ہے مومن ہو یا کافر جب مومن کی بصارت سے نبوت پوشیدہ تو عَذَابُکُمْ کہنا غلط ہوا جواب جب انسان بصیرت سے ہر چیز کو دیکھنے کا عادی بن جاتا ہے تو بصارت بصیرت کے تابع ہو جاتی اور صاحب بصیرت کی بصارت یعنی آنکھ بھی وہ چیزیں دیکھ سکتی ہے جو محض بصارت والوں کو نظر نہیں آتیں جن فرشتے لوح و قلم پوشیدہ مگر صاحب بصیرت آنکھ سے سب کچھ دیکھ لیتا ہے۔ لہذا کافر و مومن کی بصارت میں فرق ہوا۔ مومن کی بصارت سے نبوت و اسرار پوشیدہ نہیں بلکہ لوح محفوظ است پیش اولیا۔ پس علیکم کی قید بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

اَلَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ اِنِّیْۤ اَخَافُ ؕ لَیْسَ لَکُمْ عِدَابُ یَوْمِ اَلْاٰیٰتِ نوح روح نے اپنی قلب قوم کے پاس پہنچ کر ہمارا یہ پیغام سنایا کہ اے میری قوم بدن۔ نفس اور قلب دنیا اور اس کی خواہشات کی عبادت نہ کرو۔ نہ دنیا کے لئے پوجو اور نہ آخرت کے لئے نہ وہاں کے درجات کے حصول اور درجات کے خوف سے عبادت کرو بلکہ صرف اپنے خالق مالک کی خوشنودی کے لئے۔ نہ تقایہ الہی کے لئے۔ کیونکہ اصل رضایہ رب کریم پہنچ تقایہ دوست چہ خواہی رضائے دوست طلب

جب بندے کی عبادت معلول اور علت غیر اللہ ہو تو وہ اللہ کی عبادت نہیں۔ بجز رضائے سب کچھ مقصود غیر رب ہے۔ اہل شریعت کی عبادت طلب ثواب و خوف عقاب سے ہے مگر صوفیا کی عبادت رضایہ سے ہے۔ اصل معرفت کو رغبت ایمان اور زہد و طاعت جو مع اللہ یا فی اللہ نہ ہونا فتح نہیں۔ کیونکہ اصل ایمان رضایہ الہی ہے۔ جب وہ راضی تو ثواب و عقاب کا خیال بیکار بلکہ پھر ہی خوف و خوشی گناہ حجاب کبیرہ ہے فَقَالُ الْمَلٰٓئِکَةُ اَلْاٰیِنَ کَفَرًا وَاَمِنَ قَوْمِہٖ مَا نَزَّلْنَا الْاَنْبِیَآءُ مِنْکُمْ اٰتِیَۃً لِّتَعْلَمَ اَلَّذِیْنَ هُمْ اٰذِیۡنًا بَادِیَ الرَّآیِ وَ مَا نَزَّلْنٰکُمْ عَلٰی قُلُوْبِہٖمْ فَصَلِّ رُوح نوح کی پاکیزہ گفتگو سن کر نفس امارہ جو بدنی سردار بنا ہوا تھا اس نے جواباً کفر کرتے ہوئے کہا اے روح تو ہم جیسی ہو کر ہم کو سمجھا رہا ہے ہم تجھ کو اپنا ہی ایک بشری حصہ سمجھتے ہیں۔ یہ بیہودہ جواب اس لئے ہے کہ نفس اور اس کی طبیعت سفلی ہے اور روح اور اس کی طبیعت علوی ہے۔ اعلیٰ ہر شے کو اعلیٰ سمجھ کر اعلیٰ کی طرف آنے کی دعوت دیتا ہے اور سفلی یعنی کینہ گھٹیا ادنیٰ۔ اپنی خستہ طبعی کی وجہ سے ہر شے کو اپنی مثل ذلیل سمجھتا ہے اس لئے وہ خود ذلالت میں رو کر اعلیٰ کو بھی اپنی طرف لانے کی خواہش رکھتا ہے۔ اسی لئے کفار کو نبوت کا اعلیٰ مقام کبھی نظر نہیں آتا بلکہ دنیوی نظر سے ہی دیکھتے ہوئے کبھی بشر مثل کبھی ساحر کبھی مجنون سمجھتے ہیں یہ سب نفس کے بندے ہیں۔ اے روح یہ اعضا بدن جو تیرے کہنے پر چل رہے ہیں یہ سب ہم میں ذلیل ہیں عقل اور فقر سے تیرے سامنے مسحور ہو چکے ہیں اصیبت سے بے خبر ہیں صوفیا فرماتے ہیں بدن انسانی شہر ہے اس کے اعضا اس شہر لُذَاقِ کے عاجز و مغلوب ساکنین ہیں۔ نفس اس پر حکومت کرنا چاہتا مگر روح امر رہا ہے جو اعضا خاکی شریعت کے اعمال کی طرف لاتی ہے اور کامیاب ہوتی ہے کیونکہ اس کی قوت سب سے

زیادہ ہے۔ نفس امارہ اپنی کمینگی کی وجہ سے روح کی دعوت کو قبول نہیں کرتا بلکہ کفر کرتے ہوئے اغراض فاسدہ کی طرف لٹا ہے۔ یہ ہی کام نفس پرستوں کا ہے۔ یہ بد بخت شقاوت ازلیہ کے پردوں میں ہیں اسی لئے انوارِ جمالِ انبیاء سے بے بصر ہیں اگر کبھی انبیاء کے حال کا ذرہ بھی دیکھ لیں تو حسرتِ شوق میں مرجائیں۔ انہوں نے ارواحِ قدس کی قوت کو نہ جانا ان کو عالمِ جبروت اور سیر ملکوت کا پتہ نہیں۔ ان کے پاس حقیقتِ بنی اور معرفتِ وادراک کی قلت ہے۔ اسی لئے صرف بکل بشری کو دیکھ سکتے ہیں بغیر تفکر سے دیکھنے والا عقل کے حجاب میں بے نفس چاہتا ہے کہ اعضائے بدن میرے کہنے پر چل کر ظلم اور گناہ کریں مگر یہ اعضا جب روح کے حکم پر چل کر نہ کسی کو ستاتے ظلم کرتے ہیں نہ وادیِ تکبر میں جاتے ہیں بلکہ مسکین بنے شریعت و زہد میں مشغول رہتے ہیں اور اسی کو راہِ عافیت سمجھتے ہیں تب نفس اور نفس کے بندے کہتے ہیں بَلْ نُنَفِّسُكُمْ مَا يَزِيدُ فِي كِبَرٍ اے روح اور اس کے تابع دار و ہم تم کو جھوٹا خیال کرتے ہیں یہ عافیت کے دعوے سب جھوٹے ہیں وہ راستہ درست نہیں جس پر تم چل رہے ہو۔ وہاں عزت نہیں عزت تو دولت و سرداری میں ہے۔ حَالِ يَقُومُ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّيْ وَ اَتَا بِ رَحْمَةً مِنْ رَبِّيْ هَ فَعَيَّبْتَ عَلَيْنَكُمُ اَنْزِلَ فَمَلَكُوهَا اَمْ اَنْتُمْ لَهَا كَارِهُوْنَ مالک عقل و عشق نے کہا کہ اے نفس پرستو کچھ غور کرو کہ اگر میں اپنے رب تعالیٰ کی عنایات و عطیات والا ہوں میرے پاس علم لاہوتی اور رحمت کاملہ کا سرمایہ ہو۔ تم کو عقل ملی ہے۔ سوچنا واجب ہے۔ نبوت مافوق العقل و فطرت ہے اسی طرح مقام روح بھی مافوق العقل و خرد ہے اگر تم پر ظاہریت کا پردہ ہے جس سے باطن تک تمہاری رسائی نہیں نہ تم اس کی خواہش کرتے جہلکے نفرت کے دلدل میں پڑے ہو۔ اس لئے کہ اندھا پا تم پر ڈال دیا گیا ہے ہم اندھوں اور متنفروں پر دیدارِ حق کس طرح اجاگر کر سکتے ہیں۔ یہاں تو طلبِ صادقہ اور ارادۂ کاملہ والے ہی چل سکتے ہیں جس کی خواہش ہے وہ روحِ شوق کی اتباعِ تزکیہ نفس کرے تاکہ انوارِ عقیدت ظاہر ہوں اور مقامِ قبولیت حاصل ہو۔

وَيَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى

اور اے قوم میری مانگنا میں تم سے پر اس دولت نہیں ہے اجر میرا مگر پر اللہ اور اے قوم میں تم سے کچھ اس پمال نہیں مانگتا میرا اجر تو اللہ ہی پر ہے

اللَّهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُّلَقُوا رَبِّهِمْ

اور نہیں میں سے حٹائی والوں ان لوگوں کو جو ایمان لائے بے شک وہ مومن اور میں مسلمانوں کو دور کرنے والا نہیں بے شک وہ اپنے رب سے

وَلِكُنِّيْٓ اَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ۚ ۞۲۹ وَيَقُوْمُ مَنْ يَنْصُرُنِيْ

سننے والے ہیں رب اپنے سے اور لیکن دیکھتا ہوں تم کو قوم کہ جاہل ہو تم اور اسے میری قوم کون مدد
سننے والے ہیں لیکن میں تم کو دے جاہل لوگ پاتا ہوں اور اسے قوم مجھے اللہ سے کون

مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتَهُمْۙ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۚ ۞۳۰

کرے گا میری مقابل سے اللہ کے اگر چھڑائیں گے ان کو کیا پس نہیں نصیحت لیتے تم
بچائے گا اگر میں انہیں دور کروں گا تو کین تمہیں دھیان نہیں

تعلق

ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھیل آیات میں کفار کے تین دھبوں کا ذکر کیا گیا تھا کہ نبرا نبی علیہم السلام ہم جیسے بشر ہوتے ہیں۔ ان کی اتباع غریب اور بوقوف لوگ کرتے ہیں۔

۳۰ انبیاء کو عوام پر کچھ فضیلت نہیں ہوتی۔ ان دھبوں کی بنا پر ان کفار کا خیال ہو سکتا تھا کہ شاید نوح علیہ السلام نے ضروریات زندگی پورا کرنے اور دولت حاصل کرنے کیلئے یہ پکر چلایا۔ اس خیال کو رد کرنے کے لئے ان آیات میں لَا اَسْأَلُكُمْ سے ان کی تردید کی جا رہی ہے اور اپنی صفائی و وضاحت دوسرا تعلق پھیل آیات میں دنیا پرستوں کی کیفیت و عادت بیان کی گئی تھی کہ وہ غریبوں عاجزوں مسکینوں سے نفرت کرتے ہیں اب سیرت پاک انبیاء کرام کا تذکرہ ہے کہ وہ سب سے عاجزوں مسکینوں کو گلے لگاتے ہیں یہ ثبوت ان کی دنیا سے بے رغبتی بے لالچی کا ہے تیسرا تعلق پھیل آیات میں دنیا پرستوں کی حالت بیان ہوتی کہ ان کو دولت و عزت دنیا پر بھروسہ اور گمنند ہوتا ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام اور ایمان والوں کو فقط اللہ کا خوف اور اسی کا توکل ہوتا ہے۔ یہی ان کی کامیابی کا راز ہے۔

تفسیر نحوی

وَيَقُوْمُ مَنۢ لَّا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِۙ مَا لَآ اِنْۢ اٰجِرٌ ۙ اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ وَمَا اَنَاۡ بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا ۙ

واو عاطفہ ہے اور پہلے مقولے پر عطف ہے یا حرف ندا قریب و بعید دونوں کے لئے آتا ہے یہاں قرب کے لیے ہے جیسے کہ پہلے قوم سے مراد امت دعوت خواہ رشتے دار ہوں یا شہر والے اس کا کسرہ یا مضمک کا قرینہ ہے لَا اَسْأَلُكُمْ مضارع منفی لزم اس کا مفعول ہم علی حرف جر سببیہ ہے ۛ کا مرجع تبلیغ مالا اسم جابد ہے۔ مفعول دوم ہے لَا اَسْأَلُ کا ان آٹھ معنی میں مستعمل ہے شرطیہ۔ نافیہ۔ تاکیدیہ۔ یعنی لیکن۔ اذائے معنی میں ماضی قذیم آؤ کے معنی میں یعنی تعلیمیہ تاکیدیہ جب حرف ان کے بعد اِلا آجائے اور درمیان میں پورا جملہ نہ ہو تو وہ ان نافیہ ہوتا ہے۔ چونکہ شرط نفی کے قریب ہوتی لہذا ان نفی اور شرط دونوں کے مخالف ہے اس لئے ان نفی کے معنی ہو کہ اِلا سے ٹوٹتی ہے بدیں وجہ اِلا کا ما قبل ان نفی کا معنی دیتا ہے۔ اسی معنی میں ان یہاں مستعمل ہے۔ اِجری کرب

اضافی یہاں یا یہ متکلم کو اس لئے باقی رکھا تاکہ اگلی ہمزہ مکسورہ کا ثقل دور ہو بقوم میں یہ بات نہ تھی وہاں خود یا یہ متکلم سے ثقل تھا۔ لہذا حرف استنارہ معنی لکھن علی قوم کے لئے اللہ ذاتی نام ہے رب کریم کا صحیح تر یہ ہے کہ لفظ جامد ہے۔ واو عاطفہ ہے معطوف علیہ لقیوم کا پورا جملہ ہے ماضی کا ہے حرف عاملہ ہے انا ضمیر متکلم اس کا اسم ہے۔ ضمیر کا مرجع حضرت نوح بازائدہ ہے یا بیانیہ۔ زائدہ وہ ہوتا ہے جو حکم نہ لگا سکے عمل بہر حال کرے گا فارو اسم فاعل طرد سے مشتق ہے معنی دور کرنے والا الَّذِینَ اسم موصول جمع مذکر کے لئے ہے مفعول بہ ہے فارو کا اَمْنُوا پورا جملہ فعلیہ بن کر صلہ ہے اِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلِكِنِّي اَرْاهُمْ قَوْمًا مُّجْهَلُونَ واو سربملہ لکھن حرف مشبہ استدراک کے لئے یا یہ متکلم اس کا اسم منصوب آکر پورا جملہ فعلیہ اس کی خبر ہے اِدْرَا رویت سے مشتق ہے معنی سمجھنا عقل سے دیکھنا کلم سے مراد کفار ہیں قوما سے مراد وہی جملہ مردار تجھ لوں مضارع معروف جملہ سے مشتق ہے۔ معنی ضدی ہے علم۔ ظلم کرنا حق مارنا۔ بدسلوکی کرنا۔ نادانی سے بناوٹی خیال بنے رہنا یہ سب معنی بن سکتے ہیں یہاں آخری معنی زیادہ موزوں ہیں وَبَاقٍ مِّنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ اِنْ طَرَدْتُمْ اَخْلَا مَنَّا كَرُودٌ واو عاطفہ ہے یہ تیسرا مقولہ ہے قال کا یا قوم دراصل قومی تھا یا یہ متکلم کو گرا دیا نفقت کے لئے مَن موصولہ اس سارے اگلے جملہ کو سوالیہ بنا دیا لفظ مَن صرف عقل والوں کے لئے مستعمل ہے بخلاف موصولہ کے کہ وہ بوقت ضرورت ہر دو کیلئے ہے يَنْصُرُ مضارع معروف نَصْرٌ سے مشتق ہے اس سے مراد وہ مدد ہے جو مشکلات کو دور کرنے سے جو عَوَدٌ وہ منع ہو کچھ دے کر کی جلتے فَتَحْ وہ مدد جو دشمن کے مقابل کی جاتے فَطَحَ وہ مدد جو کسی کو قوت دے کر کی جاتے فِي نون وقایہ یا یہ متکلم يَنْصُرُ کا مفعول بہ ہے مَن حرف جر تقابل کے لئے لفظ اللہ ذاتی نام ہے مجرور ہو کر متعلق ہے يَنْصُرُ کا ان حرف شرط یہ اگلا جملہ شرطیہ اس کی خبر اَمْنٌ ضمیر کا جملہ مقدم ہے طَرَدْتُ واحد متکلم ضمیر کا مرجع حضرت نوح کَرُودٌ معنی دور کرنا سے مشتق ہے مُمّ ضمیر جمع غائب کا مرجع فقرا مومنین ہیں۔ آیہ ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ف تعقیبیہ ہے لَا تَذَكَّرُونَ مضارع معروف منفی ہے معنی حال ذِکْرٌ سے مشتق معنی نصیحت پکڑنا۔ غور کرنا۔ یاد کرنا یہاں غور کرنا مراد ہے باب تَفَعَّلٌ طلب کے لئے ہے۔

تفسیر عالمانہ

اَوْ يَفْقَهُمْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْهِمْ مَا لَا اِنْ اُخْرِتَ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ حضرت نوح علیہ السلام نے کفار کے تین شبہوں کا پہلے مختص الفاظ اور نوعیت سے دیا اب اگلے چوتھے قلبی اندیشے کا جواب دیتے ہوئے فرمایا۔ اے میری قوم میں رسالت کی یا اپنی اس کارکردگی پر تمہیں کوئی اجرت مال و دولت نہیں مانگوں گا۔ کہ تم سمجھو شاید مسلمان ہو گئے تو ہم کو ایمانی میکس دینا پڑے گا یا یہ مال جمع کرنے کے لئے ایسی تبلیغ کر رہے ہیں نہیں برگزینیں ہم کو مال کی کوئی خواہش کوئی ضرورت نہیں ہم تو تم کو سچی راہ پر دیکھنے کے خواہش مند ہیں۔ رہا اس محنت کا اجر تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر ہے۔ اسی سے امید یقینی ہے کہ وہ ہم کو اچھا اجر عطا فرمائے گا لہذا ادم سے مطمئن ہو جاؤ تمہاری دولت کو کوئی نہیں پھیرے گا اور پھر اسے لوگو تم ہم کو اجرت دے کیا سکتے ہو۔ ہم تم کو بذریعہ ایمان

حیات جاودانی دیر ہے یہاں اور تم بجز فانی چیز کے کیا دے سکتے ہو۔ اجرت تو بحیثیت کام کے ہوتی۔ اسی لئے ہماری اجرت سوائے رب کے کوئی نہیں دے سکتا جب چیز جاودانی ہے تو اجرت بھی جاودانی ہونی چاہیئے۔ اس آیت میں قوم نوح کے پہلے تین شبہات کا جواب دیا گیا مگر دوسری نوعیت کے کہ اسے کافرو تم نے کہا کہ آپ ہم جیسے بشر ہیں۔ تم لوگوں نے ہم کو اپنے جیسا سمجھا اگر ہم تمہاری مثل ہوتے تو مال و دولت کے حریص دنیا پرست عیش میں پڑے ہوتے۔ ہم بھی ہر وقت دنیا میں مشغول رہ کر مال جمع کر سکتے تھے۔ مگر ہم کو ان اشیاء کی خواہش نہیں جس سے صاف ظاہر ہے کہ ہم تمہاری مثل نہیں۔ تم کو اس پر بھی اعتراض ہے کہ غریب مفلس عوام ہم پر ایمان کیوں لاتے اور ہم نے ان کو اپنے سینے سے کیوں لگا لیا؟ تو یاد رکھو کہ چونکہ ہم کو مال دنیا کی کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف رب کریم کے دروازے پر جھکنا اور جھکانا چاہتے ہیں لہذا وہی ہم کو پیارا ہے جو رب کا بندہ بن جاتے خواہ غریب ہو یا امیر۔ اگر ہم لوگ مال کے طالب ہوتے تو سب سے پہلے امرا کے دروازے کھٹکھٹاتے اور ان کو اپنا بنانے کی کوشش کرتے۔ جیسا کہ جھوٹے مدعیوں کا طریقہ ہے۔ ہم بھی غریبوں کو پاس نہ آنے دیتے کہ ان سے کیا ملنا ہے بلکہ اور پہلے سے کھلانا پڑتا ہے ہمارا نمونہ کردار ہی بتا رہا ہے کہ لَا اسْتَدْرِكُهُ مَالٌ۔ تمہارا فاسد اور غلط خیال ہے کہ نبی کو دولت مند ہونا چاہیئے اور دنیاوی فضیلتوں والا ہونا چاہیئے کیونکہ انبیاء کرام کو جو فضیلتیں رب تعالیٰ کی طرف سے ملی ہیں اس کے سامنے دنیا کی ہر چیز ہر فضیلت بیچ ہے نہ ہم کو پہلے مال کی حاجت تھی نہ اب ہے۔ آئندہ اگر تم مسلمان ہو گئے تو بھی تم سے مال نہ مانگیں گے۔ میری یہ مشقیں اور محنتیں اور تمہاری یہ زبان درازیاں طعنے بازیاں اس لئے برداشت نہیں کر رہا ہوں کہ تم سے کوئی لالچ ہے بلکہ میرا اجر تو اللہ کے پاس ہے۔ لہذا چونکہ میں لالچی نہیں اسی لئے کسی دولت مند کا مجھ کو خوف نہیں نہ کسی کے دباؤ میں آنے والا ہوں نہ تمہاری ناجائز بات مانوں گا اگر تم غریب عوام مخلص مومنوں سے نفرت کرتے ہوئے یہ کہو کہ میں ان کو اپنے دامن سے دور کر دوں تو یہ خواہش فضول ہے کیونکہ وَمَا نَا بِطَارِدِ الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّهُمْ مُلَقَوْنَ رَبَّهُمْ وَلٰكِنِّي اَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ۔ اور میں ہرگز ہٹانے والا نہیں اپنے ان پیارے مخلص مومنوں کو جو سب کچھ چھوڑ کر تمہاری دشمنی مخالفت کی پرواہ کئے بغیر تن من دھن کی بازی لگا کر میرے اور صرف میرے ہو گئے۔ مومن ہوئے صحابی بنے اور اللہ کے سچے بندوں میں اپنا نام لکھایا نبی کا آستانہ ہی تو ان ٹھکراتے ہوؤں ٹوٹے دلوں کا سہارا ہے۔ اور نبی کی آنکھوں کی ٹھنڈک تو یہی غریب مزدور محنت کش مومنین ہیں ان کے بارے تم کہتے ہو کہ میں ان کو اپنے قرب سے ہٹا دوں کیسا غلط مطالبہ ہے تم جیسے ہزاروں ان پر قربان کر دوں گا چھوڑ دوں گا مگر انکو اپنے قرب سے دور نہ کروں گا اور پھر وہ بھی تو مجھ سے دور نہیں ہونا چاہتے وہ تو کہتے ہیں کہ شعیر

تم تو جس خاک کو چاہو وہ بنے بندہ پاک

ہم نبی کس کو بنائیں جو خفا تم ہو جاؤ

ان کا قرب میرے لئے باعث شرم نہیں بلکہ باعث فخر ہے۔ شعصر
نظر کردن بد رویاں منانی بزرگی نیست
سیماں با چناں حشمت نظر ہا بود باورش

(روح البیان) میری اس محبت و شفقت و پیار نے ان کو اس معراج پر پہنچایا کہ مُنْقَوِرًا رَقِیْہُوْا۔ اپنے رب سے دنیا میں روحانی اور آخرت میں جسمانی طور پر قرب حضوری کے ساتھ ملنے والے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ دوزخ کرے میں کس طرح دور کر دے۔ ہاں البتہ ایسے یہودہ متکبرانہ مطالبے کر کے تم اپنی ہی جہالت ثابت کر رہے ہو کہ ان پیار سے نفرت ہے اور دنیا پرستی سے محبت ہے تم کو تو چاہیے کہ ان کے دل جیت لو ان سے دعائیں کرو کہ یہ رب کے پیار سے بن چکے ہیں جو نعمتیں ان کو ملی ہیں وہ تم بھی پالو اور دنیا و آخرت کے خوش قسمت بن جاؤ مگر تم بجاتے سعادت کے راہ پر آنے اور اپنی ان چرب زبانوں سے اور زیادہ گمراہی میں جا رہے ہو میں سمجھ گیا کہ تم نری جاہل قوم ہو۔ یہ بے بنی کی دلیری ہے غوفی سرکش امراء دشمنوں کے سامنے کسی سخت گیر گفتگو فرما رہے ہیں اور یہ بے تبلیغ کا سچا طریقہ کہ مجرم سے پیار ہے اور پیار سے پر لطف خطاب ہے یا قوم کہہ کہ اظہار محبت فرما رہے ہیں کہ اے لوگو تم میرے ہو۔ میرے ہو کہہ کر ہر جھٹک رہے ہو۔ آؤ میرے پاس میرا دامن عافیت کھلا ہوا ہے۔ یہاں دنیا و آخرت کا آرام ہے۔ مگر مجرم سے نفرت ہے کہ جہالت کی گندگی دور کر دو۔ گویا کہ یہ سخت گفتگو زخم کا نشتر ہے اور یَعُوْذُہ زخم کا مرہم تم پر جہالت کے پردے پر ڈے ہوئے ہیں لہذا تم اللہ کی عظمت اس کی ربوبیت کی لذت اس کی وحدانیت کا قرب نہیں پاسکتے۔ یا یہ مطلب ہے کہ میں تم کو صرف ملنے باز اور غریبوں کو ستانے والی متکبر اور مغرور قوم سمجھتا ہوں جہالت کا معنی ستانا اور مذاق کرنا بھی ہے۔ بس یہی وجہ ہے کہ تم کو ہدایت سعادت نصیب نہیں ہوتی۔ تم دنیا کے مردار خور یہ مومنین شمع رسالت کے پروانے۔ پروانہ شمع پر قربان تو ہو جاتا ہے ٹرپ کر جان تو دے دیتا ہے مگر اپنے محبوب شمع کی جدائی گوارا نہیں کرتا۔ تو سمجھ لو کہ تمہارا یہ مطالبہ کتنا ظالمانہ جاہلانہ ہے اگر خدا نخواستہ میں تمہاری بات مان کر ان محبوبوں پیاروں فضلو مومنوں کو اپنے پاس سے ہٹا دیتا ہوں جن کو تم محض ضد۔ عناد۔ غرور و دُور سے۔ غلیظ قابل نفرت سمجھتے ہو تو۔ وَ یَقُوْمُ مِّنْ بَیْنُکُمْ فِی الْاَلْهِ اِنْ کَرَدْتُمْ عَنْ اَفْلَکَ کَرَدُوْا۔ لے میری قوم مجھ کو ذرا یہ سمجھاؤ کہ یہ مومنین تو میری محبت کی بنا پر قرب الہی میں آ گئے۔ اب اگر تمہارے مطالبے کی بنا پر ان کو میں دُور کا رد دوں یا تمہاری خاطر مجلس سے ان پر دانوں کو ہٹا دوں تو کیا مجھ کو تین طرح نقصان نہ ہوگا؟ ایک یہ کہ اگر یہ درد فراق میں روتے ہوئے اللہ سے میری عاشقانہ محبوبانہ شکایت کر دیں اور اللہ ان ٹوٹے دلوں فریادیوں کی فریاد کی بنا پر مجھ پر عتاب فرماتے تو کون میری طرف سے صفائی پیش کرے گا اور کون میری رب تعالیٰ کے حضور مدد کرے گا دوسرا یہ کہ تم تو میرے بنے نہیں ابھی بننے کا وعدہ ہی کر رہے ہو اور وہ بھی ہزار شرطوں نخروں

کے ساتھ۔ ان کو میں دور کردوں تم پھر بھی نہ مانو اور میرے نہ بنو اور بنے بھی تو ساری عمر مطالبے ہی کر کر کے دین کو کھیل بنا دیا۔ تو پھر میں اللہ کے دین کی مدد کے لئے سچے مخلص کہاں سے پاؤں گا تیسرے یہ کہ تم کافر ہو۔ وہ سچے مومن۔ خدائی قانون ہے کہ کافر فاسق کی ذلت ابانت واجب ہے مومن مخلص کی عزت و تکریم و شفقت واجب تمہارے اس مطالبے کے تسلیم کرنے میں۔ تمہارے بیٹے ان کو نکالنا۔ تمہاری یعنی کفر کی عزت ہوگی اور مومن کی ذلت حالانکہ یہ سراسر نفرت اور غرض ان باتوں میں تم لوگ غور کیوں نہیں اور ایسا کیوں نہیں کرتے کہ بغیر مطالبے کے مومن بن کر بارگاہِ حاضرین میں شامل ہو جاؤ اور خود ہی نصیحت پکڑ لو اور پھر دیکھو یہ غریب عوام مخلص مومن ہونے کی وجہ سے تمہارے کس طرح مددگار اور دست و بازو بنتے ہیں۔ ان سے محبت کر کے ان کو اپنے سینے سے لگا کے تو دیکھو۔ حدیث پاک میں ہے کہ فقر و مساکین سے محبت انبیاء و مرسلین کے اخلاق ہیں اور ان کی مجلسوں سے نفرت ان سے بغض منافقوں کے اخلاق ہیں (روح البیان۔ کبیر۔ معانی۔ صاوی۔ مدارک مظہری۔ تفسیر الحدیث۔ خازن۔ جلالین سراج منیر) یہ آیت حضرت نوح کی سابقہ سخت گفتگو کی وجہ بیان کر رہی ہے سوالیہ طریقہ پر اشارہ یہی ہے کہ تم لوگ دولت کے نشے میں عقل سے کام نہیں لیتے نرے جاہل بنے پھرتے ہو۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ بے غرض بے لالچ انسان ہمیشہ قوم میں عزت کا مقام حاصل کرتا ہے۔ دنیا کی بے رغبتی سے تین کمال حاصل ہوتے۔ بہادری۔ قوم میں عزت و قار و فتح مندی۔ یہ فائدہ لَا اَسْأَلُكُمْ فِرْمَانِ کے بعد نوح علیہ السلام کی دلیرانہ سخت گیر گفتگو سے حاصل ہوا۔ کہ پیٹنے آپ نے اپنی بے غرض مال دنیا سے بے رغبتی کا ذکر فرما کر ان کی سرزنش کی جس کا ایسا رعب پڑا کہ کفار باوجود قوت و طاقت اور جھٹھے کے۔ کڑوی کیسی باتیں سننے رہے مگر کوئی نازیبا حرکت کی جرأت نہ پاسکے۔

دوسرا فائدہ اس واقع سے مبلغین اسلام اور علماء کرام کو نصیحت اور طریقے تبلیغ سیکھنا چاہئے کہ انبیاء کرام کے نقش قدم پر چل کر علماء کو دنیا سے بے رغبتی چاہئے اور امراء کی مجلسوں صحبتوں سے پرہیز چاہئے۔ دیکھو حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام نے۔ سب مطالبے کرنے والوں کی مجلس اور صحبت کو ٹھکرا کر غریب مومنوں کی صحبت و مجلس کو پسند فرمایا تیسرا فائدہ باری تعالیٰ رب العزت کو اپنے پیارے حبیب کی دلجوئی بہت محبوب ہے دیکھو حضرت نوح اور انبیاء کرام سابقین کے واقعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ کی تسلی فرمانی جاری ہے۔ کہ اسے حبیب یہ کفار مکہ آپ سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ غریب مومنوں کو اپنی مجلس سے جٹا کر ہم آپ کے پاس آئیں گے۔ آپ ان کے اس مطالبے سے نہ رنجیدہ ہوں نہ مانیں۔ یہ کفار کا پرانہ طریقہ ہے ایسے ہی مطالبے قوم نوح کے کفار نے بھی کئے تھے چوتھا فائدہ اللہ رسول کی بارگاہ میں مخلص مومن بہت پیارا ہے اگرچہ سادا ہو غریب ہو کافر اگرچہ بصورت امیر و لای پر زبان ہو مگر وہ قلیل نظر اور جاہل ہے۔ یہ فائدہ قَوْمَ تَجْهَلُونَ سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ سچی مجلسیں ایمانِ مخفیس ہمیشہ مسکینوں غریبوں سے جمعی بنتی ہیں اور سچے آدمی کی نشانی یہ ہے کہ غریبوں کے دل اس کی طرف جھکتے ہیں۔ جھوٹے نبی۔ جھوٹے انسان کی مخفلوں میں اولاً امراء کا جھگٹا ہوتا ہے۔ دیکھو مرزا غلام قادیانی اور غلام احمد پرویز لاہوری چکڑا الوی کی مخفیس جھوٹے لوگ ہمیشہ اُمرِ اُپرست ہوتے ہیں خلد سے دور ہوتے ہیں۔ مگر غریب خدا کے پیارے جلدی بن جاتے ہیں یہ فائدہ اِنْهُمْ مَلَأُوا اَرْبَابَهُمْ سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ تبلیغ ہمیشہ نرم اور محبت کے کلام سے چاہیے مگر کفر کی پردہ پوشی نہ چاہیے ان کے پورے عیوب بیان کر دیے جائیں۔ کلام میٹا ہو۔ بارعب ہو۔ لمجاہت۔ پچکچا ہٹ نہ ہو۔ یہ فائدہ یَقْوٰیہ۔ اور اَفْلَا تَذَكَّرُوْنَ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کفار نے تو حضرت نوح سے مال مانگنے نہ مانگنے کا کوئی ذکر نہیں کیا تھا۔ یا ان کی غریبی مسکینی پر کوئی طعن نہ تھا۔ پھر حضرت نوح نے لَا اَسْئَلُكُمْ کیوں فرمایا جواب تفسیر میں بتا دیا گیا کہ اگرچہ ظاہر ظہور ان کی تین ہی گستاخیاں تھیں م اپنے جیسا بشر جھنارہ رزیوں کیوں کو پاس بٹھانے کو برا جاننا نہ کوئی خاص بزرگی فضیلت نہیں نہ سمجھنا۔ مگر ان حرکتوں سے ان کے قلبی خدشے کا شبہ ہو رہا تھا کہ شاید اپنے جیسا بشر اس لئے سمجھ رہے ہوں کہ بشریت متقاضی ہے مال دنیا کی لہذا یہ دنیوی غریبی کی بنا پر ایسا نہ کرتے ہوں اور معاذ اللہ دنیا کمانے کے لئے نبوت کا ڈھونگ بچایا ہو۔ اس قلبی خدشے کو دور کرنے کے لئے آپ نے فرمادیا۔ لَا اَسْئَلُكُمْ یہ دل سے فکر نکال دو کہ میں تم سے کچھ مانگوں گا۔ دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مالدار آدمی دنیا کا بہت حریص ہوتا ہے۔ دنیا کی یہ حرص ہی اس کو آخرت کے کاموں سے روکے رکھتی ہے۔ تو ان کو سمجھایا گیا تم اپنی دولت کی فکر نہ کرو ہم تم سے مال کا کوئی مطالبہ نہ کریں گے نہ ہمیں حاجت ہے۔ ہم تم کو صرف یہ کہیں گے۔ شعیر

تم شوق سے کالج میں پھلو پارک میں پھولو
چاہو تو جہازوں پہ اڑو چرخ پہ جھولو
ہر ایک سخن بندہ مسکین کی رکھو یاد
اللہ کو اور اپنی حقیقت کو نہ جھولو

دوسرا اعتراض یہ کیا بات ہے کہ حضرت نوح کے اس فرمان میں ہے وَ یَقْوٰیہ۔ واؤ ابتداء کے ساتھ مگر اس کے مطابق قول حضرت ہود کا نقل ہوا وہاں صرف یَقْوٰیہ ہے واؤ نہیں ہے۔ اس فرق بیان کی وجہ کیا ہے۔ نحوی لحاظ سے واؤ نہ ہونے سے کیا فرق پڑ سکتا ہے۔ جواب محمد بن ابی بکر رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ حضرت نوح اور حضرت ہود دونوں کے کلاموں میں لَا اَسْئَلُكُمْ علیہ ہے۔ اور علیہ کی ضمیر واحد مذکر غائب لوٹ رہی ہے۔ تبلیغ رسالت کی طرف ہی یعنی میں تبلیغ رسالت پر تم سے مال نہیں مانگتا۔ مگر چونکہ کفار قوم کی گفتگو کے بعد حضرت نوح نے لَا اَسْئَلُكُمْ سے پہلے ایک جملہ اور فرمایا قَالَ یَقْوٰیہ اَرْ اَمِیْتُمْ (المنہ) پھر بعد میں لَا اَسْئَلُکم (المنہ) فرمایا اس لئے واؤ ابتداء لائی گئی تاکہ فاصلہ ثابت رہے۔ مگر حضرت ہود کا قول مسلسل ہے یزج میں کفار کا قول پھر اپنا قول کا فاصلہ کوئی نہیں ہے۔ نوح علیہ السلام نے پہلے تبلیغ کی پھر کفار نے بات کی پھر نوح علیہ السلام نے جواباً بات کی۔ اس طرح یہاں فاصلہ ہے جبکہ

کلام غیر سے فاصلہ ہوگا وہاں واؤ ابتدائی ضرور ہوگی۔ جہاں فاصلہ نہ ہوگا واؤ نہ ہوگی۔ یہ وجہ فرق ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَيَقُولُ مِرْلَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَإِنْ أَجِبَ اللَّهُ مَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلْمَعُونَ
وَيَقِيلُهُ۔ نوح روح نے فرمایا اے میری قوم نفس اور نفس کے ساقیو قلب اور قلب کے باسیو

بدن اور بدن کے ساکنو۔ میں تم سے اس دعوت منزل شوق اور ہدایت ہدیک کی تبلیغ پر۔ تمہاری خواہشات کی دولت نہیں مانگتا تمہارا یہ مال فانی ہے مجھ کو بقاء کی طلب ہے۔ نہ تمہارے درفانی کی سرداری کا حاجت مند۔ کہ یہ ظلمات کی وادی ہے۔ میری منزل بقلب۔ جہاں بلبل باغ جہاں گندگی کے کیڑے سے کیا مطالبہ کر سکتی ہے۔ کرم خاک کی شاہین فضا کو کیا دے سکتا ہے میں گلستانِ اجر کا حاجتمند ہوں۔ مجھے انوارِ قرب کی حاجت ہے اور یہ اجر صرف اللہ تعالیٰ ادا کر سکتا ہے لہذا میرا اجر صرف اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے۔ وہی روح کو جلا بخشا ہے۔ پس متنبہ رہو کہ مجھ کو تم سے کچھ غرض و طلب نہیں۔ کیونکہ روح معطر کو فانی دنیا سے کچھ غرض نہیں ہوتی اور جو لوگ صاحبِ عقل سلیم اور دعوتِ حق کے مومن ہوتے ہیں میں ان کو دارِ بقاء کے راہ سے اور وادیِ عمل و خیر سے دور کرنے والا نہیں میں تو وصل کے لئے ہوں فصل نہیں چاہتا۔ وصل کے طالبوں کو میں جگانا نہیں چاہتا کیونکہ وہ اہلِ قرب ہیں۔ منزلِ حق کے راہی ہیں۔ جو لوگ اپنے رب سے ملنے والے ہوں وہ اس کے پیارے ہیں ہی مقصود کائنات ہوتے ہیں۔ ان کے لئے اس عالم میں بھی مشاہداتِ قرب اور ملاقاتِ انوار ہوتا ہے جن کو رب تعالیٰ نے اپنی نظرِ جمال سے نوازا اور مقامِ قدس کی بلندیوں پر بٹھادیا اور اپنے کلام کو سننے کی لذت بخشی۔ اور صفات کی معرفت عطا کی اور اعمال کو قبول کیا اور بقاء کی چادرِ لم یزل کا لباس دیا ان کو دور کر کے کون بنا سکتا۔ اے نفس خبیثہ تو ان اعضاءِ ممنونہ کی مسکینیت۔ اور راہِ طریقت کا انگسار مت دیکھ اور دنیا کی بے رغبتی اور پیٹے لباسِ ظاہری سے اگلے عقل بے نور نہ سمجھ شعور خا کسارانِ جہاں را بختارت منگر

تو چہ دانی کہ دریں گرد سوارے باشد

ظاہر میں یہ لوگ ہی عالمِ ملکوت کے برجوں کے کیوڑ ہیں اور عالمِ جبروت کی معرابوں کے شاہین ہیں۔ ان ہی کے پاس دوتِ علم لدنی ہے۔ تم اے نفسانی لوگو خود کو علم والے سمجھتے ہو حالانکہ وَلَيَكُنَّ أَرْكَسُ قَوْمًا تَجْهَلُونَ اور لیکن میں تم منکروں سے کافروں جہاں میں سے سمجھتا ہوں کیونکہ تم نے نعمتِ ناسوتی کا کفران کیا۔ نہ اعمالِ صالحہ کو اختیار کیا اور بقاءِ البیہ کو پہچانا اور حصولِ خواہشاتِ دنیا میں عقل و مرگزاردی۔ کہ عقل کو عقل اور نسا سے کو نفع کا نام دیا۔ یہی جہالتِ تارہ ہے۔ وَ يَقُولُ مِرْلَا يَذُرُّهُ بَنِي مِنْ اللَّهِ أَنْ هَذَا نَحْنُ أَهْلًا مَذْكُورُونَ۔ نوح روح نے قومِ نفس سے کہا اے میری قوم۔ کون بچائے گا تجھ کو اور مجھ کو اگر میں نے اور تو نے اعضاءِ بدنہ کو اعمالِ ظاہری سے روکا اللہ کی عبادت اور اطاعتِ رسول میں نہ لگایا۔ اللہ کی پکڑ اس کے قبرِ حجاب و عذابِ فراق سے۔ کیونکہ

صرف ایمان باطنی کافی نہیں ہے جیسا کہ

فلا سند اور اہل دنیا سمجھتے ہیں کہ صرف ایمان ہی کافی ہے اعمال کی ضرورت نہیں مگر اہل حقیقت و طریقت فرماتے ہیں کہ ظاہر

باطن کا عنوان ہے۔ جب اعمال ظاہری نصیب ہوتے ہیں تو باطن اخلاق حمیدہ کے زیور سے مزین ہوتا ہے۔ اور قلب کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔ اعمال ظاہری سے ہی معرفت کی منزل باطنی نصیب ہوتی ہے فرمایا آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں سے کسی کا ایمان درست نہیں جب تک کہ قلب درست نہ ہو اور قلب درست نہیں ہوتا جب تک کہ زبان درست نہ ہو اور زبان درست نہیں جب تک کہ اعمال درست نہ ہوں۔ یعنی ارکان شریعت پر پورا عامل نہ ہو۔ سیر باطنی میلان شریعت سے شروع ہوتا ہے۔ طبیعت میں ظلمتیں ہیں شریعت میں نور ہیں۔ انبیاء اولیاء علماء صوفیاء ظلمت سے نکال کر نور میں لاتے ہیں۔ روح سعید اسی منزل کی راہنما ہے۔ مگر نفس اکو جو اندھیرے کو پسند کرتا ہے۔ اسے نفس پرستو تم اس بات کو یاد نہیں رکھتے اور روح کی نصیحتیں نہیں لیتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر غالب و ماحر ہے۔ اس کے راہ کے مسافروں کو ستانا۔ روکنا اس کے عذاب کا واجب کرنا ہے۔ تم اس سے نصیحت نہیں پکڑتے تقاضا قدرت کو نہیں جانتے اور یہ بات کیوں نہیں سمجھتے کہ جو اس دنیا میں ظالم و جاہل بن کر رہا اس پر قرب جہال کا رزق حرام۔ وہ ان لذتوں سے محروم رہے گا۔ اس کو وادی فنا کی ٹھوکروں کے سوا کچھ نہ ملے گا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح حق چار قسم کے ہیں اسی طرح محرومی حق بھی چار قسم کے ہیں۔ ظلم کی وجہ سے محرومی مظلومیت کی وجہ سے محرومی مت قبر کی وجہ سے محرومی مٹ جہاب کی وجہ سے محرومی۔ جو تماشہ گاہ عالم میں۔ دریا سے ہٹ گیا۔ اور ساقیوں کو ہٹا لے گیا وہ چاروں محرومیوں سے بھٹے گا۔ مگر جس کی روح حابلی نفس قابیل پر غالب آئی اور زیر کر لیا یہاں تک کہ فراق کی نار سے وصل کی زکوٰۃ ادا کر کے تزکیہ حاصل کیا اس لئے وہ متذکرین کی جماعت میں شامل و شاغل ہو کر ظلمت اور ظلم سے بچا۔ اور انوار کی مافیہ قدسیہ میں جگہ پائی۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا هَذَا۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ

اور نہیں کہتا میں کو تم پاس میرے خزانے ہیں اللہ کے اور نہیں یہ کہ جانتا

اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب

الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ

ہوں میں غیب اور نہیں کہتا میں کہ بیشک میں فرشتہ ہوں اور نہیں کہتا میں کہ ان لوگوں کو جن کو ذلیل

جان لیتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں انہیں نہیں کہتا جن کو تنہا ری

تَزِدْرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ

کہتی ہیں نگاہیں تمہاری ہرگز نہیں دے گا ان کو اللہ بھلائی اللہ زیادہ جاننے والا ہے
نگاہیں حیر سمجھتی ہیں کہ ہرگز انہیں اللہ کوئی بھلائی نہ دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو

بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنْ إِيَّاكَ إِذًا لَيَمَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا

اور سے اس میں دلوں ان کے بیشک میں تبتوا بہتر سے ظالموں بولے سب سردار اسے
ان کے دلوں میں ہے ایسا کروں تو ضعیف ظالموں میں ہوں بولے

يُنُوحٌ قَدْ جَدَلْتَنَا فَكَثُرْتَ ۖ جَدَّالُنَا فَأَتَيْنَا بِمَا

نوح بے شک جھگڑا کیا تو نے ہم سے پس زیادہ کیا تو نے جھگڑا ہمارا پس لے آؤ ہمارے پاس
اے نوح تم ہم سے جھگڑے اور بہت ہی جھگڑے تو لے آؤ جس کا ہمیں وعدہ دیر ہے

تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٢﴾

اس کو وعدہ کیا تو نے ہم سے جس کا اگر ہے تو سچوں

ہو اگر تم سچے ہو

تعلق

ان آیات کا پچھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھل آیات میں کفار کے تخیلات کو رد کرتے ہوئے

دو باتیں ارشاد ہوئی تھیں جن سے ایک گمان فاسد کو باطل کیا گیا تھا۔ ان آیات میں باقی وہیوں کو رد کیا جا

رہا ہے۔ دوسرا تعلق کفار نے کہا تھا کہ اے نوح غریبوں کو اپنے پاس سے ہٹا دو تو ہم تم پر ایمان لے آئیں گے

پچھل آیات میں نوح علیہ السلام نے ان کے اس مطالبے کو رد فرمایا تھا۔ اب ان آیات میں اس کی وجہ بیان کی جا

رہی ہے کہ جن کو تم ذلیل وبے وقار سمجھتے ہو وہی سب سے دین کے کارآمد ہو سکتے ہیں انہی کو سب سے زیادہ توفیق خیر

ملے تیسرا تعلق پچھل آیات میں کفار کی بیہودہ اور فضول باتوں کو توڑتے ہوئے نوح علیہ السلام کی تبلیغ کا ذکر تھا کہ اگر

ایمان و نصیحت لینی ہے تو بغیر مطالبہ خشوع اور عاجزی کرتے آؤ اب فرمایا جا رہا ہے کہ کافروں کی حالت دیکھو کہ وہ اتنی

اچھی تبلیغ فائدہ مند دعوت بہترین مشورے کو جھگڑے کا نام دے رہے ہیں۔

تفسیر نحوی

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدَ فِي خَزَائِنِ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ... وَأَوْ مَرْتَبَهُ لَا أَقُولُ

مضارع متکلم منفی یہ قول اس کا مقولہ اگلا پورا جملہ لفظ غیب تک ہے لَكُمْ کلام حرف جار

تخصیص کے لئے ہے بمعنی عن یعنی صرف تم سے نہیں کہتا لام بیس معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ کم ضمیر جمع سے مراد کفار ہیں۔
عَنْدَ اسم ظرف مکانی کے لئے ہے مرکب اضافی مضاف الیہ یا متکلم ہے خزائن جمع منتهی ہے خزانے کی مراد کثرت
مال دنیا ہے جس کی وجہ سے انسان کو سرداری کی اور اپنی چچی جھوٹی بات منوانے کی طبعاً خواہش ہوتی ہے۔ مرکب اضافی لفظ
اللہ مضاف الیہ ہے یعنی وہ دولت جو اللہ کریم نے دی ہو بغیر کسی محنت مشقت کے واؤ عاطفہ لا علم کا پورا جملہ سابقہ
مقولے پر معطوف ہے لا اَعْلَمُوْا۔ مضارع متکلم منفی متعدی بیک مفعول ہے الغیب الف لام جنسی ہے کیوں کہ
غیب واحد ہے اور خلاف کوئی قرینہ نہیں اصلی الف لام جنسی ہی ہوتا ہے جو بغیر قرینہ آتا ہے باقی اقسام کسی قرینے سے
آتے ہیں۔ غیب برہہ چیز جو اس قسم سے معلوم نہ ہو سکے۔ جو شعور سے معلوم ہوتی ہے شعور خاص عطیہ ربانی ہے۔ وَكَأَنَّهُ
أَقُولُ إِنِّي مَلَكُكَ وَكَأَنَّهُ لَذِي بَيْنٍ مُّزْدِرٍ أَعْلَيْكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا۔ واؤ سر جملہ یہ عبارت نیا جملہ
ہے یعنی وہ قول اور مقولہ ہے پہلا لَہِ اَقُولُ لام تخصیص نے کُفُّ سے خاص کر دیا تھا مگر یہ جملہ مطلقہ حقیقیہ ہے اور یہ
نفی حقیقی ہے۔ اِنِّی اسی لیے یہاں حرف تحقیق اِنَّ آیا یا متکلم اس کا اسم ہے حالت نصب میں ہے مَلَكٌ بمعنی فرشتہ
غیر اِنَّ ہے واؤ عاطفہ ہے لَہِ اَقُولُ تیسرا قول ہے۔ مگر عطف دوسرے قول پر ہے اسی لئے یہاں بھی کوئی تخصیص نہیں
اور نفی تحقیقی ہے لَذِي بَيْنٍ لام استحقاقیہ ہے اَلَّذِيْنَ اسم موصول مراد مخلص مومنین ہے نزدیکی باب افتعال مضارع
معروف موند ہے زَرَّی سے مشتق ہے باب افتعال کی ت دال بن گئی اس لئے کہ ماقبل زامے علم تجوید کے مطابق
و۔ ط اور ت کا ایک ہی نوک زبان اور شنایا علیا مخرج ہے اس لئے افتعال کی ت کبھی ط سے بدل جاتی ہے۔
کبھی دال سے یہاں دال سے بدلی زَرَّی کا لغوی معنی یہاں باطل اور ذلیل سمجھنا ہے یہاں افتعال متعدی ہے لہذا
لازم کی تین قسم میں سے کوئی نہیں ہے۔ اَعْلَيْكُمْ مرکب اضافی جمع ہے عَلَیْہِمْ کی بمعنی ظاہری آنکھ کم کا مربع دوسرا
کفر ہیں لَنْ یُؤْتِيَهُمْ نفی تاکید مستقبل اِنِّی سے بنا بمعنی کسی وجہ سے دینا۔ مُّمٌ ضمیر غائب مفعول یہ کا مربع
مومنین اس کا فاعل لفظ اللہ خیراً سے مراد دینی و دنیوی عزت غلبہ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ اَنْفُسِهِمْ۔
لفظ اللہ مبتدا اس لئے مرفوع ہے یہ جملیہ اسمیہ معذل ہے اَعْلَمُ اسم تفضیل مذکر مطلق زیادتی کے لئے آتا ہے
با حرف جار ما اسم موصول مجرور فی حرف جر اَنْفُسُ جمع ہے نفس کی بمعنی دل ہُمْ ضمیر کا مربع مومن لوگ یہ دونوں
جار اپنے اپنے مجرور سے مل کر اعلیٰ کے متعلق ہوتے بعض کے نزدیک مگر میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ بما اپنے پورے
جملے کے ساتھ اَعْلَمُ کا متعلق ہے اور فی اَنْفُسُ لفظ مَوْجُود پوشیدہ کے متعلق ہے اور وہ موجود صمد ہے اِنِّی اِذَا
لَبِثَ الظَّالِمِیْنَ یہ جملیہ اسمیہ مقطوعہ ہے کیوں کہ یہاں۔ اِذَا حُلَّتْ۔ پوشیدہ ہے یہ بیان تعلیلیہ ہے تیسرے
اقول کی نہ کہ پہلے اور دوسرے کی اس لئے کہ پہلی نفی حقیقی نہیں اور دوسری نفی اگرچہ حقیقی مگر حق تلفی نہیں حالانکہ
ظلم حق تلفی کو کہتے ہیں اِنَّ حرف تحقیق شروع کلام کی بنا پر مجرور ہوا یا متکلم کا مربع نوح ہیں اِذَا اسما ظرف

زمان میں سے ہے لام تاکید کے لیے ہے اس کا نام لام ابتدا ہے لگے جملے کی تاکید کرتا ہے۔ اس کا نام لام تاکید نہیں صرف فعل مضارع اور اس کے مشتاق پر آتا ہے مرن جاتا ہے الظالمین الف لام استغراقی ہے بمعنی الذی فاعلین جمع اسم فاعل ظلم سے مشتق ہے بمعنی حق تلفی خواہ اپنی یا کسی کی قالوا یا انوح قد جاد لنا فانكثرت جذا انكاثا ثباتا ثباتا انكاثا انكاثا من الصادقين قالوا مني مطلق جمع واو کے بعد الف یدہ فوقانی کے درجے میں واو کو پُر کرنے کے لئے اس کا فاعل کفار سردار یا حرف ندا نوح اس قوم کے نبی علیہ السلام کا ناگہ بہت گریہ زاری کرتے تھے اس لئے نوح نام جو اسمی لفظ ہے قد جاد لنا ثباتا ماضی قریب معروف فاعل حضرت نوح ہیں باب مقایلہ ہے مشارکت کے لئے ہے بعض نے کہا کہ تکلف کے لئے ہے۔ نا ضمیر جمع تکلم اس کا مفعول یہ ہے فاتعقبتہ الکتوف کثرت سے مشتق۔ عدد کی زیادتی کو کثرت کہتے ہیں یہاں مراد کلام کی تعداد میں آپ کا ڈرانا دھمکانا اور بار بار دعوت اسلام دینا سب شامل ہے باب افعال کا ماضی ہے متعدی بیک مفعول ہے جذا ل مرکب اضافی ہے بروث فقال عدل ہے معنی مصدری میں ہے نا ضمیر جمع تکلم اصناف مفعولی ہے نہ کہ فاعلی عا جزائیہ عاطفہ ہے اور یہ جملہ معطوفہ ہے۔ ات صیغہ امر ہے اتی سے مشتق ہے فاعل حضرت نوح ہیں متعدی بدو مفعول ہے مفعول اول حقیقی طور پر نا ضمیر ہے مفعول فیہ ہے۔ مجازاً دوسرا مفعول ہا کا پورا جملہ ہے۔ یہ جازاً زائدہ موصولہ بمعنی وہ عذاب یعد باب ضرب کا مضارع ہے وعد سے مشتق ہے۔ یعنی وعید نا ضمیر مفعول یہ کامر جمع کفار سردار ان کثرت یہ پورا جملہ شرط مؤخر ہے اس کی جزا ثابتاً جملہ فعلیہ جزا مقدم ہے ان حرف شرط ہمیشہ مقدم ہوتا ہے اس کے بعد فعل لازم ہے خواہ ظاہر خواہ پوشیدہ کثرت فعل ناقصہ اس کا اسم ضمیر پوشیدہ ہے اس کی خبر ثابتاً اسم فاعل پوشیدہ ہے۔ من جازہ تبعیضیہ ہے الصادقین الف لام استغراقی بمعنی الذین صادقین صدق سے اسم فاعل جمع ہے۔ بمعنی سچی بات حقیقت اور واقع کے مطابق کہنے والا۔

تفسیر عالمانہ

دعویٰ کے مطابق اس کا مطالبہ کیا جاتا ہے جب اپنے دعویٰ کو پورا ثابت نہ کر سکے تب اس کا انکار کرنا واجب ہے اے میری قوم کے سردار تمہاری دعویٰ نہیں کیا اور اب بھی تم سے نہیں کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ دعویٰ کیا کہ غیب جان لیتا ہوں پھر تم نے میری فیکری کی وجہ سے میری نبوت کا انکار کیوں کیا اور مجھے غیبی چیزوں کے مطالبے کیوں کرتے ہو۔ قوم نوح کے تین شبہوں کا جواب حضرت نوح نے پہلے دو طریقوں سے عطا فرمایا اب ان ہی تینوں شبہوں کو تیسرے طریقے سے حجت احسن طرح پر رد فرما رہے ہیں انہوں نے اپنے پر کوئی فضیلت نہیں دیکھتے اور فضیلت سے مراد تھا مال و دولت اب یہی فرمایا جا رہا ہے کہ میں نے اس فضیلت کا دعویٰ ہی کب کیا ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ ہم تمہارے پاس صرف گھٹیا قسم

کے لوگوں کو بیٹھا دیکھتے ہیں نبی کریم کی شان کے لائق تو یہ تھا کہ اس کے پاس عقل والے پڑھے کھے اونچے طبقے کے لوگ آکر بیٹھتے جواباً فرمایا کہ میں نے غیب کا دعویٰ کب کیا ہے کہ کس کے دل میں نور ایمانی ہے کس کے دل میں ناپہ شیطانی یہ میرے رب کی شان ہے جس کے دل میں چاہے ایمان کی روشنی پیدا کر دے وہ میرے پاس آجائے اور مومن مخلص بن جائے تم جو کہتے ہو کہ یہ غریب لوگ برے ہیں تو تمہاری اپنی بات ہے۔ برا اچھا ہونا قلبی اور غیبی چیز ہے میں کسی کو برا کیوں کہوں میں نے غیب دانی کا دعویٰ نہیں کیا۔ کفار نے کہا تھا کہ اے نوح ہم تم کو اپنی جیسا بشر ہی دیکھتے ہیں۔ جواباً فرمایا ذَلَا أَقُولُ إِنِّي مُلْكٌ۔ اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں کہ تم میری بشریت کی وجہ سے میرا انکار کرو میں تو یہ ثابت کر رہا ہوں کہ نبی ہوتا ہی بشر ہے۔ فرشتہ یا جن نبی نہیں ہوتا تم ذیوی فضیلت کے طالب ہو۔ میں تم کو روحانی قلبی وہ فضیلت دینا چاہتا ہوں جو بشریت کا خاصہ ہے۔ تم مجھ سے علم غیب کے طلبگار ہو مگر میں تم کو ایسی منزل پر پہنچانا چاہتا ہوں کہ اسرارِ الہیہ تم پر بھی منکشف ہو جائیں تم نبی کو فرشتہ دیکھنا چاہتے ہو۔ اور میں چاہتا ہوں کہ تم اپنے اندر ایسے اخلاق حسنہ پیدا کرو کہ فرشتوں سے اشرف ہو جاؤ۔ نہ میں غربت کی شکایت لے کر آیا کہ تم سے مال طلب کروں نہ امیروں کا غرور و تکبر لے کر آیا کہ کہتا پھروں میں خزانوں کا مالک ہوں اے قوم فالو کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ میں نے نبوت کا اعلان یہ بتانے کے لیے کیا ہے کہ میں اللہ کی مقدرات میں جو چاہوں کروں جسے چاہوں منع کروں۔ برگز نہیں میں اللہ کے حکموں کا پابند ہوں شریعت کی رسی میں بندھا ہوا ہوں۔ میں تم کو بھی اسی طرح شریعتِ الہیہ کا پابند دیکھنا چاہتا ہوں کہ یہ زندگی آزادی کی نہیں۔ تم تو مجھ پر ایمان لانے میں بچوں کی طرح شرطیں لگاتے ہو۔ کبھی غیب کی خبریں سننا چاہتے ہو کبھی مال و دولت کے خواہش مند بننے ہو مگر جن لوگوں کو حقیر سمجھ رہے ہو انہوں نے ایمان لانے میں کوئی شرط کوئی مطالبہ نہ کیا اس لئے ذَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِيْٓ أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي الْقُلُوبِ ۚ وَإِذَا السَّعِيرُ الظَّالِمُ ۚ میں نہیں کہتا ان لوگوں کے بارے میں جن کو تمہاری آنکھیں حقیر جانتی ہیں یعنی تمہارے دلوں نے ان کو برا سمجھا اور آنکھوں نے اظہار کیا کہ ان کو اللہ کبھی بھی دنیا اور آخرت میں بھلائی نہ دے گا بلکہ عنقریب ان کو دنیا میں مال و دولت اور آخرت میں جنت کا ثواب عطا فرمائے گا۔ اللہ بہت خوب جاننے والا ہے اُس کو جو اُن کے دلوں میں ایمان۔ معرفت اور مضبوطی ہے۔ اگر میں ایسا کہوں تو میں ان کی توہین کرنے والا اور اُن کا نقصان کرنے والا ہوں گا اس میں اشارۃً غیب کی خبر ہے اور ان مومنین مساکین کی آمدہ حالت کی خبر ہے اس سے پہلے مَلْفُوْا۟ اذۡبَحُوْا میں بھی اس چیز کی خبر تھی مقصد کلام یہ ہے کہ یہ غریب فقیر مومن لوگ اللہ کو پیارے ہیں اس لئے کہ انہوں نے ایمان قبول نہ تو کسی لالچ میں کیا نہ نہیں باتیں پوچھنے کیلئے اگر ان کا مقصد دولت مند بننا ہوتا تو مجھ جیسے ظاہراً فقیر آدمی کے ساتھ نہ لگتے بلکہ امرا کے دروازوں سے چمٹے رہتے نہ میں نے ان سے کوئی ایسے وعدے کر رکھے ہیں یہ محض حق کو حق سمجھتے ہوئے ایمان لائے

دنیا کی ہر چیز کو ٹھکرا کر رب تعالیٰ کے دروازے پر گر پڑے ہیں۔ انہوں نے اصل نبوت کا مقصد سمجھ لیا۔ نبی دنیا کی دولت نہیں اعمال کی دولت دینے آتا ہے۔ نبی غیب کی خبریں یا شعبدے بازی کے لئے نہیں آتا۔ اس کے پاس دنیوی لالچ لے کر مت آؤ اسے دنیا کے لئے مت مانو دین کے لئے مانو۔ نبی کی ذات سے دنیوی خواہشات کی امید مت رکھو۔ یہاں دل کی کلیاں کھلواؤ۔ نبی کی ذات تو عالم ناسوت سے عالم لاہوت کی طرف لے جانے والی ہے۔ یہاں تو عشق الہی کے سدا بہار پھول کھلے۔ جو دنیا سے بے نیاز ہو کر آخرت کی خاطر نبی کے قدموں میں لٹے گا۔ اس کو کون بد نصیب بے مراد کہہ سکتا ہے وہی تو خوش نصیب بامراد ہے۔ آج تم مخور ہو کل وہ صرور ہوں گے۔ تم لوگ ایسے پیاروں کو برا سمجھ کر ظالم ہو رہے ہو تم لوگ میرے بتاتے ہوئے سچے راستہ پر آؤ مجھ کو اپنے برے رستے پر مت لاؤ مجھے ظالموں میں سے مت بناؤ۔ کتنی پیاری کیسی میٹھی تبلیغ ہے کیسا دل نشین و عظیم ہے۔ چاہیے تو یہ تھا کہ فوراً قدموں میں گر جلتے ایمان لے آتے مگر قَالُوا يَا كُتُوبًا قَدْ جَاءَنَا لَنَا مَا كُنْتُمْ بِمَأْتِيًا بِمَآئِدَةٍ كُنَّا إِنْ كُنْتُمْ الصَّادِقِينَ۔ ان ساری محبت آمیز نصیحتوں کو نظر انداز کر کے بولے تم نے ہم سے جھگڑا کیا اور تمہارا جھگڑا طول پکڑ گیا۔ لہذا اب زیادہ باتیں نہ کرو اب تم وہ عذاب لاؤ جس کا تم نے عذاب یوم الیم سے وعید کیا ہے۔ دیکھیں تو سہی کہ تم کتنے سچے ہو۔ ہمیشہ غلط کار آدمی سمجھتا ہے کہ میں جھگڑا لو نہیں ہوں۔ سچے آدمی کو جھگڑا لو سمجھتا ہے۔ یہاں بھی وہی حالت ہے کہ جھگڑے کی نسبت حضرت نوح کی طرف کر رہے ہیں اور سمجھانے کو دلائل دینے کو کثرت جلال کہہ رہے ہیں تَعْدُّنَا کے بعد ہم پوشیدہ ہے کیونکہ یہ فعل متعدی بدو مفعول کے درجہ میں ہے۔ صادقین سے مراد اس وعدے میں سچا ہونا ہے۔ یہ کلام یا تو آخری جیسا کہ اگلی گفتگو سے ظاہر ہے یعنی اے نوح تم ہم سے ساڑھے نو سو سال جھگڑتے رہے نہ ہم نے تم کو مانا نہ تم جھگڑے سے باز آتے اور یا یہ اولے کلاموں سے ہے۔ جذالی بنا ہے جدلی سے اس کے معنی ہیں حقیقت کے خلاف بات پر مضبوط ہونا ضد کرنا قوم نوح علیہ السلام کے کفار کی نظر اور عقلی عقیدے میں حضرت نوح کی سب باتیں حقیقت کے خلاف تھیں وہ کہتے تھے کہ بشر کا نبی ہونا حقیقت کے خلاف ہے۔ کیونکہ انہوں نے جس بشر کو دیکھا تھا گھناؤنے کردگار بُرے اعمال کا مالک اُن کے ذہن میں بشر کا تصور صرف یہی تھا کہ بشر۔ چور۔ ڈاکو۔ راہ زن۔ جوازی شرابی ہوتا ہے۔ انہوں نے انسانیت کا معیار صرف یہی سمجھا تھا اور مقصد حیات یہی جانا تھا کہ انسانیت صرف دنیا پرستی کا نام ہے۔ یہی وہم پکا کر انہوں نے کہا کہ ارے بشر بھی نبی ہو سکتا ہے۔ حضرت نوح یہی سمجھنا چاہتے تھے اے بیوقوفو تمہارے اس کردار کا نام بشریت نہیں۔ یہ تو تمہاری اپنی حرصانہ ذہنیت کی اختراع ہے۔ مقام اور مدارج بشریت تو یہ ہے کہ ملائکہ بھی رشک کریں۔ نبی تو نبی عام مومن سے بھی تم ہم مثل نہیں ہو سکتے۔ کلام انوار تجلیات سے بہرہ مند اور تم اندھیروں ظلمتوں میں بھٹکنے والے۔ تم لوگوں نے اللہ کے نبی سے بھی اپنی دنیا پرستی والی امیدیں وابستہ کیں۔ انبیاء اولیاء کے آنے کا مقصد یہ نہیں کہ ان پر ایمان اور ان کی پیروی مریدی صرف اس لئے کی جاتے کہ ہماری دنیوی حاجات سرداریاں ملتی رہیں۔ ان سے تو آخرت اور آخرت والے

رب کو پانے کی کوشش کرو۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء اولیاء کے درباروں میں دنیا طلبی کے لئے مت جاؤ وہاں سے آخرت و معرفت کی بھیک مانگو۔ عِنْدَیْ خَزَائِنُ اللّٰهِ کی تفسیر سے حاصل ہوا اسی طرح صرف دنیوی لالچ میں پیر کی بیعت نہ کرو نہ پیر کو لائق ہے کہ شعبے دکھا کر مرید بناتے اور نہ دنیا کا لالچ دے کر عوام کو مائل کرے۔ جیسا کہ آج کل بہت فریبی ایسا کرتے ہیں۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام نے نبی ہونے کے باوجود صاف کہا کہ میں ان چیزوں کا دعویدار نہیں میرے پاس ان ارادوں سے نہ آنا دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء و کرام علیہم السلام کو غیب کا علم عطا فرماتا ہے مگر انبیاء و کرام کے ذمے اس کا ظاہر کرنا واجب نہیں یہ فائدہ اَقُولُ کی آیت میں لُکھُ فرمانے سے حاصل ہوا یعنی حقیقت کا انکار نہیں بلکہ تم کو بتانے کا دعویٰ کرنے کا انکار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جس میں صرف بتانے اور دعوے سے انکار حقیقتاً انکار نہیں وہاں تو دونوں مقولوں کے لئے ایک قول آیا۔ لیکن جہاں حقیقتاً انکار ہے اس کا قول علیحدہ ہے اگر تینوں مقولے ایک ہی درجے کے ہوتے تو تینوں کے لئے ایک ہی دفعہ کا اَقُولُ فرمایا جاتا۔ ثابت ہوا کہ غیب اور خزانوں میں صرف دعوے سے انکار ہے نہ کہ حقیقت میں اور مَلَنَّا ہونے میں حقیقتاً انکار ہے تیسرا فائدہ غریب مومن کو برا حقیقت سمجھنا طریقہ کفار ہے اور یہ ظلم ہے اور مومنوں سے پیار کرنا ان کا احترام قائم کرنا سنتِ انبیاء ہے یہ فائدہ تَذَوُّرُنِی اور اَقُولُ فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ سچی بات کو جھگڑا کہنا بھی طریقہ کفار ہے یہ فائدہ قَدْ جَاءَ لَنَا سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ کفار بہت بیوقوف ہوتے ہیں اس لئے کہ کوئی شخص اپنی مصیبت نہیں مانگتا مگر کفار عذاب کے طلبگار ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ فَاَیْتَنَا سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ان آیات سے ثابت ہوا کہ ملائکہ انبیاء و کرام سے افضل ہوں۔ کفار نے بشر کو کم سمجھا اس لئے نبوت کے لئے فرشتہ ہونا لازم جانا حضرت نوح نے بھی اپنی انکساری کرتے ہوئے بشریت کا اقرار قائم رکھا اور فرمادیا کہ میں فرشتہ نہیں ہوں جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں بشریت و ملکیت کا تعاقب مراد نہیں۔ بلکہ ان کفار کے اس گمان باطل کو توڑنے کے لیے کہ چونکہ مَلَنَّا افضل ہے اس لئے اس کو نبی ہونا چاہیئے یہ جواباً کلام فرمایا اور واضح کیا کہ نبی کو فرشتہ ہونے کا دعویٰ کرنے کی کوئی حاجت نہیں وہ تو بشریت و انسانیت میں اتنا کامل ہوتا ہے کہ مقام ملائکہ سے بلند یوں پر ہوتا ہے۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی گناہ کر سکتے ہیں۔ کیوں کہ کہا گیا کہ میں اگر ایسا کروں تو میں ظالموں سے ہو جاؤں گا جواب یہاں محال کو محال پر مشروط کیا گیا ہے۔ اس سے واقع میں ہونا لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ فرمایا گیا ہے اگر خدا کا بیٹا ہوتا تو میں پہلے پوجتا وہاں بیٹا ہونا اور پوجنا دونوں محال اسی طرح یہاں بھی تیسرا اعتراض ان آیات سے ثابت ہوا کہ نبی جس طرح فرشتہ نہیں ہوتا اسی طرح غیب دان اور کسی چیز کا مالک و مختار بھی نہیں ہوتا

یہاں تینوں چیزوں کی نفی ہے۔ تو اہلسنت لوگ نبی کے غیب کے قائل کیوں ہیں (روہانی) جواب اس کا جواب روح المعانی نے یہ دیا کہ حضرات انبیاء کرام مالک خزان تو ہیں مگر اللہ کی رضا کے بغیر نہیں چلتے عندی کا مطلب ہے اپنی مرضی سے استعمال کی نفی۔ لیکن زیادہ آسان جواب وہ ہے جو ابھی تفسیر میں ہم نے دیا کہ غیب اور خزانوں میں دعویٰ کی نفی ہے نہ کہ حقیقت کی اور ملکیت میں حقیقت کی۔ اسی لیے لَا أَخُولُ دود دفعہ فرما کر دروازہ بارت لائی گئی۔

تفسیر صوفیانہ

میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں میں نے صرف تجلیات نبوت کا دعویٰ کیا ہے دنیا کے دروازوں پر دنیا ملتی ہے صاحب اسرار کے دروازے پر نبوت کا نور نظر آتا ہے۔ اسے کور چشم بد بخیر یہاں طلب دنیا کے لیے نہ آوے کہ طالب دنیا مردود ہوتا ہے طالب عقیقی مسعود ہوتا ہے اور طالب مولیٰ محمود۔ اگر فلاح دارین چاہتے ہو تو مسعود یا محمود نبویہ جگہ دنیوی دعویٰ کی نہیں یہاں دین کے دعوے دار بننا چاہیے اور یہ دعویٰ ہے کہ میں خود اسرار باطن و رموز عشق جو غیبوں کا غیب ہے کو جانتا ہوں حقیقی بندہ وہی ہے جو انا کو فنا کرے ہر شے کو نسبت اسی رب کی طرف کرنا عبادت ہے جو اپنے بندوں کو اسرار بے خودی بتاتا ہے۔ اسی کی عطا سے بندہ برحق غیب دان عالم بڑھ جاتا ہے۔ جو مدعی ہے وہ بے بصیر ہے جو صاحب بصیرت ہے وہ مدعی نہیں بننا دَلَا أَخُولُ اِنْزِ مَدَّکَ میں نے یہی نہ کہا تھا کہ میں فرشتہ ہوں کہ قوت ملکیت کے ذریعے بدن انسانی کو قالب و قلب کو ظلمتوں سے بچا لیا جائے گا۔ اعمال کی محنت شاقہ تو ہر ذی روح کو اس دنیا و دون میں کرنی پڑے گی کہ یہ مقام کسب ہے یہاں عیش و آرام کی طلب بیکار بلکہ نقصان دہ دَلَا أَخُولُ الَّذِینَ تَذَرُونِی اَعْیُنُکُمْ لَنْ یُؤْتِیَہُمْ اللّٰہُ خَیْرًا اللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا فِیْ اَنْفُسِہُمْ اِنِّیْ اِذَا لَبَّیْتُ الظَّالِمِیْنَ نوح روح نے اپنی قوم کے نفس سرکش سے کہا کہ اسے نفس کے ساقیو تمہاری نظر میں ہر عالمین صالحین ذلیل و مقرر نظر آتے ہیں میں نہیں کہتا کہ ان کو بارگاہ سرمدی سے خزانہ خیر نہ ملے گا۔ اس لئے کہ قانون فطرت ہے دھونڈھنے والا پانے والا ہے مستحقین کو اس دروازہ ابد قرار سے محروم نہیں پھیرا جاتا۔ اسے سرکشو تم جسم کے امیر ہو وہ قلب کے غنی ہیں تم ظاہر کے سردار ہو وہ باطن کے تمہاری عزت دنیا کے دروازوں پر ہے ان کی رب کے دروازہ دائمی پر تم کو فنا کی حکومت ملی ان کو بقا کی بظاہری سزا و جزا ہے لیکن انکی ذات میں کتنے اسرار و انوار مضمر ہیں وہ اللہ ہی زیادہ جاننے والا ہے تم اپنے منہ سے کہتے پھر کہ ان کو کچھ بھلائی نہ ملے گی کہ تم اندھے بہرے ہو۔ تم گناہ کو نیکی برائی کو خیر سمجھتے ہو۔ مال دنیا کو بھلائی سمجھتے ہو۔ حالانکہ خیر دہی ہے۔ جو میرے پاس ہے وہی رب کی بارگاہ میں خیر ہے وہی حقیقت میں عافیت ہر دو جہان ہے۔ رب ہی عارف اکمل ہے اسی کو علم ہے کہ خیر ہمارے پاس ہے یا تمہارے پاس۔ اگر ان ہدایت یافتہ حضرات کو خیر سے دور سمجھا جائے تو بے شک میں تب تو قیاموں میں ہوں گا جبکہ مستحق حقیقی کو محروم کروں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ خیر پانچ قسم کی ہے خیر جسدی جو عالم ناسوت کی

دولت ہے۔ یہ ہر کس و ناکس اہل نا اہل۔ عالم جاہل اچھے برے کو مل جاتی ہے۔ دنیا پرست کی فرار اسی تک ہے دن رات اسی کے حصول میں غائب و غاسر ہے مولانا فرماتے ہیں شعر

اہل دنیا کا فران مطلق اند!

روز و شب رزق رزق و در بک بک اند

مذہب خیر خلقی جو اہل اللہ کے آستانوں سے ملتی ہے۔ خیر ایمانی۔ جو اعمال شرعی کے انوار سے حصہ مرزوق ملتا ہے۔

مذہب خیر خالق اسی کو توفیق عمل صالحہ کہا جاتا ہے۔ خیر ایمانی۔ جو گدایان قضا جو یان رضاء کو مشاہدہ قدس سے عطیے

ملے ہیں یہ خاصان خوش بخت کا حصہ ہے۔ یہ خزانے اغیار و اشرار سے چھپائے جاتے ہیں۔ ابرار کو بتائے جاتے

ہیں اور اغیار کو دیئے جاتے ہیں۔ خیر اول کو فنا ہے خیر آخر کو دوام اور خیر آخری کو بقا۔ اسی خیر کی طرف روح

ازلی نے بلایا ابرار تو دامن میں آگئے مگر اغیار کچھ نہ سمجھے اور پکار اٹھے قَالُوا يَا نُوٓرُ فَخَادِلُتْنَا فَاكْتَرَتْ

جَدَالَنَا كَايْتَابِمَا تَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ۔ بولے وہ اغیار و اشرار جن کو نفس نے عیش کے وعدے دیئے

تھے کہ اے نور کہ نہ تو الی روح مستقبل کے عذاب سے ڈرانے والی۔ تو نے ہم میں جھگڑا و فساد ڈال دیا کسی کو شفی کسی کو

صعید کر دیا کسی کو محروم کسی کو مسرور کر دیا۔ کسی کو مسعود کسی کو مردود بنا دیا یہ سب فرقہ بندی تیری ہے۔ پس زیادہ ہی

جھگڑا بنا دیا تو جہنم میں۔ کہ ازل کی گردہ بندیاں کہ دیں۔ جہنم کے سب ایک تھے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ شروع سے کور

بختوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ نور کو ظلمت دن کو رات اچھائی کو برائی۔ اصلاح قوم کو جھگڑے کا نام دیا۔ اصل مصلح کو

فسادی اور بد باطن فساد کو مصلح قرار دیا جاتا رہا ہے۔ یہی وہ بیماری ہے جس سے معارج فطرت کے راہ مسدود کئے

جاتے ہیں۔ یہ ہی سختی۔ دل اور کشافت قلبی ہے۔ جہاں یہ ناسور ہوتے ہیں وہاں خوف خدا کا نسو نہیں آتے جہاں

ایسے جھنکار اُگتے ہیں وہاں خشیت الہی کی نرم و گداز کلیاں نہیں چٹکتیں۔ جہاں ایسی بے باکی جہنم لیتی ہے وہاں عبرت

کے درس بھلا دیئے جاتے ہیں بلکہ عبرت آمیز وعیدوں کا مذاق اڑایا جاتا ہے۔ اور کہا جاتا ہے فَانْتَ اِنَّمَا تَعِدُنَا اِنْ

كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ۔ پس لے آتو ہمارے پاس اس عذاب کو جس سے وعید دیتا ہے تو ہم کو اگر تو سچا ہے

اہل شقاوت کے دل سے سب سے پہلے نبی کا خوف نکلتا ہے۔ بارگاہ نبوت کے گستاخ بنتے ہیں۔ پھر شریعت و طریقت

کا پھر عذاب و سزا و عتاب و قبر کا یہاں تک کہ باری عَزَّ اِسْمُهٗ کا خوف بھی جاتا رہتا ہے اور اسفل السافلین کے

زمرے میں شامل ہو کر مردود و ازلی بن جاتے ہیں جس طرح کہ نبوت کا اب سارے ادبوں کی چابی ہے۔ اسی طرح اس باب

گاہ کا بے ادب سارے ادبوں کا راہ زن ہے (روح البیان۔ عرائس البیان۔ ابن عربی مع زیادت)

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾

فرمایا فقط لائے گا تم پر کوئی عذاب اللہ اگر چاہا اس نے اور تم نہیں ہو تم عاجز کرنے والوں سے
بولادہ تو اللہ تم پر لائے گا اگر چاہے اور تم تھکا نہ سکو گے

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ

اور نفع نہ دے گی تم کو نصیحت میری اگر ارادہ کروں میں یہ کہ نصیحت کروں میں کو تم اگر ہو اللہ
اور تمہیں میری نصیحت نفع نہ دے گی اگر میں تمہارا بھلا چاہوں جب کہ

اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾

ارادہ کرتا ہے کہ گمراہ کرے تم کو وہ رب ہے تمہارا اور طرف اس کی لٹنے جاؤ گے تم
اللہ تمہاری گمراہی چاہے وہ تمہارا رب ہے اور اسی کی طرف پھرو گے

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي

یا کہتے ہیں وہ کہ خود بنالیا اس قرآن کو مادہ اگر بنا یا ہے میں نے اس کو تو پر مجھ ہے گناہ میرا
کیا یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے اسے اپنے جی سے بنالیا تم فرماؤ اگر میں نے بنالیا ہو گا

وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرَمُونَ ﴿٣٥﴾ وَأَوْحِي إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ

اور میں بری ہوں سے اس جو جرم کرتے ہو تم اور وحی کی گئی ہے طرف نوح شان
تو میرا گناہ مجھ پر ہے اور میں تمہارے گناہ سے الگ ہوں اور نوح کو وحی ہوئی کہ تمہاری

لَنْ يُوْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا

یہ ہے کہ ہرگز مومن نہ ہیں گے سے قوم آپ کی مگر وہ شخص جو ایمان لا چکا پس تم نہیں نہ ہو
قوم سے مسلمان نہ ہوں گے مگر جتنے ایمان لائے تھے تو غم نہ کھا اس پر

كَأَنْتُمْ لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

تم وہ نہ کرتے

جو وہ کرتے ہیں

ام حرف عطف سوالیہ ہے یہ جملہ استفہامیہ یَقُولُونَ مضارع معروف کہنے والے قوم نوح کے سرکش کفار میں اقربى قول کا مقولہ ہے اس کا فاعل حضرت نوح باب افعال کا ماضی مطلق معروف ابتداءً فعل کیلئے آیا ہے فَخَرَّ عَنْ عَرْسِ مَثْقَلِ یعنی اپنی بناوٹ کسی اور طرف نسبت کرنا ضمیر واحد غائب کا مرجع پیغمبات النبی اور وعدہ وعید ہے قُلْ اِنْ اَفْتَرَيْتُ فَتَعَلٰی اٰجُو اٰجِیْ وَ اَنَا بَرِیٌّ مِمَّا تَعْبُدُونَ قُل۔ امر ہے باب فُصِّرَ کا اس میں خطاب نوح علیہ السلام سے ہے امام مقاتل اور تفسیر کشف نے کہا کہ خطاب نبی کریم کو ہی مناسب ہے اِنْ حرف شرط اگلا جملہ پورا شرط ہے اَفْتَرَيْتُ واحد متکلم باب افعال سے افتراء کے معنی ہیں ایسا بھڑپور من گھڑت کلام سنانا کہ اصل کے مشابہ ہو جائے ضمیر غائب کا مرجع وہ کلام جو منسوب الی اللہ تھا نا جزائیہ علی حرف جر سے پہلے ثَابِتٌ اسم فاعل پوشیدہ ہے یا متکلم مضاف الیہ ہے اجرام الف کے زیر سے مصدر ہے باب افعال کا ایک قرأت میں اجرام زیر سے جمع ہے جَزْرٌ مَر کی یہاں مضاف پوشیدہ سے دراصل تھا مَعْلٰی ذٰلِکَ اِجْدَاجِیْ بعض نے کہا سبب سبب کی جگہ قائم ہے اس قول پر اجرام مضاف الیہ نہیں ہو سکتا وَ اَنَا وَ اُوْدُ عَاطِفٌ اَنَا ضمیر متکلم کا مرجع حضرت نوح ہیں نُوْحِیْ اسم فاعل بمعنی صفت مشبہ بِوَدِیْ یعنی بزار من حرف جار ما مصدر یہ ہے بعض نے کہا موصولہ ہے مگر اس صورت میں ضمیر محذوف ماننا پڑے گی تَجْوِیْوْنَ باب افعال کا مضارع جمع حاضر کا صیغہ ہے اس کا فاعل کفار ہیں۔ جَزْرٌ سے مشتق ہے۔ وَ اُوْحِیْ اِلٰی نُوْحٍ اَنَّهُ لَنْ یُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ وَ اُوْسرَجِدْ اُوْحِیْ ماضی مجہول الی حرف جر لفظ نوح مجرور۔ ہر دو متعلق ہیں اُوْحِیْ کے وَحِیٌّ سے مشتق ہے اَنَّ مشبہ بالفعل اسم خبر سے مل کر نائب فاعل ہے فعل اُوْحِیْ کا وہ اس کا اسم سے کَنْ یُؤْمِنُ نفی یکن سے خبر یہ زمانہ مستقبل کا مَنّ بیان یہ قوم سے مراد امت دعوت لے ضمیر حاضر کا مرجع حضرت نوح اِلَّا حرف استثناء مَنّ موصولہ مستثنیٰ منقطع ہے۔ اِلَّا بمعنی لکن ہے متصل یہاں ممنوع ہے۔ قَدْ اَمَنَ ماضی قریب ہے ف تَعْقِیْبِیْہِ ہے کَ تَبْتَئِسْ نہیں حاضر ہے تَبْتَئِسْ فعل ذم مہموذ العین سے مشتق ہے باب افعال میں طلب کے معنی ہیں بمعنی بدول ہونا مینا میں ب جار سببیہ ہے ما موصولہ مراد کفار کی تکلیف دہ حرکات ہیں کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ ماضی استمراری بمعنی حال۔ جمع غائب کا صیغہ۔ اس کا فاعل ہم ضمیر کا مرجع قوم نوح کا کافر نولہ۔

تفسیر عالمانہ اَقَالَ اِنَّمَا بَانِیْکُمْ بِہِ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ دُمَا اَنْتُمْ یُعْجِزٰیْنَ حضرت نوح نے فرمایا ذرا صبر کرو عذاب میں جلدی نہ کرو اگر اللہ چاہے گا تو تمہارے پاس ہی عذاب لاتے گا۔ جلدی یا دیر سے۔ عذاب دینا نہ دینا یہ کام میرے سپرد نہیں اور نہ یہ میری قدرت میں داخل اس لئے کہ عذاب اللہ کی مشیت سے ہوتا ہے میرے اعمال عذاب نہیں لاتے۔ اعمال وجہ عذاب ہوتے ہیں نہ کہ فاعل عذاب۔ ابھی تو تم مذاقاً جلد بازی کر رہے ہو لیکن جب آگیا تو پھر تمہارے پاس کوئی راستہ کوئی طاقت نہ ہوگی کہ تم عذاب کو روک سکو یا عذاب بھیجنے والے کو عاجز کر سکو

اور نہ تمہارا کوئی کام اللہ کو یا ملائکہ کو عذاب کو عذاب دینے سے روک سکے گا۔ یعنی یہ نہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ تم کو عذاب دینا چاہے مگر تم اور تمہارے معبود روک دو۔ کس کی طاقت ہے جو اس قادر مطلق سے مقابلہ کر سکے۔ اے قوم عذاب اسی اللہ نے دینا ہے جس کو تم نہیں مانتے جس کے امر کے تم نافرمان بن رہے ہو۔ مَا أَنْتُمْ كَاجْمَعَةٍ نَفِي كَے استمرار یعنی ہمیشگی کے لئے ہے نہ استمرار کی نفی کے لئے اس کی وجہ یہ ہے بِسَعْيِ جَزْنٍ میں بآزائیدہ۔ عذاب اگرچہ اچھی چیز نہیں مگر عذاب کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے وہی دنیا میں جس کا فر پر چاہے عذاب کرے جس پر چاہے نہ کرے دنیا میں کفار پر عذاب یقینی نہیں۔ یہاں دنیوی عذاب ہی کا ذکر ہے۔ معجز عجز سے بنا ہے اس کے معنی میں مَدَّ مقابل کو اس کے ارادے سے روکنا نہ ہونے دینا۔ کائنات میں اس چیز کی ہمت کسی کی نہیں کہ اللہ کے فرشتوں کو عذاب دینے سے یا اس طرح تھکا دے کہ جنگ و مقابلہ کرے یا اس طرح تھکا دے کہ بھاگ جائے اور بھاگتا رہے فرشتے اس کے پیچھے بھاگیں یہاں تک کہ تھک جائیں۔ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْرَتِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ بِرَبِّدَا أَنْ يُخَوِّدَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ ذَالِكُمُ السَّيِّئُ تَرْجِعُونَ۔ جب نوح علیہ السلام نے ان کے تمام قولوں کا جواب مکمل شافی دے دیا اور سمجھ لیا کہ یہ قوم درست نہیں ہو سکتی تو آخری ظلام فرما کر حجت ختم کر دی کہ اے قوم تم کو میری نصیحت نفع نہیں دے سکتی خواہ میں تم کو کتنی ہی نصیحت کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہو کہ تم کو تمہاری سابقہ حرکات اور ظلموں کی وجہ سے جھٹکا ہی رہنے دے یہی تمہارا خالق مالک ہے اس کو تم میں تصرف کرنے کا پورا اختیار ہے اور یہ تو دنیا کے عذاب کی بات ہے تم تو مکر بھی اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔ وہاں کا دائمی عذاب اس کے علاوہ ہے۔ یہ جملہ دراصل مقلوبی ہے۔ دو شرطیں ہیں جس کی ایک جزا مقدم ہے۔ ایک شرط دوسری شرط سے عارض ہے۔ اسی صورت میں پہلی شرط دوسری سے ملتی ہوتی ہے کہ اگر دوسری شرط ہو بعد میں پہلی شرط ہو تو جزا واقع ہوگی ورنہ نہیں اس کی مثال فقہ میں اس طرح ہے کہ کوئی خاوند بیوی سے کہے تجھے طلاق ہے اگر تو گھر میں گئی اگر تو نے زید سے کلام کیا۔ تو بیوی پہلے گھر میں گئی بعد میں زید سے بات کی طلاق نہ پڑے گی (سراج منیر معانی) اس لئے کہ اس طرح کہ جبوں میں فقہاء عظام کے تین قول ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ بصری نحو یوں کا مذہب ہے جزا شرط پر مقدم نہیں ہو سکتی کوئی نحوی کہتے ہیں کہ ہو سکتی ہے (کتاب النحو الانصاف) قانون یہ ہے کہ جس عبارت میں دو شرطیں اور ایک جواب تو وہ جواب دو شرط کا ہوگا کہ وہ آخری ہے اور پھر دوسری شرط اور جواب دونوں مل کر پہلی شرط کا جواب بن جائیں گی تو اس عبارت قرآنی کا بقاعدہ نحو مطلب یہ ہوا کہ اگر اللہ تم کو بھٹکانا چاہے تو میری نصیحت تم کو مفید و نافع نہیں۔ بشرطیکہ میں تم کو نصیحت کروں۔ ہم نے یہاں امام یوسف کا قول نقل کیا ہے۔ امام محمد اور امام شافعی کا مذہب اور ہے۔ لفظ نصیحتی جامع کلمہ ہے۔ خیر کے کرنے شر کے رکھنے کے حکم کے لیے یعنی نصیحت یا دونوں باتیں آجاتی ہیں اگر استاد اپنے شاگرد کو نصیحت کرے کہ سبق پڑھ تو مطلب یہ ہوگا ترک پر معافی نہ کر

مقصد کلام یہ ہے کہ انبیاء کرام ہوں یا اولیاء عظام ہوں علماء ملت ہوں یا صوفیاء امت ہوں کفار و فساق کو کسی کی نصیحت اس حالت میں مفید نہیں ہو سکتی جبکہ ارادۃ الہیہ میں ان کا بھٹکنا گمراہ ہونا مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا مبغین امت کو درہنہوں کا خیال رکھنا چاہیے ایک یہ کہ اگر اس کی تبلیغ سے کسی کو راہ ہدایت مل جائے تو اللہ کا شکر کرے کہ ہدایت رب نے دی عزت اس کی بن گئی اپنی بڑائی نہ کی جائے کہ یہ میری فصاحت میرے حسن بیان سے ہوا ہے دوسری یہ کہ مجرم سے نفرت نہیں کرنی چاہیے جرم سے نفرت چاہیے۔ لطیفہ۔ علامہ اقبال جب شیر محمد صاحب شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بغرض زیارت گئے تو علامہ صاحب کو حضرت نے شرف بخشے سے انکار کر دیا کیونکہ کچھ تو ان کے غلط اشعار حضرت کے پاس پہنچے ہوئے تھے اور شکل و لباس خلاف شرع تھا۔ علامہ صاحب بہت رنجیدہ ہوئے اور لکھ کر بھیجا کہ۔ جرم سے نفرت چاہیے نہ مجرم سے۔ نہ معلوم اس مختصر عبارت میں کیا اثر تھا کہ حضرت شرق پوری فوراً تشریف لے آئے اور زیارت بخشا۔ غالباً اس آیت کی تفسیر ذہن میں آگئی ہو۔ حافظ شیرازی کہتے ہیں کہ شعر

مکن پنجم حقارت نگاہ بر من مست

کنیت معصیت زہدے مشیت اوست

حسن بصری کہتے ہیں کہ بغوی کا مطلب ہے عذاب دنیا۔ یعنی اس نے تمہارے لیے عذاب ہی رکھا ہے کیونکہ تم چلتے ہو مطلب کر رہے ہو تو اب میری نصیحت کیا کرے۔ اس لئے کہ اگر میری نصیحت مان کر تم اب بوقت عذاب ایمان لے بھی آئے تو کوئی فائدہ نہیں گویا کہ میری نصیحت تم کو مفید تو تھی مگر تم نے فائدہ حاصل کرنے کا وقت گزاردیا اس سے ثابت ہوا کہ یہ آخری کلام ہے اور اس وقت علامات عذاب قائم ہو چکی تھیں جس کا احساس کفار کو بھی ہو چکا تھا آسمان کا رنگ بدل چکا تھا جسے کہتے ہیں پتھی جس۔ سید راہ ہونا یا یہ کہ تمہاری بہت دھرمی۔ ضدی پن ہی اغواء الہیہ عذاب خدا کی علامت ہے جو مجھے اور تمہیں دونوں کو نظر آرہی ہے اور کیوں نہ عذاب آئے کہ تم نے اس کی نافرمانی کی ہے جو تمہارا خالق مالک اور مَرَبِّ ہے۔ لہذا وہ ہر طرح تم کو بنا بگاڑ سکتا ہے۔ موت سے پہلے بھی بوقت بھی یہ انتہائی وعید ہے پھر بعد موت اسی کے حوالے تم نے ہونا یہ سخت تحذیر ہے (کبیر۔ معانی۔ صادی۔ جمل مدارک۔ بیان۔ خازن۔ ابن کثیر۔ مظہری۔ جلالین) اَمْرُ یَعْقُ لَوْ اَخْتَرْتُمْ فَعَلٰی اِجْرَ اَمْنٍ وَاَنَا بَرِّئٌ مِمَّا تُجْرُمُونَ۔ اے نوح یہ کفار زبان قال سے کہہ رہے ہیں یا زبان حال سے مجھ رہے ہیں کہ یہ عذاب وغیرہ اور بتوں کا جھوٹا ہونا اور اللہ کی توحید سب تمہاری گھڑی ہوئی باتیں ہیں۔ اکثر مفسرین ہی ترجمہ کرتے ہیں کہ یہ عبارت مسلسل قصہ نوح علیہ السلام کا جملہ شامل ہے بتایا یہ جارہا ہے کہ نوح علیہ السلام کو رب نے فرمایا کہ تمام تجارت کے لئے ان کا یہ وہم بھی دور کر دو کہ یہ عذاب آنا اور دین کا حق ہونا خدا کی وحدانیت کا برحق ہونا یہ میرا وعظ خود ساختہ نہیں بلکہ بالکل حق ہے غالباً اسی گمان سے ایمان لانے پر تیار نہیں ہوتے یا تمہارے لوگ ایک دوسرے سے ایسی باتیں کرتے پھرتے ہیں۔ اے نوح! پ فرمادیں

نوح آپ فرما دیں گویں یہ چیزیں گھڑی ہیں تو تم فکر کیوں کرتے ہو اس کا وبال مجھ پر ہے۔ اجرام یا مصدر ہے یعنی میرا گناہ کمانا یا اجرام جمع ہے جرم کی یعنی میرے جرموں کی مصیبت تکلیف۔ لفظ وبال پوشیدہ۔ دراصل ہوا و بال اجرامی۔ اور ہاں اگر تم نے میری تبلیغ نہ مانی ایمان نہ لائے بت نہ چھوڑے تو پھر جو تم پر تمہارے ان جرموں کے بدلے عذاب آ جائے تو میں بری یا یہ اس طرح کہ مجھ سے نہ کہنا کہ بچاؤ یا اس طرح کہ مجھ کوئی تکلیف نہ ہوگی۔ تم ہو گایا اس طرح کہ تمہارے جرموں کا بدلہ مجھ سے نہ لیا جائے گا جس طرح میرے جرم کا بدلہ تم پر نہ ہوگا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ عبارت جملہ معترضہ ہے اور یہ کفار مکہ کی حالت بیان ہو رہی ہے کہ جب قصہ نوح کی بذریعہ وحی یہ آیت کے میں مشہور ہوئیں تو کفار مکہ نے کہا یہ سب جھوٹے من گھڑت افسانے ہیں تو درمیان قصہ کے ان کا جواب سمجھایا گیا کہ پیارے حبیب ان سے اس طرح فرما دو۔ اِذَا خَرَبْتُمْ عَنْهُ۔ میں ہوں ضمیر کا مرجع اگر قصہ نوح ہو تو یہ جملہ معترضہ ہے اور دینی عقائد ہوں تو یہ مسلسل کلام ہے۔ اَوْحَىٰ اِلٰی نُوْحٍ اَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمٍ هٰذَا اِلَّا مَنْ قَلًا مِّنْ قَلَا تَلْتَلِیْسُ بِمَا كَانُوْا یَفْعَلُوْنَ۔ جب کفار کی اینٹیں اور صبر نوح علیہ السلام حد سے گذرا تقدیر الہی کا وقت پہنچ چکا تھا۔ تب وحی کی گئی حضرت نوح کی طرف کہ شان یہ ہے کہ اب آپ کی قوم میں سے کوئی ایمان نہیں لائے گا ان کے ایمان کی مایوسی ہے مگر وہ جو ایمان لائے وہی اس پر قائم رہیں گے یا جن کے ایمان کی امید ہے وہ ضرور ایمان لائیں گے تو اسے پیارے نبی نوح تم ان کفار کے کفر پر کر تو تون بد عملیوں گستاخیوں سے غمناک نہ ہو غم محبت میں ہوتا ہے ان کی محبت چھوڑ دو جو تکلیفوں کا زیانہ تھا وہ لڑ گیا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دنیا میں اعمال کا بدلہ ضروری نہیں مشیت باری تعالیٰ پر موقوف ہے۔ بہت دفعہ نیکوں کو تکلیفیں پہنچ جاتی ہیں اور بد معاش مزے میں پھرتے ہیں لہذا ان دنیوی حالات کو بد بختی یا نیک بختی کی علامت نہ سمجھنا چاہیے۔ یہ فائدہ ان شاء فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مرکز ہدایت جناب باری تعالیٰ ہے باقی سب ہادی اس کی رضا سے ہیں۔ مگر تبلیغ کرنے والوں کو ان کی تبلیغ کا ثواب مل جائے گا لہذا باوجود علم ہونے کے کہ اس کو اثر نہ ہوگا مسئلہ بتا دینا چاہیے خواہ کسی کو اچھا لگے یا برا یہ فائدہ لَا یَنْفَعُکُمْ سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت نوح جانتے ہیں کہ اڑالی حاصل یعنی کافر ہیں کہ فرما رہے ہیں قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ مگر پھر بھی تبلیغ فرماتے رہے تیسرا فائدہ اچھی سچی نصیحتوں کو نہ ماننا اور اس میں شک ڈالنا اس میں غور نہ کرنا اپنے عیوب نہ دیکھنا کفار کا کام ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے علماء صوفیا اور بزرگان دین کے قول و فعل کو محبت ایمانی کی نظر سے دیکھنا چاہیے اس کی نصیحت لینا چاہیے یہ فائدہ اِنْ اَخْتَرْتُمْ عَنْهُ۔ فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ دین کی تبلیغ کرنے والوں کو بہت بڑا حوصلہ رکھنا چاہیے۔ بڑے صبر و تحمل سے تبلیغ کئے جاتے یہ سمجھو کہ یہ رب کی لگائی ہوئی ڈیوٹی ہے جو میں نے کرنی ہی کرنی ہے قوم کی جہالت و بہبودگی سے رنجیدہ نہ ہو

یہ فائدہ فلا تَبْتَئِرْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آیت کریمہ میں فرمایا گیا اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ یہاں الاحرف استنارہ اس کا مستثنیٰ مذکور ہے متصل ہے اور مستثنیٰ ہند کن یومین فوت فلک

ہے یہ فعل مستقبل ہے جو حدوث فعل کو مستلزم ہے تو چاہیے تھا مستثنیٰ میں بھی حدوث فعل ہوتا حالانکہ مستثنیٰ میں استمرار فعل ہے یہ استثناء کے تقاضے کے خلاف ہے کہ ایک ہی جملہ استثنائیہ میں مستثنیٰ منہ سے حدوث ایمان کی نفی ہو۔ اور

مستثنیٰ میں استمرار کا ثبوت ہو۔ بقاعدہ نحو یہ سخت غلطی ہے۔ آسان لفظوں میں اعتراض اس طرح ہے لَنْ یُّؤْمِنَ کا معنی ہے کہ آپ کی قوم سے ایمان نہیں لائیں گے تو اس کا صحیح استثناء یہ تھا کہ مگر کچھ لوگ ایمان لائیں گے۔ لیکن ارشاد ہوا مگر وہ

شخص جو ایمان لا چکا جواب استمراری امور دو قسم کے ہوتے ہیں دائمی و غیر دائمی۔ عام طور پر امور استمراری دائمی کے دوام کی وجہ سے ابتدا کا حکم دے دیا جاتا ہے گویا کہ یہ فعل تو پہلے ہو چکا ہے مگر اس کا دوام آئندہ ہوگا

اَلَا مَنْ قَدْ اٰمَنَ میں ایمان واقعی استمرار ہے یعنی جو پہلے سے ایمان لا چکے مگر بقاء ایمان اور دوام ایمان کا حدوث ہے کہ یہ اب سے آئندہ تک ہوتا ہے مقصد یہ ہے کہ نیا مومن کوئی نہ بنے گا مگر جو مومن پہلے بن چکے ان کا ایمان عارضی

نہیں بلکہ دائمی ہوگا۔ جیسے کہ مسئلہ ہے اگر کوئی شخص قسم کھاتے کہ یہ پہنا ہوا کرتہ میں نہ پہنوں گا۔ تو اگر اسی وقت نہ اتارے تو قسم ٹوٹ جاتے گی کفارہ واجب ہوگا کیونکہ استمرار فعل تھا مگر قسم کھاتے ہی ہر لمحہ نیا حدوث فعل ہو رہا

ہے لہذا فوراً اتارے ایسے ہی یہاں ہے۔ یہاں حدوث فعل کا استثناء حدوث دوام پر ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس طریقہ سے فعل کی شان اور فاعل کی عظمت کا اظہار ہے۔ گویا کہ باقی قوم کے کفر کے ساتھ ساتھ مومنوں کے شان ایمان کو

ظاہر فرمایا اور غیبی خبر دی کہ یہ تا ابد مومن رہیں گے ان میں کوئی مرتد نہ ہوگا۔ یہ جواب روح البیان نے دیا ہے۔

دوسرا اعتراض اہلسنت لوگ کہتے ہیں کہ انبیاء دنیا میں صاحب اختیار ہو کر آتے ہیں یہ مسلک قرآن مجید کے خلاف قرآن کریم سے ثابت ہے کہ نبی بالکل بے اختیار ہوتا ہے دیکھو یہاں حضرت نوح نے صاف کہہ دیا کہ میں عذاب

النے میں بے اختیار ہوں اللہ چاہے تو لائے چاہے تو نہ لائے (دوبانی) جواب اس کا جواب دو طرح سے ہو سکتا ہے۔ پہلا یہ کہ مخلوق خدا دو طرح کی ہے ایک یہ کہ خلقت پہلے اس کا استعمال بعد میں دوسری یہ کہ ساتھ ساتھ خلقت ساتھ ساتھ استعمال۔ عذاب اسی مخلوق میں سے ہے کہ ورود کے وقت ہی پیدا کیا جاتا ہے۔ تو یہاں حضرت نوح کا یہ قول وقت

اس بات کی کر رہا ہے کہ عذاب کا خالق رب تعالیٰ ہے جس وقت تمہارے عذاب کو پیدا کرے گا تم پر فوراً آجائے گا۔ وہ خلقت میں مرضی کا مالک ہے میں عذاب اس لئے نہیں لاسکتا کہ میں خالق عذاب نہیں۔ عذاب کوئی ایٹم ہم نہیں کہ لیبارٹری

یا گودام میں پہلے سے بنا پڑا ہو جو چاہے اٹھا کر دے مارے۔ ہاں اللہ کی دیگر مخلوق میں نبی صاحب اختیار ہوتا ہے شریعت طریقت قانون۔ دین دنیا۔ رحمت و کرم میں انبیاء کرام کچھ اختیار دیا جاتا ہے۔ تو یہاں خلقت میں بے اختیاری کا ذکر

ہے نہ کہ تَخَلُّفَت میں تیسرا اعتراض اس آیت میں چار جگہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا پہلے دو جگہ لفظ رب آیا تیسری جگہ یَا نَبِیُّکَہُ یَا اللہ لفظ اللہ فرمایا پھر چوتھی جگہ ذُبُکُمْ فرمایا اس میں کیا حکمت ہے، جواب پہلی دو جگہ اپنا اور مومنوں کا ذکر ہوا اس لئے رب اسم جمالی بولا گیا جس سے اشارۃً پتہ لگا کہ اللہ کریم انبیاء پر اور ان کے طفیل سے مومنوں پر انتہائی جمال والا ہے۔ تیسری جگہ عذاب کا ذکر ہے اس لئے وہاں اسم جلالی اللہ ارشاد ہوا کہ باری تعالیٰ کفار پر صاحب بلال ہے اور عذاب اس کی صفت جلال کا مظہر ہے چوتھی جگہ رجوع الی اللہ مذکور ہے اور سرسری انداز میں آخری تبلیغ ہے کہ لے کا فروہ ذات جس کی طرف دنیا میں تم کو میں بلا رہا ہوں وہ بلا وجہ جابر قاہر نہیں بلکہ وہ تمہارا مشفق و مُرَقِّب تم نے پھر جو اس کی طرف لوٹنا ہے تو آج ہی اس کی بارگاہ میں آ جاؤ یہ آخری بار تم سے کہہ رہا ہوں اس لئے یہاں اسم جمال رب ارشاد ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

چونکہ دنیا و دوزخ فرار ہے اس لئے اس کی طبیعت جبلی میں جلد بازی ہے مگر فطرت کے افعال اپنے وقت سے معلق ہیں کائنات کی فنا و بقا سے یہ اظہر ہے کہ ہر چیز کی آمد اپنے وقت پر ضرور ہونی ہے نہ کسی کی جلد بازی پہلے ہو سکتی ہے نہ کسی کے انکار سے دیر ہو سکتی ہے ظاہر بین وقت آنے سے پہلے ہی اس کا منکر ہو جاتا ہے مگر مومن قلب جانتا ہے کہ اللہ کا وعدہ اور وعید ضرور آ کے رہتا ہے۔ مذاق کرنے والے اور جلد باز عذاب آنے پر ایسے پچھتائے جس سے بچ نہیں سکتے۔ مرد کامل پر جب اسرار کا ورود ہوتا ہے اور کشف باطنی سے نوانا جاتا ہے تو اس کو شفیق و سعید کا پتہ لگ جاتا ہے وہ اپنے رحم قلبی کی بنا پر شفیقوں کو بتاتا ہے کہ اے شفیقو عنقریب تم پر نار فراق کا عذاب آنے والا ہے اس سے پہلے تم ظلمتوں کے سیلاب میں ڈبوئے جاؤ گے تو شفیق لوگ اس صوت قلبی کا انکار کرتے ہیں اور جلد بازی چاہتے ہیں۔ قلب الرجال پکارتا ہے کہ ضرور تم پر جدائی کا عذاب آئے گا پھر تم اس کو روک نہ سکو گے تمہارا قلب قالب اسی میں سڑتا گلستا رہے گا۔ پھر تم کو ہدایت بھی نہ مل سکے گی آج میری نصیحت کو اسی لئے نہیں مانتے کہ تم ازلی بدنصیب ہو۔ رب تعالیٰ جس کو شیطان کے راہ پر ٹھکرا دے تو اس کو کسی ناصح برحق کی نصیحت کا رگہ نہیں ہوتی۔ عالم فنا کی دلچسپیوں میں اس کو محسوس نہیں ہوتا کہ میرا رب کون ہے اور میں نے کس کی طرف پلٹنا ہے مرد راہ کو سب معلوم ہے بار بار آگاہ کرتا ہے کہ اللہ ہی تمہارا رب ہے۔ رجوع اسی طرف ہے تو کیوں وادی مری کے رستے ادھر جلتے ہو رضاء البیہ کی نعمتوں سے اس کے حضور حاضر ہو۔ مگر بد عقلی سے اس خدائی آواز کی سچائی کے منکر ہوتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ سب باتیں وعدے و وعیدیں افتراء ہیں بناؤنی ہیں۔ عالم امر کا یہ پیغمبر من کی دنیا سے وعظ کہتا ہے کہ افتراء جرم ہے اور اس کا گناہ مغفرتی پر وارد ہوتا ہے وادی عشق میں ہر شخص کو اُسی کے جرم کی سزا ملے گی کہ وہ طلب صادق سے نادانق رہے گا۔ عشق کا حاکم کسی مجرم سے بے خبر نہیں و صادق و کاذب کو جانتا ہے اس کو علم ہے کہ کس کو بسط کا انعام دینا ہے اور کون قبض کے لائق ہے۔ اسی لئے نوح روح نے قوم قلب کے مجرموں

سے کہا کہ تم اپنے جرم میں ضرور گرفتار ہو گے۔ میرے جرم کا تم سے اور تمہارے جرم کا مجھ سے حساب نہ ہو گا۔ جب روح قدسیہ اپنے قالب کے خبیثہ نفس کو سمجھا کر تنگ جاتی ہے اور نفس امارۃ کی سرکشیوں سے غلگین ہوتی ہے تو عالم انوار کی طرف سے صوت سرور ہی بلند ہوتی ہے کہ اسے ہماری پاک روح یہ نفس سرکش راہ سعادت پر نہیں آسکتا۔ صرف قالب اور اعتناء سعیدی تیرے وعظ کے عامل اور تیرے حکم کے موئن ہیں تو ان کے ساتھ ہی عالم امر کی فضاؤں میں سرور ہو۔ نفس کی سرکشی پر غلگین نہ ہو نفس اور اس کے پرستار اسی طرح بددیانتی اور خیانتیں کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ فنا کی لہروں میں غرق ہوں گے۔ منزل شوق مومن عشق کے نصیب میں ہے۔ بندہ عقل فریبی ہے۔ بندہ عشق عاجز مسکین۔ فریب دار فنا کی طرف اور عجز و ارتقا کی طرف لے جاتا ہے اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا يَدَ اِيْرِ الْبَقَاءِ - قالب انسانی کے چار وزیر اور حاکم ہیں م روح یہ بادشاہ ہے قلب یہ وزیر اعظم ہے م نفس م طبیعت۔ جب پیدا ہوتے تو سب پاک و صاف تھے بعد بلوغت ہر ایک نے اپنا مشیر بنایا چار مشیر طیب ہیں چار خبیث م مجلس صالحین م فکر و تدبیر م تزکیہ م ہمت مردانگی۔ یہ سب طیب مشیر ہیں اپنے ساتھیوں کو مومن بنادیتے ہیں م جہالت م غیر اللہ کی محبت م دنیوی خواہشات م شہوت یہ سب خبیث ہیں۔ جہالت روح کو میلا کہتی ہے محبت غیر اللہ قلب کو خواہشات نفس کو۔ شہوت طبیعت کو ایک کے گناہ کا دوسرے پر اثر نہیں ہوتا جب تک اس سے بیزار رہے۔ سب سے پہلے نفس امارہ بگڑتا ہے پس عاقل پر واجب ہے کہ توجہ بارگاہِ حمدیت اور عمل ہدایت اور ترک شہوات سے اپنے نفس کو مارتا اور قلب کو صیقل کرتا ہے (روح البیان)

وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا وَلَا تَخَاطِبُنِي

اور بناؤ کشتی میں نگاہوں ہمارے اور وحی ہماری سے اور نہ سفارش کرنا مجھے ہمارے

اور کشتی بناؤ ہمارے سامنے اور ہمارے حکم سے اور ظالموں کے ہمارے

فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ۝ وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ

میں ان کے جو ظالم ہوئے بے شک وہ ڈوبے ہوئے ہیں۔ اور بناتے ہیں کشتی کو

میں مجھے بات نہ کرنا وہ ضرور ڈوبائے جائیں گے اور نوح کشتی بنا رہا ہے اور جب

وَكَلَّمَآمَرَ عَلَيْهِ مَلَأْ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ

اور جب کبھی گزرتے پران سردار سے قوم آپ کی ہنستے وہ کانفر سے اُنی فرمایا

اس کی قوم کے سردار اس پر گزرتے اس پر ہنستے بولا اگتہ ہم پر ہنستے ہوتو

کے حال کی جگہ ہیں اَعْلٰیٰن بروزن فعل جمع ہے عین کی لفظ عین مشترک المعانی ہے یہاں مراد نظر نگاہ ہے اس کی جمعیت مبالغہ کے لئے ہے یعنی ہر سمت ہر طرح ہماری نگاہ یعنی حفاظت میں نا ضمیر جمع متکلم مراد باری تعالیٰ واو عاطفہ ہے وَحِیْنًا وحی سے مراد خفیہ پیغام اور احکام مخصوصی یعنی تعلیم کشتی دَلَّحْنَا طَبِیْنِ واو سر جملہ لا مخاطب فعل نبی بعض نے فرمایا دَاَصْنَعُ اور نبی دونوں وجوب کے لئے ہیں بِیْ نون وقایہ یا متکلم فی ظرفیہ یہاں لفظ شفاعت پوشیدہ ہے اَلَّذِیْنَ سے مراد قوم نوح کے کافر ہیں مگر وضاحت کے لئے فرمایا ظَلَمُوْا مبیغہ ماضی جمع ہے صلہ ہے موصول کا اِنَّهُمْ اِنْ حُرِفَ تَحْقِیْقُ حُرْمٌ ضَمِیْرُ اِسْمِ اِنْ مُعْرِضٌ اِسْمٌ مفعول یعنی مستقبل مجہول یہ خبر ہے اِنْ کی اور پورا جملہ اسمیہ لا مخاطب کی علت ہے دَیْضَعُ واو سر جملہ یُضَنُّ مَضارع اس کا فاعل حضرت نوح اَلْفُلْکَ میں الف لام عہدی ہے فُلْکَ واحد ہے بروزن قُفْلٌ اس کی جمع بھی ذُلْکَ ہی ہوتی ہے بروزن اُسْدًا یہ جملہ زمانہ حالیہ ہے دُکَلْمًا واو سر جملہ جس نے نئے کلام کا اشارہ کیا کَلْمًا یہ لفظ متصلہ ہے لفظ کُلٌّ حرف دوامی ہے اور کلیت و کثرت کے لئے مامصدر یہ سے متصل ہو کر لفظ استمراری بن گیا۔ بمعنی جب کبھی یعنی بار بار مَرَّ فعل ماضی مَرَّ سے مشتق ہے بمعنی گزرنا عَلٰی جارہ بمعنی عَلَنَدَ یعنی قریب سے ضمیر کا مرجع حضرت نوح یا کشتی مَلَاْ بمعنی اَمْرًا یَدُکُفَّارٍ مِّنْ بَعْضِیَّتِ کَلْبٍ قوم سے مراد تمام برادری کا مرجع حضرت نوح سَخَّرْنَا بَاب حَرْبٍ کا ماضی جمع ہے سَخَّرَ سے مشتق ہے بمعنی مذاق بازی کرنا مِنْہُ اپنے معنی میں کا مرجع یا کشتی یا حضرت نوح قَالَ ماضی مطلق اس کا فاعل نوح ہیں اگلا جملہ اس قول کا مقولہ ہے ان حرف شرط تَسَخَّرُوا جملہ شرطیہ مخا طبین وہی سرداران کفر ہیں مَتَا مِنْ حُرِفِ جَرِ نا ضمیر جمع متکلم اس کا مرجع تمام مسلمان خَائِفًا میں تین لفظ ہیں فَ اِنْ فَاء جزائیہ اِنْ حرف یقینی نا ضمیر جمع متکلم اس میں یقینی غیب کی خبر ہے تَسَخَّرُ فعل مستقبل مِنْکُمْ مِنْ اپنے معنی میں ہے کم ضمیر سے مراد وہی مذاق کرنے والے کفار ہیں کَلْمًا حرف تشبیہ ہے مگر یہاں مشابہت جنسی پکے لئے نہ کہ نوعی کے لئے تَسَخَّرُوْنَ فَسَوَتْ فَاء تعقیبیہ ہے سَوَتْ طرف ہے قرب زمانی و مکانی ہر دو کے لئے آتا ہے پچھلے کلام کو مضبوط کرنے کے لئے آیا یہاں طرف زمانی ہے۔ من اسم موصول اپنے پورے صلہ سے مل کر مفعول بد ہے تَعْلَمُوْنَ فعل مستقبل کا یَأْتِیْ فعل مستقبل اَتٰی سے مشتق ہے ضمیر مفعول عَذَابٌ فاعل ہے یَأْتِیْ کا موصوف ہے یُجْزَوْ کا باب افعال کا مضارع یَجْزٰی ناقص یا سے مشتق ہے ضمیر واحد کا مرجع مَنْ ہے واو عاطفہ یَجْزٰی مضارع مستقبل جَزٰی سے مشتق ہے بمعنی موجود ہونا موجود رہنا عَلٰی بمعنی فوقیت کا مرجع عَذَابٌ یَجْزٰی کا فاعل ہے مراد خدا کی سزا اخروی ہے مُبِیْنًا اقامت سے بنا باب افعال کا اسم فاعل یعنی ہمیشہ رہنے والا اس لئے کہ جملہ اسمیہ میں استمرار ہوتا ہے اور تین چیزیں استمرار پیدا کرتے ہیں اسم فاعل اسم مفعول صفت مثلیہ اور ان ہی تین سے جملہ اسمیہ بنتا ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَاصْبِرْ لَفُكِّ بَاعِثِنَا وَوَحْيِنَا ذَلَّا تَخَاطِبُنَا فِي الَّذِينَ ظَنَّمُوا أَنَّهُمْ مُعْرِضُونَ .

جب اتنے دراز زمانے تک کفار نوح کو تبلیغ اور دعوت ایمان کا فائدہ نہ ہوا اور مقرر عذاب کا زمانہ بھی قریب آگیا تو رب تعالیٰ نے پہلے تو حضرت نوح کو تبلیغ سے روکا اور کفار کی ایذاؤں پر تسلی دی پھر وجوبی حکم عطا فرمایا کہ اے نوح علیہ السلام ایک خاص قسم کی کشتی بناؤ۔ یہ امر وجوبی اس لئے ہے کہ آج بوقت عذاب کائنات میں انسانی جانوں کو بچانے کا واحد ذریعہ وہ کشتی ہوگی اور انسانی جان یعنی مومنوں کو بچانا بھی شرعاً واجب ہے اور ادارہ واجب کا ذریعہ بھی واجب ہوتا ہے۔ خاص قسم کی کشتی اس لئے کہ الْفُكِّ میں الف لام عہدی ہے۔ بعض نے کہا کہ الف لام جنسی ہے تو مطلب ہوگا عام طرح کی ایک کشتی بناؤ۔ مگر صحیح یہ ہے کہ الف لام عہدی ہے جیسا کہ روش کلام سے ظاہر ہے۔ منع کے معنی ہیں کام کرنا مطلق یہاں مراد ہے باقاعدہ اول سے آخر تک مکمل کشتی بنانا۔ جَعَلَ کلمتی بھی بنانا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جعل عام ہے صحیح۔ غلط۔ اچھی بری خوبصورت بدصورت۔ مضبوط۔ کمزور ہر طرح کی بناوٹ کے لئے لیکن جَعَلَ کے معنی ہیں ہر طرح سے اچھی۔ صحیح۔ خوبصورت۔ مضبوط۔ مکمل فائدے مند۔ اس مختصر سے امر میں اتنا عظیم جامع۔ مانع اور مکمل حکم عطا فرمایا کہ جس کی مثال نہیں مجھے بلاغت قرآن۔ اور فصاحت کلام۔ جب کوئی لائق ترین کاریگر اور استاد فن کوئی چیز بنانا چاہتا ہے تو اس کی دور رس نگاہ ہیں چار چیزوں میں غور کرتی ہے۔ سامان بہترین ہو۔ نقشہ بہترین ہو۔ نمونہ لا جواب ہو۔ فن کاری بہت زیادہ ہو۔ ہر ضرورت پوری ہو۔ لفظ اصنع میں یہ سارے امور دئیے کہ اے نوح نگرہی بہت شاندار پختہ ہو کشتی کا نمونہ نقشہ بہت اچھا ہو اپنی پوری فن کاری صرف کر دینا تاکہ کشتی کشتی نہ رہے بلکہ نبی کا معجزہ بن جلتے۔ پھر اس میں بہت زیادہ اور بہت قسم کی مخلوق نے سوار ہونا ہے۔ تو یہ حکم ظاہراً عوام کے لئے تو مجمل ہے مگر حضرت نوح چونکہ عالم کائنات تھے اور مدرسۃ الہیہ کے پڑھے ہوئے اس لئے یہ مجمل بھی ان کے لئے مفصل تھا یہی وجہ ہے اسناد راز اور جامع امر لے کر بھی کوئی ہدایت طلب سوال نہ کیا اے نوح ہماری حفاظت میں کشتی بناؤ گے ائین جمع ہے عین کی اس کا ترجمہ ہے آنکھ۔ نگاہ۔ چونکہ نگاہ سبب ہے حفاظت کا اس لئے اَعْيُن بول کر حفاظت مراد لی ورنہ اللہ تعالیٰ نگاہوں انھوں سے پاک ہے۔ گویا کہ سبب بول کر سبب مراد لیا۔ یا مطلب ہے ہمارے معائنے میں کہ اے نوح تم بناتے جاؤ ہم اس کو پاس کرتے جائیں کام نبی کا ہو تصدیق رب کی ہو۔ یہ گویا پیشگی تصدیق کا وعدہ ہے۔ ائین جمع ہے یا بلحاظ عدد کے کیونکہ حفاظتیں بہت سی قسم کی ہوتی ہیں دشمن سے حفاظت۔ کیرے مکورے سے حفاظت چوری ہونے۔ جلنے سے حفاظت۔ وغیرہ وغیرہ یا بلحاظ ظمیر جمع متکلم مطلقہ کہ ہماری وحی سے بنانا ہے یعنی ہم جس طرح وقتاً فوقتاً تم کو وحی جلی یا خفی یا الہام بھیجتے رہیں تم اسی طرح کام کر سکتے پہلے جانا لہذا رب نے پہلی وحی میں نقشہ سمجھایا کہ مرغی کے سینہ کی شکل کی کشتی بنانا جس طرح آج کل جہاز اور کشتیاں ہیں یہ نقشہ وہیں سے لیا گیا ہے اور بیس سال نوح علیہ السلام نے کشتی کی نگرہی جمع فرمائی (روح البیان) اس بیس سال انتظار کا فائدہ یہ ہوا کہ نئی اولاد پیدا

نہ ہوئی اور بچے بالغ ہو گئے ان کو تبلیغ نبوت پہنچی مگر انہوں نے بھی ماں باپ کا راستہ پکڑا اس لئے وہ بھی سخت عذاب ہوئے تب آپ نے کشتی بنانی شروع کی اور اسے نوح اب قوم کے بارے مجھ سے اچھی بری کوئی بات نہ کرنا یہ جاہل ظالم و بد تمیز لوگ ہیں۔ یعنی اپنی رحم دلی کی بنا پر ترس کھا کر مجھے دفع عذاب کی دعائیں نہ مانگنا بلکہ اس بارے بالکل خاموش رہنا اور دیکھتے رہنا کہ میں جس کو چاہوں عذاب دوں۔ کیونکہ فیصلہ ربانی ہو چکا ہے اور قلم سوکھ چکا ہے کہ یہ سارے کے سارے کافر غرق کئے جائیں گے مَعْقُودُونَ اسم مفعول بمعنی مستقبل مجہول ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اَعْدِیْن سے مراد چیزیں ہیں یعنی ہماری ظاہری باطنی چیزوں سے تم کشتی بناؤ۔ ظاہری اشیاء ساز و سامان لکڑی لوہا ہتھیار وغیرہ باطنی اشیاء علم و مہر جو سینہ نوح علیہ السلام میں پہلے ہی تھا لَا تَخَاطَبُنِی کی نہیں میں۔ بیٹے کنعان اور یوی واعلہ یا واعلہ کی طرف اشارہ ہے۔ وَفِصْنَمُ الْفُلْکَ دَکَلَمَا مَرَّ عَلَیْہِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِہِمْ سَجَرُودًا مِنْہُ قَالَا اِنْ تَسْخَرُودًا مِثْلًا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْکُمْ کَمَا تَسْخَرُونَ اب دیکھو ہمارے نوح کشتی بنا رہے ہیں۔ یہاں یصنع فعل مضارع حال کے معنی میں ہے مگر حکایت ماضی کی ہے۔ اس نظارہ عجیبہ کا نقشہ کھینچنے کے لئے۔ گویا کہ ابھی کر رہے تھے اس میں اظہار پیار ہے۔ کیونکہ پیاری چیز بھلائی نہیں جاتی۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاں واقعہ اتنا پیارا اور دلکش تھا کہ ابھی تک میری آنکھوں میں پھر رہا ہے گویا کہ ابھی ایسا ہو رہا ہے یہ محض سامعین کے سامنے اظہار محبت ہوتا ہے اور واقع سے پیار ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اس کے بنانے کے دوران جب کبھی نوح علیہ السلام کی قوم کے مغرور امیر رئیس لوگ وہاں سے گزرتے تو ان سے کشتی کے بارے مذاق کرتے۔ یا اس طرح کہ انہوں نے کشتی کبھی دیکھی نہ تھی ساحل سمندر بہت دور تھے دریا اس طرف ہے ہی نہیں کیونکہ قوم نوح کا علاقہ موصل۔ بابل و مضافات ہیں اس کی مشرقی جانب پانچ سو میل کے فاصلے پر دریا دجلہ اور مغربی جانب سات سو میل یا ہزار میل دریا فرات ہے۔ جبل جودی موصل سے دو سو میل ہے جودی کی بلندی سطح سمندر سے تیرہ ہزار فٹ ہے جب وہ کافر یہ لکڑی کا ڈھانچہ دیکھتے تو ہنس کر پوچھتے اے نوح یہ کیا بنا رہے ہو آپ فرماتے یہ گھر ہے جو پانی پر چلے گا تو کہتے کہ پانی کہاں ہے۔ یا یہ کہ انہوں نے کشتیاں دیکھی تو یقین مگر اس شکل کی نہ دیکھی تھی لہذا حیرانی سے پوچھتے اور جب آپ فرماتے کہ کشتی ہے تو مذاق کرتے کہ بھلا اس شکل کی بھی کشتی ہوتی۔ اور یا اس طرح کے کہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ کشتی ہے مگر جب خشک ریگستان کو دیکھتے کہ یہاں کشتی کا کیا مقصد تو مذاق کرتے یا اس طرح کہ حضرت نوح سے کہتے کہ تم کل تک تو نبی تھے اب نجار یعنی بڑھئی بن گئے اب نبوت کہاں گئی۔ اور کبھی کہتے کہ پانی کے عذاب کی بات کرتے تھے وہ تو آیا نہیں اب کشتیاں بنانا کے ڈر رہے ہیں۔ جب یہ مذاق بڑھ جاتا تو آپ فرماتے کہ اگر تم لوگ آج ہم سے مذاق کر رہے ہو تو ہمیں بے شک کل ہم بھی تم سے دنیا میں غرق ہونے کے وقت آخرت میں نار و دوزخ میں جھلنے کے وقت اس مذاق کا بدلہ لیں گے۔ مینا ضمیر سے فرمانا یا محض فصاحت کے لئے ہے یا مومنین بھی شامل ہیں کہ وہ کافر نوح علیہ السلام سے ہٹ کر سر رہے مومنین کو بھی ستاتے مذاق کرتے تھے۔ گمما میں تشبیہ نوعی یا جنسی نہیں بلکہ علی ہے۔ یعنی ہم تم کو اس نوعیت کا مذاق نہ کریں گے جس طرح

تم کرتے ہو کہ شان نبوت اور شان مومن کے خلاف ہے بلکہ اس کے بدلے میں تم پر عذاب دنیا و آخرت آئے گا تو ہم تم کو دیکھتے ہوں گے تم ہم کو اس وقت تمہاری ذلت اور ہماری دید تمہاری اس مذاق کا بدلہ ہوگا۔ کہ تم کو ایک توڑو بنے جلنے کی تکلیف دوسرے ہمارے دیکھنے کی تکلیف یا مطلب ہے کہ وہ عذاب چونکہ ہماری ہی وجہ سے ہوگا گویا وہ ہمارا بدلہ ہوگا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ كَذِبِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ اور اے کافر وہ بدلہ کچھ دور نہیں بلکہ چند دنوں کی بات سے پس عنقریب ضرور جان لو گے تم اس کو جس پر عذاب آتا ہے ایسا کہ ذلیل کر کے رکھ دے گا اور وہ عذاب شروع تو دنیا میں ہوگا مگر اس مجرم کے ساتھ ایسا حائل ہوگا کہ تا ابد قائم رہے گا کہ دنیا میں غرق برزخ میں ملائکہ عذاب کی مار اور کڑک میدان محشر میں رحمت سے دوری اور مومن کافر کا فرق جہنم میں سرق یعنی جلنا۔ پل صراط پر فرشتوں کی جھڑک۔ خیزی کا مطلب ہے کہ جب تم دوتے پیچھے چلاتے ہو گے تو وہی مومن جن کو تم حقیر ذلیل سمجھتے ہو وہ نہایت سکون و اطمینان تم کو دیکھتے ہو گے یہ دیکھنا تم پر ذل تکلیف کا باعث ہوگا کہ یہ ذلت ہے۔ لفظ مَن یا موصولہ ہے یا سوالیہ اگر موصولہ ہے تو یہ جملہ خبریہ ہے اور مفعول بہ ہے۔ تَعْلَمُونَ متعدی بیک مفعول بھی کشتی بنانے کے حکم سے مکمل بننے تک دو سو سال کا عرصہ لگا مگر رب تعالیٰ نے یہ عرصہ کشتی کا طول و عرض واضح نہ فرمایا صرف اشارۃً بِأَعْيُنِنَا دَوَّخِينَا سے کچھ سمجھا دیا۔ نہ یہ بتایا کہ ہلاکت کفار کا فیصلہ اتنے عرصے بعد کیوں فرمایا لَا يَنْفَعُكُمْ سے اشارہ ملتا ہے کہ جب تک حضرت نوح خود نہ مایوس ہوتے اس وقت تک عذاب نہ آیا جب آپ نے ان کے ایمان سے بالکل مایوس ہو کر دعا کی رَبِّ لَا تَذَرْنِي الْاَرْضَ اَلْمِ تَبْ عَذَابَ آيَا۔ آپ کی بددعا سے پہلے زمین روئی کہ یا اللہ مجھ پر کفر کی اور بے ادبی نبی کی انتہاء ہو گئی۔ پرندے روتے کیڑے مکوڑوں نے فریاد کی درود البیانا مضمرین نے کچھ اختلاف سے ان باتوں کی وضاحت کی صحیح تر یہ ہے کہ کشتی کی شکل جو ان مرغی کی طرح تھی حضرت نوح نے اس کے لئے لکڑی تلاش کروائی تو مناسب لکڑی تیار وافر مقدار میں نہ ملی لہذا آپ نے خود ساگوں کے بیشمار درخت لگوائے جو بقول روح البیان بیس سال میں اور بقول خازن۔ معانی۔ صاوی سو سال میں پختہ لکڑی بنے اور یہی صحیح ہے کہ ساگوں یعنی شیشم (ٹالی) بیس سال میں پختہ نہیں ہوتی۔ آپ بقدر ضرورت کٹوا کر منگواتے رہتے اس طرح آپ نے اور آپ کے مسلمان غلاموں امتیوں نے سو سال میں مکمل کشتی تیار کر دی اس کی لمبائی بارہ سو گز تھی اور چوڑائی چھ سو گز یعنی اس سے آدمی اور اونچائی تیس گز۔ تین منزلہ تھی نیچے کی منزل میں درندے چرندے۔ بیچ کی منزل میں پرندے اور اوپر کی منزل میں حضرت اور تمام مسلمان عورت مرد۔ باقاعدہ اترنے چڑھنے کے لئے سیڑھیاں گزر گاہیں تھیں ہر منزل کے درمیان میں دروازہ تھا۔ صحیح یہ ہے کہ بابل شہر میں کشتی بنائی گئی۔ معانی نے جزیرہ ابن عمر کو مقام کشتی بتایا ہے۔ بندہ نے والے صرف حضرت نوح تھے اور مزدوروں اور دیگر مسلمانوں کے علاوہ حضرت نوح کے تین لڑکے تھے وَاٰمَاسَامٌ يٰاَفْتٌ آپ کا چوتھا بیٹا جو سب سے بڑا تھا کافر تھا۔ اس میں اور بہت سی روایات ہیں کہ کن کیسے پیدا ہوا گدھے کے ساتھ شیطان کشتی میں چلا گیا۔ گو بہت جمع ہو گئے تو اس سے خنجر پر پیدا ہوا۔ شہر کے نختوں سے بتی پیدا ہوئی۔ چوبے نے شرارت کی وغیرہ یہ سب روایات ہے

سند ہیں غالباً اسرائیلیوں نے بنا ڈالی ہیں۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ نیک لوگ ظاہراً کہتے ہی بے سرو سامان ہوں مگر اللہ کی حفاظت میں ہوتے ہیں کیوں کہ نیکوں کا کام اللہ تعالیٰ ہی کا کام ہوتا ہے یہ فائدہ بَاعِثِناً سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ قانونی اور شرعی مجرم کی سفارش نہیں کرنی چاہیے جن لوگوں نے مجرم کی سفارش کر کے شریعت دے کر مجرم کو بچا لینے کی عادت بد ڈالی وہ قوم ملک تباہ ہو گئی۔ جرم بند ہونے کی سب سے زیادہ مفید ترکیب یہ ہے کہ مجرم کو فنا ہونے دو۔ اسلام نے مجرم کو کبھی بھی قابل معافی نہ سمجھا۔ یہ فائدہ لَا تَخَاطَبُنِي سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ حاصل ہوا اسی لئے اسلام میں جیل اور جہانم کوئی منزائیں بلکہ یہ منزائیں اسلام میں منع ہیں۔ جیل درجہ ماننے کی منزائیں کی ایجاد ہے ہمیشہ اچھوں کا مذاق جاحل لوگ کرتے ہیں اور بزرگوں کے اعمال افعال میں برائیاں اور عیب نکالتے ہیں وجہ یہ ہے کہ جاحل ظاہرین ہوتا ہے وہ صغر کو عیب۔ عیب کو صغر سمجھ لیتا ہے۔ غلطی کو درستی۔ درستی کو غلطی سمجھ لیتا ہے۔ وہ خود کو بڑا عقل مند سیاست دان سمجھنے لگتا ہے۔ حالانکہ حقیقت بزرگوں نیکوں کے پاس ہوتی ہے۔ سبق یہ ملا کہ علماء اولیاء صوفیاء پر جہالت کے اعتراض اور تنقیدیں مت کرو۔ یہ فائدہ سَوَوْفَ تَعْلَمُوْنَ سے حاصل ہوا۔ صرف سرفروخت میں سیطرہ تاکید پڑ کر تلجے جسطرح حرف کئے نفی میں۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کفار کے لئے مُعَذِّقُونَ فرمایا گیا یہ اسم مفعول ہے اور اسم مفعول فعل حال کی کیفیت بیان کرتا ہے یعنی ابھی غرق کئے ہوئے ہیں۔ حالانکہ طوفان نوح اس واقع اور فرمان کے کئی سال بعد آیا اور وہ تب غرق ہوئے یہاں بجائے مُعَذِّقُونَ کے يُعَذِّقُونَ فرمانا چاہیے تھا یہ آیت علم فصاحت کے بھی خلاف ہے اور حقیقت کے بھی جواب اس کے دو طرح جواب ہو سکتے ہیں ایک تو وہی جو تفسیر عالمانہ میں دیا گیا کہ اسم مفعول کا بمعنی حال ہونا گلیہ نہیں اکثر یہ ہے۔ یہاں بمعنی مستقبل ہے یعنی غرق کئے جائیں گے۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ يُعَذِّقُونَ بمعنی فعل حال ہی ہے مگر یہ جملہ تشبیہی ہے اور معنی یہ ہے کہ ان کفار کا غرق ہونا اتنا یقینی ہے کہ گویا یہ غرق ہو ہی گئے۔ کہہ دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم دن رات اپنے محاوروں میں کہتے ہیں کہ سمجھو فلاں کام ہو ہی گیا دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ لَفِظٌ يَصْنَعُ فعل مضارع ہے۔ جس میں یا حال کا ترجمہ ہوتا ہے یا مستقبل کا۔ مگر یہ واقع ماضی میں ہو چکا تو یہاں مضارع فعل کیوں بولا گیا۔ اگر یہاں حال کا ترجمہ کریں تو جھوٹ لازم آئے گا۔ اور مستقبل کا معنی کرنا تو بالکل ہی غلط ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ تشبیہی جملہ ہے کہ گویا ابھی بنا رہے ہیں صرف اظہار محبت کے لئے تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَإِنَّا نَسْخَرُهُمْ جَمْعٌ بھی تم سے مذاق کریں گے۔ مذاق کرنا تو جہلا کا کام ہے جیسا کہ سورہ بقرہ میں حضرت موسیٰ کا کلام منقول ہے اَعُوذُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ میں مذاق نہیں کرتا میں تو جاہلوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں تو حضرت نوح نے یہ کیوں کہا۔ جواب اس کے دو جواب مفسرین نے دیئے ایک تو تفسیر میں بیان کر دیا گیا کہ اِنَّا نَسْخَرُهُمْ کی تشبیہ نوعی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم زبانی

مذاق اڑاتے ہو ہم تمہاری ذلت کو دیکھ کر تمہارا مذاق کریں گے۔ سہاوا دیکھنا ہی تمہارا مذاق ہوگا۔ یعنی ہم مذاق کا بدلہ لیں گے کہ عذاب تم پر آئے گا جو ہماری وجہ سے ہوگا۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ نَسَخَرُ سَخَرُوْا سے بننے کا معنی ہے ذلیل کرنا۔ ذلیل سمجھنا مطلب ہے کہ تم آج ہم کو ذلیل سمجھتے ہو کل ہم تم کو ذلیل سمجھیں گے۔ اور کفر کو ذلیل کرنا جائز ہے۔ تیسرا جواب اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معاملہ مسلمانوں کے ساتھ تھا۔ مسلمان کا مذاق اڑانا جہالت اور برا ہے یہاں معاملہ کفر کا ہے کفر کا مذاق اڑانا شرعاً منع نہیں۔ خواہ زبانی ہی کیوں نہ ہو۔ چوتھا جواب اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ وہاں ہُذَیْبٌ یہاں نَسَخَرُ ہے۔ ہُذَیْبٌ اس گفتگو کو کہتے ہیں جس میں گھٹیا پن ظاہر ہو وہ واقعی نبی کی شان کے خلاف ہے لیکن نَسَخَرُ میں وہ مذاق مراد ہے جو حقیقت حال پر مبنی ہو۔

تفسیر صوفیانہ

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ عَرْشُ اللَّهِ سے نوح روح کو حکم ملا کہ اعمال صالحہ کی کشتی بنا ہماری حفاظت کے قلموں میں ہمارے بتاتے ہوئے ڈھانچہ قلبی کے مطابق۔ اور جنہوں نے شہوتوں اور لذت دنیا کے ظلم کئے ان کے نجات کے بارے میں ہم سے بات نہ کرنا۔ کیونکہ وہ فنا کی اندھیروں میں غرق کئے ہوئے ہیں کفر کے غلافوں میں ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قالب یعنی جسم انسانی پانچ قسم کے ہیں ۱۔ انسان حیوانی جن پر شہوتوں کے حال طبیعت کے اوصاف غالب ہوتے ہیں اور یہ مغلوب و مقہور ہو جاتا ہے ۲۔ انسان شیطانی جن پر حالات شیطانی نفس کے اوصاف غلبہ کر لیتے ہیں۔ ۳۔ ابلیس کے جال میں جکڑے ہوتے ہیں اگر دنیا سے ایمان سلامت لے جائیں تو اصحابِ مین ہیں اگر ایمان سے خالی چلے گئے تو اصحابِ معین ہیں ۴۔ انسان ملکی جن پر حالات ملائکہ علیہم السلام اور روح کے اوصاف کا غلبہ ہو یہ ہی اصحابِ جمال ہیں یہ تینوں جنتی ہیں مگر پہلے دو فضل کے جنتی اور قالبِ ملکی عدل کا جنتی۔ اس کو دنیا میں ہی جنت کی بشارت ہے اس کے ایمان و اعمال کو بقا کا تمغہ ہے۔ پہلے دو قسم کے انسانوں کو ہر لحظہ خطرہ ہے اگر بلا ایمان دنیا سے گئے تو یہی اصحابِ شمال اور قہر و جلال والے ہیں ۵۔ قالبِ مشرک اور انسان جانہیں۔ جن پر خیر و شر برابر ہے۔ وصفِ طبعی و وصفِ نفسانی روحی اور ملکی مشرک ہیں۔ ان میں اکثر پارلنگ جلاتے ہیں بشرطیکہ مرشد روح و سنگیہ کہے ہی اصحابِ اعراف ہیں ۶۔ انسانِ تھانی جن پر اسرار کا حال کشف کا وصف غالب ہو۔ جو سالک راہ اور مجذوب عقل و عشق ہوں یہی اربابِ کمال اور مقرب بارگاہِ سَابِقُونَ الْأَوَّلُونَ ہیں ان کا مقام معلوم اور رزق مقسوم ہے وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْنَا سَلَّطْنَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ دَرَجَاتٍ قَالَ إِنْ نَسَخَرُوا مِنَّا خِائِنًا لَّنَسَخَرَنَّ مِنْكُمْ كَمَا نَسَخَرُوا مِنْكُمْ۔ روح پاکیزہ صبر و رضا کی کشتی تیار کرتی ہے اور حیوانی لوگ جب مَن کی دنیا سے نکل کر گوشہ روحانی کی طرف گزر کرتے ہیں تو اپنے شیطانون کے ساتھ جمع ہو کر مذاق و تمسخر کرتے ہیں۔ کبھی صوفیاء جذب کا کبھی متقیوں کی نماز عشق کا۔ کبھی علماء بحر و بر کا کبھی پریشان ظاہر طہینان باطن والے فقرا کا مذاق کرتے ہیں اور ملکی لوگ روح القدس کے ہمراہی جب دنیا و دنو و عالم سفلی

سے نکل کر عالم بالا کی طرف محور پرواز ہوتے ہیں تو ملائکہ مقررین کے ساتھ جمع ہوتے ہیں اور نفس پرستوں دنیا داروں سے کہتے ہیں آج تم مسخری کرتے ہو کچھ دیر بعد میدان محشر کی ملاقات میں ہم تمہاری مسخری کا اسی طرح جواب دیں گے جس طرح تم اب مسخری کرتے ہو۔ وہاں روزِ حشر سب کے مقام جلا ہوں گے۔ حیوانیت والوں کا مقام شیطان ہو گا۔ اصحابِ مین کا مقام نلکی ہو گا اہلِ جانین کا مقام بین الطرفین ہو گا۔ رحمانی گروہ کا مقام۔ قربِ رحمن ہو گا۔ حدیث پاک میں ہے۔ اے لوگو جس طرح زندگی گزارو گے اسی طرح موت پاؤ گے اور جس طرح موت پاؤ گے۔ اسی طرح حشر کرو گے فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ يَحْمِلْهُ عَلَيْهِ عِذَابٌ مُّهِيمٌ اے مسخری کرنے والو عنقریب جان لو گے کہ کون ہے وہ بدنسیب جس پر عذابِ حرمان آتا ہے جو اس کو اپنے پرائوں کے سامنے ذلیل و رسوا کر دے اور حائل رہے گا اس پر دائمی حجاب کا عذاب۔ امام الصوفیاء یحییٰ رازی نے فرمایا کہ آدمی تین قسم کے ہیں ملائکہ وہ کہ جس کی آخرت نے اس کے عیش کو بھلا دیا۔ یہ لوگ دونوں جہان میں کامیاب اور فائزین ہیں۔ دوسرے وہ جس کے عیش نے اس کی آخرت کو بھلا دیا یہ لوگ ہلاک ہونے والے ہیں۔ ان کی زندگی مذاق کرتے گذرتی ہے اور آخرت مذاق کروانے میں۔ تیسرے وہ جو دونوں طرف کے مزے چکھتا ہو یہ مقام اور درجہ ہمت والوں کا ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ اللہ کے کچھ خواص بندے ہیں جو رفیعِ قرب کی جنتوں میں ساکنین ہیں۔ وہ سب انسانوں سے زیادہ عقل والے ہیں۔ یہ محبوب کے لیے زاہد دنیا تارکِ ریاست ہیں ان کی سبقت رب کی طرف ہے اور ان کی سرعتِ رضا کی طرف لہذا ان کو تلیل پر صبر ہے اور مدتِ طویل پر آرام ہے۔ اہل بصیرت اور روشن لوگ فرماتے ہیں کہ روحِ مومن مثلِ نوح کے ہے صفاتِ مومن قومِ نوح ہے جو ایمان لائے نفسِ مومن اہلِ کفران و سرکشی ہیں جسمِ مومن کشتیِ نوح ہے جب روحِ مومن صوتِ سرمدی کے حکم سے کشتیِ قالب بنانے لگتی ہے۔ تو عینِ ربوبیت نگاہِ ازلیہ میں سے حقیقتِ متاعی کی حفاظت فرماتی ہے اعمال کی نگرانی پر خشیتِ الہی کے نقش و نگار اور زحد دنیا کی منزلیں بنتی چل جاتی ہیں وہ عیونِ صفات جو انوار کے معدن اور ذات کے حقائق ہیں اسی کی حفاظت اور توفیق سے وجودِ سفینہ کو قرار ہے یہی مشاہداتِ ربانی جسدِ کشتی پر رحیم و کریم ہیں حدیثِ پاک میں ہے کہ بندیکے اعمالِ صالحہ رب کی نگاہِ لطف میں ہے۔ لہذا بندہ ایسی نماز پڑھے اور عملِ خیر کرے کَأَنَّكَ تَرَاهُ گو یا کہ تو اس کو وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے۔ یہی اَعْيُنِ معرفت ہے روحِ لطیف ہے اور قلبِ مومن رفیق۔ اپنی لطافت اور رقتِ قلبی کی بنا پر نفسِ سرکش کے بے دعا و خیر کا حصہ بناتا ہے۔ حکمِ ربی آتا ہے کہ لَا تُخَاطَبْنِي ان سرکشوں کو دعائے دویہ ازل کے محروم ہیں اور شقاوت کے دریا میں غرق ہونے والے ہیں و روح البیان و عرائس البیان) بندہ حق میدانِ عمل میں پیٹھ کر شریعت کی کشتی بنانا محبتِ اہل بیت کی منزلیں آراستہ کرتا ہے ہے۔ صحابہ کے ستاروں کی شمعیں جگمگاتا ہے ان ستاروں کا۔ ہمارا پکڑتا ہے۔ ابتلاؤ مصائب کے طوفان سے پار نکل جاتا ہے مگر نفس پرست۔ اہل علم کے اعمال کو محض مذاق سمجھتے ہیں اس لئے عذابِ حسرت دائمی کی موت مرتے ہیں۔

نفسانی لوگ ظالم ہیں کیونکہ اشیاء و عملیات کو غیر جگہ میں رکھتے ہیں۔ عبادت حق کا مقام تو رضاءِ حق ہے مگر یہ ریاکار اس کو دنیا اور شہوتوں کی جگہ رکھتے ہیں اسی لئے فتنوں کے طوفان میں غرق ہو جاتے ہیں۔ بچتا وہی ہے جو روح کی تربیت میں سفینہ شریعت و معرفت میں سوار ہو جائے اہل شقاوت شریعت کی کشتی میں بیٹھنے والوں پر بستے مذاق کرتے ہیں کیونکہ شریعت کے انوار اور معرفت کے اسرار سے دور ہیں جس طرح بے عمل عالم اور جاہل برابر ہیں اسی طرح بے عمل عارف اور غافل برابر ہیں کہ یہ سب دروازہ الہیہ سے مردود ہیں کیونکہ فقط علم اور معرفت ذریعہ نجات و قبولیت نہیں۔ جبکہ کتاب و سنت پر عمل نہ ہو۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ ۖ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا

یہاں تک کہ جب آگیا ہمارا اور ابلا تنور فرمایا ہم نے سوار کر لو میں اس سے ہر یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور تنور ابلا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار

مَنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ

جوڑے میں سے دو زو مادہ اور اہل اپنے مگر وہ کہ گذر گیا پر اس کرے ہر جنس میں سے ایک جوڑا زو مادہ اور جن پر بات پڑھ چکی ہے ان کے

الْقَوْلُ وَمَنْ أَمِنَ ۖ وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿۳۰﴾ وَقَالَ

قانون اور اس شخص کو جو مومن ہے اور نہیں ایمان لائے تھے ساتھ ان مگر تھوڑے اور سوا اپنے گھر والوں اور باقی مسلمانوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ تھے مگر تھوڑے

ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمَوْسَاهَا ۚ إِنَّ رَبِّي

نوح علیہ السلام نے فرمایا سوار ہو جاؤ تم میں اس سے ناک اشر کے ہرنا اس کا اور رکنا اس کا بیشک اور بولا اس میں سوار ہو اللہ کے نام پر اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا بیشک میرا رب

لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۳۱﴾ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ۖ قَفَّ

رب میرا بڑے بخشنے والا رحم کرنے والا ہے اور وہ کشتی بہتی رہی ساتھ ان کے میں موج ایسی موجوں میں ضرور بخشنے والا مہربان ہے اور وہ انہیں لئے جا رہی ہے ایسی موجوں میں جیسے پہاڑ

وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي أَرْكَبَ

یہاڑ اور پکارا نوح نے بیٹے کو اور تھا وہ میں علیحدگی اسے بیٹے میرے سوار ہو جا تو ساتھ
اور نوح نے اپنے بیٹے کو پکارا اور وہ اس سے کنارے تھا اسے میرے بچے ہمارے

مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿۳۲﴾

ہمارے اور نہ شامل رہ تو ساتھ کافروں کے

ساتھ سوار ہو جا اور کافروں کے ساتھ نہ ہو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام نے کفار سے کہا کہ عذاب بھیجے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے جس سے اشارۃً معلوم ہوا تھا کہ عذاب بھی اللہ کے امور میں سے ایک امر ہے اب وضاحت سے فرمایا جا رہا ہے کہ عذاب ہمارا ہی امر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کے کشتی بنانے اور کفار کے مذاق کا ذکر ہوا کہ وہ نہ سمجھے کہ کشتی کیوں بن رہی ہے جبکہ دور دور تک نہ کوئی دریا نہ سمندر نہ نہر ہے۔ ان آیات میں عملی طور پر کفار کے مذاق کا عبرتناک جواب دیتے ہوئے کشتی بنانے کی حکمت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ ہم نے نوح علیہ السلام سے فرمایا کہ صرف مسلمانوں کو کشتی میں سوار کرنا تاکہ مذاق کرنے والے عبرت کی نگاہوں سے دیکھتے رہیں اور ڈوبتے رہیں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ اے نوح علیہ السلام مجھ سے ظالموں کے بارے سوال نہ کرنا اب فرمایا جا رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کو پکارا کہ ظالموں کافروں کے ساتھ نہ لگ جس سے پتہ لگا کہ اسی طوفان اور عذاب الہی کا فر کوئی نہ بچے گا اگرچہ نسل نوح ہی کیوں نہ ہو۔

تفسیر نحوی

حَقَّ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا لَفْظٌ حَقٌّ چھ معنی میں مستعمل ہے ۱۔ زائد ۲۔ ابتدائی ۳۔ استثنائی ۴۔ تعلیلیہ ۵۔ معنی الی ۶۔ غایت کے لئے یہاں پہلی آخری معنی مراد ہیں اور جاء بھی ہو سکتا ہے صحیح یہ ہے کہ عاطفہ ہے۔ إِذَا حرف شرط ظرفیت کے لئے ہے جَاءَ فعل ماضی بمعنی مضارع۔ چار جگہ فعل ماضی مضارع کے معنی میں آجاتا ہے ۱۔ خطبہ ۲۔ دعا ۳۔ شرط ۴۔ تعریف کرتے وقت۔ امر سے مراد حکم یا اذن یا معاف ہے۔ حکم یعنی سوار ہونا اذن یعنی مسلمانوں کو سوار کرنا معاملہ یعنی عذاب۔ تاجع متکلم کا مرجع ذات رب کریم ہے۔ وَفَارَأْتُ لُؤْلُؤًا وَوَاطُفَةً مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ حَقٌّ کا جملہ ہے جس طرح جَاءَ میں دو احتمال ہیں کہ بمعنی مضارع یا خود اپنے معنی میں اسی طرح فَارَ ماضی میں بھی دو احتمال ہیں زیادہ صحیح یہی ہے کہ دونوں جگہ ماضی اپنے ہی معنی میں ہے

فَارْقُورُ سے مشتق ہے بمعنی تیزی کرنا الشَّوْرُ نُورٌ سے مشتق ہے یا نادر سے اس کی جمع ہے تنائیر مراد درمیں
 کا تندور ہے دراصل تَنْوُرٌ تھا باب تَفْعَلُ کا مصدر و او پر قسمہ ثقیل تھا نقل کر کے ماقبل کر دیا حتیٰ بنوار کی بنا پر
 تشدید بھی منتقل ہو گئی۔ ایک قول میں تَنْوُرٌ تھا بروزن تَفْعُولُ پہلی واؤ کو ہمزہ سے بدل لا بوجہ قرب ہمزہ کو حذف کیا
 برائے تخفیف اس کے عوض نون مشدّد کیا۔ قَدْنا ماضی جمع متکلم اپنے معنی میں ہے اِخْمِلْ امر حاضر خطاب حضرت
 نوح کو ہے فی حرف جر ظرفیت کے لئے ہا کا مرجع کشتی میں بعضیت کا ہے کُلُّ روعے زمین کی تمام جاندار مخلوق ہے
 ہے۔ اس لئے کہ لفظ کُلُّ موجبہ کلیہ کا سور ہے زوجین تشبیہ ہے زوج کی مراد نر و مادہ اثین عدد تشبیہ تاکید کے
 لئے ہے وادعا لفظ ہے اہل اپنی اصلی شکل میں ہے۔ اسی سے متغیر ہو کر آل بننا ہے یہاں مراد گھر والے ہیں یا سارے مسلمان
 لے سے مراد حضرت نوح اَلَا حرف استنار متصل ہے مَن اسم موصول عام غیر مخصوص البعض کے لئے سَبَقُ ماضی
 معروف سَبَقُ سے مشتق ہے بمعنی پہلے ہونا علی فوقیت کے معنی میں نزوم کے لئے ہا کا مرجع مَن تَفْعُولُ سے مراد
 تقدیری فیصلہ ربانی مَن اَمَنَ وادعا لفظ ہے جس نے بتایا کہ اہل سے مراد صرف اہل بیت ہیں نہ کہ مسلمان کیونکہ اہل
 معطوف علیہ ہے اور یہ معطوف اور ہر دو کا حکم ہوا ہوتا ہے مَن اسم موصول غیر مخصوص البعض ہے وَاَمَّا مَن واد
 حالیہ مانافیہ اَمَنَ فعل ماضی یعنی یہی فقط مومن بنے تھے۔ مَع لفظ جامد ہے ظرفیت کے لئے ہے مراد کشتی
 میں ساتھ ہونا۔ ہا کا مرجع حضرت نوح ہیں اَلَا حرف استنار متصل ماقبل نفی کو تَوْرًا قَبِيلٌ صفت مشبہ کا صیغہ ہے
 بروزن کَرِيمٌ قِلٌ مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے۔ قلیل بمعنی کم (تھوڑا) تین معنی میں استعمال ہوتا ہے واذلت
 مَ بمعنی ہلکا مَ تعداد میں تھوڑا یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ سو سے کم کو قلیل کہا جاتا ہے وَكَانَ اِذْ كَبُرُوا فِيهَا اِسْمِ
 اللّٰهِ مَجْبُوْرًا وَّمُؤْمِنًا - واد ابتدائیہ قَالَ فعل ماضی کا فاعل یا ذات باری ہے اور یا حضرت نوح ہیں اور یہی
 صیغہ تر ہے۔ اِذْ كَبُرُوا امر حاضر جمع کا صیغہ ہے باب فتح سے ہے رُكْبٌ سے مشتق ہے رُكْبٌ کے معنی ہیں کسی
 منقول اور متحرک چیز پر چڑھنا۔ خواہ حرکت ارادی ہو جیسے گھوڑا وغیرہ خواہ حرکت قسریہ غیر ارادی ہو جیسے کشتی بحری
 جہاز ہوائی جہاز ریل بس وغیرہ۔ جب لفظ رُكْب متحرک ارادیہ کے لیے مستعمل ہوگا تو حرف علی سے متعدی ہوگا اور متحرک
 قسریہ میں رُكْب متعدی فی ظرفیہ سے ہوگا۔ یہاں یہی ہے۔ فیہا ہا کا مرجع کشتی ہے بسم اللہ میں ب ملابست کی ہے
 اور پورا جار مجرور اِذْ كَبُرُوا کا حال ہے۔ جیسا کہ ابھی تفسیر عالمانہ میں وضاحت ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ مَجْرُور اور مُرْسِي یہ
 دونوں ظرف زمانی ہیں زبر کی حالت میں ہیں مفعول فیہ ہونے کی وجہ سے دونوں کے مصدر علی الترتیب اِجْوَا
 وَاسْلَبَا اور مادے جَزْئِي وَرَثِي ہیں ناقص یا نِ۔ ہا ضمیر سے مراد کشتی ہے اِنَّ رَبِّي لَعَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ یہ جملہ قال
 کے فاعل کا قرینہ ہے۔ اِنَّ حرف تحقیق رَحِيْمٌ مرکب اضافی اس کا اسم منصوب ہے لَعَفُوْرٌ لام کے ہے جس کے
 معنی ہوتے ہیں البتہ عَفُوْرٌ عَفُوْرٌ سے مشتق ہے بمعنی چھپانا۔ بچانا۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں غفور بروزن تَفْعُولُ

صفت مشبہ ہے یعنی ہمیشہ بہت زیادہ بچانے والا رحیم بر وزن کریم دنیا میں رحم فرمانے والا دہی تجربی بہم فی
موج کا لُجْبالی۔ واو ابتدائیہ موج کا مرتب کشتی تجربی فعل مضارع بیہتر با حرف جر بمعنی مع ظرفیت کا ہے اپنے ہی
معنی میں ہے لفظ موج اسم جنس بمعنی جمع ہے۔ اس کی عددی جمع امواج اور اس کی واحد موجتہ ہے (روح المعانی) یہ
پورا جملہ یا تو بسم اللہ میں پوشیدہ ضمیر کا حال ہے یا دُکُوبُوا پوشیدہ کا حال ہے اور یا جملہ مستانہ ہے دُنادی نُوْمُ لُیْنِ
ذَکَانَ فَرْ مَعِزِلِ یُنِیْنِ اَذْکَبَ مَعْنًا وَلَا تَکُنْ مَعَ الْکَافِرِیْنِ۔ واو سر جملہ نادئی فعل ماضی اس کا فاعل لفظ نوح اس
کا مفعول بہ ابن ہے دُ کا مرتب حضرت نوح ہیں واو حالیہ کَانَ تامہ بمعنی ماضی بعید فی ظرفیت کا ہے معزل ام طرف
مکانی عَزْلُ بمعنی علیحدگی سے مشتق ہیں یُبْخَوْ یا حرف ندا بن مضاف منادی یا م تکلم مضاف الیہ یا کا زبر الف
محذوفہ کے بدلے میں کہ واصل تھا یا کُنْ اَرْکَب امر ہے رُکب بمعنی سوار ہونا سے مشتق ہے یہ امر واجب کے لیے ہے
مع ظرفیہ مضاف ہے نا ضمیر جمع تکلم کا مرتب سب سوار۔ واو عاطفہ لَا تَکُنْ فعل نہی کان تامہ سے مَعَ الْکَافِرِیْنِ مع
ظرفیہ مکانیہ الْکَافِرِیْنِ الف لام عہد خارجی کافرین سے قوم نوح یا دنیا بھر کے کافر مراد ہیں۔

تفسیر عالمانہ

حَتّٰی اِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ قُلْنَا اٰخِیْلُ فِیْہَا مِنْ کُلِّ ذَوْجَیْنِ اُنْثٰی
وَ اَهْلَکَ الْاَمَنَ سَبَقَ عَلَیْہِ الْقَوْلُ فَمَنْ اَنْ۔ حضرت نوح کشتی بناتے رہے یہاں تک کہ اوپر کشتی مکمل
ہوئی اور ادھر ہمارا عذاب آگیا جسکی علت ہمارا فیصلہ ہے امر سے علت بول کر معلول مراد ہے اور ابتدائی علامت جو پہلے
ہی نوح علیہ السلام کو بتادی گئی تھی یہ ہوئی کہ کوفے یا بابل کا تندور ابل پڑا جس میں روٹیاں پک رہی تھیں عورتیں
بچے مرد بیٹھے ہوتے تھے اپنے حال میں مست تھے۔ کوفہ اور بابل کا فاصلہ پچیس میل کا ہے بالکل قریب ہیں یہ کشتی بھی
وہاں تھی۔ جہاں قریب ہی تندور تھا۔ جو روایتی اختلاف کشتی میں ہے وہی تندور میں ہے اور یہ اختلاف قرب کی وجہ سے
ہے بعض لوگوں نے کشتی اور تندور کو جہد میں کہا ہے۔ بعض نے شام میں مگر یہ سب باتیں روایت و درایت کے خلاف
ہیں جنہوں نے کوفے میں تندور مانا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ یہ تندور کوفے کی عبادت گاہ کے پاس تھا یہاں مسلمان عبادت
کرتے تھے۔ روح البیان نے کہا کہ آج کوفے کی جامع جہاں بنی ہے وہاں ہی اُس وقت ایک گھر میں تندور تھا۔ ابن
عباس کا قول ہے کہ تنور سے مراد روتے زمین حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول منقول ہے کہ خَالِ التَّنُوْرَ۔ کا مطلب صبح طلوع
ہو گئی۔ مگر یہ سب تاویل میں ہیں جمہور صحابہ کا قول یہی ہے کہ روٹیوں کا تندور تھا صبح کی روٹیاں پک رہی تھیں کہ آگ بجھنے
کی آواز آئی لوگ حیران ہو گئے تیزی سے چشمہ پھوٹا تندور بھرنا شروع ہو گیا دیکھنے والوں نے دیکھا کہ بانڈی کی طرح پانی
تنور ابل رہا تھا۔ سارے علاقوں میں یہ خبر آنا فنا پھیل گئی کفار کو پھر ہوش نہ آیا تماشا دیکھنے تندور کے پاس آتے۔
لیکن رب فرماتا ہے کہ۔ کہا ہم نے بذریعہ وحی اے نوح سوار کہ لو اس اپنی کشتی میں۔ یہ جملہ جواب ہے۔ اِذَا کَاھَا
مونث ہے اس لئے کہ فُلْتُکَ غیر عقل والی چیز ہے جس کے لئے ضمیر مذکر مونث دونوں آسکتی ہیں۔ روح البیان نے کیا

کہ چونکہ سفینہٴ لفظی مونث ہے اس بنا پر ضمیر مونث آئی حقیر اقتدار کہتا ہے کہ یہ درست نہیں کیونکہ لفظ سفینہ پہلے آیا ہی نہیں تو وہ مرجع کس طرح بن سکتا ہے اس کا مرجع تو فلت ہی ہے۔ ہر حیوان کے جوڑے دو دو لفظ انتہین تاکید یہ نہیں بلکہ تمیزی صفت ہے۔ بعض نے کہا کہ تاکید ہی ہے اور مطلب ہے ایک جوڑا جو دو جانوروں میں مذکر مونث۔ حضرت نوح نے دعا کی یا اللہ جو تیری منشا میں حیوان ہیں ان کو بھیج دے تو درندے چرندے پرندے ہر قسم کا ایک جوڑا دوڑتا ہوا آگیا۔ کیڑے مکوڑے شامل نہیں تھے۔ حضرت نوح جلدی جلدی جانوروں کو پکڑتے دایاں ہاتھ بڑھاتے تو جانور آتا بائیں میں قدرتی مادہ جانور عرض کیا مولیٰ ان کو خوراک فرمایا کشتی کے سوار اتنے عرصہ بغیر خوراک ہماری قدرت سے زندہ رہیں گے۔ لہذا کسی انسان حیوان کو اتنا عرصہ نہ بھوک لگی نہ بول براز ہوا۔ کشتی بالکل پاک صاف رہی تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ جب گدھے کو سوار کرنے لگے تو گدھے کی دم شیطان نے پکڑ لی جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکے حضرت نوح نے اس کو ڈنڈے مارے مگر پھر نہ بڑھا تو آپ نے فرمایا بڑھ ملعون اگرچہ تیرے ساتھ شیطان ہو گدھے کے ساتھ کشتی میں آ گیا۔ شیطان کو گدھے سے بہت پیار سب جانوروں کی بولی تسبیح ہے مگر گدھے کی آواز شیطان کی خوشی ہے۔ اس لئے لاجول پڑھنے کا حکم مرغ کی آواز شیطان کو بھگانے والی ہے۔ فرمایا کہ گدھے کو حضرت نوح کی بددعا ہے وہ ڈنڈے ہی کھاتا رہے گا اور خچر نے حضرت ابراہیم کی نار میں لکڑیاں جلدی جلدی ڈالیں تو حضرت ابراہیم نے بددعا کی اس کی نسل بند ہو گئی گرگٹ نے خچر پر بیٹھ کر پھونکیں ماریں تاکہ آگ تیز ہو۔ سانپ اوزکچھو نے درخواست کی کہ ہم کو بھی سوار کر لو مگر منظوری نہ ہوئی اس لئے اگر کسی کو سانپ یا بچھو سے خطرہ ہو سَلَامٌ عَلٰی نُوْحٍ فِي الْعَالَمَيْنِ کثرت سے پڑھا کرے اور اپنے اہل کو بھی یعنی بیوی بچوں کو بھی سوار کر لو ہاں ان کو مت سوار کرنا جن کے بارے عذاب کا فیصلہ پہلے ہو چکا وہ دو ہیں کنعان بیٹا اور بیوی و اہل اور اپنے اہل بیت کے علاوہ جتنے مومن ہیں ان کو بھی سوار کر لو۔ اگرچہ اہل بھی مومن تھے مگر علیہ علیہ ذکر کرنے کی حکمت اصل کا اشتنا کرنا ہے۔ حضرت نوح کے مومن اہل ایک بیوی۔ تین بیٹے سام جن سے عرب نسل چلی حاتم جن سے سوڈانی نسل اور یافث جن سے ترک نسل چلی۔ اور ان کی بیویاں یہ تینوں اس وقت شادی شدہ تھیں مگر ابھی اولاد نہ ہوئی تھی۔ اہل بیت اور حضرت نوح آٹھ افراد تھے باقی مومنین ایک روایت میں تیس تیس تھے مگر صحیح یہ ہے چالیس چالیس تھے۔ جانوروں میں سب سے پہلے مولا چڑیا کو داخل کیا اور سب سے آخر گدھے کو۔ یافث کے اولاد سے ہی یاجوج ہیں۔ دنیا کی باقی نسلیں دیگر مومنوں کی اولاد سے ہیں یہ طوفان صرف قوم نوح پر آیا۔ اور ساری زمین پر پھیلا بجز ان پہاڑوں کے جو پہاڑ جودی سے بھی اونچے تھے۔ اس وقت تک نسل انسانی صرف قوم نوح ہی تھی۔ اور نبی بھی دنیا میں ساڑھے نو سو سال تک صرف اکیلے نوح علیہ السلام ہی رہے آپ کے بعد سام کو بھی نبوت ملی (روح المعانی) وَمَا مِنْ مَّعَةٍ اَنْثَىٰ وَلَا ذُنْثٰی اَوْ رَاٰتِیْ دَرَارٍ تَبِیْعَ کَ باوجود آپ پر بہت ہی تھوڑے ایمان لاتے۔ فقط اتنی تعداد جو پہلے بتائی گئی مع بمعنی علی ہے۔ یہ جملہ خبریہ معترضہ ہے۔ جب وحی کے ذریعے آپ کو رب کا حکم ملا تو قَالَ اَرٰکُمْ اَفِیْہَا یُسَبِّحُ اللّٰہَ

مَجْرِيَهَا وَمَرْسَهَا إِنَّ رَبِّي لَخَفِيفٌ رَّحِيمٌ۔ زور سے آواز دی نوح علیہ السلام نے سوار ہو جاؤ تم اس کشتی میں آج سے اس کا چلنا شروع ہوتا ہے تم کو چلانے کی ضرورت نہیں اللہ کے نام سے ہی اس کا چلنا ہے اسی سے اس کا ٹھہرنا ہے بس اسے مسلمانوں تم اس کا نام لے جاؤ نمازوں سجدوں میں مشغول رہو۔ بے شک میرا رب گناہوں کو بخشنے والا ہے نہ کہ کفر کو اور رحم فرمانے والا ہے دیکھو تم کو کیسا بچایا پس اُس کے شکر اُس کا نام ہی ورد کرتے رہو اس کشتی کے چلنے کا وقت اور ٹھہرنے کا وقت کہ کب ٹھہرے گی اللہ جانتا ہے یہ نجات محض اس کے رحم سے ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ جو شخص کشتی میں سوار ہو کر یہ دعا بسم اللہ سے غفور رحیم تک پڑھے تو کشتی ڈوبنے سے بچے گی۔

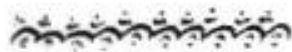
حکایت

ایک مومنہ بڑھیا نے عرض کیا اے پیارے نبی ہمارے آقا یہ کشتی کیوں بنا رہے ہو فرمایا پانی کا عذاب آنے والا ہے کفار غرق ہوں گے مومنوں کو اس میں بچایا جائے گا۔ اس نے عرض کی یا حضرت مجھ کو بچالینا فرمایا تم گھر میں بیٹھی رہو بلا لیا جائے گا وہ بڑھیا ذکر اذکار اور تصورِ لوحِ علیہ ربی جب بوقت طوفان آپ نے کشتی میں سب کو سوار کر لیا تو کشتی میر کئی آپ کو بڑھیا کا خیال ہی نہ رہا۔ وہ بڑھیا اسی خیال میں رہی کہ اب ہلکتے ہیں۔ طوفان چلا گیا جب باخیریت حضرت نوح مع مومنین عرصہ کے بعد اپنی اسی بسنی میں واپس آئے تو وہی بڑھیا نبی صاحبہ باہر آئیں اور عرض کیا کہ آپ نے کہا تھا کہ پانی کا عذاب آئے گا تو وہ کب آئے گا آپ بھی اور آپ کے ساتھی بھی اللہ کی اس قدرت پر بہت متعجب ہوتے اور شکر خدا کیا پھر فرمایا کہ اے مائی طوفان تو ابھی چکا اور ختم بھی ہو گیا تو وہ بھی حیران ہو کر حجة شکر میں گر گئی (روح البیان) دَهَتْ تَجْرِی فِی مَوْجٍ کَالْجِبَالِ۔ اور وہ کشتی جاری ہوتی ہے یعنی گزشتہ زلزلے میں یہاں بھی فعل مضارع بمعنی حال ارشاد فرمانے لگی ہوئی حکمت ہے جو یَعْنَمُ۔ میں بیان کی گئی۔ پانی کی موجوں کے بیچ میں جو موجیں مثل پہاڑ کے تھیں اس طرح کہ بہر پانی کی اٹھتیں تو کشتی سے اونچی ہو جاتیں مگر قدرت الہی سے اندر نہ جاتیں بعض نے فرمایا کہ کشتی قدرت الہیہ و معجزہ نبی سے آبدوز بن گئی تھی اور مثل مچھلی کے پانی کے اندر تھی یہ جملہ یا نبی ہے خبر یہ ہے۔ یا بسم اللہ کے پوشیدہ فعل کے فاعل کا حال۔ لفظ موج جمع ہے اس کا واحد مَوْجَةٌ ہے جبَّالٌ کا مشبہ موج ہے کہ کشتی۔ یعنی پہاڑ کی طرح کشتی نہ لگتی تھی۔ بلکہ پانی کی موجیں پہاڑ کی طرح تھیں، نَادَى نَوْحٌ اٰتٰهُ دَكَانٌ فِی مَغْزٰیؕ یَا بُنَّیْ اذْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَهُ الْکَافِرِیْنَ۔ اور پکارا نوح علیہ السلام اپنے سگے بیٹے کو یا منہ بولے بیٹے کو مگر معجز روایت ہے کہ سگا بیٹا تھا اُس کا نام کنعان تھا یا یام تھا۔ اور کھڑا تھا وہ آپ کا بیٹا کنعان ایک علیحدگی میں یا اس طرح کہ دیگر کفار تو ادھر ادھر بھاگ دوڑا اور پانی سے بچاؤ کی عقلی تدبیروں میں مشغول تھے مگر وہ دور کھڑا اپنے والد کی کشتی کو دیکھ رہا تھا۔ تو والد کو ترس آیا اور بلایا کہ اب بھی مسلمان ہو کر آجا۔ یا اس طرح کہ حضرت نوح سے علیحدہ ہو کر کھر اجب سب اہل چڑھ گئے تو آپ نے فرمایا کہ آتو بھی آجا۔ اس تفسیر کی بنا پر بعض نے کہا کہ کنعان کھلا کافر نہ تھا بلکہ منافق تھا اور دیگر مومنین بلکہ خود حضرت نوح کو اس کی توبہ کا گمان ہوا تھا اس لئے ندا کی یا

اس طرح کہ دین سے دور تھا تو آپ نے توبہ کی طرف متوجہ کیا جس کے سبب سے کشتی میں جگہ ملنی تھی۔ مگر دل کو مائل باسلام کرنے حالات سے خوف دلانے کے لئے آپ نے فرمایا اس میرے چلوے یعنی پیارے بچے سوار ہو جا ہمارے ساتھ یعنی مسبب بول کر سبب کا ارادہ فرمایا کہ پہلے ایمان لا پھر سوار ہو گئی اسم مصغر ابن کابر وزن۔ فقین پیار کے موقع پر بولا جاتا ہے۔ یہ پیار نبی نہیں کیونکہ کفار سے نبی پیار شان نبوت کے خلاف بلکہ فریضہ تبلیغ کا پیار ہے تاکہ اس پیار بھرے انداز سے بلانے میں اس کا دل موم ہو یہ آپ کی آخری تبلیغ۔ یا اس طرح کہ چونکہ وہ اس وقت تمام کفار سے علیحدہ تھا آپ نے گمان فرمایا کہ شاید وہ اب اسلام کی طرف مائل ہو لہذا ندا فرمائی۔ اسی نے فرمایا کہ اب کفار کے ساتھ مت لگنا اتنا زمانہ تو نے کفر میں گزارا تو اب آخری وقت جسمی طور پر علیحدہ ہوا ہے تو قلبی طور پر علیحدہ ہو جا اور ہمارے ساتھ لگ جا رہے گئے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ مومنوں کے طفیل جانوروں پر رحم کیا جاتا ہے کہ طوفانی عذاب دراصل آیا تھا کفار کو ڈبوں نے مومنوں کو بچانے کے لئے مگر جانور بھی بچائے گئے۔ یہ فائدہ مکی سُر دُجین سے حاصل ہوا ثابت ہوا کہ نیکوں کے لئے نیک اعمال سے انسان تو انسان زمین حیوانات کو فائدہ پہنچاتا ہے تو جو کہے کہ نبی ولی کی ذات سے کوئی مشکل حل نہیں ہوتی وہ کتنا بد نصیب ہے دوسرا فائدہ نبی کا خاندان ہونا اتنی سعادت نہیں جتنی کہ نبی کے تابع فرمان مسلمان ہونا دیکھو عذاب سے غیر لوگ اپنے اسلام اور غلامی نبی کی بنا پر بچ گئے مگر اپنی بیوی سگا بیٹا کشتی میں سوار نہ ہو سکا نہ بچ سکا کہ وہ گستاخ نبی تھا لہذا کوئی بھی سید زادگی۔ پیر زادگی عالم نژادگی پر ناز نہ کرے نبی کریم کی اتباع ہی اصل ناز کی چیز ہے۔ یہ فائدہ اَلَا مَنْ سَبَقَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ہر لمحہ اللہ کی ذات پر بھروسہ کرتے۔ دوسرے نبوت سے ہی سبق ملتا ہے کہ سہارا اور وسیلہ ظاہری اسباب کا ہوا اور بھروسہ رب کی ذات پر ہو یہ فائدہ بِسْمِ اللّٰهِ جَدِیْہَا وَمَوْسٰیہَا سے حاصل ہوا کہ اتنی مضبوط کشتی ہونے کے باوجود پھر ہر آن نگاہیں رب کی طرف لگانی گئیں یہ بے تعلیم نبی توجب کشتی کا وسیلہ توکل علی اللہ کے منافی نہیں پھر انبیاء کرام اولیاء اللہ کا وسیلہ منافی کیونکر ہوگا اور منفعہ کیوں نہ ہوگا چوتھا فائدہ اتولا مجرم کو ہدایت پانے کی مہلت ملتی ہے مگر جب ہدایت کھلا حیت نہ رہے تو ان فاسد عناصر کو ہلاک کرنا ہی بہتر ہوتا ہے تاکہ ان کے رجوع سے آئندہ نسلیں خراب نہ ہوں اور کافر و مجرم کو ہلاک کرنا اسی طرح ضروری ہے جس طرح کہ جسم کے ناسور والے عضو کو کاٹ کر پھینکنا۔ پانچواں فائدہ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ نبی اور دین کے مقابلے میں کسی برادری کسی رشتہ داری کا غم نہ کھائے نہ پیار کرے۔ دیکھو قوم نوح کے مومنوں نے نوح علیہ السلام کی خاطر سب برادری کو چھوڑ دیا اسی طرح نوح علیہ السلام نے دین کی خاطر سگے بھائی بیٹے سے نبی پیار نہ فرمایا یہ فائدہ یَا بُنَّی کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ اسی شان ایاتی کا مظاہر غازیان بدر نے میدان بدر میں کیا۔



اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض انسان اشرف المخلوقات ہے جانوروں سے اور عام انسانوں سے مومن افضل ہیں تو یہ کیا وجہ ہے کہ اللہ سوار کرنے میں جانوروں کا ذکر پہلے کیا پھر اہل کا پھر مومنوں کا جواب یہاں یہ ترتیب افضلیت یا اشرفیت کی بنا پر نہیں بلکہ سوار ہونے کی صلاحیت کی بنا پر ہے۔ حکم تھا۔ اَجَلُ باب افعال کا امر ہے نوح تم خود سوار کرو تو جانور کو چونکہ خود سوار کرنا پڑتا ہے۔ اہل کے حقیقی معنی کا یہاں مظاہرہ تھا اس لئے ان کا ذکر پہلے ہوا اور دوسری وجہ یہ تھی حیوانات کے سوار کرانے میں مشقت تھی اس لیے ان کو پہلے سوار کرنے کا حکم ہوا انسان تو بھاگ کر خود ہی چڑھ سکتا ہے۔ اس میں نہ دیر کا اندیشہ نہ مشقت کی فکر۔ یہاں اہل کا مطلب صرف زبانی حکم دینا ہے۔ ہاں اہل کا ذکر پہلے کرنا شرافت نبی کی بنا پر ہے۔ باقی مومنوں کا بعد میں ذکر کر کے ادب بزرگان طریقہ سکھایا گیا۔ دوسرا اعتراض زوجین بھی تشبیہ ہے انہیں بھی تشبیہ تو انہیں لانے کا فائدہ جواب یا یہ فائدہ کہ زوجین نے بتایا دونوں جانور ایک منفرد کے نہ ہوں ایک نہ ہو تو دوسرا مادہ اور انہیں نے بتایا ہر جانور دو دو عدد ہوں ایک نہ ہوتا چار نہ ہو۔ گویا کہ پہلا صنفی تشبیہ ہے دوسرا عدد یا یہ فائدہ کہ زوجین نے تشبیہ دو ہونا بتایا اور انہیں نے تاکیداً حصر بتایا یعنی دو ہی تیسرا اعتراض حضرت نوح نے طوفان شروع ہونے کے بعد اپنے بیٹے کو دعوت ایمان دی جیسا کہ اَرْکَبْ مَعَنَا کی تفسیر سے معلوم ہوا حالانکہ یہ طوفان عذاب الہی تھا اور عذاب دیکھ کر ایمان لانا قبول نہیں اور جب ایمان نہیں تو دعوت ایمان قبول ہوئی۔ اور قبول کام شان نبوت کینداف ہے جواب عذاب دیکھنے کا مطلب ہے عذاب میں مبتلا ہونا تکلیف پاکر پھر کوئی ایمان لائے تو معتبر نہیں۔ یہاں تو ابھی ان کفار کو احساس ہی نہیں کہ یہ پانی عذاب ہے بھی کہ نہیں ابھی تو بت تھوڑا ہے۔ یہاں تک کہ ابھی تک ان لوگوں کے پاس پانی آیا ہی نہ ہوا ابھی دور ہو۔ اور کتنا ابی یہ بھی گھبراہٹ ہو کہ یہ نہیں کیوں کشتی میں سوار ہوئے اس حالت کا ایمان تبرہم مگر پہلا جواب تو ہے

تفسیر صوفیانہ

سَحَتٰی اِذَا جَآءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ قُلْنَا اَسْمِلْ فِیْہَا مِنْ کُلِّ زَوْجَیْنِ اُنْثٰی وَاَهْلَکَ الْاَمِّنَ سَبَقَ عَلَیْہِ الْقَوْلُ وَاَمِّنَ اَمِّنَ وَاَمِّنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِیْلٌ.....

یہاں تک کہ جب اہل شقاوت اور نفس امارہ کی ہلاکت کا ہمارا حکم آگیا اور بدن انسان کا تنور جو نار ظلمت سے بھرا تھا اور گناہ کی رطوبات فضلیہ سے پر تھا وہ اہل پڑا یہ ہی نشان ہلاکت تھا کہ جب بندہ گناہ کرتے کرتے چمیانے کو لبرزد کر دیتا ہے۔ تو عبرت ناک انتہائی سزا کا وقت آجاتا ہے۔ امر ہلاکت مصنوعی اور باطنی موت کا ہوتا ہے طبعیت خواہشات کا پانی قلب کی دنیا پر گناہوں کا طوفان بن کر امدت طلبے تو سرکش نفس اور اس کے ساتھیوں کی سیول جسمانی کے دریا میں غرقابی کی موت واقع ہو جاتی اپنے سیلاب میں خود بہہ جاتے ہیں۔ ہم نے کہا اسے روح قدسیہ تو عشق و محبت کی کشتی میں سوار ہو جا اور شریعت و معرفت ظاہر و باطن کی ہر قسم کی لذت حلال میں سے ہر عضو کے عمل کا جو جادو سا ساتھ لے لے اور اپنے بدن کے اہل کو بھی منزل معرفت کیسے لگائے بگروہ نفس بدبخت کہ جس پر ازل سے ہی ملعونیت کا طوق پڑ گیا۔ اسے روح وہ تیرے اہل ہونے کے لائق نہ رہا۔ اور انکو ہماری بنا جو تیری پیروی ایمان لائے اگرچہ وہ مقور ہے ہیں۔ روح مقدر کا اہل ہے جو تزکیہ ذات کی وجہ سے طبع لطیف ہو جائے اور شرافت جسم کی

لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالٌ

کوئی آج سے عذاب اللہ کے مگر وہ شخص رحم کیا اللہ نے جس پر اور حاکم ہو گئی
اللہ کے عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں مگر جس پر وہ رحم کرے اور ان

بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝۳۲ وَقِيلَ يَا رِضٌ

درمیان ان دونوں کے بڑی لہر تو ہو گیا وہ سے ڈوبتوں اور حکم فرمایا گیا اسے زمین
کے نیچے میں موج اڑے آئی تو وہ ڈوبتوں میں رہ گیا اور حکم فرمایا گیا کہ اسے

ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَ

پس لے پانی اپنا اور اسے آسمان رک جا اور خشک کیا گیا پانی اور
زمین اپنا پانی نکلے اور اسے آسمان ختم جا اور پانی خشک کر دیا گیا اور

قُضِيَ الْأَمْرُ وَأُسْتُوتَ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا

ختم کر دیا گیا تمام معاملہ اور کشتی برابر لگی پر جودی اور فرمایا گیا
کام تمام ہوا اور کشتی کوہ جودی پر ٹھہری اور فرمایا گیا کہ دور

لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۳۳

ہوں بے انصاف لوگ
ہوں بے انصاف لوگ

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں نبی علیہ السلام کے پیار بھری
پکار کا ذکر تھا۔ اب کافر بیٹے کے متکبرانہ جواب کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں اس خطاب کا

ذکر ہوا جو اللہ کریم نے نوح علیہ السلام کو کیا کہ ہمارا عذاب آگیا تم سب مسلمان بسم اللہ پڑھتے سوار ہو جاؤ مسلمان تو
خبردار ہو گئے مگر کفار ابھی تک اسی گمان میں تھے کہ یہ عام سیلاب ہے ابھی ختم ہو جائے گا۔ اب ان آیات میں بتایا جا
رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے سوار ہو کر علی الاعلان سب کو آگاہ کر دیا تھا کہ یہ عذاب ہے اس۔ سے سوائے مومن
کوئی نہیں بچ سکتا۔ تاکہ کوئی بے خبری سے نہ مارا جائے۔ اب بھی وقت ہے کشتی میں آ جاؤ مومن مابعد

تیسرا تعلق پچھل آیت میں کفار کے آخری کفر کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں نوح علیہ السلام کی آخری تبلیغ اور ان کو آخری نوحۃ اسلام بننے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحویانہ

قَالَ سَادِي إِلَى جَبَلٍ يُعَصِّمُكَ مِنَ الْمَاءِ قَالَ فَعَل ماضی کا فاعل ابن نوح علیہ السلام

کمان ہے اس حرف تقریب ہے بمعنی عنقریب اوی فعل مضارع واحد متکلم اَدْنٰی سے مشتق

بمعنی پناہ لینا اِلٰی انتہاء مکانی کے لئے ہے جَبَلٍ جَبَل سے بنا ہے بمعنی سخت مضبوط۔ اسی سے ہے جِبَلَتْ بمعنی

مضبوط اہل عادت یہاں بمعنی پتھر کا پہاڑ یُعَصِّمُكَ فعل مضارع معروف عصمت بمعنی بچانا لغوی معنی مراد

ہیں نہ کہ اصطلاحی معنی نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ مِنْ حرف جر بمعنی باء جارۃ اَلْمَاءِ الف لام عہد ذہنی مار

بمعنی طوفان سیلاب۔ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَع قَالَ کا فاعل حضرت نوح ہے

پہلے مقولے کا جوابی قول لَا عَاصِمَ میں لائے جنس ہے عَاصِمُ اسم فاعل عَصَمْتُ سے بنا ہے لا کا اسم منصوب ہے

الْيَوْمَ ظرف زمان ہے عَاصِمُ کما حالت نصب میں ہے مِنْ یَبْدِئُهَا أَمْرٌ بمعنی عذاب سبب بول کر مسبب

مراد ہے لفظ اللہ مضاف الیہ إِلَّا مَنْ اَلَمْ حرف استثناء متصل کے لئے مَنْ اسم موصول نکرہ موصوفہ کے لئے

رَجَع فعل ماضی باب یَع کا فاعل مضاف ہے یا متکلم کی طرف جس کا مرجع حضرت نوح ہیں وَحَالَ بَيْنَهُمَا

الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِقِينَ واو سر جملہ ہے حَالٌ حَوْلٌ سے مشتق ہے بمعنی گھومنا حائل ہونا بَيْنَ طرف مکان

ہے هُمَا کا مرجع باپ بیٹا ہے الموج میں الف لام عہدی ہے۔ موج مصدر بھی ہے اور اسم جامد بھی یہاں ام جامد

ہے فاتعقیبیہ کَانَ بمعنی صَارَ یعنی اس وقت ہو گیا مِنْ تبعیضیہ المعْرِقِینِ میں الف لام استغراقی مغرقین

جمع کثرت دَقِیلُ یا اَرْضُ اِبْدِیِّ مَاءٍ لِیْ وَبِیْنَمَا اُقْلِعِیْ واو سر جملہ قیل فعل ماضی مجہول اس کا نائب مال

کا پورا جملہ وہی مقولہ ہے قائل باری تعالیٰ یا حرف ندا سَمَاءُ منادی مفرد مبنی بر ضمہ اُبْدِیِّ باب افعال کا

امر حاضر مونث بَلَّغَ سے مشتق ہے بمعنی جانوروں کا گھاس ٹکٹنا یا پانی چوسنا یہاں یہ دوسرے معنی مراد ہیں۔

مَاءٍ مضاف کی ضمیر مونث مضاف الیہ اور یہ اضافت مقامیہ ہے نہ کہ نسبی یعنی زمین کے اوپر طوفانی

پانی۔ واو عاطفہ یا حرف ندا سَمَاءُ منادی مفرد۔ مفرد تین قسم کا ہے مفرد مقابل ثنیہ جمع سے مفرد مقابل مرکب

سے مفرد مقابل مضاف یہاں یہ آخری معنی مراد ہے اُقْلِعِیْ فعل امر حاضر مونث سَمَاءُ جمع مذکر مکمل ہے اُقْلِعِیْ کا فاعل اس

کی ضمیر ہے یہاں مذکر کے لئے افعال مونث جائز ہے قُلْعُ سے مشتق ہے بمعنی ایک دم بند ہونا رکنا سَمَاءُ باعتبار

لغوی معنی بادل مراد ہے وَبِیْنَمَا اُقْلِعِیْ مَاءٌ دَقِیْلٌ اَلْمَرْوَةُ اسْتَوَتْ عَلَى الْجَحِیْقِ واو استینافیہ غِیْضُ فعل ماضی

مجہول بروزن یَبْعَ غِیْضُ سے مشتق ہے بمعنی کم کرنا الماء الف لام عہد ذہنی یا خارجی مار سے مراد طوفان کا

سیلابی پانی نائب فاعل ہے واو عاطفہ قُضِیْ باب ضَرَبَ کا فعل مجہول قُضِیْ ناقص ہلے مشتق بمعنی فیصلے کو جاری

کر دینا الامر الف لام عہدی امر سے مراد عذاب کفار و نجات مومنین و او عاطفہ یا ابتدائیہ ہے۔ استوت فعل ماضی موش اس کا فاعل کشتی نوح ہے علی حرف جر اپنے اصلی معنی میں ہے الجودی الف لام معرفہ کا ہے۔ وَقِيلَ بُعْدًا لِّلْمُتَّقِينَ . و او سر قبلہ قبل . فعل ماضی مجہول اس کا مجہول فاعل صیغ مذہب میں باری تعالیٰ ہے بعض نے کہا یہ حضرت نوح کا قول ہے بعض نے حضرت جبریل کی طرف نسبت دی مگر صحیح پہلا ہے اور مقولے سے مراد وحی الہی ہے۔ بُعْدًا تنوین عوض کی ہے یہ مقولہ دراصل لِيُبْعِدَ الْبُعْدَ . تمام مفعول مطلق ہے فعل محظوف لِيُبْعِدَ ذَا کا مراد بُعْد سے لعنت خصوصہ لفظ خصوصہ کے عوض تنوین ہے یہ نکرہ مخصوصہ ہے لِيُبْعِدَ مِیْن لَام صلہ کہے یا تعلیلیہ تب متعلق ہے قیل کے پہلی صورت میں بُعْد اے ملحق ہے الف لام تخصیص ہے قوم سے غرق شدہ کافر ہیں اَلْظَّالِمِينَ الف لام معنی الذین ظالمین جمع کثرت ہے۔

تفسیر عالمانہ | قَالَ سَادِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ . اتنا دلکش و دلنشیں کلام سننے کے باوجود سختی کفر یہاں تک تھی کہ پھر نوح کنعان بولا ابھی عنقریب میں پناہ پکڑ لوں گا لسی پہاڑ کی طرف جو اپنی بلندی کی وجہ سے مجھ کو بچالے گا۔ اس پانی سے لہذا میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مجھے ایمان لانے کی ضرورت نہیں نہ میں کشتی میں سوار ہوں گا۔ وہ اس پانی کو عام سیلاب سمجھتا تھا اس کو خبر نہ تھی کہ یہ پانی تو آبائی کفار کو ہلاک کرنے کے لیے۔ یہ سیلاب نہیں عذاب ہے۔ آج بجز مومنوں کے کسی جگہ پناہ نہیں۔ آج تو دامن نبی ہی بچا سکتا ہے۔ اس کے ای گمان فاسد کو مٹانے کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا کہ قَالَ لَأَعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَا رَزَقْتَنِي . حضرت نوح نے فرمایا آج کوئی ذات یا صفہ بچانے والا نہیں۔ یعنی ویسے تو اللہ کے مقابل کبھی بھی کوئی کسی طرح نہیں بچا سکتا لیکن خصوصیت سے آج تو نہ کوئی ذاتی طور پر بچا سکے کہ وہ تیرے پاس آکر تجھے بچائے اور تجھے پکڑ کر لے جائے نہ صفاقی طور پر بچا سکے کہ تو اس کے پاس پہنچ کر خود بچ سکے اللہ تعالیٰ جل شانہ کے امر یعنی اس کے مسبب عذاب سے جو بشکل طوفان ہے یہ کلام بطور مشفقانہ تنبیہ کے لئے۔ کہ اُس نے اس کو پانی سمجھا چاہیے تھا کہ اس کو عذاب سمجھتا اور اللہ کے حضور جھک جاتا۔ ہاں مگر وہی بچ سکتا ہے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ یہاں عاصم معنی معصوم ہے یعنی آج کوئی بچایا ہوا نہیں من رحم میں رحم معنی مرحوم ہے یا راحم یعنی مگر وہ جو رحم کے لائق ہو یا جس پر اللہ تعالیٰ رحم کرنے والا ہو۔ یہاں الا ایک روایت میں متصل ہے۔ یہاں چار طرح مطلب بن سکتے ہیں۔ ۱۔ نہیں کوئی بچانے والا مگر رحم کرنے والا ہی بچا سکتا ہے ۲۔ نہیں کوئی بچا ہوا مگر وہی جس پر رحم کیا ہوا ہے ۳۔ نہیں کوئی بچانے والا کسی کو مگر اسی کو جس پر رحم کیا ہوا ہو ۴۔ اور نہیں کوئی بچا ہوا مگر وہی جس پر رحم کرنے والا ہو۔ پہلی دو صورتوں میں متشابه دو طرفہ ایک جنس سے ہے لہذا متشبی متصل ہے اور دوسری دو صورتوں میں چونکہ غیر جنس ہے اس طرح کہ ایک طرف عاصم یعنی مستثنیٰ منہ عاصم۔ اور مستثنیٰ مرحوم۔ اور چوتھی صورت مستثنیٰ منہ معصوم مستثنیٰ راحم۔ لہذا استثناء منفصل

منقطع ہوا۔ یہ چار احتمال تو بچنے والے اور بچانے والے میں مرحوم و راحم میں تھے۔ اسی طرح وقت رحم میں بھی دو احتمال ہیں اگر گزشتہ رحمت مراد ہے یعنی عطاء ایمان توفیق خیر نبی اکرم کی اطاعت و غلامی وغیرہ تو لَا عَاجِلَہُمْ کا جملہ مجمل ہے اور لَا مِنْ رَحْمٍ کا جملہ استثنائیہ اس کی تفصیل ہے اور اگر آئندہ کی عصمت و رحمت مراد ہے تو مستثنیٰ منہ کا یہی پہلا جملہ مَبْنِیٌّ ہے اور مستثنیٰ کا یہ دوسرا جملہ اس کی تفسیر ہے اور یہاں رحمت کرنے کی علت غائی سمجھانے کے لئے اس طرح ارشاد ہوا کہ اسے بیٹے ہر جگہ ہر شخص کے لئے پہلے رب کا رحم ہے عطاء کے ساتھ بلند ہیں بڑے سے بڑا مجرم گناہ گار فاسق بلکہ کافر بھی رحم کی امید نہ توڑے مایوس نہ ہو صرف دامن التجا و تمنا پھیلانے کی ضرورت ہے۔ تو دامن تو پھیلا پھر دیکھے گا کہ اس کریم رحیم کے سوا کوئی آج تیرے دامن کو ایمان عرفان تقوا محبت عافیت سے بھرنے والا نہیں ابھی تجھ پر اس کا غضب ہے مگر جب تو نے دامن التجا پھیلا دیا تو اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب آ جائے گی تو اس عذاب سے بچ جائے گا۔ لیکن اگر تو نے دامن ہی نہ پھیلا یا تو صاف ظاہر ہے کہ ع

بھولی ہی تیری تنگ ہے ۛ اس کے یہاں کمی نہیں

پھر تجھے کون بچائے اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا رحم یہ ہے کہ بندے نبی کے قدموں میں ڈال دے جس کو نبی اللہ کے دامن سے وابستگی کی توفیق مل گئی اس کے لئے ہزاروں بچانے والے مدد کرنے والے ہیں لَا تَسْأَلُہُمْ اَلِیَوْمَ وہ ہے جو آستانہ نبی سے دور ہے۔ اس لئے کشتی میں سوار مومنوں سے لاعاصم نہیں فرمایا کہ وہ قرب اور حفاظت نبی میں تھے حضرت نوح بھی بیٹے کو اپنے پاس بلا رہے ہیں یعنی آج میرے قرب میں حفاظت ہے۔ یہ باتیں وعظ نصیحت تبلیغ ہو رہی تھی مدارج عشق سمجھائے جا رہے تھے۔ معرفت کے جام لندھاٹے جا رہے تھے ادھر پانی مسلسل بڑھتا جا رہا تھا کشتی بچکے لے کھاتی اٹھ رہی تھی چاہتا تو بھاگ کر کشتی میں چڑھ جاتا ایسے مشفق مہربان پیار کرنے والے والد کے قدموں سے لگ جاتا نہ امت کے آنسوؤں سے پہلی خطاؤں گناہوں کو دھو ڈالتا۔ رحیم باپ کریم مشکل کشا نبی حاجت روا رسول تو پہلے ہی دامن محبت کھولے کھڑا ہے وہ بھی خوش ہو جاتا اس کے بھی دُور محبت سے آنسو نکل آتے دونوں بغل گیر ہوتے۔ کافر و مومن اس نظارت و دلفریب کو دیکھتے رہتی دنیا تک نام روشن ہو جاتا کہ منانے والا تو تھا ہی مگر ماننے والا بھی کیسا عظیم تھا۔ مگر بد بختی و بد نصیبی یہ کہ اس آخری مہلت میں بھی وقت کو گنوا دیا نبی کے فرمان کے مقابل عقل نفسانی کو لگا دیا۔ یہاں تک کہ دَحَّالٌ بَيْنَهُمَا الْعُجْرُ فَكَانَ مِنَ الْمُخْرَجِينَ۔ اور دونوں باپ بیٹوں کے درمیان ایک بڑی موج پانی کا دندا ناٹا ہوا ریلہ حائل ہو گیا جس نے یہ سلسلہ کلام اور ایک دوسرے کو دیکھنا منقطع کر دیا۔ حضرت نوح اور مومنوں کی نگاہیں ابھی بھی باہر کی طرف لگی ہوئی ہیں۔ جب اس موج کا لہر اتنا پانی نیچے بیٹھا تو وہ بیٹھا کنعان ڈوبنے والوں میں ہو چکا تھا۔ کہ اس ایک لہر نے دور دور تک کفر کے میدان صاف کر دیئے تھے ظلم کے پردے توڑ دیئے تھے۔ صفاتی طور پر تو پہلے ہی وہ لڑ کا مغرقین میں تھا مگر بالفعل اب ہوا مغرقین میں سے باطل کا شور ظلم کی چیخ پکار کفر کا غرور سرکش کی غراہٹ۔ بدکار کی مہلتیں بس یہیں تک تھیں۔ ظلم ختم

کفر انجام کو پہنچا۔ لہذا وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَابْلَعِي اَقْلَبِعِي۔ اور اس چالیس روزہ چڑھتے طوفان کے بعد فرمایا گیا اے زمین چوس لے اپنے پانی کو جو بھی اس وقت تیرے اوپر ہے خواہ تجھ سے نکلا ہو یا بادل سے اتر چکا کہ اب وہ زمینی پانی بن گیا۔ منظوف ہمیشہ ظرف کی طرف ہی منسوب ہوتا ہے اور اسے آسمان یعنی بلند بادل قہم جا۔ ٹرک جا۔ چالیس دن رات متواتر موسلا دھار بارش ہوتی رہی اور پانی اتنا بلند ہوا کہ زمین کے اونچے پہاڑ سے چالیس گز بلند تھا چالیس دن بعد پانی کی چڑھائی بند ہو گئی اللہ اکبر۔ پانچ مہینے تک کشتی زمین کا طواف کرتی رہی۔ کسی چیز پر نہ ٹھہری۔ جب فضاء کعبہ شریف کے پاس آئی تو حرم میں داخل نہ ہوئی۔ ایک روایت ہے کہ خانہ کعبہ جو حضرت آدم نے سب سے پہلے بنایا تھا وہ سیلاب سے محفوظ رہا پانی کو قدرت الہی نے اس سے دور رکھا۔ ایک روایت میں ہے کہ کعبے کو اس کے مقابل ساتویں آسمان تک اٹھایا گیا جہاں بیت المعمور ہے (جمل و روح البیان) یہ طوفانی سیلاب تندور سے شروع ہوا جو ایک صبح روایت کے مطابق حضرت حوا کا بنایا ہوا بڑا تندور زمین کے اندر گڑھا ہوا پتھر ملا تھا پھر حضرت نوح علیہ السلام کے گھر کے اندر وہ شامل ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام کی دوسری بیوی جو مومنہ تھیں بعض نے کہا کہ حضرت نوح نے اپنی دونوں بیویوں کے نام ان کی طبیعت کے مطابق خود رکھے تھے پہلی بیوی ضدی طبیعت اور بات بات میں دھوکہ فریب کرنے والی تھی تو اس کا نام واعلہ رکھا۔ دوسری بیوی نرم دل صاف گو تھی اس کا نام والعدہ رکھا۔ یہ دونوں لفظ عبرانی ہیں۔ پہلی کافرہ دوسری مومنہ ہوئی یہ مومنہ بیوی حضرت نوح کے اسی گھر میں ان کے ساتھ رہتی تھیں۔ پہلی کافرہ بیوی اپنے میکے میں کفار کے ساتھ رہنا رہتی تھی۔ تندور سے پانی نکلنا حضرت نوح کے لئے اطلاعی علامت تھی۔ اس لئے سب سے پہلے تندور سے پانی نکلا۔ بعد میں علاقے کے مختلف مقامات سے پانی چھوٹ پڑا اور آنا فنا سب کو پتہ لگ گیا کہ سیلاب آرہا ہے۔ سمجھتے تھے کہ یہ عذاب ہے بجائے ایمان لانے کے۔ بچنے کے لئے اپنی سیاستیں اور عقیدیں دوڑانے لگے ہمارے دو ایک اردو مفسر ابھی تک اسی چکر میں ہیں کہ یہ سیلاب صرف حضرت نوح کے علاقہ کردستان۔ ارمنیہ۔ دیار کبر۔ نینوا میں ہی آیا نہ کساری دنیا میں ان عقل کے کوڑوں کو ابھی تک یہ سمجھ نہیں آئی کہ آخر اتنا بلند پانی جو اونچے پہاڑوں سے تیس تیس۔ چالیس چالیس گز اونچا تھا۔ اس نے زمین کا کون سا حصہ میدانی چھوڑا ہوگا۔ جبکہ تجرباتی مسئلہ ہے کہ پانی اپنی سطح ہموار رکھتا ہے۔ ہاں یہ طوفان آیا ساری روئے زمین پر مگر عذاب صرف قوم نوح کے لئے تھا کیونکہ اس وقت دنیا میں صرف ہی انسانی قوم تھی اور صرف حضرت نوح ہی ساری روئے زمین پر ایک واحد نبی اس قوم کی نفی بقول جمل تقریباً پچیس لاکھ تھی جو ان مذکورہ بالا بارہ علاقوں میں پھیلی ہوئی تھی۔ پس اس وقت حضرت آدم کی تیس سو سالہ عرصے کی یہی اولاد تھی۔ ساری دنیا کے سیلاب کو صرف اس لئے نہ ماننا کہ اسرائیلی روایت میں اس کا ذکر آگیا یا عیسائیوں نے اپنی کتاب پیدائش باب آیت ۲ تا ۱۹ میں اس طرح لکھ دیا۔ یہ تو کوئی اچھی بات نہیں۔ حقیقت ماننی ہی پڑتی ہے خواہ کوئی بتائے حضرت نوح نے بد دعا کی تھی دَبَّ لَا تُذَارِعُوْا اِلَّا اَرْضُ الْاِنْسَانِ یہاں الارض میں الف لام عیدی نہیں ہے بلکہ استغراقی ہے اَلْكَافِرِيْنَ کی جمع

کثرت بتا رہی ہے۔ رب قدر نے دونوں کو آسمان زمین کو حکم دیا اس نے فوراً مانا اس لئے وَفِيضَ الْمَاءِ وَخِصَى الْأَرْضَ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ. وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ زمین نے حکم رب تعالیٰ پانی چوسنا شروع کیا نہ کہ نکلنا ہمارے کچھ مترجمین نے نکلنا ترجمہ کیا ہے وہ یا تو چوستے نکلنے میں فرق نہیں کرتے یا انہوں نے توجہ نہ دی حالانکہ چوستے نکلنے میں بڑا فرق ہے۔ چھوٹے منہ سے بغیر کھولے ہوتے چوسنا ہوتا ہے۔ منہ پھاڑ کر پینا نکلنا ہوتا ہے۔ جب پانی نکلا تھا تو جگہ جگہ زمین سے منہ پھاڑ کر نکالا تھا اس لئے تھوڑی سی مدت چالیس دن میں پانی کہاں جا پہنچا تھا جب پانی اترا تو دس بیٹے لگا اور پھر نکلا تھا صرف تیرہ چشموں سے۔ لیکن چوسا زمین کے ہر حصے نے کہ فرمایا اور کم کیا جاتا رہا پانی اتنی تیزی سے نہیں بلکہ بتدریج اب وہ جلدی نہ تھی کیونکہ قُضِيَ الْأَمْرُ فَيَصَدُّ كَبْهِي كَا خْتَمٍ ہر چکا مکمل ہو چکا۔ اور پانی آہستہ آہستہ اترتا کم ہوتا رہا یہاں تک کہ پانچ ماہ بعد وہ کشتی برابر ہوئی یعنی ٹھہری جو دی پہاڑ پر۔ دریا و درجہ کی مشرق سمت میں جو پہاڑی سلسلہ ہے اس کو کوہ ارا راط کہتے ہیں اس کی ایک چوٹی کا نام جو دی ہے۔ اس کی سب سے اونچی چوٹی کا نام بھی ارا راط ہے اس کی بلندی سولہ ہزار نو سو چھیالیس فٹ سطح سمندر سے ہے جو دی کی بلندی پہلے بتا دی گئی (تیرہ ہزار فٹ) محرم شریف کی دس تاریخ جمعہ دن عین نماز کے وقت کشتی جو دی پر ٹھہری آپ نے سب پر نذول اور جانوروں کو آزاد کر دیا۔ آپ نے لوگوں سے کہا کہ لاؤ بھنی جو کچھ کھانے کو کسی کے ساتھ ہے سب اشیاء ایک جگہ پکانی گئی جو سب نے مل کر پانچ ماہ بعد پہلے کھانے کے طور پر کھایا گیا۔ اسی کی یاد میں اسی تاریخ کو مسلمان حلیم پکاتے ہیں۔ ابھی نیچے جہان میں ہر طرف پانی ہے جو روز بروز کم ہو رہا ہے۔ پانی کے بالکل ختم ہونے میں مزید پانچ ماہ خیرچ ہوتے۔ آپ اور آپ کی یہ جماعت چار ماہ جو دی پر ٹھہرے پھر اپنے علاقے میں تشریف لاکر مزید ساٹھ سال آباد رہے۔ اور فرمایا گیا رب کی طرف سے حضرت نوح کو یا تا قیامت انسانوں کو دوری ہو یا اس طرح کہ ہلاکت دنیوی ہو یا اس طرح کہ پھٹکار ہو دنیوی۔ یا اس طرح کہ لعنت ہو آخروی۔ کافر قوم کو یہ جملہ خبر ہے یا دعائیہ ہمارا ترجمہ دعائیہ کا ہے (کبیر۔ معانی۔ بیان منطبری۔ جمل۔ سراج منیر۔ تفسیر الحدیث خازن۔ صاوی)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہر کامیابی کو رب کی طرف سے جاننا چاہیے۔ دوسرا فائدہ حقیقی کار ساز ہے۔ اس کے مقابلے کوئی کسی کو بچا نہیں سکتا۔ یہی عقیدہ مومن کی شان ہے۔ کافر اپنی عقل کو سیاست اور سیاسی چالوں کو کامیابی کا ذریعہ سمجھتا ہے اور نقصان اٹھاتا ہے یہ فائدہ خالی مساوی سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔ انسان کو چاہیے کہ ہمہ وقت رحمت کا طالب رہے گناہگار کو بھی مایوس نہ ہونا چاہیے یہ فائدہ لَاعَ أَصِمُّ الْيَوْمَ کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ہر چیز رب کی تابع فرمان۔ یہاں تک کہ جمادات نباتات حیوانات بھی۔ کسی کو اس کے حکم عدولی کی جرئت نہیں۔ صرف انسان ہی وہ سرکش اور بدبخت ہے جو اپنے رب کی کھلم کھلا نافرمانی حکم عدولی کرتا ہے اور اس کے نبیوں سے سرتابی کرتا ہے۔ مومن

اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ یہ فائدہ یا اَرْضُ اَبْلَحِیٰ راغہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اشارۃً فرمایا گیا کہ زمین و آسمان نے ہمارا حکم مانا جو اتنے بڑے ہیں مگر چھوٹے سے انسان کمزور جان نے ہمارا حکم نہ مانا چوتھا فائدہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کے بارے میں اس کی زندگی میں کچھ نہ پوچھا۔ نہ باوجود کفر کے اس کو بچانے کی درخواست رب کے حضور پیش کی۔ بلکہ بعد موت صرف ایک ابھرتے ہوئے ذہنی سوال کی تسلی چاہی تھی۔ یہ فائدہ حَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجِ کے پہلے فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ نبی ہر وقت مشکل کشا حاجت روا ہوتے ہیں اور ہر کفار کو دولت ایمان و کمال دنیا و آخرت کی مصیبت سے بچا سکتے ہیں کا فر خود دور رہ کر مصیبت میں ہلاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس کا اپنا قصور ہے۔ یہ فائدہ لا عاصم کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ اس کو کوئی نہیں بچا سکتا جو نبی سے دور ہو ورنہ جو نبی کے قریب آجائے تو نبی علیہ السلام اس کے بچانے میں مجبور نہیں بلکہ مکمل قادر ہیں جن جہلانے کہ عاصم کے لفظ سے نبی کی مجبوری ثابت کی ہے یہ ان کی کورہمچی ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس آیت میں فرمایا گیا لا عاصم الیوم اس پر استثناء کیا ہے اَمِنْ رَحْمَةٍ کو یہ استثناء مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ عاصم بمعنی معصوم اور رَحْمٌ بمعنی مرحوم ہے۔ اس استثناء سے لازم آتا ہے رحم پہلے ہو عصمت بعد میں حالانکہ رحم کیا ہے؛ یعنی آج طوفان سے بچانا یہ ہی عصمت ہے اس لئے کہ طوفان معصوم کون وہی جس کو کشتی میں بٹھا کر رحم کیا گیا۔ تو رحم بعد میں ہوا۔ استثناء چاہتا ہے کہ رحم پہلے ہو۔ جواب محمد ابن ابی بکر رازی نے اس کے جواب میں فرمایا کہ عاصم تو بمعنی معصوم ہے کیونکہ بہت دفعہ اسم فاعل بمعنی اسم مفعول آجاتا ہے۔ ایک آیت میں ہے مِنْ مَاءٍ دَاجِحٍ دَافِقٍ بمعنی مدفوق فی اَعْيَشَةِ الرَّاغِبِیۃ میں رَاضِیۃ بمعنی مَرْضِیۃ۔ عرب کہتا ہے سَدَّ کَاتِبٌ یعنی مَكْتُوْمٌ چھپا ہوا بھید۔ وغیرہ وغیرہ مگر رحم بمعنی مرحوم نہیں بلکہ لایم ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ آج کوئی معصوم نہیں مگر جس پر رحم یعنی اللہ رحم کرے اب کوئی اعتراض نہ رہا اعتراض اسی صورت میں تھا جب ہم مرحوم مراد لیتے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو حکم دیا کہ تو رک جا تم جا اور تو پانی چوس لے۔ حالانکہ یہ دونوں بے عقل چیزیں ہیں اور امر نبی اس کو ہوتا ہے جو عقل رکھے خطاب تجھے جواب اس کا جواب بھی ابو بکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دو طرح دیا ہے ایک یہ کہ ظاہرِ احکم اور خطاب زمین و آسمان کو ہے مگر حقیقت میں حکم ان ملائکہ مدبرات امر کو ہے جو بارش برسانے اور پانی بہانے پر مامور ہیں مگر یہ جواب ٹھیک نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ امر دو قسم کے ہیں امر ایجاب و امر ایجاب صرف ذی عقل مکلفین کو ہوتا ہے مگر امر ایجاد اس میں عقل و فہم کہ شرط نہیں ہے کیونکہ کائنات کی تمام اشیاء باعتبار امر ایجاد کے اللہ کے حضور مطیع و فرمانبردار ہیں۔ بہت جگہ اللہ کے امر ایجادی پائے گئے۔ چنانچہ فرماتا ہے اِذَا ارَادْنٰی اَنْ یَّبْدُوْا لَکُنْ فَیْکُوْنُ اور فرماتا ہے فَاَقَالَ لَهَا ذَلٰلًا رُّضٰی اٰتِیًّا طَوَّعًا وَاَوْکَرُهَا۔ یعنی اللہ کہتا ہے ہو جاشی ہو جاتی ہے اللہ نے زمین کو کہا خوشی نا خوشی سے نیچے جھک جا۔ مگر میں یہ جواب دیتا ہوں کہ ہمارے اعتبار سے زمین و آسمان کو عقل و فہم نہیں ہم نے یہ سمجھ لیا

حالانکہ حقیقت میں ہر شے کو اپنے اپنے لحاظ سے عقل بھی ہے فہم بھی ہے نطق بھی تیسرا اعتراض کشتی نوح جو دری پہاڑ پر کیوں ٹھہری زمین پر کیوں نہ ٹھہری جبکہ چلی زمین سے تھی جواب اس کی چند وجہ ہیں۔ ۱۔ مقصد حاصل ہو گیا تھا کفر کو مٹانا اب زیادہ میر ٹھہرنا ضروری نہ تھا زمین پر اترنے کے لئے خواہ مخواہ پانچ ماہ اور صرف ہوتے مٹ طوفان کی بلندی کا اظہار مقصد تھا کہ جب پانی خشک ہونا شروع ہوا تو پانچ ماہ بعد جو دری جیسے بلند پہاڑ کی چوٹی ابھری مٹ دنیا میں پہاڑ نبی کی کمری ہیں۔ اسی لئے ہر نبی کو ایک پہاڑ عطا ہوا۔ حضرت آدم کو سراندیپ حضرت نوح کو جو دری حضرت ابراہیم کو طائف۔ حضرت اسماعیل کو صفا مروہ حضرت موسیٰ کو طور حضرت علیہ السلام کو قاف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھو

تفسیر صوفیانہ

جب نوح روح سعادت ابدیہ نجات ازلیہ کی طرف بلاتی ہے تو باطنی بد بختی والے عقل بندے کہتے ہیں اَلْیَ جَبَلٍ یَّخْصُمُنِیْ مِنْ اَلْمَآءِ۔ ہم شریعت اور معرفت کی کیوں پناہ لیں ہم اپنے اس دماغ اور مغز کی پناہ پکڑ لیں گے جو محل عقل ہے دریا و عمیق کی لہروں سے مزاء و عذاب کے طوفانوں سے مجھ کو میری عقل اور معقول بچالے گی میں اس طوفان و سیلاب کا مقابلہ کر لوں گا۔ تب نوح رحم و کرم کی ضمیر سے جواباً کہا جاتا ہے آج کوئی عقل و خرد دانش و فلسفہ فیصلہ عذاب رب سے بچانے والا نہیں۔ آج تو کرم خداوندی رحم حق تعالیٰ کی طرف آجانا ہی بچنے کا ذریعہ ہے۔ وہی بچے گا جس کو رب تعالیٰ توحید و شریعت سے نوازے گا یہ مکالمہ ابتداء

سے ہر شقی و سعید کے سینہ فیض گنجینہ میں ہلاکت اخروی تک لگا رہتا ہے عمر کے ہزاروں دن بیت جاتے ہیں سینہ فیض کے انوار کا اثر ازلی بد بختوں کو نہیں ہوتا نہ صحبت روح کی لطافت ان کی کثافت کو دور کر سکتی ہے یہاں تک کہ وَحَالَی مَیْنَهُمَا اَلْوَحْش۔ جدائی کی گھڑیاں قریب آجاتی ہیں شقی و سعید کے امتیاز کے لمحے پہنچ جاتے ہیں اور دریا موت کی ایک موج ان دونوں کے درمیان ایسی حائل ہوتی ہے اور خواہشات نفس کی موج ایسی حائل ہوتی ہے کہ بحر طبعی کے گہرے پانی بہا لے جاتی ابھی جس کو سانسوں کی ڈوری سے مضبوط بندھا سمجھتے تھے ایک ہی جھٹکے میں باپ بیٹے آل اولاد دنیا اور دنیا پرست اچھے برے کے درمیان انتہائی حجاب کی دوریاں ہوتی ہیں۔ وقت گزر جاتا ہے پھٹتا وا اور حرکتیں رہ جاتی ہیں فَمَنْ مِّنَ الْمُتَعَزِّبِیْنَ۔۔۔۔۔ پس ہو جاتا ہے بیولہ جسمانی فنا کے بحر ناکنا سے میں غرق والوں میں سے کفان نفس اور نفس پرستوں کی سرکشی کی موت کے بعد مِثْلَ یَا اَرْضِ اَبْلَعِیْ مَا لَیْ فِیْ سَمَاءٍ اَقْلَعِیْ۔

حق قدیم کی طرف سے شریعت و معرفت کی زبان سے طبعاً جسمانیہ کی زمین کو ندا کی گئی کہ اے زمین سفینہ نکل اپنے حوادث و امثال کے پانی کو شریعت اور اس کے احکام کے نفاذ کے لئے اور اے آسمان عقل و اجلا و مصائب و آفات گاہ سے رک جاتا کہ روح و قلب کو عاقبت میر ہو لے حجاب کے بادلوں سے جاؤ تاکہ جو دری انوار پرکشتی شریعت کا قیام ہو و غِیْضُ الْمَآءِ اَدْرَاکُ۔ گویا وہ قوت طبعیہ جسمانیہ کا پانی اور ختم کر دی گئی حجاب کی وہ تری جو حیا حقیقہ کو نور حقیقہ سے منع کرنے والی تھی وَ قَسَمِیْ اَلْاَمْرُ اور پورا کر دیا گیا بدلتا و نجات۔ قبض و بسط موت و حیا باطنی کا فیصلہ و استواری الخ جودئی اور کشتی انبیا فضل و کرم کے بحر میں جو دری انوار پرکشتی خوش بخت ہے جو موتن جہنم

واردات و انعامات ہوں۔ لیکن وَقِيلَ بَعْدَ الْقُتُوْبِ الظُّلُمَاتِ۔ اور کہہ دیا گیا کہ نعت کی دوری ہو ان ظالم نفسوں پر جنہوں نے دین خدا کو جھٹلایا۔ انبیاء کی گستاخی کی حق تعالیٰ کو چھوڑ کر خواہشات کی عبادت کی عبادت الہی کی بجائے شریعت کی جگہ طبیعت کو رکھا جب بندے پر قلنا کا خطاب ربانی آ گیا تو بندہ مامور من اللہ ہو گیا کہ کشتی شریعت پر خود بھی سوار ہو اور ہر قسم کی صفات نفسانیہ کے جوڑے کو سوار کر لے۔ کیونکہ تاقیامت تند و رقالب سے شہوتوں کا پانی ابلتا رہتا ہے جو کشتی روح نوح میں سوار ہوگا وہی بچے گا باقی کوئی نہ بچے گا۔ ہر قالب میں بے شمار صفات نفسانیہ اور ذات لاهوتیہ کے خاوند بیوی ہیں۔ شہوت بیوی ہے عفت خاوند ہے۔ حرص زوجہ ہے قناعت خاوند ہے۔ بخل زوجہ ہے سخاوت خاوند ہے غضب زوجہ ہے حلم خاوند ہے کینہ پروری زوجہ ہے سلامتی خاوند ہے۔ عداوت زوجہ ہے محبت اس کا خاوند ہے۔ تکبر بیوی ہے تواضع و عاجزی خاوند ہے۔ راہ خیر کی سستی کا بی بیوی ہے غفلت اس کا خاوند ہے۔ ہوش و حواس خاوند ہے۔ مکرو فریب زوجہ ہے عقل و خرد خاوند ہے خیم انسان کی تمام صفات رذیلہ و عادات ضمیمہ مثل عورت کے کمزور و کم عقل ہیں اور صفات حمیدہ مثل مرد کے غالب و قوی اہل فکر و تدبیر ہیں آقا کا منات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عورتو تم عقل و دین میں ناقص ہو۔ قرآن مجید نے فرمایا الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ۔ مرد عورتوں پر غالب ہیں اصطلاح صوفیاء میں مرد وہ ہے جس کی صفات حمیدہ اوصاف رذیلہ پر غالب آ جائیں۔ اگر صفات رذیلہ کا غلبہ ہو جائے تو وہ شخص اہل طریقت کے مشرب میں بدول کمزور عورت ہے اگرچہ ظاہراً مرد بنا پھرے۔ یہی حال ظاہری شرعی عورت کا ہے کاملیت ظاہر باطن کے کمال سے ہے۔ اور ظاہر کے اعمال باطن کا نشان اعظم ہیں اسی لئے باطن کتنا ہی صاف ہو کشتی شریعت پر سوار ہونا ہر ایک پر فرض عین ہے جو پیر یا شیخ لباس صوفیا پہن کر شریعت سے دور ہو وہ دراصل کنگان نفس اور بندہ شیطان ہے اہل شریعت کہتے ہیں کہ کنگان کو صحبت کفار نے خراب کیا مگر طریقت والے کہتے ہیں کہ کفار کو کنگان نے برباد کیا۔ اسی طرح اہل ظاہر کہتے ہیں کہ پیروں عالموں کی اولاد کو صحبت فساق نے خراب کیا مگر اہل باطن کہتے ہیں پیروں عالموں کی بُری اولاد مریدوں اور مقتدیوں کو برباد کرتے ہیں۔ کنگان نفس سردار ہے خصائل رذیلہ عادات خمیشہ کا۔ کفار نے اپنے کفر کے لئے کنگان کے اعمال کا سہارا پکڑا۔ مرید پیر کے گھرانے کے کردار سے سہارا پکڑتے ہیں۔ اسی لئے حکم ہوا کہ اپنے اہل کو بھی کشتی شریعت میں سوار کر صفات روح اہل روح ہیں لیکن کنگان نفس شقی ازلی ہے وہ اس کشتی میں سوار نہیں ہو سکتا۔ اپنا فرض سمجھانا بلانا ہے مگر ایمان صرف قلب اور سر ہی قبول کر سکتے ہیں۔ صفات قلب بمقابلہ عادات بہت تھوڑے ہیں۔ لیکن نجات مومن قلبی کے نصیب میں ہی ہے۔ گروہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ نجات کے لئے صرف اخلاق حمیدہ کافی ہے اعمال شرعی کی ضرورت نہیں یہ سراسر غلط اور تجربے و مشاہدے خلاف اس لئے کہ اخلاق

تمیہ طبیعت کے صدور سے ہیں اور طبیعت نہیں جانتی کہ اعضاء ظاہری کی اصلاح و علاج کس طرح ہوگا اس کو نہیں پتہ کہ تزکیہ نفس کی مقدار کیا ہے اور زیورِ نفس مطمئن کیا ہے۔ کیونکہ طبیعت تو خود کئی دفعہ بیماری خودی میں مبتلا ہوتی ہے۔ طبیب کامل ہی سچا علاج کر سکتا ہے وہ طبیب جو کسی طبیب کا حاجتمند نہ ہو وہ شریعت اور صاحب شریعت انبیاء کرام ہیں اسی لئے ہر شخص پر کشتی شریعت میں سوار ہونا لازم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ صفات قلبیہ اور حالات سریہ پار گئے کے لئے سوار ہوں نوح روح پار لگانے کے لئے تا کہ مرض صحت۔ بیماری دوا کا پتہ لگ جائے۔ پھر اے منزل شوق اور مقصد ازلیہ کے مسافر قائلو ابلے کی صدا لگانے والے گامزن کشتی شریعت میں اپنی طبیعت کے حکم سے سوار نہ ہونا کہ یہ نفاق باطنی ہے اور سوار ہونے والا منافق ہے۔ مگر امر ربی اور حکم خدا کے مطابق سوار ہونا۔ شریعت کا بحری جہاز نفس کے فتنوں والے طوفان اور دنیا کی دلچسپیوں تماشا گاہ کے سیلاب سے نجات دینے والا معول ہے۔ اسی کشتی کے سواروں پر شریعت کے اسرار کھلتے ہیں بشرطیکہ خالق روح کے حکم کی وجہ سے سوار ہو تب ہی نجات ہے تب ہی مفید ہے۔ اگر باپ دادا کی دیکھا دیکھی یا دوستوں کی ہمراہی میں سوار ہوا تو نہ نجات نہ فائدہ کشتی نوح علیہ السلام میں املیس بھی سوار ہوا تھا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا منافق کو کسی عادت و عبادت کا فائدہ نہیں ہے۔ کہ رضا نفس کے لیے عبادات کرتا ہے۔ صدقیا فرماتے ہیں کہ جو لذت کے لئے نماز پڑھتا ہے وہ منافق ہے جو رب کے لئے پڑھتا ہے وہ فانی ہے۔ ہر آن سفینہ شریعت اس لئے ضروری ہے کہ اس کا مَجْرٰی مِنْ اللہ ہے اور اس کا مَرْتَبٰی الی اللہ ہے۔ جب بندہ طلب صادق میں ہو تو اللہ غفور ہے نجات دنیا دے کر جہنم ہے قرب الہی دے کر بہت سے کم عقل شریعت کو بیکار اور کمزور سمجھتے ہیں نہ اس کو احترام کا مقام دیتے ہیں حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ کشتی شریعت اتنی مضبوط ہے کہ اگر دریا ابتلا سیلاب مصائب نفس کے فتنے پہاڑ برابر موجوں کے ساتھ ہوں تو یہ سفینہ نبوت جاری ہی رہتی ہے نہ اس میں دنیا کا سیلاب آتا ہے نہ یہ ڈوبتی ٹوٹتی پھوٹتی ہے اسی لئے نوح روح نے بار بار کنعان نفس کو پکارا کہ اے ولدِ قلب و سر سے پیدا ہونے والے تو بھی دور نہ رہ پناہ عافیت میں آجا وہ معرفت حق اور طلب خدا سے دور تھا۔ ملعونوں کے ساتھ شریعت و ارکان شریعت کی فضیلت سے نا آشنا۔ اس لئے مثل فساد بولا کہ کشتی والے مولوی لوگ بیوقوف ہیں میں عقل کے پہاڑ پر پناہ لے لوں گا۔ ہر دور میں اہل شریعت کو بیوقوف اور اہل دنیا کو عقل مند سمجھا جاتا رہا۔ یہ دنیا پرست کبت اور سمجھتے ہیں کہ تفکرات دنیا سے پریشانی حال سے دنیا پرستی پچلے گی مگر یہ خیال خام ہے۔ شعرا

جواہل دنیا کا رخ کر دے سکونِ خاطر کبھی نہ ہوگا

شریکِ غفلت بہت ملیں گے شریکِ عبرت کوئی نہ ہوگا

یہی مذہب کا جز و غلیم کہ دین دنیا پہ ہو مقدم

نئے طریقے میں لیکن لے دوست اور ہوگا سب کچھ یہی نہ ہوگا

اہل شریعت جب کامل ارادے سے شریعت کی کشتی میں سوار ہو جاتا ہے تو وہ کشتی کے سہارے دنیا و دوزخ میں ہوتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آتی۔ لیکن بد نصیب کشتی سے دور دنیا و بشریت میں شہوات و شہوات سے پانی میں ارض جسدی پر جہاں ملاذ دنیا کا پانی ابلتا ہے اور آسمان قضا کا پانی برستا ہے۔ بھٹکتے پھرتے ڈوب جاتے ہیں۔ بچتے صرف وہی ہیں جنہوں نے حکم نبی کے دامن کو مضبوطی سے پکڑا۔ سدا وقت ایک جیسا نہیں رہتا ایک زمانہ ایسا ہی آتا ہے کہ کنگان نفس اور عقل کے بندے کے درمیان اور عقل سلیم کے درمیان حیوان نفسی کی شہوتوں کی موج اور دنیا کے تماشوں کے فتنوں کی موت حائل ہو جاتی ہے جس سے نفس و نفس پرست وادی فنا میں غرق ہو جاتا ہے۔ ہر شخص کو گوہر آن شریعت کی حاجت ہے کیونکہ یہی جوہر انوار تک لے جاتی ہے۔ اسی میں مومن کی معراج ہے۔ مقام اصل پر پہنچنا معراج ہے۔ انبیاء کرام عالم انوار کی مخلوق ہیں اس لئے ان کی معراج بلند یوں پر ہے۔ بندہ خاکی مادہ خاک سے اس لئے اس کی معراج قرب خاکی ہے۔ شریعت سجدہ ریز بناتی ہے اور سجدہ تواضع سکھاتا ہے اور تواضع رجال اللہ کا آخری مقام حقیقت ہے۔ تواضع عبودیت کے قلب سے ریاست و بادشاہت کی لذت نکال دیتی ہے تب وہ قلب و قالب صدیقین میں شامل ہو جاتا ہے تواضع و عاجزی اسرار الہیہ میں سے ایک بھید ہے۔ یہ بھید صاحب کمال کو بتایا اور دیا جاتا ہے۔ صاحب کمال انبیاء کرام ان کے طفیل صدیقین پھر شہداء پھر صالحین ہیں دُوسرا حَیْرٌ مَرَّآءَ بَاطِنِ ہیں مولیٰ علیؑ نے فرمایا کہ عالم اجسام میں ظاہراً پہاڑ سب سے سخت نظر آتا ہے لیکن حقیقت میں لوہا پہاڑ سے۔ آگ لوہے سے پانی آگ سے اور بادل پانی سے اور ہوا بادل سے اور انسان ہوا سے اور نیند انسان سے اور موت نیند سے زیادہ شدید کشتی شریعت کا سوار موتِ روحی و قلبی سے بچ جاتا ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جس طرح عالم ناسوت میں سات ملک ہیں اور ایک سواٹھتر پہاڑ ہیں اسی طرح قالب خاکی میں سات اقلیم لطائف ہیں اور انوار و ظلمتوں کے ایک سواٹھتر پہاڑ ہیں۔ سجدہ شریعت میں سات ہی اعضاء کو معراج خاکی پر چھکانا پڑتا ہے۔ کوہ شریعت جوہر انوار ہے اور کوہ طریقت اُحَدِ عَشْرُ ہے۔ جب قلب مومن جوہر انوار قدس پر نزول کرتا ہے تب حکم ربانی زمین بشریت کی طرف پہنچتا ہے کہ اپنے شہوات و خواہشات کے پانی کو یہیں باطن کی گہرائیوں میں ختم کر دے اور آسمان قضا کو حکم ملتا ہے کہ آفاتِ جفلیہ کی بارش سے رک جائے کیونکہ اب زمین قدس پر صالحین کا راج ہے تو ظلمت کا پانی اور فتنوں کا طوفان نور شریعت کی وجہ سے کم ہو جاتا ہے۔ اور جو خلقتِ روح و سر عقل و قلب و عشق و نصرت۔ نفس و طبیعت کا مقصد مقادیر پورا کر دیا گیا اور کشتی معرفت مقام مقصود یعنی جوہر انوار پر سکونت کرتی ہے اور اعضاء ظاہری عبودیتِ خالق کے لئے آزادی سے بلا خوف و خطر باہر نکلتے ہیں تو معدوم ہوتا ہے کہ ظالموں کو دو مئی دوری فراق کی لعنت ہے۔ جو سفینہ قلبی غیوب قدیم کے دریا میں غوطہ زن ہوتی اور چلتی ہے۔ غیوب کی عظمتوں میں۔ قریب ہے کہ طوفان غیرت میں ڈوب جاتے تو فوراً عنایاتِ ازلیہ سبقت کر کے بچا لیتی ہے۔

تاکہ فنا کی وادی میں عبودیت عبد فنا ہو اور سنت وصال نہ اکر تی ہے کمال ذات کے آسمان کو اور صفات زمین کو کہ اپنے اپنے اور اک سے رک جاؤ تاکہ اعمال و آیات کا مشاہدہ ہو در روح البیان عرائس البیان۔

محمد الدین ابن عربی

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي

اور پکارا نوح نے رب اپنے کو تو عرض کیا اے میرے رب بیشک بیٹا میرا تھا سے اور نوح نے اپنے رب کو پکارا عرض کی اے میرے رب میرا بیٹا بھی تو میرا گھر والا

وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿٣٥﴾

اہل بیت اور بیشک وعدہ تیرا حق ہے اور تو اچھا ما کہ ہے تمام ماکوں سے ہے اور بے شک تیرا وعدہ سچا ہے اور تو سب سے بڑھ کر حکم والا

قَالَ يٰ نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ

فرمایا اے نوح بیشک وہ نہیں تھا سے اہل تیرے بے شک وہ بہت عمل کرنے والا تھا فرمایا اے نوح وہ تیرے گھر والوں میں نہیں ہے شک اس کے کام بڑے

صَالِحٍ ۖ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنِّي

برے نادرست تو نہ پوچھنا مجھے وہ بات نہیں ہے لیے تیرے کی اس خبر بیشک میں نصیحت مالا ئق ہیں تو مجھ سے وہ بات نہ مانگ جس کا تجھے علم نہیں میں تجھے نصیحت

أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ

کرتا ہوں تجھ کو اس سے کہ ہو تو سے جاہلوں عرض کیا اے رب فرماتا ہوں کہ نادان نہ بن عرض کی اے رب بیشک

إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ۖ

میرے بیشک میں پناہ مانگتا ہوں تیری اس سے کہ پوچھوں میں تجھ سے وہ بات نہیں کو مجھ میں تیری پناہ چاہتا ہوں کہ تجھ سے وہ چیز مانگوں جس کا مجھے علم نہیں

قال کا فاعل رب تعالیٰ ہے یہ جملہ سابقہ مقولے کا جواب ہے یا حرف نداء لفظ نوح منادی مفرد معرف ہے اس لئے ضمہ پر مبنی ہے یہ سب جملہ مقولہ ہے قال کا اِنَّهٗ لَیْسَ مِنْ اٰھْلِکَ . حرف تشبیہ قال کی وجہ سے زیر سے آیا ذ اسم اِنا اگلی عبارت خبر اِنَّ مِنْ بعضیت کا اہل سے مراد خاندان کے ضمیر کا مرجع نوح اِنَّهٗ عَمَلٌ غَیْرُ صَالِحٍ . اِنَّ حرف تشبیہ زیر سے اس لئے ہے کہ ابتدا میں ہے جملہ اسمیہ سبب ہے لَیْسَ کا ضمیر کا مرجع اِبْنِی ہے عَمَلٌ یہاں دو قرینیں اور ہیں ۱۔ ذُو عَمَلٍ ۲۔ عَمِلَ غیر صالح . صحیح تر پہلی ہے یعنی ذُو پوشیدہ ہے غَیْرُ صَالِحٍ مرکب اضافی غیر صفت ہے عَمَلٌ کی فَلَا تَسْتَلِیْنَ فَا عَاطِفٌ لَا تَسْتَلِیْنَ . نہیں ہے نون وقایہ کا زیر یا متکلم مفعول بہ پر دلالت کرتا ہے دراصل تھا لَا تَسْتَلِیْنَ متعدی بدو مفعول ہے مفعول دوم اگلا جملہ ماموصولہ ہے لَیْسَ فعل ناقصہ لَکَ . لام جارہ مفعولیت کے لئے کے ضمیر کا مرجع نوح بہ ب جارہ ضمیر کا مرجع مابے علیہ مصدر ہے اسم فِیْنِ . فعل ناقصہ ہے بدیں وجہ مرفوع ہے اِیَّیْ اَعْظَمْتَ . حرف تشبیہ ہے یا متکلم اسم اِنَّ ہے بوجہ اضافت نون کسرہ سے ہے اَعْظَمَ فعل مضارع بمعنی حال وعظ سے مشتق ہے مراد ہے عام لوگوں کے لئے نصیحت اگرچہ مخاطب خاص ہو کہ ضمیر خاص کا مرجع لفظ نوح ہے اَنْ تَكُوْنَ . اَنْ مصدر یہ بیان نصیحت کے لئے ہے نصیحت اور وصیت خاص ہے مگر وعظ خاص نفی کو یعنی نہ ہو تم مِنَ الْجَاہِلِیْنَ . من تبیضیہ ہے الجاہلین الف لام استغراقی جاہل کی جمع ہے جہلٌ سے مشتق ہے بمعنی جان بوجہ کمر بے علم رہنا . قَالَ یہ کلام ہے حضرت نوح کا قَوْل سے مشتق ہے فعل ماضی واحد غائب . رَبِّ یہ جملہ مقولہ ہے دراصل تھا رَبِّیْ بوجہ اضافت مضاف الیہ یا متکلم حذف ہے با کسرہ اس پر دال ہے اِیَّیْ اَعُوْذُ بِکَ اَنْ اَسْتَعِیْزَ بِکَ مَا لَیْسَ لَیْ . یہ حرف تحقیق بوجہ قال کے بعد ہونے کے مکسور ہے یا متکلم اسم اِنَّ ہے اَعُوْذُ صیغہ واحد متکلم اَعُوْذُ اجوف داوی سے مشتق ہے فاعل مخاطب حضرت نوح ہیں بِکَ کی ب تعدیہ استعانت کی ہے لَکَ ضمیر کا مرجع ذات باری ہے . اِنْ حرف ناصب مفعول بہ ہے اَسْأَلُکَ فعل مضارع منصوب سوال سے بنا ہے جس میں صرف پوچھنا پایا جاتا ہے نہ کہ دعا اصطلاح عرب میں سوال محض پوچھنا ہے دعا محض مانگنا ہے اور طلب عام ہے ہر دو کوکت ضمیر سے مراد اللہ تعالیٰ ہے ماموصولہ مفعول بہ ہے اَسْأَلُکَ کا لَیْسَ فعل ناقصہ نفی زمانی خصوصیت کے لیے بخلاف لا نفی کے کہ وہ نفی مطلق کے لئے ہے یہاں لیس کی نفی میں عجیب عارفانہ راز ہے لَیْ لام حرف جر ہے جو ظاہر اسم اور ضمیر متکلم متصل میں زیر والا ہوتا ہے باقی ضامن میں زیر والا اس کے کثیر استعمال ہیں . یہاں مفعولیت کے اختصاص کے لئے ہے بہ ب حرف جر تعدیہ محضہ کے لئے ؟ ضمیر غائب کا مرجع مطلق عام سوال ہے بَعْنَمُ مصدر اسم لَیْسَ ہے ذَا لَ تَعْرِیْ اِیَّیْ دَوْرُ حَمَیْ اَکُنْ مِنَ الْخَیْبِیْنَ . ذُو عَاطِفٌ ہے جملے کا جملے پر عطف ہے ہر دو قال کا مقولہ ہیں اِلَّا دراصل ان لا تھا یہ حروف قرینہ میں سے ہیں نون کو حذف کر کے لام میں مدغم کر دیا اِنْ حرف شرط لا تغفر فعل مضارع ان شرطیہ نے جزم دیا لَیْ میں لام مفعولیت ہے وَاُ عَطْفٌ کی ہے تَرْجَمُ مضارع

ہے جزم عطف کی وجہ سے ہے اَلْکُنْ اَلْکُونُ تھا نون کو جزم ہوا بوجہ جزاء شرط۔ واؤ پہلے ہی ساکن تھی لہذا اگر گئی صیغہ واحد متکلم فعل تام ہے بمعنی صَادِمِنْ جارہ بعفیت کے لئے اَلْغَوَمِیْنِ الف لام استغراقی بمعنی الَّذِیْ خَسِرَ نِیْ جَمْع ہے خاسر کی خُسْرُ سے مشتق خامر وہ ہے جس کا تمام مال برباد ہو جائے نہ نفع باقی رہے ناہصل مال۔

تفسیر عالمانہ

دَنَا دُیْ نُوْرٌ رَبِّہٖ فَقَالَ دَجِ اِنَّ اِبْنِیْ مِنْ اَهْلِیْ وَاِنَّ دَعْدَكَ الْحَقُّ وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحَاکِمِیْنِ۔ اور حضرت نوح نے اپنے رب تعالیٰ کو ندا کی تو تفصیل سے عرض کیا اسے

میرے رب میرا بیٹا کنعان جو میری نسل کا ابن یعنی بننا تھا اور بنیاد تھا میرے گھر والوں میں تھا اور گذشتہ زمانوں میں تو نے وعدہ فرمایا کہ تیرے اہل کو بچایا جائے گا قَدْ اَحْمَلْتُ کے حکم سے دَلَالَتاً یہ ثابت ہو رہا ہے کہ تمام اہل بچائے جائیں گے یہ میرا اہل میں اس لئے ہے کہ ظاہراً بیوی اولاد بونڈی غلام گھر کے رہنشی یا خاندانی قرابت دار اہل ہی ہوتے ہیں یہاں تک کہ مرہوب اور مستثنیٰ بھی اہل بیت سکونی میں شمار ہوتے ہیں اور بے شک تیرا وعدہ حق ہے یعنی ایسا ثابت و مضبوط ہے کہ اس کا خلاف ناممکن ہے اور تیری ذات پاک عادلوں کی عادل سب حاکموں کا فیصلہ فرمانے والوں سے بہترین فیصلہ فرمانے والا ہے کرمیوں سے بہتر کرم ہے کیونکہ کائنات تیرے مشابہ قدرت میں ہے لہذا فیصلہ غلط کس طرح ہو سکتا ہے۔ غلطی تو وہ کرے جس کی بات میں کمی ہو۔ ظاہر کلام اور ترتیب نظم سے یہی ثابت ہو رہا ہے کہ یہ بیٹے کی غرقابی کے بعد ہے نہ کہ پہلے بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ یہ عرض و معروض کنعان کے غرق ہونے سے پہلے ہے۔ مگر یہ ہر طرح غلط اور خلاف کلام ہے۔ یہ طوفان دس ہزار گز بلند آیا جیسا کہ صوفیا کے بعض قصص میں منقول ہے گویا کہ تیس ہزار فٹ بلند تھا سب کافر ہوتے بجز ایک کافر کے جن کا نام موج بن عنق تھا روح البیان نے لکھا ہے کہ اس کافر کا قد تین ہزار تین سو تیس گز لمبا تھا تین ہزار سال زندہ رہا۔ یہ قریب کسی پہاڑ پر چڑھا تو اس کی کمر تک پانی تھا مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ اپنے لیے قد کی وجہ سے عذاب سیلاب سے بچا مگر یہ غلط ہے بچا اس لئے کہ اس نے کافر ہونے کے باوجود حضرت نوح علیہ السلام کی یہ خدمت کی کہ دور دور سے لکڑی درخت اٹھا کر حضرت نوح کے پاس پہنچائی تھی یہ اتنا طاقتور تھا کہ بیس درخت پورے ایک دم اٹھا کر میلوں دوڑتا چلا آتا تھا۔ اور بڑی خوشی سے اس نے یہ کام کیا اس خدمت نبی کے صدقے میں اس کو عذاب سے بچا لیا گیا۔ جیسے کہ آل فرعون کے ایک کافر کو غرق نیل سے محض اس لئے بچا لیا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ٹوپی سے پیار کرتا تھا اور اس طرح کی ٹوپی پہنا کرتا تھا۔ اور کئی دفعہ حضرت موسیٰ کا پورا لباس پہن کر ازراہ دل لگی لوگوں کو دکھایا کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کی نقل بھی پسند فرماتا ہے اگرچہ کافر ہی کیوں نہ کرے اور اس نقل کے طفیل دنیوی عذاب سے کافر کو نجات مل جاتی ہے۔ اگر موج بن عنق کو اس کے قد کی وجہ نجات ملی تو اتنے عرصے سویا کہاں۔ بیٹھا کہاں۔ کھایا کیا۔ طوفان تو دس ماہ رہا پتہ لگا کہ قدرت الہی نے اپنے کرم سے بچایا اسے ہنما عرھہ نہ ہو گئی نہ سونے جینے کی حاجت ہوئی۔ یہ سب

معمولی خدمت کا صدقہ ہے لیکن کنعان نے گستاخی کی تو باوجود بیٹا ہونے کے غرق کر دیا گیا۔ بعض علماء نے یہ بھی فرمایا ہے۔ یہ ندا لہر اٹھنے کے فوراً بعد کی ہے جب ابھی وہ گمان غالب میں زندہ ہوگا تب نوح علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے مولا یہ میرا بیٹا تو اہل سے ہے جس کو تو نے غرق فرمایا کیا اس کو ابھی بچایا جائے گا اعلمت کا ترجمہ اسی طرف راغب اس صورت میں بھی یہ محض استفسار ہے دعا نہیں ہے قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيَسَّرُ مَلَكُنَا لَهُ جَدًّا مِنَّا وَلَا تَسْلَمُ نَفْسٌ لَّا نَشَاءَ وَلَا تَصْلُحُ لِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اِنِّ اَعْطٰكَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ رَبِّ تَعَالٰی نے جواب میں ارشاد فرمایا اے نوح بے شک وہ کنعان تمہارا نبی بیٹا تو ہے مگر تمہارا اہل نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ جب اہل کو سوار کرنے کا حکم ملا تھا تو وہاں استننا کر دیا تھا اِلَّا مَنْ سَبَقَ اور کسی کے لئے استننا نہیں کیا گیا تھا۔ بارگاہ حق تعالیٰ میں اہلیت کا مدار قرابت دنیوی یا نبی نہیں۔ بلکہ قرابت دینی۔ مومن اور کافر کے درمیان کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ کافر ہونے کے علاوہ بے شک وہ بے عمل بلکہ بد عمل تھا بدکار تھا صلاحیت کا کوئی عمل اس کے پاس نہ تھا۔ اس طرح کہ مغرور متکبر بد معاش اور والد کا نافرمان نبی اللہ کا بے ادب گستاخ تھا۔ نیکی کے یا اچھے کام کے کبھی قریب بھی نہ گیا تھا اور دنیوی یا اخروی یا دونوں مقام کی نجات کا دار و مدار تو ابھی عادتیں اچھے کام ہیں۔ اگر اس کی عادتیں ہی اچھی ہوتیں تو کم از کم دنیوی اس عذاب سے بچ جاتا۔ جب ایسا برا تھا تو آپ کے اہل بننے کے لائق کیسے ہو سکتا تھا فَلَا تَسْلَمُ۔ پس اے نوح مجھ سے ایسے سوال ایسی حکمتیں نہ پوچھو۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کی اس ندا کو سوال فرمایا نہ کہ دعا معلوم ہوا کہ بعد غرق نہ ہے جو احمق لوگ اس کو دعا کہہ کر پھر یہ گستاخی کرتے ہیں کہ نبی کی دعا قبول نہیں ہوتی وہ بے دین ہیں۔ اے نوح جن حکمتوں اور ربانی رازوں کو تم جان نہیں سکتے ان کے بارے لوگوں کے سامنے سوال مت کرو۔ ایسے سوالات کا کوئی فائدہ نہیں۔ بے شک میں نصیحت کے ذریعے منع کرتا ہوں تم کو اس بات سے کہ ہو تم نادانوں میں جب ہم نے تم کو پہلے ہی خبر دیا تھا ان کو سوار نہ کرنا جن کے عذاب کا پہلے فیصلہ ہو چکا تمہارے اہل سے ہم نے استننا کر دیا تھا۔ تم کو اب محبت پدری میں اشتباہ نہیں ہونا چاہیے تھا۔ تم پر واجب ہے کہ کفر کو سمجھو کہ یہ عذاب سے بچنے والے نہیں۔ اس جملے میں رب تعالیٰ نے بہت وضاحت سے جواب بھی عطا فرمایا کہ ہم نے اس لئے غرق کیا کہ وہ آپ کی اہل سے نہ تھا اور اہل اس لئے نہ تھا کہ غیر صالح عمل والا تھا یہ آپ کی بارگاہ کے لائق نہ تھا پھر ساتھ ہی ایسے سوالات سے منع بھی فرمایا کہ تم ایسے سوال نہ کرو جبکہ اس کی بد عملی اس کے کفر کو تم بھی جانتے ہو اور اس کا غرور سب پر عیاں ہو گیا کہ آخری مرتے وقت بھی اس کا کفر یہ غرور نہ ٹوٹا۔ رہی اس کی حکمت تو تم یہ کیوں پوچھتے ہو یہ اللہ کے راز ہیں سب کے سامنے مت پوچھو تم کو کوئی فائدہ نہیں۔ بعض نے کہا کہ علم بمعنی مطلب بمعقد اور فائدہ ہے یہ اللہ کے راز ہیں کہ جنتی سے جہنمی کو نکالے اور جہنمی سے جنتی کو نکالے چاہے تو صلب آدم علیہ السلام سے قایل کو نکالے خواہ صلب نوح سے کنعان کو چاہے تو صلب ابو جہل سے عکرمہ کو نکالے۔ یہ تو ہوا

کہ نبی کی اولاد کافر ہوئی مگر یہ نہیں ہوا کہ نبی کا والد کافر ہوا ہو۔ جن لوگوں نے آزر کافر کو ابراہیم علیہ السلام کا والد کہا ہے وہ یا بے دین ہیں یا نا کچھ۔ حضرت ابراہیم کے والد تاریخ تھے جو صحیح مومن تھے۔ بعض نے یہ تفسیر بھی کی ہے کہ نوح علیہ السلام نے عرض کی مولیٰ تعالیٰ تو کشتی میں سوار کرنے سے منع فرمایا تھا مجھ کو مگر میری عرض ہے کہ وہ میرا اہل تھا اس کو ایمان کیوں نہ ملا جواب فرمایا کہ یہ ہمارا بھید ہے اس کے بارے سب کے سامنے سوال نہ کرو جو کچھ آنکھوں دیکھ لیا دل سے سمجھ لیا بس وہی کافی رکھو۔ نوح علیہ السلام نے یہ سوال اسلئے کیا تھا کہ کنعان نے کفر چھپائے رکھا تھا آج کہہ رہا ہے کہ میں کشتی میں نہیں آتا کسی پہاڑ کی پناہ پکڑ لوں گا آپ نے کنعان کی اس بات کو بھی اس کا کفر نہ سمجھا بلکہ گمان کیا کہ شاید وہ اس پانی کو کفار کے لئے عذاب نہیں سمجھتا بلکہ ویسے ہی کہہ رہا ہے کہ ابا جان میں کشتی میں نہیں آؤں گا بہت بھیڑ ہے اگر زیادہ پانی آیا تو کسی پہاڑ پر چلا جاؤں گا۔ ابھی یہی بات چیت ہو رہی ہے کہ لہر نے بہادیا تپ آپ نے یہ سوال عرض کیا۔ جس کا یہ جواب دیا **مَا مِّنْ دَابَّةٍ اِلَّا اِنَّا جَعَلْنَا فِيهَا رِجَالًا** کا مطلب معیت مکانی ہونہ کہ قبی متفسر کلام یہ کہ اے نوح یہ جو تمہارا جوان بیٹا کنعان تمہاری آنکھوں کے سامنے ڈوب رہا ہے یا بہت دن ہوتے جو ڈوب چکا ہے وہ تمہارا اس لئے اہل نہ تھا کہ کفر و ایمان میں کوئی تعلق۔ ولایت و راشت نہیں ہے۔ تم جو کہ نبی ہو ایسے سوال کیوں کرتے ہو جس میں عام انسانی جذبات کی مغلوبیت پائی جائے یہ ٹھیک ہے کہ ایمان پسر کا ہی سوال ہے نہ کہ نسب پسر کا مگر یہ ہمارے راز میں حکمتیں ہیں تم نہ ایسے نادان بنو۔ تم تو ہمارے غفلت نبی ہو اور نبی عام بشر ہے کروڑوں درجے اونچے خیالات رکھتا ہے اس میں بشری جذبات کبھی نہیں ابھرتے **قَالَ رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَسْکَلَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ ۚ وَاَلَّا تَغْفِرَ لِیْ وَتَرْحَمَ عَلَیْ اَکْثَرُ مِنْ اَلْخَاسِرِیْنَ**۔ عرض کیا حضرت نوح نے یہ جواب اور تنبیہ سن کر معذرت کرتے ہوئے اور اس بات کو سمجھتے ہوئے اب یہ حکم مجھ پر واجب کیا جا رہا ہے کہ ایسے سوال نہ کرنا یہ وجوب کریمانہ مجھ کو کیونکہ پھر خطا کے احتمال سے عرض کیا اے میرے رب میں تیری ہی پناہ پکڑتا ہوں اس بات سے کہ میں ایسے سوال کروں تجھے تیری ہدایت ہی مجھ کو پانے والی ہے میری توبہ میں ایسی کوئی بات طلب نہ کروں گا **مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عِلْمٌ**۔ جو میرے مطلوب و مقصود سے ورا ہو۔ تو میری حفاظت فرما۔ اور اگر تو میری بخشش نہ فرمائے سابقہ اس غلط سوال کے بارے اور آئندہ بچا کر اور مجھ پر رحمت نہ کرے کہ کائنات میں درجے بلند نہ کرے اور میری تبلیغ کو قبول نہ کرے کہ یہی میرا سرمایہ حیات ہے تو میں بہت نقصان والوں سے ہو جاؤں۔ یہ ہے شانِ انبیا کہ بغرض سمجھنے ہی آئندہ کے لئے توبہ کر رہے اور اپنے کسی عمل کسی محنت فی الدین کی تبلیغ کو کوئی حیثیت نہیں دے رہے۔ بس عجز ہی عجز ہے۔ کسی مشفقانہ محبوبانہ پیار کی جھڑک ہے اور کیسی عاجزی معذرت ہے قربان جاؤں اس سوال و جواب پر۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کو سب سے

دوسرا اعتراض نبی کی صحبت اور پاس رہنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ دیکھو نوح علیہ السلام کا بیٹا بد معاش رہا۔

بیوی زانیہ بدکارہ رہی اسی طرح لوط علیہ السلام کی بیوی بھی زانیہ تھی اور یہ کہ نبی کو غیب نہیں ہوتا اگر ہوتا تو انہیں پتہ

لگ جاتا کہ میری بیوی زانیہ ہے اور کنعان حرامی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سورۃ تحریم آیت لَا اِمْدَاکُمْ نَوْمٌ وَاَمْرًا

لَوْ کَانَ تَحْتَ عَرْشِ رَبِّکُمْ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِیْنَ فَتَخَانَتْ اَهْلُہَا۔ ان دونوں بیویوں نے اپنے اپنے نبی خاوند سے

خیانت کی اور بیوی کی خیانت یہی ہوتی ہے کہ وہ اپنے خاوند کا حق صحبت کسی اور کو دیدے۔ جوابہ روش کلام بتا رہا

ہے کہ یہاں خیانت سے مراد کفر ہے نہ کہ زنا۔ کیونکہ پہلے کفر کو ہی ظاہر فرمانے کا ذکر ہے نیز احادیث و تفاسیر سے ثابت ہو

رہا ہے کہ نوح علیہ السلام کی یہ کافرہ بیوی۔ نوح علیہ السلام کی اس طرت خیانت کرتی تھی کہ خاوند کا حق ادب نہ کرتی تھی حضرت

نوح کو دیوانہ کہتی تھی۔ اور حضرت لوط کی بیوی جاسوسی کرتی تھی کفار سے ملی رہتی تھی (نور العرفان) نبی کی بیوی کافرہ ہو سکتی

ہے فاحشہ نہیں ہو سکتی (کبیر۔ معانی۔ صاوی۔ جلالین۔ خازن۔ بیان۔ جمل۔ مظہری۔ سراج منیر) **تیسرا اعتراض**

انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں اور کوئی انسان بھی اس پر قادر نہیں ہو سکتا کہ ہر وقت اس بلند ترین معیار کمال پر قائم

رہے جو مومن کے لئے مقرر کیا گیا ہے بسا اوقات کسی نازک نفسیاتی موقع پر نبی جیسا اعلیٰ انسان بھی تھوڑی دیر کے لیے

اپنی بشری کمزوری سے مغلوب ہو جاتا ہے (مودودی) لہذا انبیاء سے غلطیاں ہوتی رہتی ہیں جس طرح کہ دوسرے عام

انسانوں سے جوابہ جہلا و زمانہ کی بدبختی کو کیا جلتے کہ وہ مقام نبوت نہیں جان سکا۔ اپنی جہالت سے اندھا بن کر نبی

کو عام ترازو میں تولنا چاہتا ہے۔ یہ عقیدہ بنانا کفر یہ تو ہو سکتا ہے کوئی اس گمراہی کو نہیں مان سکتا اس لئے کہ نبی کبھی بھی

بشری کمزوری سے مغلوب نہیں ہو سکتا وہ ہمیشہ ہر آن بلند ترین معیار کمال پر قائم رہتا ہے جو معیار ہر مومن کے لئے مقرر

ہے اس سے بھی کمزوروں و بے بلند معیار نبوت کا ہوتا ہے جس پر ہر آن نبی فائدہ اور قائم رہتا ہے۔ یہ کہنا انتہائی بد فہمی

ہے کہ انبیاء بھی انسان ہی ہوتے ہیں۔ کہنا یہ چاہئے تھا کہ انبیاء انسان بھی ہوتے ہیں۔ جو شخص بارگاہ نبوت میں ہی اور بھی

کافر نہ سمجھے اس میں شیطانیت نہیں تو اور کیا ہے۔ اگر نبی صرف انسان ہی ہوتے اور بشری کمزوری سے مغلوب ہو جایا

کرتے تو حضرت نوح کو اس طرح تنبیہ نہ فرمائی جاتی بلکہ عام انسانی خطاؤں کی طرح درگزر کی جاتی یہ مشفقانہ عتاب ہی بتا

رہا ہے کہ نبوت کی شان جدا گانہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

مقام انوار میں پہنچا کر رب جلیل اپنے عبد خلیل کا امتحان لیتا ہے بندہ پکارتا ہے وَ نَادٰی نُوحٌ رَبِّہٖ فَهَدٰی رَبُّہٗ اِنَّ اِنِّیْ مِنْ لِّقَیِّ دٰیْنٍ وَ عَدَدَکَ الْحَقُّ وَ اَمَّا اَخٰکُ الْعٰکِبِیْنَ ۔

نوح روح نے ندا کی اپنے مرتبہ حقیقی کو تو عرض کیا اے میرے رب میرا وہ نفس جسدی جو روح و قلب کے ازدواج اور

ملاپ سے نکاح سری کے ذریعے پیدا ہوا تھا وہ میرا ہی اہل تھا۔ اور بے شک تیرا وعدہ ازلیہ نجات مصائب و آلام کا برحق

اور سچا ہے اس طرح کہ جب رب تعالیٰ نے اپنی حکمت فائزہ سے ارادہ فرمایا کہ اعلیٰ علیین کی ارواح مقدسہ کو مقام علو سے

اس کے پڑوس جسدا سفل السافلین کے قرب میں اتارے تو انبیاء اولیاء اور خواص الخواص کی رحوں نے بارگاہ
لم یزل میں عرض کیا اے ہمارے رب ہم کو اپنے قرب خاص کے مقام سے اپنی دوری کی درکات اسفل کی طرف اتارتا
ہے عالم بقا سے عالم فنا کی طرف دار سرور سے دار حزن کی طرف دار لقا سے دار فراق کی طرف دار رحمت سے دار بلا کی
طرف منزل وصل سے منزل نسل کی طرف منزل تجرد اور خلوت سے منزل تناسل اور جلوت کی طرف مقام اجتناب سے مقام
ابتلا کی طرف رتبہ اصطفیٰ سے رتبہ اجتہاد کی طرف نازل فرماتا ہے تو وعدہ کیا تھا رب کریم نے اپنے احسان کے الطاف
عظیم سے کہ ضرورت تم کو اور تمہارے اہل کو بلاکت بعدی کے بھنور سے نجات ہوگی پھر جب روح قدس کے حکمت خالق
سے چار بیٹے روحانی اور لطیف پیدا ہوئے تین مومن ایک کافر قلب و سر و عقل مومن و نفس امارہ کافر تو مشن نوح
تین بیٹے کشتی قرب میں سوار ہو کر حیات پا گئے اور نفس کنعان مشاہدات شرعی کی کشتی سے مغنہ یعنی دوری میں رہا۔
اور جب طوفان فتنہ اور بحر دنیا میں نفس گم ہو کر فنا کی آغوش میں چلا گیا تب عرض کیا مولیٰ کیا یہ نفس میرے حقہ
جسمی میں سے نہ تھا اور تیرا وعدہ نجات ابدی تھا۔ تو عادلوں سے زیادہ عادل حاکموں سے بہتر حاکم ہے تیرے سب انحال
عین حکمت میں جواباً قال یا ائوثر ائہ لیس من اھلک ائہ عمل غیڑ صلحہ فلا تستلن ما لیس لک یہ علم
اے اعظک ان تکون من الجھیلین۔ فرمایا اے نوح روح وہ نفس جبیثہ تیرے انوار دینی اور ملت
قرب کا اہل نہیں۔ اہلیت دو قسم کی ہے ما اہلیت قرابت اور ما اہلیت دین و ملت یہاں پہلے نفی قرابت ہے کیونکہ تمام
جسم کی طرح نفس کی نشو و نما بھی بطن فیل روح ہے یہی ولادت معنوی ہے۔ پھر نفی اہلیت دینی ہے کہ وہ خود پرستی کی بد عملی
میں ہے وہ حلقہ امارہ گناہ ابدی ہے اے روح اہل قرب کے لئے شہنشاہ کی بارگاہوں کا ادب یہ ہے کہ جس کا تجھ کو علم
حقیقی نہ ہو اس کے بارے سوال نہ کرنا کہ اہل قرب کے لئے خاموشی عین عبادت ہے کلام ہی حجاب ہے کلام کا نشان
مگرواں فنا میں نجات ہے۔ یہ ہمارا ہی کرم ہے کہ لطف لطیف کی طرف شفقت کی نصیحت ہے اس بات سے کہ اے روح
قدس جاہل کلام نفسوں کے ساتھ رہے اس لئے کہ روح اعلیٰ جب نفس سفلی اور اس کی خواہشوں کی متابعت میں رہے تو
وہ روح ادنیٰ ہمت جاہل طبیعت والی ہے قال رب اے اے ائوثر یدک ان استلک ما لیس لک یہ علم و الا تغیر فی
و تزحمینی اکثر۔ فین الخاسرین۔ نوح روح نے عرض کی اے میرے حقیقی ازلی ابدی مربی میں توبہ کرتا ہوں
تیری پناہ میں کہ نفس متمنہ کی نجات کا سوال کروں ان شہوات دنیا آفات عقبی طوفان فتنہ سے جس کا علم باطنی حقیقی مجھ کو
نہیں ہے۔ اگر تو ہی انوار مغفرت سے میری تائید نہ فرماتے اور اپنی ہدایت کاملہ و عاجلہ سے مجھ پر رحم نہ کرے میری عاجزی
کو مشہجائے تو میں دونوں جہان اور عالم تجلیات کے نقصان والوں میں رہ جاؤں۔ کیونکہ رحمت رب ہمارے کور و کئے
والا ہے یہ قانون حکمت ہے کہ جو مسلمان امتحان میں ہو اس سے اسرار مناجات لطائف خطاب حقائق مکاشفات چھپاتے
جاتے ہیں اور ضروری نہیں کہ اس پر نجات ازلیہ کا حکم سابق جاری ہو۔ وہ ادراک مراد سے محروم اور محفل بلوغ سے ساقط

رہتا ہے۔ عمل غیر صالح یہ ہے کہ معرفت و رسالت و قربت نہ ملے۔ جاہل وہ ہے جو قدر الہی سے ناواقف ہو اور اپنے اہل کی عادات سے غافل روح کو عالم امیر میں سب کچھ بتا دیا تھا اب معمولی پر مشفقانہ نصیحت ہے کہ تواب جاہل نہیں۔ اگر رب کرم نہ فرمائے تو ہر شخص حقائق معرفت کی بے علمی کے خسارے میں آجی گئے نہ کہ کو مثل نوح روح کے ہمہ وقت توبہ کے آستانے پر رہنا چاہیے۔

قَبْلَ يَنْوَحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ

کہا گیا اے نوح اتر جاؤ سے سلامتی طرف سے ہماری اور برکتوں پر تم اور پرامتوں سے ان جو فرمایا گیا اے نوح کشتی سے اتر ہماری طرف سے سلام اور برکتوں کے ساتھ

أُمِّم مِّمَّنْ مَّعَكَ ۖ وَأُمَمٌ سَنَمِتْعُهُمْ ثُمَّ يَهْدِيهِمْ

ساتھ تمہارے اور امتیں عنقریب نفع دیں گے ہم ان کو پھر پہنچے گا ان کو جو تجھ پر ہیں اور تیسے ساتھ کچھ گروہوں پر اور کچھ گروہ وہ ہیں جنہیں ہم دنیا برتنے دیں

مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۴۸﴾ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا

طرف سے ہماری عذاب دردناک یہ سے خبریں غیب کی وحی کرتے ہیں ہم ان کو طرف آپ کی پھر انہیں ہماری طرف سے دردناک عذاب پہنچے گا یہ غیب کی خبریں

إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

ہمیں تھے آپ جانتے ان کو خود بخود اور نہ قوم آپ کی سے پہلے اس بتاتے ہیں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں انہیں نہ تم جانتے تھے نہ تمہاری قوم اس سے پہلے

هَذَا ظَفَا صَبْرٌ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۴۹﴾ وَإِلَىٰ عَادِ

تو صبر کرو بیشک اچھا اخیر ہے پیچھے والوں کے اور طرف عادی تو صبر کرو بے شک بھلا انجام پر ہیز گاروں کا اور عاد کی طرف ان کے

أَخَاهُمْ هُودًا ۖ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ

ہود کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو عبادت کرو تم اللہ کی جس پر ہے

ہم قوم ہود کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا تمہارا

مِّنْ إِلَٰهِ غَيْرُهُ ۖ إِنَّكُمْ لَأَمْفِتُونَ ﴿٥﴾

یہ تمہارے کوئی لائق عبادت سوا اس کے نہیں تم مگر خود بنالینے والے

کوئی معبود نہیں تم نے مفتری ہو

تعلق

پچھلی آیات کا ان آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں طوفان کی ابتدا اور کشتی پر چڑھنے کا ذکر تھا۔ اب طوفان کی انتہا اور اختتام اور کشتی سے اترنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات

میں کفار کے مرتبے کا ذکر تھا کہ طوفان سے کفر کو فنا کر دیا گیا ان کی برکتیں دنیوی نفع سب ختم۔ اب ان آیات میں مومنوں کی سلامتی اور برکتوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کافروں کا ذکر تھا جو حضرت نوح کی قوم سے تھے اب

اس جگہ ان کفار کا بھی ذکر ہوا جو آئندہ ہوں گے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کا قصہ اور کفار کی آذیت

حٹ دھڑیں سنا کر اپنے پیارے حبیب کو تسلی دی گئی اور مسلمانوں کا غم دور کیا گیا تھا اب ان آیات میں ایک اور نبی اور ایک

اور کا فرض دی قوم کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ تاکہ پتہ لگے کہ کئے کے کافر ہی ایسے نہیں ہیں پچھلی امتیں بھی ایسا ہی سلوک کرتی رہی ہیں۔

تفسیر نحویانہ

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَّعَكَ . قيل فعل

مجهول ماضی مثبت اگلا جملہ اس کا مقولہ ہے یا حرف ندا۔ منادی اللہ تعالیٰ ہے چونکہ بلا واسطہ

نہیں اس لئے یا نوح سے قبل قیل مجہول آیا۔ اھبط حبط سے مشتق ہے بمعنی اترنا بسلام میں ب سببہ ہے

سلام بمعنی سلامتی۔ وثا دو لفظ ہیں ایک حرف جار بمن ابتدائیہ بمعنی طرف سے ثا ضمیر جمع متکلم کا مرجع رب تعالیٰ

واو عاطفہ برکات معطوف ہے بسلام کی طرف جمع ہے برکت کی عَلَیْكَ جارہ بمعنی فوقیت لہ ضمیر واحد حاضر کا مرجع

نوح علیہ السلام واو عاطفہ اقم جمع ہے امت کی بمعنی قبیلہ یا ماتحت ممتن دو لفظ ہیں میں جارہ اور من ہو سولہ

اگرچہ ذوی العقول کے لئے آتا ہے مگر یہاں عمومیت کے لئے ہے مَعَكَ مع ظرفیت کا مضاف ہے لہ ضمیر کا مرجع

حضرت نوح۔ مضاف الیہ وَاُمَمٌ سُنَّتِيْعُمُ لَقَدْ بَشَّرْتَهُمْ وَثَا عَذَابٌ اَلِيْمٌ . واو ابتدائیہ من طرف

ترافی کے لئے ہے مُنْتِغِ فعل مضارع جمع متکلم مرجع ذات باری ہے هُمْ کا مرجع اقم ہے اس ام سے مراد حضرت

انسانی گروہ بخلاف پہلے ام کے کہ وہاں کل مخلوق مراد تھی ثَعَا تَرَاحی بعید کے لئے ہے۔ رَبُّكَ مِنْ أَمْنَاءِ الْغَيْبِ
 تَوْجِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا۔ تِلْكَ اسم اشارہ تائید کے لئے ہوتا
 ہے مگر یہاں غیر ذوی العقول کے لئے ہے مِنْ بعضیت کا ہے ابتداء جمع ہے بِنَاء کی بمعنی خبر مضاف ہے الغیب الف
 لام عہد ذہنی ہے غیب ہر وہ چیز ہے جس کو انسانی حواس خمسہ نہ جان سکے تَوْجِي فعل مضارع و تَحِي سے مشتق ہے
 مراد وہی جلی ہے یعنی نزول قرآن صا کا مرجع ابتداء الی حرف جار ظرفیت کے لئے لَمْ ضمیر سے مراد نبی کریم رُف
 و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں مَا كُنْتَ تَعْلَمُ فعل ماضی استمراری منفی واحد حاضر فاعل نبی کریم علیہ السلام ضمیر
 واحد غیب مگر جمع غیر عقلی کے لئے استعمال ہو رہا ہے۔ أَنْتَ ضمیر تاکیدی کے لئے نہیں بلکہ عطف کے لئے ہے کیونکہ
 ضمیر متصل پر اسم ظاہر منفصلہ کا عطف نہیں ہو سکتا لاحرف عطف تاکیدی قَوْمُ أَنْتَ کا معطوف ہے۔ مراد صحابہ کرام
 مِنْ بَيَانِہِ قَبْلِ اسم ظرف مضاف ہے هَذَا مضاف الیہ اسم اشارہ قریب ہے اس لئے قبل کو جر آیا هَذَا کا مشار الیہ زمانہ
 حال ہے فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَذَابَ لِلْمُتَّقِينَ فَاتَعْقِبِيہِ اِصْبِرْ امر حاضر۔ فَاصْبِرْ ہی ہیں اِنَّ حرف تحقیق بیان علت مبر
 کے لئے ہے عَذَابُہُ سے آخرت کی زندگی یعنی حیات مراد ہے وَ اِلٰی عَادِ اَخَاهُ هُوَذَا اَخَالَ يَقَوْمِ اِضْبُدْ وَاللّٰهُ مَا لَكُمْ مِنْ
 اِلٰہٍ غَيْرِہٖ ۛ۔ وَ اُوْ سِرْجَلِہٖ الی حرف جر بتا رہا ہے کہ کوئی فعل پوشیدہ ہے۔ جس کا قرینہ سابقہ ہے اِنْفِثْ ماضی پوشیدہ
 غَاذِیکَ قوم کا نام ہے حَتَّ اٰتٰی ابو عادی کے نام پر یہ نام ہوا اَخَاہُ اَخْرَ کی نصبی حالت ہے مراد رشتے دار ہم قوم۔ هُمْ
 ضمیر جمع کا مرجع عاد ہے جو اگرچہ لفظ واحد ہے مگر معنی جمع ہے۔ هُوْدُ مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ بَعَثْتُ یَا بَعْثْنَا
 یَا اَرْسَلْنَا کا اُن کے نبی اکرم کا اسم پاک ہے۔ قَالَ کا فاعل هُوْدُ ہیں۔ یَقُوْمُ کا جملہ مقولہ ہے دراصل قَضَا یَا تُوْنِ
 یَا اِتَّکَلَمْ بوجہ ثقل گرا دی گئی اُعْبِدُوا اللّٰہَ امر جمع ہے عِبْدُ سے مشتق ہے بمعنی بے سوچے سمجھے کسی کو معبود سمجھ کر
 کہنا ماننا۔ اللہ ذات باری تعالیٰ اسم اعظم ہے مفعول بہ ہے اُعْبِدُوا کا۔ مَا نَافِیہ لَكُمْ میں لام جار بوجہ علت
 ہے۔ مِنْ اسْتغراقیہ ہے۔ اِلٰہِ اللّٰہُ سے بنا۔ یہاں نکرہ ہے۔ غَیْدُ بعض کے نزدیک حالت رفع سے ہے اللہ کے علی
 اعراب سے اس کی صفت ہے لفظ الہ پوشیدہ مَوْجُوْد کا نائب فاعل ہے۔ دراصل قَضَا مَوْجُوْد لَكُمْ اِلٰہُ اَسْخِرْ ۛ۔
 بعض نے کہا غیر کو زیر ہے کہ یہ صفت ہے اللہ کے ظاہری اعراب پر ۛ ضمیر کا مرجع ذات پاک ہے اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا
 مُفْتَرُوْنَ۔ اِنْ حرف شرط بمعنی مانا فیہ ہے اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل ہے اِلَّا حرف استثناء نے نفی تُوْرِ دِی مُفْتَرُوْنَ
 فَرُوْا سے مشتق ہے بمعنی خود ساختہ عملاً یا قولاً باب افتعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ يٰ تُوْرُ اَصْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلٰی اٰمِرٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَاَمَّا سَنَنُنٰهُمْ
 فَهَآءِہُمْ مِنْ اَعْدَابِ اِلٰہِہُمْ۔ جودی پہاڑ پر

کشتی کے ٹہرنے کے بعد کہا گیا یا اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا اور یہی قوی ہے بِسَلَامٍ مِّنَّا کے قرینے سے یا جبرئیل

امین نے کہا یا ملائکہ مدبرات امر نے کہا جو خدمت میں مقرر تھے اے نوح اتر دیا امارہ۔ پہلی صورت میں لازم ہے اور مصدر مہبوط بروزن فعول ہے۔ دوسری صورت متعدی ہے اور مصدر فہبط بروزن فہبط ہے کشتی سے ابھی جبکہ ٹھہری ہے۔ بعض نے فرمایا کہ حضرت نوح کشتی میں ہی رہتے رہے حالانکہ کشتی جو دی پر ٹھہری تھی آپ نے سب جانوروں کو تو آزاد کر دیا مگر خود قیام وہیں رکھا کیوں کہ کوئی اور مکان روئے زمین پر نہ تھا یا آپ انتظار فرماتے رہے کہ جب سوار ہوتے تھے تو رب تعالیٰ کے حکم سے اب اتریں گے تو اسی کے حکم سے جب ہمارا کریم علیم حکیم رب ہمارے ساتھ ہے تو اپنی مرضی کیوں کریں۔ اس انتظار میں ایک ماہ گزر گیا تب یہ حکم آیا۔ یا کشتی کو تو اسی وقت چھوڑ دیا مگر پہاڑ سے نیچے ابھی دنیا میں پانی ہی پانی تھا۔ اس لئے پانچ ماہ تک آپ پہاڑ پر ہی رہے اور جنگلی خورد و اناج کھاتے رہے پانچ ماہ بعد جب پانی بالکل خشک ہو گیا تب یہ حکم آیا کہ جو دی سے اتر دیا ان سب مسلمانوں کو اتر دیا تاکہ دنیوی نظام میں مشغول ہوں۔ اس حال میں کہ اب سلامتی ہی سلامتی ہے۔ اب بادشاہت تمہاری ہے ہماری طرف سے یا اس شان سے کہ اے نوح اور ان کے ساتھیو غلامو تمہیں ہماری طرف سے اس نجات پر مبارک باد ہو۔ اور برکتیں ہوتی رہیں گی اے نوح تم پر اور ایک تفسیر کے مطابق ان امتوں پر جو تمہارے ساتھ ہیں۔ یہ تو مومن شکر گزار ہیں ان کی نسلوں میں رزق میں کاروبار میں بے شمار برکتیں ہوں گی پچھل غریبتیں یکسر ختم ہو جائیں گی کیوں کہ انہوں نے ہمارے نام پر صبر کیا تو یہ انعام پایا۔ اب زمین کی بادشاہت انہی کی ہے۔

جملہ راز راق روزی مید حد
سالہا خوردی و کم نامد ز خور
قسمت کس کہ پیشش می نہد
ترک مستقبل کن و ماضی نگر

(مثنوی) ہاں بعد میں تم میں سے کچھ گروہ پھر بری صحبتوں سے گمراہ ہو جائیں گے تو ان کو بھی اسی طرح کچھ دن عیش کی ہمتیں ملتی رہیں گی پھر دنیا میں ان کو چھوٹے گا یا آخرت میں مکمل پہنچے گا ان کو ہمارے فیصلے سے دردناک عذاب ایک تفسیر یہ کہ روح البیان نے فرمایا کہ پہلی اُمّ سے مراد نوح علیہ السلام کی نسل ہے اور دوسری اُمّ سے مراد باقی مسلمانوں کی نسل ہے کہ کچھ عرصے بعد وہ سب مسلمان فوت ہو گئے اور بعد طوفان جو ان کی اولاد ہوئی وہ کافر ہوئی ان کو ہلاک کر دیا گیا صرف آپ کی نسل رہ گئی حضرت نوح نے اپنے تینوں مسلمان بیٹوں کو دنیا کے مختلف حصوں میں آباد ہونے کا حکم دیا۔ اور اس طرح ان تین بیٹوں سے ہی دنیا کی مکمل آبادی ہوئی اسی لئے نوح کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ جس طرح کہ نسل سادات زین العابدین سے چلی۔ روایت ہے کہ جب مسلمان کشتی سے اترے تو حضرت نوح نے کوئے کو بھیجا کہ جادیکھ کر آ کہ کہاں تک خشکی ہوئی ہے اور کافر بستیوں کا کیا حال ہے کوئے نے ایک پہاڑ پر کسی کافر کی لاش دیکھی تو وہیں کھانے لگا اور خبر دینا بھول گیا بعد انتظار کہ بوتہ کو بھیجا تو پہلی مرتبہ درخت زیتون کے پتے چونچ سے توڑ کر لایا۔ دوسری مرتبہ کچھڑ میں پیر ڈبو کر مٹی لگا کر لایا آپ نے پہچان لیا کہ یہ مٹی کس علاقے کی ہے اور کہاں تک پانی بالکل اتر

گیا اور کہاں تک کے صرف درخت ظاہر ہوئے ہیں۔ آپ نے کبوتر کو دعادی اس لئے وہ انسانوں سے مانوس ہے آپ نے کوء کو بد دعادی اس لئے وہ انسانوں سے ڈرتا ہے دور دور رہتا ہے۔ بلے سفروں میں پڑا رہتا ہے اسی سفر کی وجہ سے اس کو غراب کہتے ہیں غراب البین بھی اسی لئے نام ہوا کہ یہ حضرت نوح سے بلا اذن جدا ہوا۔

(حیوات المیوان۔ روح البیان) واللہ اعلم۔ جو دی پر اتر کر سب سے پہلا کام آپ نے روزے رکھنے کا کیا شکر یہ میں سب نے ایک روزہ رکھا۔ شام کو سب جمع شدہ مختلف غلہ پکا کر افطار کیا۔ علماء فرماتے ہیں اس دن تاقیامت غلے کی برکت نوح علیہ السلام کی وجہ سے ہے اور اس عاشورے (دس محرم) کے دن آپ زمزم کی تمام دنیا میں روانگی حضرت امام حسین رضی کی وجہ سے ہے حضرت نوح پانی کے ڈھلنے کے ساتھ اترتے آتے تھے چنانچہ آپ نے کچھ نیچے اتر کر ایک بستی بنائی جس کا نام آپ نے آٹھ اہل بیت کے نام پر قریہ الثمانین رکھا حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ اہل بیت کے ہر فرد نے اس بستی میں اپنا اپنا محلہ بنایا اور دیگر مسلمانوں کو بانٹ کر اپنے ساتھ رکھا اس لئے اس گاؤں کا نام سوق الثمانین بھی ہوا ایک ماہ تک آپ جو دی پر ٹھہرے کہ کشتی آپ کا رہائشی مکان رہا پھر وہ بستی بنائی اس میں تین ماہ رہے پھر نیچے اترے تو پہلا قیام موصل میں ہوا (معانی) بَرَكْتُ کی واحد بَرَكْتُ ہے بَرَكْتُ سے بنا بمعنی صدور کی جگہ۔ اسی لئے چٹنے کو برک الماء کہا جاتا ہے۔ ہر غیر محسوس زیادتی کو برکت کہا جاتا ہے اللہ کو تبارک کہا جاتا ہے اسی لئے کہ اس کی فضیلتیں کسی کے احساس اور شمار میں نہیں آسکتیں دوسری تفسیر کے مطابق پہلی ام سے مراد قیامت تک کے مومن ہیں اور دوسری ام سے مراد تاقیامت کفار ہیں اور تیسری تفسیر کے مطابق پہلی ام سے مراد قوم نوح۔ قوم بود قوم صالح۔ قوم لوط۔ قوم شعیب کے مومن ہیں اور دوسری ام سے مراد ان ہی قوموں کے کفار ہیں۔ کامل مومنوں کے دلوں میں تو کوئی وسوسہ نہ تھا ذکر الہی میں مست و سرشار تھے۔ مگر بعض کمزور دلوں کو وہم نے ستایا کہ جب کشتی سے اتریں گے کہاں رہیں گے کیا کھائیں گے۔ سب مکان ٹوٹ پھوٹ چکے ہوں گے۔ زمین دلدل بن چکی ہوگی ان لوگوں کے ان خیالات باطلہ کو توڑنے کے لئے فرمایا گیا کہ اے نوح ان کو اتار دے پھر یہ دیکھیں کہ ہماری طرف سے کیسی سلامتی کتنی برکتیں کیسے شاندار رزق کیسی عظیم نسلیں کتنی رونقیں میسر ہوتی ہیں ہاں جن لوگوں نے ہم پر بھروسہ نہ کیا اور شیطان وسوسے میں لگ گئے ان کی نسلوں سے ہم کچھ کو چند روزہ عیش دکھائیں گے پھر ان کی ناشکری ہے لوگی اور کفران نعمت کی وجہ سے ان کو عذاب الیم کی سزا دیں گے (کبیر) تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَكَانُوا مَلَائِكَةً مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ۔ اے پیارے حبیب یہ نوح علیہ السلام کا واقعہ ان غیبی خبروں میں سے ہے جو وحی کرتے رہتے ہیں ہم آپ کی طرف خواہ وحی خفی سے خواہ جلی سے اس ہمارے بتانے سے پہلے نہ آپ ہی ان غیبوں کو جانتے تھے نہ آپ کی اُمت۔ ہاں وحی خفی سے تو آپ نے جانا اور جب وحی جلی آئی یعنی قرآن مجید کی یہ فصیح آیات تو تاقیامت سب اُمت نے جان لیا۔ مگر کافران بچے اور عبرت انگیز واقعات

کو اب بھی نہیں مانتے نہ ایمان لاتے ہیں بلکہ موجودہ بناؤٹی توریتوں انجیلوں میں غلط اور گستاخانہ قصہ لکھ دیتے ہیں۔ پس آپ صبر کیجئے کفار کی تکذیب پر جیسا کہ صبر کیا نوح علیہ السلام نے اتنی دراز مدت کو یہ صبری تقویٰ ہے اور اچھا انجام۔ دنیا میں فتح مندی سے آخرت میں کامیابی سے صرف متقیوں۔ صابروں کے لئے ہے۔

جیسا کہ نوح علیہ السلام نے اور ان کی قوم نے اچھا انجام دیکھا۔ اس آیت میں صحابہ کرام اور غریب مہاجرین کو تسلی و تسنی دی جا رہی ہے۔ کہ اے لوگو سدا ایک جیسا وقت نہیں رہتا۔ کہ باطل ظاہراً ہزار سال تک بھی مہلت اور دھیس پالے تب بھی آخر فنا ہے۔ مومن اور حق پرست ظاہراً کتنی ہی مصیبت میں ہو آخر حیات ابدی نصیب ہوگی اور دائمی

آرام۔ شعری

سروش عالم غیہم بشارتے خوش داد

(حافظ شیرازی)

کہ کس ہمیشہ گرفتار غم نخواہد ماند

یعنی دنیا کی ہر شے فنا ہے نہ یہاں کے غم پر گھبراتے نہ یہاں کی خوشی پر اتراتے۔ یہاں کے زندہ باد بھی فضول یہاں کے مردہ باد بھی کچھ نہیں خوش قسمت ہیں وہ لوگ جن کو عشق کا ٹیکہ لگ گیا اور دنیا و مافیہا سے متن ہو گئے اللّٰہم ارحم الراحمین

بِحَقِّكَ وَعِشْقِكَ حَبِيبِي يَا غِيبِي واقعات جن کو لوگ بہت دراز زمانہ گزرنے کی وجہ سے بھول چکے تھے یہ غیبی انباء ہیں جن کو تم اور تمہاری قوم اس قرآن سے پہلے نہ جانتے تھے انباء جمع ہے نبأ کی تباؤ کے معنی خبر مطلق اس لئے

اضافت اس کو مقید کیا گیا۔ اب اس کی یہ قید لازمی ہو گئی لہذا اب مذکور نہ بھی ہو تب بھی مراد ہوگی اسی سے بنا ہے نبی یعنی غیب کی خبر دینے والا۔ غیب دو قسم کا ہے ۱۔ وہ غیب جس میں مخلوق کے علم اور واقع کا کوئی تعلق نہ ہو اس کو غیب مطلق یا غیبیہ کہتے ہیں ۲۔ وہ غیب جس میں مخلوق کا تعلق ہو۔ پہلا غیب خاص الخاص بندوں کو ملتا ہے۔ جیسا کہ

رب نے فرمایا اَلَا مَنِ ارْتَضٰی مِنْ دُٰلِیْہِمْ مَنْ یَّشَآءُ۔ دوسرا غیب عام اولیاء اللہ کو بھی بلکہ قرآن پاک کی ان آیات کے ذریعے ہر مسلمان کو۔ پھر وحی جلی یعنی قرآن پاک کی ان غیبی خبروں کا علم ہر شخص کو اس وقت آئے گا جس وقت اس

کو قرآن میراثیجے۔ جس کو آج قرآن پاک کی سمجھ آگئی اس کو ان غیبی خبروں کا علم آیا جس کو ایک صدی پہلے قرآن کریم کی سمجھ آئی اس نے ایک صدی سے پہلے ہی ان غیبی خبروں کو جانا پس سمجھ لو کہ بس ذات مقدس نے ازل میں قرآن پاک سیکھا اور مخلوقات مخلوق سے پہلے

ہی الرّٰحْمٰنُ عَلَیْہِ السَّلَام کی سند مل گئی اور جو ذات باہر کات نزول قرآن سے پہلے ہر سال ماہ رمضان میں جبرائیل امین کے ساتھ دوز فرماتی رہی۔ اس نے یہ سب غیبی واقعات ساہا سال پہلے ہی کیوں کہ نہ جان لئے ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ آیت میں اَمَّا لَا یَعْلَمُوْنَ کو علیحدہ عطف سے بیان کیا لَا یَعْلَمُوْنَ یَا مَالِکُمْ تَعْلَمُوْنَ سب کو ایک صیغے میں جمع

نہ فرمایا۔ عطف نے بتایا کہ لاعلمی میں سب برابر کیونکہ معطوف علیہ معطوف کا حکم ایک ہوتا ہے مگر صیغے اور ضمیر کی تفریق نے بتایا کہ زمانہ علم میں کروڑوں سال کا فرق ہے۔ نبی کریم کو ازل میں یہ غیب بتائے گئے تھے۔ دیگر مخلوق کو نزول قرآن سے یہ غیب آئے ورنہ اُن آیات سے تعارض لازم آتے گا معانی مثلاً نبوت تقویٰ کے تین درجے ہیں ۱۔ تمام شریعت

پر عمل و نعمت پر شکر و مصیبت پر صبر۔ یہاں تیسرا درجہ مراد ہے اور متقین سے مراد صابرین ہیں۔ نبی قوم کا نذیر ہوتا ہے۔ نذیر کے لئے ضروری ہے کہ خود غیب سے واقف ہو۔ حجاب اٹھے ہوں۔ نذیر کا کام ہے کہ مومنوں سے غیب کے پردے اٹھائے اور منکروں کو ان خبروں کے ذریعے انجامِ بد سے ڈراتے و الیٰ عادِ اَکْھَمَ ھُوْدًا ۱۔ قَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِنَ اللّٰہِ غَیْبٌ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُوْنَ ۲۔ یہاں کوئی فعل علیحدہ پوشیدہ نہیں بلکہ وہ پہلا فعل ہے اَنْرَسَلْنَا جَوْقَ نُوْحٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ میں ابتداء تھا۔ یعنی اور بھیجا ہم نے ھود علیہ السلام کو ان کی قوم عاد کی طرف جو ان کے قومی بھائی لگتے تھے علاقہ یمین میں یہ قوم آباد تھی عربی النسل تھی چوتھے دادا عاد سے اس قبیلے کا نام چلا تھا۔ اَکْھَا یعنی بھائی ہونے کا مطلب ہے قوم کے ایک فرد۔ ان کے شجرہ نسب میں اختلاف ہے صحیح ترین ہے۔ ھود بن شالح بن عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔ شالچہ کا اصل نام عبد اللہ تھا مومن موحّد تھے عوص کا اصل نام عاد تھا بعض نے کہا کہ عاد عوص کے بیٹے تھے۔ تو شجرہ اس طرح ہوا ہود بن عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔ پھر یہ قبیلے کا نام ہوا۔ بعض نے کہا یہ عاد غلاتے کا نام تھا نہ کہ کسی مرد کا۔ مگر یہ غلط ہے دونوں میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ پہلے مرد کا نام ہو پھر اس کی اولاد نے ہی غلاتے کا نام رکھ لیا ہو۔ جیسے کہ ہند۔ سندھ ملتان مشہور ہے کہ آدم علیہ السلام کے بیٹے پوتوں کا نام تھا اور جیسا کہ فی زمانہ عام طور پر بڑے لوگوں کے نام پر شہروں علاقوں کے نام رکھے جاتے ہیں۔ حضرت ھود کو بھی چالیس سال بعد تبلیغ کی اجازت ملی۔ چالیس سال تک آپ عبادت و ریاضت میں مشغول رہے۔ آپ کی قوم بت پرست تھی اس لئے آپ نے پہلی تبلیغ میں فرمایا اے میری قوم عبادت کرو تم اللہ تعالیٰ کی اس کی وجہ یہ ہے کہ کائنات میں بجز اس کے کوئی بھی معبود نہیں تمہاری عبادت کے لائق وہی ہے نہ کہ اس کا غیر۔ لہذا اسی کے لئے عبادت خاص کر دو یہ جو کچھ تم بت پرستی کرتے یہ تمہاری خود ساختہ چیزیں ہیں یا بناوٹی عقیدے ہیں یا بائقہ کے بنائے ہوئے بت ہیں۔ اپنے بائقہ سے بنا کر پھر ان ہی کو کہتے ہو کہ یہ بت جن کو ہم نے بنایا ہے ہمارے خالق ہیں کیسی صاف عقل میں آنے والی حماقت ہے جو تم کرتے ہو یا یہ افتر ہے کہ تم کہتے ہو بت پرستی کا حکم اللہ نے دیا ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ بارگاہِ خداوندی میں جو شانِ انبیاء کرام کی ہے وہ کسی کی نہیں۔ کہ جس کو وہ بد عادیں وہ کبھی بچ نہیں سکتے اور جو ان کے ساتھ لگ جاتے وہ کبھی فنا نہیں ہو سکتا۔ عزت نبی بچانے کے لئے اگر سارے جہان کو غرق کرنا پڑے تو قانونِ فطرت دریغ نہیں فرماتی یہ نبی ہی کی خواہش تھی کہ بڑا طوفان آیا سب کو غرق کر دیا مگر بچایا صرف ان کو نبی جو دامنِ نبی سے وابستہ تھے یہ فائدہ تسلیم سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نبی کے صدقے کا فر کو بھی نفع پہنچ جاتا ہے مگر صرف دنیوی یہ فائدہ سُنْمَتُھُمْ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام اور خصوصاً ہمارے آقا صل اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے تمام غیبی

پر ازل سے ہی مطلع فرمادیا تھا اللہ تعالیٰ کے بتانے سے پہلے حضور اقدس کچھ نہیں جانتے تھے۔ دیگر لوگوں کو جو علم ملے وہ نزول قرآن کے بعد ملے یہ فائدہ اُنّتَ دَخَلْتُكَ کو عیسیٰ علیہ السلام نے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قصہ نوح علیہ السلام تو پہلی کتب میں مشہور تھا پھر یہ کیوں فرمایا گیا کہ غیب کی خبروں میں سے ہے تم اور تمہاری قوم اس قرآن سے پہلے نہ جانتے تھے۔

جواب تفسیر کبیر اور خازن نے اس کا ایک جواب یہ دیا کہ جو مشہور تھا وہ مجمل تھا تفصیل کسی کو معلوم نہ تھی تو یہ تفصیل بتائی گئی۔ دوسرا جواب یہ دیا کہ واقعہ نوح کتابوں میں لکھا ہوا تھا مگر چونکہ نبی کریم اور آپ کی قوم ان پر مہم تھی

اس لئے یہ واقعہ خود رب نے بلا پڑے بتایا لہذا اس کو غیبی خبر کہا گیا۔ مگر یہ جواب قطعاً غلط ہے۔ چند وجہ سے پہلی یہ نبی پاک ان پر مہم نہیں ہوئے، کیونکہ جب یہود مدینہ نے ایک زانی کی قرآنی منراجم پر اعتراض کیا تو نبی پاک نے فرمایا یہ منراجم تو

میں لکھی ہے یہودی نے انکار کیا تو آپ نے فرمایا تو ریت لاؤ وہ تو ریت لا کر پڑھنے لگا اور لفظ رجم پر انگلی رکھ لی آگے پیچھے پڑھ دی آپ نے فرمایا انگلی ہٹاؤ اس نے انگلی ہٹائی تو آپ نے فرمایا یہ لکھی ہے۔ اس پر وہ شرمندہ ہوا یاں یہ

ہے کہ نبی کریم نے دنیا میں آکر نہیں پڑھا اور نہ اظہار کبھی فرمایا۔ دوسری یہ کہ قوم میں بڑے بڑے پڑھے موجود تھے نبی اللہ بن سلام تو انجیل و زبور و توریت کے زبردست عالم تھے فاروق اعظم نے ایک دفعہ توریت بارگاہ اقدس میں پڑھنی شروع

کر دی۔ تیسری وجہ یہ کہ اگر یہ صحیح قصہ توریت وغیرہ کتب میں اسی طرح لکھا ہوتا اور امتی ہونے کی بنا پر اس کو غیبی خبر کہا گیا ہوتا تو یہودی عیسائی بلکہ کفار مکہ ان آیات کا مذاق اڑاتے کہ یہ کیسی غیبی خبر ہے جو کہ پہلے ہم کو معلوم ہے

پس میرے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اس طرح سچا یہی واقعہ پہلے کسی کو معلوم نہ تھا نہ نبی نہ مفصل صرف نوح علیہ السلام کا نام مشہور تھا ان کے ساتھ ایسے غلط قصے بنا رکھے تھے کہ معاذ اللہ سرسرا گئی تھی چنانچہ پیدائش ص ۱۱۱

آیت میں ہے کہ نوح نے شراب پی اور نشے میں ننگا ہو گیا اور سب نے ننگا وا دیکھا و توبہ نعوذ باللہ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کی بھی گستاخی کی چنانچہ پیدائش ص ۱۱۱ آیت ۶/۵ ص ۹ پر ہے خدا تعالیٰ انسان کو پیدا کر کچھت یا (ملول ہوا) اور دل میں غم کیا۔

معاذ اللہ اسی طرح کنعان کے بارے بہت غلط واقعہ ہے اور یہ تو اب موجودہ انجیلوں میں ہے جو ہر پانچ سال بعد تبدیل کی جاتی ہیں اس وقت تو غالباً بہت ہی گڑبڑ ہو گی اب تو قرآن پاک دیکھ کر پادریوں نے کچھ نہ کچھ صحیح بھی ملاوٹ کر لیا ہو

گا دوسرا اعتراض قصہ نوح علیہ السلام تو سورۃ یونس میں بھی گزر گیا یہاں پھر تکرار کا کیا فائدہ جواب ایک ہی قصہ سے موقع محل کے اعتبار سے چند مقصد ہو سکتے ہیں۔ پہلی جگہ سورۃ یونس میں کفار مکہ کو اس بات کا جواب دیا تھا

کہ تم عذاب کی جلدی چھاتے ہو تم سے پہلے قوم نوح نے بھی جلدی چھائی تھی تو ان کا یہ انجام ہوا۔ اور اب یہاں کفار مکہ کی ایذاؤں کی بنا پر مسلمانوں کی تسلی کے لئے یہ قصہ سنایا کہ دیکھو نوح علیہ السلام نے اور ان کی امت نے کفار سے

کتنی ایذاؤں پائیں۔ تو گویا کہ ایک ہی قصہ نوح و ہاں کافروں کو سنایا یہاں مومنوں کو لہذا تکرار بے فائدہ نہ ہوئی۔

تیسرا اعتراض پہلے سمجھایا گیا کہ کافر کی قومیت مفید نہیں اور کافر اہل نہیں اسی قانون سے کنعان کو غرق کر دیا یہاں حضرت ہود کو آخا عا د فرما کر قومیت کو مفید بتایا۔ کفر کی قومیت کا تذکرہ کیا۔ اس کی وجہ کیا! جواب کفر کے قومیت واقعی مفید نہیں مگر یہاں آخا عا د کہہ کر فائدہ نہیں بتایا جا رہا ہے بلکہ کفار عرب کے اس وہم کا جواب دیا جا رہا ہے جو وہ کہتے تھے کہ بھلا وہ بھی کبھی نبی ہو سکتا ہے۔ جو ہماری قوم سے ہو ہم میں ہی پٹے بڑھے پھر ہم پر ہی نبی بن بیٹھے جو ابنا فرمایا کہ یہ شروع سے ہی الہی قانون رہا ہے کہ ہر قوم میں قوم ہی کا ایک فرد نبی ہوتا ہے۔ لہذا اے کفار عرب یہ بات وجہ اعتراض نہیں ہو سکتی۔

تفسیر صوفیانہ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَ بَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنَسِتْنَاهُمْ لَكُم بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ اِنَّا جَاءُوكُمْ مِّن قَبْلِ هٰذَا بِآيَاتٍ فَكَيْفَ كُنْتُمْ مُّجِيبِيْنَ ۚ

مالک کبریائی نے عافیت و امن کا لباس پہنایا اور انوارِ قرب و بارگاہِ عظمت میں شان و شوکت سے بلایا۔ الہامِ سرمدی سے کہا گیا اے نوح درود، ہماری صفاتِ غیرِ خصوصیہ سے متصف ہو کر وادیِ قُل میں اُتر آسفینۂ حقیقیہ سے ابدی سلامتی میں جو ہماری طرف سے ہے اس کو کبھی فنا نہیں اور وصال کی برکتیں ہوں تجھ پر اور تیرے ان ازل کے ساتھیوں امتیوں پر جو قالو اٰجلی سے عالم ارواح میں مومن بنے تھے اور تیری برکت سے تیری دوستی والوں کو بھی عذابِ فرقت سے نجات ہے۔ لیکن آئندہ جو ان لطائف میں کثافتیں پیدا ہوں گی۔ عنقریب وہ مقامِ فنا اور عالمِ سفلی سے کچھ دن نفع پائیں گی مگر مشاہدہِ جمال سے عالمِ بقائیں لذت نہ لے سکیں گی پھر حجاب کے عذابِ فراق کے دردِ دوری بارگاہِ کا غمِ محرومی لذت کے مصائب ان کو تا ابد ہماری طرف سے پہنچتے رہیں گے (دعائیں البیان) مقامِ اسرار کی طرف سے کہا گیا کہ اے روح آثارِ تمام عالمین کا ملین اعضاءِ ظاہری و باطنی کو محلِ خلوت کی تنہائیوں اور مقامِ ولایت کی بلندیوں سے اور استغراقِ فنا فی اللہ کے درجہ سے شاہِ راہِ توحید میں تفصیل و تشریحِ نبوت کی طرفِ خلق سے ہٹ کر خالق کی طرفِ مشاہدات کی کثرت سے چشمہٴ وحدتِ میاں اس شان سے کہ نہ غضبِ ہوگا حق کے حجاب سے اور نہ ان کے کفران کی وجہ سے ان کی مجاہدیت پر رضا ہوگی ایسی سلامتی کے ساتھ کہ کبھی کثرتِ حجاب نہ ہوگا اور نہ ہی نفسِ امارہ کے ظہور و غلبے کا خطرہ نہ ہدایت کے بعد گمراہی کا اندیشہ یہ سلامتی محض کریم کے کرم کی طرف سے ہوگی اور برکتیں ایسی کہ عدل کی بنیادوں پر قوانینِ شریعت کا ڈھانچہ بنے گا یہ کرم اے روحِ تجھ پر اور تیرے تابع فرمان اور تیرے دین کے مطیع تیرے طریقے کے ماننے والی امت پر لیکن جو فسادِ دماغ و عقل سے پیدا ہو کر الگ گروہ بنالیں گے ہم ان کو صرف کچھ زمانہٴ سحیاتِ دنیوی کا مزہ و نفع دیں گے آخرت سے محبوب ہوں گے یہ امت تیرے ہی حامِ قلب و سامعِ عقلِ نظری اور یافتِ عقلِ عملی اور نفسِ مطمئنہ کی بیوی کے انحراف سے پیدا ہوں گی اے نوح روحِ تیری پہلی بیوی طبعیۃً جسمانیہ اور تیرا پہلا بیٹا کنعان و ہم جو کوہِ دماغ کی پناہ پکڑتے تھے حوادثِ نفسِ امارہ کی لہروں میں ڈوب چکے ہیں۔ تِلْكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْهَا اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ۔ اسے روح کائنات کو منور کرنے والے نور منیرہ واردات کشفیہ اسرار غیب کی خبریں ہیں۔ جو وحی نبوت اور الہام محبت تیری طرف ہم کرتے ہیں۔ کشف اور انبا دو قسم کا ہے۔ ۱۔ اشباح یعنی جسد لطیف و کشف کے دیوان غیب میں ظہور سے پہلے۔ یہاں تک کہ اہل کشف اسرار مکتوم کو نور غیبی سے دیکھ لے۔ اور دوسرا کشف و انبا وہ ہے جو اشباح فقری کے ظہور غیب کے بعد ہو اہل خبر و بصیر جو دیکھے وہی سنے جو سنے وہی غیب ہو۔ اجرام کثیف داخل ہونے سے پہلے۔ مگر مشاہدے کا ذکر نہ ہو۔ تجھ کو تیری روح نور بننے سے پہلے پتہ نہ تھا لیکن بعد خلقت کے جانتا تھا نور کی پیدائش کے وقت ماکان و مایکون کا علم تجھ کو دیا گیا تیرے واسطے سے تیری قوم کو علم لدنی ملا یہ سب کچھ تسکین خاطر کے لئے ہوا پس صبر کے گھوڑے پر سوار ہو جا حقائق وجودی کے قرار کے لئے ہمت رفیعہ سے کیونکہ انجام خیران ہی متقیوں کا ہے جو وصال حق کی خاطر غیر حق سے بیزار ہیں جن کی نظریں جمال و جلال الہی کی طرف لگی ہیں۔ اس منیر کائنات کے لئے وہ غائب ظاہر ہوتے جس کو دیکھنے کی کسی مخلوق میں طاقت نہ تھی۔ کیونکہ یہ منیر امین اسرار ہے امانت داری کو خزانہ غیب دکھاتے جاتے ہیں پس جو جتنا بڑا امین ہوگا اتنا ہی اس کا ملاحظہ زیادہ ہوگا انجام نجات ہی کو ملتا ہے جس نے تقویٰ کے ہتھیار سے طہارت کے زیور سے خود کو مسلح و مزین کیا و الیٰ عاد احآھمھوذا قال یقولہ اعبدوا اللہ ما لکم من الٰہ غیرک انکمتم الا مفسدون۔ نوح روح کے بعد ہم نے صود قلب کو اس کی قوم عاد و نص کی طرف بھیجا صود قلب عاد و نص کا عالم باطن کا بھائی ہے اس لئے کہ دونوں قالب و روح کے ازدواج سے پیدا ہوتے ہیں پس جس طرح روح مومن قابل فیض حق تعالیٰ ہے اسی طرح قلب بھی قابل فیض ہے۔ اور لائق عنایات ازلیہ ہے۔ یہ قلب منور نفس اور اس کی صفات کو خطاب کرتا ہے کہ اے نفس و نفسانیات متوجہ ہو جاؤ عبودیت خالق اور طلب حق تعالیٰ کی طرف تمہاری عبادت اور رجوع کا بحر اس اللہ کے سوا کوئی مستحق نہیں تمہاری محبوبیت مطلوبیت کا تمہارا معبود ہی حق دار ہے کیونکہ وہ ہی تمہارا اور تمہارے والد و اُمّی خالق ہے۔ اے بد نصیب نفس پرستو تم نے دنیا کی خواہشات اور دولت فانی کو معبود و مطلوب بنا کر بہت بڑا افترا کیا ہے درود البیان۔ محی الدین ابن عربی اور عرائس

يَقَوْمٌ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى

اے قوم میری خاموشی مانگتا میں تم سے پہلے اس اجرت مگر یہ اس کے پیدا کیا مجھ کو جس نے

اے قوم میں اس پر تم سے کچھ اجرت نہیں مانگتا میری مزدوری تو اسی کے ذمہ

الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝۵۱ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا

کیا پس نہیں عقل رکھتے تم اور اے قوم میری استغفار کرو تم

ہے جس نے مجھ پر پیدا کیا تو کیا تمہیں عقل نہیں اور اے میری قوم اپنے رب سے

رَبِّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا

رب اپنے سے پھر توبہ کرو تم اس کی بھیجے گا آسمان سے پر تم نور کی بارش
معانی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ تم پر زور کا پانی بھیجے گا

وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴿۵۲﴾

اور زیادہ فرمائے گا تم کو قوت۔ اس طرف قوت تمہارے اور نہ پھر وہ مجرم ہو کر
اور تم میں جتنی قوت ہے اس سے اور زیادہ دے گا اور جرم کرتے ہوئے

قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي

بوعے سب اسے ہود میں لائے تم ہمارے پاس سے نشانوں اور نہیں ہم سے چھوڑنے والوں
روگردانی نہ کرو بوعے اسے ہود تم کوئی دلیل دے کر ہمارے پاس نہ آئے اور ہم

إِلَهَيْنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿۵۳﴾

معبودوں کو اپنے سے کہتے تمہارے اور نہیں ہم یسے تمہارے سے ایمان لانے والوں
خالی تمہارے کہنے سے اپنے خداؤں کو چھوڑنے کے نہیں نہ تمہاری بات پر یقین لائیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کی طرف اتنا عظیم طوفان بھیجا کہ جس کی مثال نہیں۔ اس لئے بھیجا کہ کائنات کو انبیاء کرام کے گستاخوں منکروں کو عبرت حاصل ہو۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ صدی کافر کو کسی سمجھانے بھانے سے عبرت نہیں آ سکتی انہوں نے نوح علیہ السلام کی گستاخیاں کر کے غلاب منگایا تو اب حضرت ہود کی مخالفت پر کمر بستہ ہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت نوح کی تبلیغ کا طریقہ بتایا گیا تھا اب حضرت ہود کی تبلیغ کا طریقہ بتا کر مسلمانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ طریقہ تبلیغ اگرچہ قدر سے مختلف ہوتا رہا مگر اصلاً سب کی دعوت ایک ہی تھی۔

تفسیر نحوی

يَقَوْمُ لَا اسْتَلَكُمُ عَلَيْهِ اَجْدَا يَحْرُوقُ نَدَا قَوْمُ مَرْكَبِ اضْطَانِ مَنَادِي لَا اسْتَلَكُمُ مَضَارِعُ مَنَفِي كُمْ ضَمِيرِ
جمع حاضر مفعول بہ اَجْدَا مفعول دوم اَلَيْهِ متعلق ہے فعل مَضَارِعُ۔ اِنْ نَافِيہ اَخْبَرِی مَرْكَبِ
اضْطَانِ یا مَسْکَم منصوب ہے اِنْ کی وجہ سے اَلَا حرف استثناء جس نے سابقہ نفی کو توڑا اَعْلٰی جَارَةُ الَّذِي اِسْم
موصول فَرْغِی جَمِیۃ فعلیہ نون وقایہ۔ یا مَسْکَم مفعول بہ۔ صَدَب موصول کا۔ مَرَادُ اللہ تعالیٰ ہے۔ اَفْخَلَا

تَعْقِلُونَ الف جزو سوالیہ ہے لَا تَعْقِلُونَ مضارع منفی مخاطبین اہل قوم کے معززین ہیں وَيَقَوْمٍ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ شَقَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُزِيلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِيدُكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا الْغَائِبِينَ واو عاطفہ ہے۔ قوم منادئی اسْتَغْفِرُوا امر حاضر جمع ہے اس کا فاعل قوم والے ہیں غُفِّرَ بارہ مسمیہ سے مشتق ہے اس کے چند معنی ہیں یہاں مراد کفر کی بخشش اور توبہ ہے۔ رَبَّكُمْ مفعول بہ ہے امر حاضر کا ثم حرف تعقیب کے لئے ہے تَوْبُوا تَوْبٌ سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا۔ اِلٰی ظرفیہ مکانی کے لئے ہے ؟ کا مرجع ذات باری۔ يَزِيدُ مِلْ فعل مضارع۔ یا بمعنی حال ہے توبہ جملہ فعلیہ ؟ ضمیر کی صفت ہوگی اور مرفوع ہوگا اور یا بمعنی مستقبل تو سابقہ جملہ شرطیہ ہوگا اور یہ اس کی جزا اور مجزوم السَّمَاءَ لغوی معنی مراد ہیں یعنی بلندی۔ یہاں حرف من جارہ پوشیدہ ہے۔ دراصل تھا۔ مِنَ السَّمَاءِ یعنی بلندیوں کی طرف سے مِدْرَارًا حَدٌّ مضاف ثلاثی سے مشتق ہے۔ بروزن مضر اب اسم آلہ نہیں بلکہ بروزن معطارد و مقدم ہے بمعنی بہت زور کی بارش مبالغہ کا صیغہ ہے۔ وَيَزِيدُكُمْ واو عاطفہ ہے۔ یزید دراصل یزید تھا یزید مِلْ جزا مجزومہ پر عطف کی وجہ سے یہ وال مجزوم ہوئی اجتماع ساکنین کی وجہ سے درمیانی یا۔ گرنی کم مفعول بہ اول ہے قُوَّةٌ مفعول بہ دوم۔ اِلٰی حرف جر۔ بمعنی علیٰ ہے تَوْفٌ مضاف ہے طرف کم ضمیر کے پہلا لفظ قوت نکرہ ہے دوسرا معرفہ کیونکہ ضمیر کی طرف مضاف ہے۔ وَلَا تَتَوَلَّوْا۔ واو تعلیلیہ ہے لا متولوا فعل نہی ہے۔ بصیغہ جمع وَكَلَّ يَدُوْلُوْا سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا۔ مجرین اجرام مصدر کا اسم فاعل جمع ہے۔ حال ہے فعل نہی کے فاعل کا قَالُوا اَيُّهُوَ ذَا جَنَّتْ بَلْبَيْنِیْ وَ مَا خُنَّ بِتَارِكِيْ اِلَهِيْنَا عَنْ قَوْلِكَ وَ مَا خُنَّ لَكَ يٰمُؤْمِنِيْنَ قَالُوا فعل ماضی جمع ہے اس کا فاعل قوم ہود کے معززین سردار ہیں۔ یا بُؤْذُ یہ جملہ اندیشہ مقولہ ہے۔ ما موصولہ جَنَّتْ فعل ماضی واحد حاضر کا صیغہ نایا مفعول بہ یا مفعول فیہ ہے ب جارہ بعضیت کے لئے ہے بیانات جمع ہے بُئِنَ کی۔ واو حالیہ مانا فیہ سے نَحْنُ ضمیر مرفوع منفصل جمع متکلم ہے بتارکی با جارہ تارکی ترک کا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے مذکر سالم ہے دراصل تھا تارکین نون اضافہ کی وجہ سے گرنی اِلَهِيَّةٌ مضاف الیہ بھی ہے تارکی کا اور مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم کا۔ اِلٰہ کی جمع ہے۔ عَنْ جارہ تعلیلیہ ہے قول مصدر ہے مضاف ہے لَ ضمیر واحد حاضر کا مرجع حضرت ہود علیہ السلام ہیں واو عاطفہ مَا خُنَّ کا جملہ معطوف ہے۔ مانا فیہ نحن ضمیر جمع متکلم لَكَ لاک حرف جر بمعنی علیٰ ہے یہ جار مجرور اور پہلا جار مجرور تارکی کا متعلق ہے مگر ایک قول میں لَكَ متعلق مقدم ہے یٰمُؤْمِنِيْنَ کا اور عَنْ قَوْلِكَ متعلق ہے تارکی کا بعض نے کہا وہاں صادرین پوشیدہ ہے یٰمُؤْمِنِيْنَ با جارہ بعضیت کا۔ یٰمُؤْمِنِيْنَ جمع مذکر سالم ہے یٰمُؤْمِنِيْنَ کا اِيْمَانُ باب افعال کے مصدر سے بنا ہے۔

تفسیر عالمانہ

يَقَوْمٍ اسْتَلْكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلَى الَّذِيْ قَطَرْتَنِيْ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ لے میری قوم میں اپنی اس تبلیغ رسالت پر تو امید باری تعالیٰ کے درس پڑھانے پر تم سے کچھ اجرت

نہیں مانگتا یہی تمام انبیاء عظام نے اپنی قوموں کو فرمایا ہے نبیوں اور سچی تبلیغ کی یہی شان ہے۔ نہ جائزہ اجرت یعنی حق المحنت مانگتے ہیں کہ صحیح مسئلہ بتائیں اور اس پر تنخواہ طلب کریں نہ ناجائزہ اجرت کہ غلط مسئلہ بتا کر رشوت لیں یعنی مجھ کو بالکل بھی تمہاری دولت کی پرواہ نہیں نہ مجھ کو تمہاری ذاتی حلال کمائی مال دولت سے دکھ ہے۔ تم کو تمہاری دولت مبارک رہے میں ایک آنکھ اٹھا کر بھی اس طرف نہیں دیکھتا کیونکہ نہیں ہے میرا اجر اور اس تبلیغی محنت کا بدلہ مگر اسی ذات کریم کے ذمہ کرم پر جس نے مجھے پیدا کیا اور فطرت نبوت و خصائل حمیدہ عطا فرماتے۔ کیا پھر بھی تم عقل سے کام نہیں لیتے کہ کائنات پر نظر دوڑا کر توحید باری تعالیٰ کا پتہ لگا کر میری بات کی تصدیق کرو اور مومن خالص بن جاؤ یا تم اس بات کو عقل سے نہیں سوچتے کہ ہم گروہ انبیاء دنیوی مال و جاہ اور شنائہ مخلوق کی قطعاً لاپرچ نہیں رکھتے اور تمام مخلوق سے اچھے اوصاف بکثرت نالوق ہمارے رب نے ہمارے پیدا کئے ہیں۔ یہی دلیل نبوت ہیں میں تم سے کوئی ایسی بات نہیں کرتا جو تمہاری عقلوں کو تحیر کر دے میں سیدھی سادھی عقل میں آنے والی باتیں سن رہا ہوں مگر تم عقل استعمال نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ تم میری بات ماننے پر تیار نہیں ہوتے۔ تم بے عقل جانور بھی نہیں کہ تم کو ایسا ہی چھوڑ دیا جاتے اللہ نے تم کو عقل دی ہے تو تم سوچتے کیوں نہیں۔ تم دنیا داروں کو دولت دنیا پیاری ہے تم کو یہ ڈر ہے کہ کہیں ہم تم سے دولت نہ مانگیں تو خوب سمجھ لو کہ ہم کو اللہ تعالیٰ اور آخرت سے پیار ہے ہم تم سے کچھ دولت نہیں مانگتے جو مال و دولت سے پیار کرے گا اس کو رب تعالیٰ دنیا کا مردار و فانی مال دے دیتا ہے۔ لیکن جو اس کی محبت اس کے خوف سے اس کے کام میں لگتا ہے تو اس کا بدلہ اخروی نعمتوں سے اسی کے ذمے ہوتا ہے۔ یہ تم کو تسلیم ہے کہ آسمان زمین کو اللہ نے پیدا کیا تو عقل سے سوچو کہ رزق و دولت بھی وہی دینے والا ہے۔ اس کی ذات پر کیوں بھروسہ نہیں کرتے۔ جب ہم نے بھروسہ کیا ہے تو تم بھی بھروسہ کرو۔ جب پیدا کرنا۔ زندہ کرنا۔ مارنا۔ پالنا۔ کھانا۔ پلانا۔ سب اسی کے ذمے پر ہے اور اسی کی جانب سے ہے تو تمہارے دستی بنائے ہوئے بت پتھر کے کس طرح کس کام میں اس کے شریک ہوتے کیا تم اتنا بھی نہیں عقل سے سوچتے۔ میں یہ نہیں چاہتا کہ تمہاری عقل ماؤف کر کے تم سے اپنی بات منواؤں۔ یا شعبہ دے دکھا کر قائل کروں نہیں میں تو تم کو دعوت غور و فکر دے رہا ہوں کہ جلد بازی نہیں محض عقیدت سے میری نہ مانو بلکہ خوب غور کرو سوچو۔ ضرور تمہاری سوچ تم کو میری بات ملنے پر مجبور کرے گی کہ آخر ایک شخص بلا کسی لالچ کے اتنی محنت مشقت عیش و آرام کو چھوڑ کر رہا ہے تو کچھ سچائی ہی ہے۔ اور یہ بھی فکر دل سے نکال دو کہ مسلمان ہو کر تم غریب ہو جاؤ گے بلکہ وَلَقَوْمًا سَخِفُوا اَرْثَكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا اِلَيْنَا لِيَرْسِلَ السَّمَاءُ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَنَزِدُكُمْ مَوْتَةً اِلَى قَوْمِكُمْ وَلَا تَنْتَوْنَهَا فُجْرًا مِّنْكُمْ۔ اور اے میری قوم آؤں تم کو ایمان لانے کا طریقہ بتاتا ہوں کہ سب سے پہلے تم استغفار کرو اور سابقہ ظلم شرک و کفر کی بخشش مانگو تاکہ اس کا جلال جمال میں تبدیل ہو جاتے۔ یہی ایمان لانا ہے یہ سب سے پہلے ضروری ہے پھر اس اللہ تعالیٰ معبود حقیقی سے خالق مالک کی طرف جھک جاؤ رجوع اور رغبت کرو ہر ایک محبت دینے کمال دو۔

بتوں کی عبادت سے بچی توبہ کر لو۔ کیونکہ ایمان کے بعد مضبوط توبہ شرط ہے۔ پھر دیکھنا کہ اس ایمان کی برکت سے تم پر آسمان کی طرف سے کتنی موسلا دھار بارشیں نازل ہوتی ہیں جس سے فائدہ ہی فائدہ ہوگا کہ کھیتیاں۔ باغات پھل پھول خداداد اس کثرت سے ہوں گے کہ تم۔ تمہاری اولاد۔ تمہارے جانور اس روزی حلال رزقِ خدا کی وجہ خوش باش صحت یاب ہو جاؤ گے جس سے تمہاری نسل۔ جانور دولت۔ عزت سب میں ترقی ہوگی اور موجودہ قومی قوت سے کئی گنا زیادہ قوت ہوگی۔ وہ اللہ تعالیٰ رحیم و کریم تمہاری قوت پر قوت زیادہ فرماتا رہے گا۔ صرف اس کی طرف آکر تو دیکھو ابھی تک تم نے اپنی نفسانی عقلوں سے سوچ کر دولت کما لی ہے اور اسی دنیا کی فکر و پریشانی میں سرگرداں ہو۔ حریص و حوس کے جال میں ایسے جھکڑے گئے ہو کہ حلال و حرام کی پرواہ نہیں کرتے۔ ذرا ایمانی عقل سے چل کر دیکھو ابھی تک بتوں سے آس لگائے بیٹھے ہو خدا رب تعالیٰ سے ٹو لگا کر دیکھو ابھی تک شیطان کی مافی ذرا بنی کی مان کر دیکھو۔ ابھی تک کفر کے دروازے پر تھکے رہے ذرا بنی کے دروازے پر آکر دیکھو کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ خدائی بھی تمہاری ہوگی یہ تو ایمان کی ابتدائی شرطیں اور اس کے انعام ہیں۔ انتہاء ایمان یہ ہے کہ پھر کبھی اس کرم کرنے والے کریم کے دروازے سے بھرم ہو کر نہ بھٹنا۔ یا اس کے مجرموں غداروں سے محبت نہ کرنا کہ ایک دل میں دو محبتیں جمع نہیں ہو سکتیں۔ ذمیوی نعمتوں کا تذکرہ بھی حضرت صود کی تبلیغ ہے۔ کیونکہ غلط سے صحیح۔ حرام سے حلال۔ ظلم سے عدل کی طرف مائل کرنا بھی ایمانی حکم ہے۔ یہاں بارش کا ذکر کیا گیا دریاؤں نہروں سیلابوں کا ذکر نہ کیا گیا چند وجہ سے۔ ایک یہ کہ دریا۔ نہر سے پانی کے حصول میں مشقت ہے اور انسانی فعل و محنت کا دخل ہے بارش میں یہ نہیں۔ دوسری یہ کہ نہری دریاؤں۔ سیلابی پانی میں حرام اور ظلم کا بھی اندیشہ ہے کہ کسی کی طرف سیلاب کا رخ پھیر دیا کسی کا حق مار کر خود پانی لے لیا۔ یا اس پانی پر ناجائز ٹیکس لگا دیا غریب نہ لے سکا۔ بارش میں یہ بات نہیں۔ تیسری یہ کہ۔ دریاؤں نہروں کا پانی بھی اگرچہ رب تعالیٰ کا ہی ہے مگر اس پر حکومتوں کا قبضہ بھی ہوتا ہے۔ بارش پر کسی کا قبضہ نہیں۔ چوتھی یہ کہ دریاؤں نہروں کنوؤں۔ سیلابوں کے پانی میں وہ تاثیر نہیں جو بارش کے پانی کی تاثیر ہے بارش نہ ہو تو مصیبت بن جاتی ہے۔ پانچویں یہ کہ دریا۔ نہر۔ کنواں۔ سیلاب صرف میدانی علاقوں میں پانی پہنچا سکتے ہیں مگر بارش میدانی۔ پہاڑی سب علاقوں میں۔ چھٹی یہ کہ نہر دریا کا پانی دھونس اور زور سے بھی لیا جاسکتا ہے۔ مگر بارش محض رب تعالیٰ کے کرم نبی کے معجزے اور ولی اللہ کی دعا سے ملتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دریا اور نہر کے لئے کوئی دعا نہیں کرتا بارش کے لئے دعا کرائی جاتی ہے۔ ساتویں یہ کہ دریا و نہر کا پانی صرف کھیت اگانے میں مفید ہے وہ بھی صرف جڑوں کو پہنچتا ہے مگر بارش کا پانی کھیت باغ کے علاوہ۔ موتی لعل یا قوت۔ بناتا ہے۔ موسم تبدیل کرتا ہے درختوں کو سنوارتا ہے بہاروں کو لاتا ہے۔ پھلوں میں مٹھاس پھولوں میں نکھار پیدا کرتا ہے۔ آٹھویں یہ کہ دریا و نہر کا کوئی کوئی حاجتمند مگر بارش کے ہر جگہ ہر شخص حاجتمند یہاں تک کہ کیڑے مکوڑے بھی ثابت ہوا کہ ایک بارش ہی کو وہ نعمتوں کے برابر ہے اس لیے بارش کا ذکر فرمایا۔ پھر وہ قوم کھیتی باڑی اور باغات کی دلدادہ تھی اس لئے ان کو راضی کرنے کے لئے بارش کا ذکر کیا کیونکہ

باغ اور کمیت والا بارش کا بہت حاجت مند ہوتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قوم عاد پر اکثر بارشیں بند رہتی تھیں اور قحط سال کا نمونہ طاری رہتا تھا۔ کیونکہ وہ مٹی علاقہ انتہائی مشرقی تھا جہاں خشکی زیادہ ہوتی تھی اس وقت بھی جب یہ تبلیغ فرما رہے ہیں تین سال بارشیں بند اولاد یا تو ہوتی نہیں یا ہوتی ہے تو سوکھی مٹی۔ بیماری زدہ۔ اس لئے حضرت ہود نے سب سے پہلے استغفار کا حکم دیا کیونکہ استغفار کا وظیفہ رزق اور اولاد عزت و خوشحالی کے لئے اکسیر ہے۔ امام حسنؑ سے کسی نے تنگی اولاد کی شکایت کی تو آپ نے یہی وظیفہ بتایا۔ امیر معاویہؓ نے وجہ پوچھی تو آپ نے اسی آیت سے استدلال فرمایا یہ لطیفہ اس شخص کو مفید رہا اور اس کے دس صحت مند بیٹے پیدا ہوئے۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ تم کو قوت الایمان یعنی روحانی بھی ملے گی اور جسمانی بھی کہ تم میں اولیاء علماء بھی پیدا ہوتے رہیں گے اور نیک پاک دوست مند بھی۔ طاقتور صحت مند صاحب اولاد بھی۔ پس شرط یہ ہے کہ تم لوگ ایمان لا کر اس کے دروازے پر بندے بن کر پڑے رہو۔ مجرم بن کر پھر موت۔ ایسی خوش خلقی اور پیاری تبلیغ کا نتیجہ تو یہ ہونا چاہیے تھا کہ فوراً ایمان لے آتے مگر ہوا یہ کہ دیگر جاہل لوگوں شیطانی عقل والوں کی طرح قائلو امّا جئتنا ببینۃ و ما نحن ابتاریکنا اللفتنّا عن قولک و ما نحن لک بمؤمنین یہی بولے وہ کافر لوگ اسے ہود تم ہمارے پاس کوئی ایسا معجزہ ایسی نشانی نہیں لاتے جو تمہاری نبوت کو ثابت کرے اور سخت عناد اور دشمنی میں بولے کہ ہم فقط تمہاری ان لمبی چوڑی تقریروں سے تو اپنے ان بچہ کے معبودوں کو نہیں پھوڑیں گے۔ اور چونکہ بتوں پر ہمارا ایمان پختہ ہے اس لئے آپ جو کہ ہمارے بتوں کے دشمن ہیں ہم آپ پر کبھی ایمان نہ لائیں گے اس طرح کہ نہ آپ کی توحید مانیں گے نہ اللہ کو معبود جانیں گے نہ عقل سے سوچیں گے نہ علم سے کام لیں گے دین کے معاملے میں بالکل جاہل رہیں گے۔ یہی بیماری آج ہر پرست گمراہوں میں پیدا ہوتی جا رہی ہے۔ کہ علماء سے عداوت علم سے نفرت عقلا سے دوری اور طرح طرح کے طعنے۔ کبھی کہتے ہیں۔ العلم حجاب اکبر کبھی کہتے ہیں دین ملا فی سبیل اللہ رب تعالیٰ ہدایت دے۔ یہ جملہ استینافیہ ہے اور قوم عاد کے امرا سرداروں کا کلام ابتداء دنیا سے یہ بات چلی آرہی ہے کہ جن لوگوں کو مال اولاد مل جاتا ہے وہی لوگ مغرور بے ادب گستاخ ہو جاتے ہیں۔ ہر سرکشی اور ظلم اور دین کے مقابلے میں بڑھ چڑھ کر وہی حصہ لیتے ہیں۔ بلکہ اچھی باتوں کو ماننے میں اپنی ذلت سمجھتے ہیں اور چونکہ غریب مزدور پیشہ ور لوگ ان ہی امرا کے دروازوں سے بے غیرتی کی روٹی کھاتے ہیں اس لئے وہ بھی ان کے جی حضوری ہو جاتے ہیں بدیں وجہ چند ایک کی کفری گفتگو سب کی مانی جاتی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّمَا اَفْوَاکُمْ دَاوُلُکُمْ کُفْرُ فِتْنَةٍ تمہارے مال و اولاد فتنہ ہی ہیں۔ کیونکہ ان سے دو خرابیاں پیدا ہوتی ہیں مایہ کہ دشمن چور ڈاکو کے سامنے بزدلی سکھاتے ہیں اور کبھو سی لاتے ہیں کہ امیر جتنا زیادہ ہوگا بزدل بھی اتنا ہی ہوگا۔ صاحب اولاد اکثر کبھوس اور بزدل ہوتے ہیں۔ ایسا ہی حدیث پاک میں آتا ہے دوسری خرابی یہ کہ اپنے بزرگوں مصلحوں سمجھانے والوں کے سامنے بڑی پھرتی دیدہ دلیری بے خوفی گستاخی بے ادبی سکھاتی ہے۔ دیکھ لو امیر آدمی کا فرک دشمن کی بزدلانہ خوشامد نہ تقریبی

کرے گا اپنے علماء و صوفیاء اور بزرگوں کو حقیر سمجھے گا۔ قوم عاد کو بھی اسی قسم کا غرور تھا جو حضرت ہود کے سامنے مقابلے میں آگئے اور گستاخ ہوتے ٹار کی اور مؤمنین دونوں جگہ جملیہ اسمیہ کا مطلب ہے ہم کبھی ایسا نہیں کریں گے کیونکہ جملیہ اسمیہ استمرار کو چاہتا ہے۔ مقصد گفتگو یہ ہے کہ اسے ہود تم ہماری طرف سے مایوس ہو جاؤ آئندہ ہم کو تبلیغ نہ کرنا۔ چونکہ حضرت ہود نے دعوت غور و فکر کی تھی اس لئے انہوں نے مَبِیِّنَۃ کا مطالبہ کیا یعنی غور و فکر سے تو شاید ہم کچھ آپ کی مان ہی ہیں لیکن ہم کو ایسی صاف روشن ظاہر و باہر معجزہ چاہیے جو ہماری مرضی کا ہو اور ہمیں سوچنے کی ضرورت ہی نہ پڑے۔ مگر ایسا معجزہ دکھانا شان نبوت کے خلاف ہے کہ یہ ایک قسم کا کمزور جونا اور جھکاؤ ہے کسی بھی نبی نے کفر کے اس طرح کے مطالبے سے معجزہ نہیں دکھایا حالانکہ سارے نبی ہی صاحب معجزہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے دَکْبِرُ مَعَانِی - رُوحُ الْبَیَّان - مَظْہَرِی - جَمَل - صَاوِی - خَازِن - نُوْرُ الْعِرْفَان - مِرَاجُ الْمُنِیر - اِبْنُ کَثِیْر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام بہت شان کے مالک ہوتے ہیں ان کو ان کے مقصد اور دیوٹی سے دنیا کی کوئی طاقت متزلزل نہیں کر سکتی نہ کسی دنیوی دولت سے مرغوب ہوں یہ فائدہ عَلٰی الْاَعْلَان لَا اَسْتَعْتِکُمْ فرماتے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اپنے محبوب بندوں کو رب خود پالتا ہے جو اس کے کام میں مشغول ہو وہ سب دنیا میں بے پروا ہو جاتا ہے۔ علماء و صوفیاء کو یہ سبق یاد رکھنا چاہیے یہ فائدہ اِنْ اَجْرِي الْخَيْرِ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اللہ کے ذکر سے اخروی فائدوں ثوابوں کے علاوہ دنیا میں بھی بہت فائدہ پہنچ جاتا ہے مگر مومن کی نیت آخرت کی طرف ہونی چاہیے۔ کیونکہ آخرت مثل دانے کے ہے اور دنیا مثل بھوسے کے کسان کی نیت دانے کی ہوتی ہے مگر بھوسہ خود بخود مل جاتا ہے یہ فائدہ یُوسِّلُ کی ترتیب ذکر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ اصل طاقت مومن کو حاصل ہے۔ عارضی طاقت اگرچہ کافر کو بھی مل جاتے یہ فائدہ اِلٰی قُوَّةٍ کُم سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ حضرت ہود نے اپنے معجزے دکھاتے تھے مگر کفار نے اپنی ضد اور دشمنی عناد کی بنا پر ان کو تسلیم کرنے سے انکار کیا وہ اپنی مرضی کا معجزہ مانگتے تھے یہ فائدہ بَيِّنَۃ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ علماء ربانی کو چاہیے کہ حق الفین کے بجا مطالبوں کی پرواہ نہ کرے بلکہ کوئی مانے یا نہ مانے صرف رضا الہی کے لئے تبلیغ جاری رکھے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ایمان کے لئے لَعَلَّا تَتَّقِلُوْنَ کیوں فرمایا گیا۔ عقل کی دعوت کیوں دی گئی۔ عقل تو بری چیز ہے سب بزرگ اس کی برائی کرتے چلے آئے ہیں۔ کسی نے کہا۔ شعور

عقل کو تنقیص سے فرصت نہیں عشق پر بنیاد رکھ ایمان کی

پیر رومی فرماتے ہیں ع۔ عقل قربان کن پیش اولیا۔ وغیرہ واعظین فرماتے ہیں عقل سے ایمان نہیں ملتا۔ عقل

تو نمرود شیطان اور ابوجہل کے پاس بہت تھی جواب عقل بذات خود بری نہیں بلکہ اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے عقل مثل سفید کپڑے کے ہے کہ غنید کپڑے کو جیسا رنگ کر دو گے ویسا وہ ہو جائے گا۔ بعض حکماء نے فرمایا کہ عقل مثل گھٹ کے ہے جیسا اس پر سلطان ہوگا ویسا ملک ہوگا۔ پیرردی نے ہی اس کا فیصلہ فرمایا شعس

عقل اندر حکم دل یزدانی است
پوز دل آزاد شد شیطانی است

یہاں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ میں دو باتیں سمجھنی گئیں ایک یہ کہ اے ائمہ تم یہ سمجھتے ہو کہ دین کو عقل سے مت سمجھو۔ نہیں عقل کو نوب استعمال کرو اندھے بہرے ہو کر دین مت پکڑو تم نے دین کو اندھے اور بے عقل ہو کر سنا سنا یا مانا اسی لئے کافر بت پرست ہوتے اگر ذرا عقل سے سوچتے تو تم کو اپنے بتوں کی حقیقت کا پتہ چلتا اور ذرے ذرے میں توحید کے جلوے نظر آتے سچا دین عقل کو ناکارہ نہیں کرتا بلکہ عقل کو روشن کرتا ہے۔ صرف عقل ہی کیا سارے اعضاء انسانی کو استعمال کا صحیح طریقہ دین ہی سکھاتا ہے۔ دوسری یہ کہ دین کے معاملے میں عقل اپنی مرضی سے استعمال نہ کرو ورنہ حسب سابق گمراہ ہو گے۔ اب میں تم سے کہہ رہا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ میرے کہنے سے عقل استعمال کرو کیونکہ جب عقل نبی کے فرمان سے استعمال کی جاتے تو وہی عقل مقام صدیقیت تک پہنچ جاتی ہے۔ نبوت کسی عضو کسی نعمت کو نہ ضائع کرنے دیتی ہے نہ غلط استعمال فرمایا یہ جارہا ہے ابھی تک تم نے اپنی عقلیں دولت کا لئے ظلم چوری فریب کرنے میں استعمال کی یہ غلط استعمال ہے۔ عقل کو صرف دین اور علم دین کے لئے استعمال کرو اس سے معرفت الہی کو حاصل کرو دنیا کی دولت تو تم کو خود رب ہی عطا فرمائے گا وہ ہی کار ساز مادیات سے تم مومن تو بنو **دوسرا اعتراض** حضرت ہود نبی تھے اور نبی صاحب معجزہ ہوتا ہے لیکن حضرت ہود کے پاس کوئی معجزہ کیوں تھا کہ کفار کو کہنا پڑا اَحْيٰتُکُمْ لَکِبٰیۃً۔ ہمارے پاس کوئی معجزہ نہیں لاتے تم **جواب** صرف کفار کے اس انکار سے معجزے کا نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ مخالف دشمن کی تو عادت ہوتی ہے ابوجہل نے بہت سے معجزے دیکھ کر بھی یہ کہا کہ ہم کو کوئی معجزہ دکھاؤ۔ حضرت ہود کے پاس معجزہ تھا مگر آپ نے اس لئے نہیں دکھایا کہ معجزے کی ضرورت نہ تھی آپ صاحب شریعت نبی نہ تھے حضرت نوح کی شریعت ہی پر آپ نے عمل کرنا تھا۔ ابھی تو آپ توحید باری تعالیٰ کی حقانیت اور بتوں کا جھوٹا ہونا ثابت فرما رہے ہیں کہ میری باتوں پر غور کرو۔ شریعت کے وہ قانون نہیں بتا رہے جو عقل انسانی سے وط ہیں جب شریعت کی طرف لایا جاتے گا تب معجزے دکھانے کا وقت آئے گا۔ معرفت پروردگار اور باطل کا بطلان تو عقل میں آنے والی چیز ہے۔ صرف تو تسلیم نہیں چاہیے تیسرا **اعتراض** اگر کفار کی عقل اس لائق ہوتی کہ وہ دین و ایمان توحید و رسالت کو سمجھ سکتی تو پھر حضرت ہود کی تکذیب کیوں کرتی۔ اور اگر اس لائق نہیں تھی تو ان کو دعوت عقل کیوں دی؟ جواب عقل تو تھی مگر انہوں نے نبی کے فرمانے کے باوجود استعمال نہ کی۔ یا اس لئے کہ عقل قاصر تھی باپ دادا کی اندھی تقلید کی بنا پر یا اس لئے کہ حضرت ہود سے دشمنی کی بنا پر اس طرف آئے ہی نہیں چوتھا **اعتراض** حضرت ہود کی تبلیغ سے دو چیزیں ثابت ہوئیں

ایک یہ کہ مومن بن کر دنیوی عیش متناس ہے۔ دوسری یہ کہ دین کے لئے دنیا کا لالچ دیا۔ حالانکہ یہ دونوں باتیں ٹھیک نہیں حدیث پاک میں ہے کہ دنیا میں انبیاء اولیاء کو تکالیف زیادہ ہوتی ہے اور دوسری روایت میں ہے مومن کے لیے دنیا مثل قید کے ہے۔ سچے دین کی تعلیم تو یہ ہے کہ دنیا کماؤ دین کے لئے نہ کہ دین کو دنیا کے لئے۔ جواب یہ فرمان حلال روزی اور نعمت الہی کی طرف ترغیب ہے اور یہ چیزیں دنیا نہیں بلکہ دین میں شامل ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

اے دولت دنیا کے لیے پریشان و سرگرداں قوم نفسانیہ و حواد طبعیہ میں تم کو منزل مراد کی طرف صرف اس لئے بلاتا ہوں کہ تم میری قوم ہو میرے وطن جسمانی کے رہنے والے ہو تم سے کچھ لالچ نہیں نہ میری کچھ خواہشات ہیں میرا اجر تم دے ہی نہیں سکتے تمہارے پاس شہوات رفلیہ و صفات ذمیمہ ہیں یہی تمہارا سرمایہ ہے آئی کو تم مزید حاصل کرنا چاہتے ہو یہ سب فنا کی پونجی ہے۔ میں طائر لاہوتی ہوں ببل باغ بقا ہوں مشاہدات کے پھولوں کا رسیا ہوں انوار کی کلیدوں کا طالب ہوں اس لئے میرا اجر تم نہیں دے سکتے نہ میں تم سے اجر مانگتا ہوں میرا وہ اجر جس کا میں حاجت مند ہوں میرے اسی کریم کے ذمہ کرم پر ہے جس نے مجھ کو پیدا کیا نیست سے ہست بے حال سے صاحب حال کیا۔ اے میرے ہم وطن جسدی کیا تم عقل سے سمجھتے نہیں کہ تم کو بھی اسی جل مجدہ نے پیدا کیا مگر تم کو صاحب قال بنایا مجھ کو صاحب حال تم کو مطیع ہونے کے لئے مجھ کو مطلع ہونے کے لئے تم کو مقتدی مجھ کو امام تم کو تاب مجھ کو متبوع بنایا اور ہم سب کو طالب مقصود جبل و علیٰ لہذا قیاقومہ استغفر و اربکفہ شقہ توبوا الیہ یوسل السماء علیکم مدارا و یدکھوۃ الی قوتیکم و لا تقولوا انہو مین۔ اے میری قوم صفات نفس کے حجاب اور پرہیزگاری لاہوتی سے رک جانے کے گناہ اور خواہشات شریک کے کفر سے باز آؤ اور بخشش اپنے مرقبہ حقیقی ذات و صفات کو پالنے والے سے بعد غز طلب کرو پھر توحید پر خلوص و راہ سلوک اور طریقہ خلوت و تہجد کی توبہ سے متوقف ہو جاؤ اسی رب تعالیٰ کی طرف تو آسمان روح سے وہ معبود حقیقی تم پر علوم حقیقیہ اور معارف یقینیہ کی موسلا دھار بارش بھیجے گا۔ اور قوت اجسام کی طرف قوت کمال بھی زیادہ فرماتے گا۔ اس لئے کہ جسمانی اور استعدادی قوت سبب ہے قوت اعمال کی اور قوت ائمال سبب ہے قوت پرواز کی اور پرواز لاہوتی سبب ہے قربت پروردگار کی۔ وہاں کچھ مشقتیں ضرور ہیں گھبرانہ جانا ایسا نہ ہو کہ مجرم غفلت و کسل ہو کر تجھے لوٹو۔ قوت قدسیہ تو دائرہ محیط ہے۔ ہر جہر کو بھاگو گے پہنچنا اسی کی طرف ہے۔

دمی الدین ابن عربی، اے میری قوم بخشش مانگو غیر حق کی طرف دیکھنے سے اور رجوع کرو اپنے نفسوں سے اسی رب کی اطاعت کی رویت میں اس سے اسی کے طالب بنو نہ غیر سے طلب ہو نہ غیر کی طلب ہو پھر نظارۂ جمال کرنا اور دیکھنا کہ آسمان قدم سے تمہارے چہروں پر انوار تجلیات کی تیر بارش ہوگی جس سے پرواز روح کی قوت تم کو زیادہ ہوگی تمہاری عبادت کے باغوں میں سجدوں کی کیا ریا زیادہ ہوتی چلی جائیں گی اور شراب دائمی جام مہرمدی سے اور انگور قدس چمن ازلی اور مشاہدات

ذات و صفات سے حاصل ہوں گے یہ انعامات نفسِ حرام نہ ہوں گے بلکہ انوارِ جلال سے ہوں گے جس سے قوتِ کمال و جلال حاصل ہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ حرامِ غذا سے نفسِ موٹا قلب چھوٹا ہوتا ہے حلال سے قلب قوی اور نفس مردہ ہوتا ہے جس سے تاریکی دور اور روشنی باطن برہمنی ہے یہی سچی عطار بخشش اور حصولِ توبہ ہے۔۔۔ قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ بِلَا مُؤْمِنِينَ۔۔۔ بولے وہ لوگ جو عالمِ جبروت کی بلندیوں سے ناواقف تھے اپنے فہموں کے تصور اور اپنی بصیرت کے اندھا ہونے کی وجہ سے کھوٹی طبیعت کے ذریعے برہانِ حق کو نہیں دیکھ سکتے اسے قلبِ حود تو نے اپنے اقوالِ تیری اور دعوتے لاہوتی پر کوئی ظاہر دلیل ہم کو نہ دی صرف تیرے کلام سے ہم اپنے معبودانِ حرص و ہوس کو نہیں چھوڑ سکتے اور ہم تیری وجہ سے اسرارِ مکتومہ اختیار پوشیدہ پر ایمان نہیں لائیں گے ہم عقل و خرد کو چھوڑ کر تجھ پر کیوں کر ایمان لائیں۔ شروع سے کور چشمہ کی عادت رہی ہے کہ دامنِ تدبر کو چھوڑ کر ظاہر بینی کو ہی مطیع نظر رکھتے ہیں اسی لئے ناکامیوں کی اتھاہ تاریکیوں میں گرتے چلے جاتے ہیں۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ قدرت کے ہزاروں نشانِ نفوسِ انسانیہ میں موجود ہیں جو بیناتِ معرفتِ کردگار ہیں۔

إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرِكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي

نہیں کہتے ہم مگر یہ کہ مانتی تھی تم کو بعض معبودوں پر ہمارے کی سے برائی کی وجہ فرمایا ہے شک ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے کسی خدا کی تمہیں بڑی جھوٹ پہنچی کہامیں اللہ کو گواہ کرتا

أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُ وَأَنتِ بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ ﴿۵۶﴾

میں گواہ بناتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ ہو جاؤ کہ بیشک میں برہمگاہوں سے اس شرک کرتے ہو تم ہوں اور تم سب گواہ ہو جاؤ کہ میں بیزار ہوں ان سب سے جنہیں تم اللہ

مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ﴿۵۷﴾

مقابل اس کے تو مکاریاں کر لو تم مجھے سب مل کر پھر نہ مہلت دو مجھ کو کے سوا شریک ٹھہراتے ہو تم سب مل کر میرا بڑا چاہو پھر مجھے مہلت نہ دو

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا

ہے شک میں نے بھروسہ کیا پر اللہ جو رب ہے میرا اور رب ہے تمہارا نہیں کوئی سے چلنے میں نے اللہ پر بھروسہ کیا جو میرا رب ہے اور تمہارا رب کوئی چلنے والا نہیں جس

هُوَ اخَذُ بِنَاصِيَةِ قَامٍ اِنْ رَبِّيْ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (٥٧)

والا مگر وہ امٹ کر مٹنے والا ہے سے پیشانی اس کی بیشک رب میرا پر راستے سیدھے
کی چوٹی اس کے قبضہ قدرت میں نہ ہو۔ بے شک میرا رب سیدھے راستہ پر چلتا ہے

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مِمَّا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ۚ

تو اگر منہ پھیرو تم پس بیشک پہنچا دیا میں نے تم کو وہ سب بھیجا گیا جس ساتھ تم کے طرف تھاری
پھر اگر تم منہ پھیرو تو میں تمہیں پہنچا چکا جو تھاری طرف سے کر بھیجا گیا

وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَهُ شَيْئًا

اور پیچھے لاسکتا ہے رب میرا دوسری تو م کو جو غیر ہے تم سے اور نہیں نقصان دے
اور میرا رب تمہاری جگہ اوروں کو۔۔۔ سے آئے گا اور تم اس کا کچھ نہ بگاڑ سکو گے

إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴿٥٤﴾

سکتے تم اس کو کچھ بے شک رب میرا ہر چیز پر حفیظ ہے

بے شک میرا رب ہر شے پر نگیبان ہے

تعلق

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ہود کی قوم کی باتیں نقل ہوئیں کہ اے ہود تمہارے پاس کوئی معجزہ نہیں جو آپ کی چٹائی پر دلیل بنے مگر اور فقط آپ کی باتوں سے ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے اور نہ ہم آپ پر ایمان لائیں گے اب ان آیات میں کفار کا عذر اور ایمان نہ لانے کا سبب نقل کیا جا رہا ہے کہ آپ کو جنون ہو گیا ہے اور یہ ہمارے معبودوں کی بددعا اور پھٹکا رہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہود علیہ السلام کے وعظ شریف کا کچھ ذکر ہوا جس کو قوم ہود نے بیچ میں کاٹ دیا تھا اب حضرت ہود کے وعظ کا بقیہ بیان کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

تفسیر نحوی | اِنْ تَقُولُ اِلَّا عَمَّا تَرَكَ بَعْضُ الْهَيْئَاتِ بِشَوْءٍ اِنْ حَرَفَ نَفِي نَقُولُ فعل مثبت بمعنى منفی اِلَّا نے نفی توڑ کر حصہ پیدا کیا ہے تَرَكَ باب افعال کا ماضی مطلق ہے عَرَى ناقص یا نُ سے مشتق ہے نحو ہی معنی لگا ہونا۔ عیب دار ہونا۔ بذنوب ہونا یہاں مراد سی آخری معنی ہیں۔ متعدی بیک مفعول ہے یعنی عیب دار یا بذنوب کر دیا تجھ کو بعض فاعل تنکیری ہے بمعنی کسی الہیہ جمع ہے اِلَہ کی بسوڑ ب مفعولیت کی سوڑ بُرائی

یہ جملہ استثناء مفرغ سے لغو ہے اور مقولہ ہے نَقُولُ لَقَالَ اِنِّیْ اَشْهَدُ اللّٰهَ وَ اَشْهَدُ ذَا اِلٰہِیْ بِرَیِّ فَمَا تَشْرُکُوْنَ کُلُّ
یہ جوابی جملہ ہے فرمانِ حضرت صوبہ ہے۔ اِنِّیْ جملہ اسمیہ مقولہ ہے قول کا یا متکلم اسم اِنِّیْ اَشْهَدُ اللّٰهَ فعل مضارع متکلم
باب افعال سے متعدی ہوا اَشْهَدُ سے بنا بمعنی گواہ بنانا اللّٰهَ مفعول بہ۔ واو عاطفہ اَشْهَدُ ذَا امر جمع سے اِنِّیْ اَنَّا
حرف مشبہ بالفعل جوف جملہ میں آیا لہذا مفتوح یا متکلم اسم ہے پہلا اِنِّیْ قال سے تعلق دار ہے اور اِنِّیْ کا جملہ اَشْهَدُ
وَ اَشْهَدُ ذَا سے تعلق دار ہے اور شہادت علیہ ہے بَرِّیْ خبر اَنَّا ہے بروزن فاعل صفتہ مشبہ ہے اَنَا ضمیر اس کا
فاعل ہے ممتار من جارہ بیانیہ ماموصلہ عمومیہ تَشْرُکُوْنَ فعل مضارع بمعنی حال جمع مذکر حاضر شُرُکُوت سے مشتق ہے
یعنی تمام چیزوں سے بیزار ہوں جس سے تم شرک کرتے ہو من دُونِہ فَاَکِیْدُ ذِیْ جَمِیْعًا شَرًّا لَا تَنْظُرُوْنَ مِنْ
جارہ بیانیہ دون بمعنی مقابل ہ ضمیر غائب کا مرجع ذات باری ہے فَکِیْدُ ذِیْ ف تَعْقِیْبِہ رَکِیْدُ ذِیْ جمع مذکر حاضر
امر آخر میں الف نہیں بوجہ نون وقایہ یا ضمیر واحد متکلم کا مرجع صود علیہ السلام ہیں جَمِیْعًا حال ہے کید و
کے فاعل کا تَمَّ حرف عطف برائے تراخی لَا تَنْظُرُوْنَ فعل نہی جمع مذکر حاضر نون وقایہ یا متکلم پوشیدہ مفعول بہ
نظر مشتق ہے بمعنی غور کرنا یعنی بہت دینا اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلٰی اللّٰهِ رَیِّیْ وَ رَکِیْکُمْ۔ اِنَّا حرف تحقیق یا متکلم اسم
اِنَّا تَوَكَّلْتُ فعل ماضی مشتق ہے وَاٰی مَثَالِ وَاوِی سے مشتق ہے بمعنی سپرد کر دینا یعنی سپرد کرنا علی حرف جر بمعنی فوقیت
رب تابع بدل ہے لفظ اللّٰه متبوع مبدل منہ کا واو عاطفہ ہے رَکِیْکُمْ معطوف ہے رَیِّیْ پر ماضی دَابَّةٍ اِلَّا
هُوَ اِخْذًا لِّبَنَاصِیْتِہَا مانا فیہ من جارہ تبعیضیہ دَابَّةٍ دَبَّ سے مشتق ہے بمعنی زمین کو اکیر لے رونے والا مراد
بر جاندار الا حرف استثناء نے نفی کو توڑا اِخْذًا اسم فاعل مذکر خبر ہے صُو مبدل کی صُو کا مرجع اللّٰه ہے اِخْذًا سے
مشتق ہے بمعنی پکڑنا یا جارہ بیانیہ ہے نَاصِیَہ نَفْیٰ سے بنا بمعنی اگلے بال کا مرجع دَابَّةٍ ہے۔ اِنَّا رَیِّیْ عَلٰی عَرَضٍ
مُسْتَقِیْمٍ۔ اِنَّا حرف تحقیق رَیِّیْ مرکب اضافی ہے یا متکلم کی طرف۔ علی بمعنی یَمْنًا یعنی پاس۔ مراد کھلا راستہ یَمْنًا
باب استفعال کا اسم فاعل ہے طلب کے معنی میں ہے یعنی درستی چاہنے والا فَاِنْ تَوَلَّوْا فَعَلْنَا بَلْعَثْکُمْ مَا اُرْسِلْتُ
یہ اِلَیْکُمْ۔ فار تعقیبیہ ان حرف شرط تَوَلَّوْا ایک قرأت میں مضارع ہے باب تفعل کا اور ایک قرأت میں فعل ماضی ہے
اسی باب کا وَلَّوْا سے مشتق ہے بمعنی پھر نَافَعْتُ ف تَعْقِیْبِہ قَدْ اَبْلَغْتُ۔ فعل ماضی قریب کم مفعول بہ یا اسم
موصول اُرْسِلْتُ ماضی مجہول بہ کی یا بمعنی ساتھ ہ ضمیر صلہ ہے الی حرف جاز طرفیت کے لئے ہے کم ضمیر جمع سے مراد قوم
ہو وہ ہے وَ لَیْسَتْ خَلِیْفَہ رَیِّیْ قَوْمًا غَیْرَکُمْ۔ واو ابتدائیہ یہ جملہ استثنائیہ ہے یتخلف باب افتعال خلعت سے بنا ہے
رب بمعنی اللّٰه مضاف طرف یا متکلم کے قَوْمًا مفعول بہ غَیْرَہ بمعنی سوا صفت کے لئے کم کا مرجع قوم صُو وَ لَا تَنْظُرُوْنَ
شَیْئًا اِنَّا رَیِّیْ عَلٰی حَلِّ شَیْءٍ حَفِیْظٌ وَاوِی عاطفہ لَا تَنْظُرُوْنَ مضارع بمعنی حال اور مستقبل ہ کا مرجع ذات باری تعالیٰ
شَیْئًا مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا یا مفعول بہ مگر یہ غلط ہے کیونکہ لَا تَنْظُرُوْنَ متعدی بیک مفعول ہے اِنَّا

حرف تحقیق بیان علت کے لئے ہے رقی یہ سب فرمان ہے حضرت ہود کا۔ علی حرف جراستعلاء حقیقی کے لئے ہے کُلّ موجب کلیہ کا سورہ شئی پر مضاف ایسے مصدر معنی مفعول ہے یعنی چاہا ہوجفیظ باب ضرب کا ایک فیعل ہے بمعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک حفاظت کرنے والا۔

تفسیر عالمانہ

اِنْ نَقُولُ اِلَّا اَعْتَوَاكَ نَحْضُ الْمَلٰٓئِكَةُ اِسْمُوْا۔ اسے ہود تم پر اس لئے ایمان نہیں لاتے کہ ہم جان گئے تم کو جنوں ہو گیا ہے اور اس پاگل پن کا سبب بجز اس کے ہم کچھ نہیں کہتے کہ تم کو ہمارے کسی بت معبود نے غیبی مار ماری ہے۔ یہ جملہ پہلے قول و مانحن کا بیان علت ہے یعنی تم نے ہمارے کسی بت پرست کو برا کہا تو اس نے یہ مزادی کہ تم ہکی ہکی باتیں کرنے لگے یا تم تو ہمارے سارے ہی بتوں کو برا بھلا کہتے رہتے ہو۔ ہمارے بت خاموش ہیں مگر شاید کسی بت سے برداشت نہ ہو سکا تو اس نے اس طرح مزادی کہ تم خلل دماغی میں مبتلا ہو گئے اور جن علاقوں میں تم بڑی امن سے رہتے تھے۔ وہاں سب تمہارے دشمن ہو گئے اور تم اس طرح ہدیائی باتیں کرنے لگ گئے۔ تو ہم تمہارے ہدیائی کی بنا پر اپنا آباؤ دین کس طرح چھوڑیں قوم ہود نے حضرت ہود کی تبلیغ کے جواب میں تین باتیں کہیں کہ تم نے کوئی ظاہر معجزہ نہ دکھایا لہذا ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے ہم تم پر ایمان نہیں لائیں گے۔ ہمارا پختہ یقین ہے کہ تم پر ہمارے بتوں کی مار پڑی ہے اس لئے تمہاری یہ حالت ہوئی ہے اور تمہاری یہ بے عزتی جو یہی قوم کی نگاہوں میں۔ کفار کی ان تینوں باتوں کا جواب حضرت ہود نے اس طرح فرمایا قَالَ اِنِّیْۤ اُنۡۢۢۢدُ اللّٰہَ وَ اَمۡشٰہُکُمۡ وَاِنِّیْۤ اُبۡرِئُ مِمَّا تَشۡرِکُوۡنَ مِنْ دُوۡنِہٖ فَاَیۡکُمۡ لَیۡسَ لَہٗۤ اٰیۡۃٌ تَخۡطَرُوۡنَ۔ فرمایا تم نے میری باتوں کی تردید نہیں کی تو مجھ کو کوئی غم نہیں کیونکہ اللہ کو اپنا شاہد بناتا ہوں وہی میری حقانیت کی گواہی دیتا ہے۔ تم اپنے بتوں پر پٹے رہو ان سے آسیں لگاتے رہو اور زندگی برباد کرتے رہو اگر تمہارے بت جھوٹے معبود اتنے ہی لائق اور پہنچے ہوئے ہوئے تو تم سے دلہر خوشیوں دور نہ کر دیتے تین سال سے بارشیں بند نسل اولاد ختم ہے کیوں نہیں لاتے چلو میں تو ان کو برا کہتا ہوں اس لئے مجھ سے نالاظ ہیں۔ تم تو ہر وقت ان کے قدموں میں پڑے رہتے ہو تمہاری شکل کشائی کیوں نہیں کرتے۔ اگر آس امید ہی لگانی ہے تو نمبیوں ولیوں سے لگاؤ ان کے قدموں کو پکڑو ان کے آستانوں سے چپٹ جاؤ تاکہ رمت باری کے دروازے کھل جائیں ان بتوں سے کیا لینا ہے۔ میں تو بنیاد ہوں اور گواہ بن جاؤ کہ میں بے شک بنیاد رہوں گا ان بتوں سے جن کو تم شریک ٹھہراتے ہو اس کے معبود کے مقابل۔ یہ تو مجھ کو بھی پتہ ہے کہ تمہاری زبانیں میری گواہ نہ نہیں گی مگر تمہارے دل میرے گواہ ہوں گے۔ چونکہ من دُونِہ میں آیت علیحدہ ہے اس لئے یہاں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ ہضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہو۔ یہی مراد اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں ہے یہی اکثر مفسرین نے کہا ہے اسی کو ہم نے اوپر کی تفسیر میں مراد لیا۔ دوسرا یہ کہ ہضمیر کا مرجع اُنۡۢۢۢد اللہ یعنی اللہ کی گواہی ہو اور مقصد یہ ہو کہ میرا حقیقی شاہد اللہ ہے تم اس گواہی کے مقابل گواہ ہو جاؤ۔ یہ کفار کو گواہ بننے کا کہنا ان کی احسانت کے لئے ہے۔ جیسے دشمن کو کہا جا آ ہے تو دیکھتا

رہ میں کرتا رہوں۔ جب کفار نے کہا کہ تمہارے معبودوں کی مار ہے تو جواباً آپ نے کہا کہ میں تو اب بھی بنیاد ہوں اور
 ان بتوں سے متفر ہوں تم مشاہدہ کری رہے ہو۔ تمہاری ان باتوں سے خوف زدہ نہیں ہوں۔ آئندہ بھی بتوں کو چھوٹا
 کہتا ہی رہوں گا۔ لہذا میری طرف سے کھلی عام اجازت ہے کہ تم میرے ساتھ میرے خلاف جو چاہو مکاریاں کر لو سب مل
 کر۔ کیڈا کا لغوی ترجمہ ہے خفیہ تدبیر جو مقابل کو نقصان پہنچاتے جب بندے کی طرف نسبت ہو تو معنی ہے حید سازی
 بال سازی اور جب اللہ کی طرف نسبت ہو تو تدبیر کا معنی ہوگا۔ اور مطلب ہوگا کہ اللہ مخلوق کو اعمال بد کا بدلہ دیتا ہے۔
 اچھے اعمال کا بدلہ خیر ہے برے کا کیڈا اسی طرح بندے کا بندے کے لئے اپنی اچھی سوچ پر عمل کرنا ٹیٹ ہے بری سوچ
 پر عمل کرنا کیڈا ہے۔ پھر ایسا مکر کھیلو کہ مجھ کو بالکل بچنے کی جہلت مت دو معنی اپنے ارادہ بد کو ایسا چھپاؤ کہ تمہاری طرف
 سے مجھ کو پتہ بھی نہ لگے پاتے۔ تاکہ اس سے بچنے کا میں کوئی طریقہ نہ بنا سکوں۔ جمیعاً نکرہ ہے جس کا مفہوم ہے کہ یہ مکاریاں
 صرف تم اکیلے سرداروں نے نہیں کرنی بلکہ تم سب چھوٹے بڑے کفار اور تم تو ایک بت کی مار کی بات کرتے ہو میں کہتا
 ہوں کہ تمہارے سارے بت چھوٹے معبود بھی تمہارے ساتھ اس مکاری جال سازی میں شامل ہو جائیں پھر دیکھ لینا کہ
 تمہاری اور تمہارے سب بناوٹی معبودوں کی ساری مکاریوں سے میرا کچھ بھی نہ بگڑے گا۔ کیونکہ اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلٰی اللّٰهِ
 رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ لَمِنْ دَابَّةٍ اَلَا هُوَ اَخَذَ بِمَنَاصِيْکُمْ اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی حِرَاطٍ مُّنتَبِہٍ بے شک میں نے اللہ سے ہی کامل بھروسہ کیا
 ہے اللہ جل شانہ پر جو میرا بھی ہر گھڑی پالنے والا ہے۔ اس طرح کہ معیتیں دور کرتا ہے میری حفاظت فرماتا ہے۔ میری ہلاکت
 میں کسی کا مکر نہیں چلنے دیتا وہ تو زہریلے کیڑے مکوڑوں سے بھی مجھ کو بچاتا ہے تو انسانوں سے بچانا اس کے لئے آسان
 ہے۔ رب کہنے میں اتنی باتیں حاصل ہوئیں کیونکہ رب ہوتا ہی وہ ہے جو ہر طرح پالے اور پرورش حقیقی ہوتی ہی تب ہے۔ جو
 صاحب اختیار ذاتی ہو ہر چیز پر اس کی پوری قدرت ہو اس کے ارادے سے کوئی باہر نہ ہو سکے جب وہی رب ہے تو
 وہی مالک ہے اور مالک کو اپنی چیز سے پیار ہوتا ہے وہ اس کی حفاظت کرتا ہے اور اسے قوم والودہ اللہ تو اتنا رحیم کریم ہے
 کہ تم جیسے نافرمانو شرک کرنے والے گستاخوں کو بھی دنیا میں پال رہا ہے لہذا وہ تمہارا بھی رب ہے۔ تمہارا مالک بھی وہی ہے
 تم سب کے سب یہاں تک کہ جانور حیوان بھی اس کے قبضہ میں ہیں اور اس طرح قابو میں ہیں کہ کوئی زمین پر چلنے والا
 اپنی قوت سے زمین کو روندنے والا ایسا نہیں مگر جس کو وہ اللہ اس کی پیشانی سے پکڑنے والا ہے۔ گویا کہ بالکل قابو میں
 ہے اس کلام میں عرب کے محاورے اور عربی اصطلاح کا اشارہ کیا گیا ہے عرب کے نزدیک جس مجرم کو اس طرح مضبوطی
 سے پکڑ لیا جاتے جس سے وہ دم نہ مار سکے بالکل ہر طرح قابو میں آجاتے پکڑنے والے کے مقابل اس کی ساری طاقت ختم
 ہو جاتے اور اس طرح پکڑنے کا مقصد اس کو ذلیل کرنا ہو تو وہاں پیشانی سے پکڑنا کہتے ہیں۔ ویسے بھی پیشانی کے قریب
 سر کے بالوں سے پکڑنا بہت مضبوط پکڑنا ہوتا ہے پکڑے ہوئے کے ہاتھ پیر کی طاقت مفلوج ہو جاتی ہے اس کی وجہ یہ
 ہے کہ سر میں مغز ہے اور مغز میں ایک دم ہے جس کو حرام مغز کہتے ہیں وہ دم بہت نرم چمکا ہوتا ہے جو ٹیڑھ کی ہڈی

میں نیچے تنگ جاتا ہے جب بال پکڑے جائیں پیشانی کی طرف سے تو حرام مغز سکڑ جاتا ہے جس سے سارے اعضا کی رگیں تنگ ہو جاتی ہیں اور اعضا کی طاقت کم ہو جاتی ہے۔ انسان ہو یا جانور قابو میں آ جاتا ہے۔ اگر ناصیہ سے مراد پیشانی کے بال ہوں تب تو یہ مطلب ہے لیکن اگر خود پیشانی ہی مراد ہو تب مراد ہے پورا سر و چہرہ کہ جانور کا چہرہ قابو میں آ جائے تو سارا جسم بے بس ہو جاتا ہے اس لئے نکیل ڈال کر یا چہرے پر رسی جکڑ کر جانور کو قابو کر لیا جاتا ہے۔ یا ناصیہ سے مراد پورا جسم ہے کیونکہ ناصیہ یعنی پیشانی ماتھا۔ سر اور چہرے میں ہوتا ہے اور سر پل کر پورا جسم مراد ہوتا ہے (کتب فقہ و اصول فقہ) یہاں ناصیہ سے پکڑنے کا منشا قبر اور غلبہ ہے اور پکڑے ہوئے کا ہر وقت ہر طرح ہر لحاظ سے مطیع ہونا ہے کہ رب تعالیٰ جس طرح چاہے ان سے سلوک کرے بنائے بگاڑے ان کی بات چلنے دے یا نہ دے۔ اے مشرک تم تو اپنے بتوں کی ہیبت لئے پھرتے ہو مگر میں کہتا ہوں کہ تمہارے یہ معبود تو نرے مٹی کے ڈھیر ہیں۔ قبر۔ جلال۔ کبریا۔ تصرف۔ قدرت۔ طاقت۔ اختیار۔ تو صرف میرے رب کا ہے میں اس کی ان شانوں کا اقراری ہوں تم انکاری لہذا تمہارے مکر مجھ پر کیسے چل سکتے وہ ہر طرح تم کو بگاڑ سکتا ہے مگر چونکہ وہ رحم و کرم والا ہے۔ اس لئے ظلم کے راستے پر نہیں بلکہ عدل و انصاف کے درست اور صاف سیدھے راستے پر ہے۔ کہ ظالم اس کے دربار میں کبھی فلاح اور کامیابی نہیں پاتا اور مظلوم کبھی محروم و مایوس نہیں پھرتا۔ اے قوم کے بت پرستو تم سمجھتے ہو کہ شاید ہم بتوں کو مان کر اللہ کو پا لیں گے یہ تمہاری کج فہمی ہے۔ بتوں کا راستہ تو ٹیڑھا راستہ ہے۔ ٹیڑھا ستون ٹیڑھی دیوار کمزور اور نقصان دہ ہوتی ہے آقا طرح ٹیڑھا دین و مذہب بھی نقصان اور عذاب دہ ہوتا ہے۔ اگر اللہ کو پانا چاہتے تو نبی کے بتاتے ہوئے صراط مستقیم پر آؤ میں نبی ہوں اور میں ہی کہہ رہا ہوں بے شک میرا رب سیدھے راستے پر ہے یعنی صراط مستقیم پر ملتا ہے۔ اگر کعبہ اللہ تعالیٰ تمہارا بھی رب ہے مگر میری نسبت سے اس پر ایمان لاؤ کیونکہ جس کو میں کہوں گا کہ یہ میرا رب ہے وہی تمہارا رب ہو گا میں نے تم کو ہر طرح وضاحت سے سنا دیا ہے۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ آخِزْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ۔ تو اگر اب بھی تم حق سے پھرے ہوئے ہی رہے تو مجھ پر کوئی شکایت نہیں نہ تمہاری طرف سے اگر تم پر کوئی عذاب آیا اور نہ اللہ جل شانہ کی طرف سے بصورت عتاب کیونکہ پس بے شک میں نے ان سب باتوں کی تم کو تبلیغ کر دی جس کے ساتھ میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں اس میری بات نہ ماننے اور مجھ پر ایمان نہ لانے کا نقصان تم کو ہی ہے کہ میرا مالک میرا حافظ اللہ تعالیٰ تم کو ہلاک کرنے کے بعد تمہارے سوا ایک اور قوم لے آئے گا۔ کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم سے دنیا آباد ہے تمہارے وجود سے دنیا کی رونق ہے اور تمہارے ختم ہونے سے اللہ کی زمین کی رونق ختم ہو جائے گی یا تم یہ گمان کئے ہوئے ہو کہ تم کو کوئی مٹا نہیں سکتا۔ یا تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ تمہارے بت تم کو خدا کے مقابل بچالیں گے اور خدا تعالیٰ کو روک دیں گے ہر گز ایسا نہیں ہو گا تم کو جب وہ ہلاک کرے گا تو تم اس کا کچھ بھی نقصان نہیں کر سکتے کیونکہ تم سے دنیا آباد نہیں تمہاری وجہ سے رونق کائنات

نہیں دنیا کی آبادی اور رونق اللہ کے نیک بندوں اور اللہ کے ذکر سے ہے۔ نیک بندوں سے ہی حق عشق کے پھول کھلتے ہیں بزم توحید کی شمعیں روشن ہوتی ہیں۔ تم اور تم جیسی دیگر مغرور قومیں سمجھتی ہیں کہ ہم ہی دنیا کے مہتمم اعلیٰ ہیں یہ خیال خام ہے۔ اور ہلاکت سے رک کر بچ کر تمہارے بت تمکو ہی کر اس کے عمل میں رکاوٹ پیدا نہیں کر سکتے لہذا تم اس کا کچھ نقصان نہیں کر سکتے نہ اسکو تم بھلا سکتے ہو نہ چکھ دے سکتے ہو۔ کیونکہ بے شک میرا رب ہر چیز کا محافظ اور محاصرہ فرمانے والا ہے۔ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں یہ جملہ توکل کی وجہ بیان فرما رہا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ تعوب بہتر جانتا ہے کہ کون ظالم کون مظلوم کون اچھا کون بد۔ کس کو مٹانا ہے۔ کس کو کیا بدلہ دینا ہے لہذا اس پر ہی کامل توکل کرنا چاہیے۔ تم نے کفر پر اصرار کیا پس تم کو ہلاک کر کے دوسری قوم آباد فرما دے گا۔ یا اس طرح کہ اُن قوم پیدا کرے گا یا اس طرح کہ تم میں جو غریب مسلمان ہوتے تم کو ہلاک کر کے تمہاری جگہ اُن کو دنیا کی سرداری عطا فرما دے گا اور چونکہ وہ ہر چیز کا محافظ ہے اس لئے وہ میری حفاظت فرمائے گا حضرت صودؓ کا یہی طرح عظیم شان والا ہے یہ غیبی خبر ہے مگر آپ کا ایک معجزہ بھی ہے مگر یہ ایک بہادر ددیری کی بین دلیل ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ

پھول کی پتی سے کٹ سکتا ہے حیرے کا جگر ۛ مردانہ دان پر کلام نرم و نازک بے اثر

کتنی فصاحت و بلاغت کا کلام ہو کتنی ہی بہترین نصیحت ہو مگر بد قسمت نادان انسان اس سے کچھ فائدہ نہیں اٹھاتا اگر خوشی آئے تو کہتا ہے کہ میری عقل و سیاست سے ایسا ہوا اور اگر غمی ہو تو کہتا ہے کہ ستاروں کی گردش۔ اللہ کی طرف کبھی بھی اس کا دھیان نہیں جاتا۔ مرضی کے مطابق بات سنیں گے تو خوش ہو جاتے ہیں اگرچہ وہ نہر ہی ہو خلاف مرضی بات سنیں گے تو منکر اور ناشکرے ہو جاتے ہیں۔ اور سننے والے کو بے عقل و خرد سمجھتے ہیں اگرچہ وہی بچا و خیر خواہ ہو شروع سے طریقہ کفار رہا یہ سبق و فائدہ اِلَّا اَعْتَرَاكَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مومن کو چاہیے کہ ہر آن ہر حالت میں رب تعالیٰ پر بھروسہ کرے اور سمجھے کہ مالک حقیقی وہی ذات ہے کوئی غم تکلیف خوشی و شادمانی بغیر ارادۃ الہی نہیں آسکتے۔ عزت ذلت اسی کے ہاتھ ہے۔ تعلیمات انبیاء کرام سے یہی سبق ملتا ہے یہ فائدہ اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ہر نبی صاحب معجزہ ہوتا ہے یہ فائدہ لَا تُنْظِرُوْنَ کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ یہ غیبی خبر ہے۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء کرام علیہم السلام معجزہ دکھانے میں با اختیار ہوتے جب چاہیں دکھائیں خواہ نہ دکھائیں۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں حضرت ہود کا قول اس طرح نقل ہوا کہ

اِنِّیْ اُمْتُهِدُ اللّٰهَ وَاَشْهَدُ اللّٰهَ وَاَشْهَدُ اللّٰهَ کہ اس طرح فرماتے اُشْهَدُ اللّٰهَ وَاَشْهَدُ اللّٰهَ کہ تاکہ دونوں جملے مناسب ہو جلتے اس غیر مناسب طریقے سے بولنے میں کیا حکمت ہے؟ جواب اس کا جواب تفسیر میں

بھی دیا گیا اور امام ابو بکر رازی علیہ الرحمۃ نے اس طرح جواب دیا کہ چونکہ یہاں مقصود شہادت ہر دو جگہ جدا گانہ ہے اس لئے دونوں جملے مختلف طریقے سے لانا ہی مناسب ہے۔ اللہ کی گواہی کا مطلب ہے۔ ادا و تبلیغ پر گواہی شرک سے بیزاری پر گواہ بنانا صحیح اور سچی گواہی۔ ایمان اور توحید باری تعالیٰ پر مضبوطی اور تاکید کی گواہی۔ مگر کفار کے گواہ ہونے کا مطلب ہے ان کو ذلیل کرنا ان کا استہزا ان کو ان کے کفر پر گواہ بنانا جیسے نالائق شاگرد کو استاد کہتا ہے کہ میں بھی تیرے کمرے کے توت دیکھ رہا ہوں اور تو بھی دیکھتا رہے تو ایسے ہی برے کام کرنا۔ ایسا کلام دراصل رسوا اور جھڑک کے لئے ہوتا تو چونکہ نوعیت شہادت علیحدہ تھی اس لئے اس کے اظہار کے لئے مختلف طریقوں سے فرمایا۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا کہ تم نے ایمان سے منہ پھیرا تو میں نے تبلیغ کر دی تم کو بقاعدہ نحوی إِنْ تَوَلَّوْا جملہ شرطیہ ہے اور قَدْ أَبْلَغْتُ جملہ جزا ہے۔ شرط ہمیشہ پہلے ہوتی ہے جزا بعد میں۔ اس طرح قرآن سے لازم آیا کہ کفار کا پھرننا پہلے ہوا اور تبلیغ بعد میں۔ حالانکہ تبلیغ پہلے تھی اور منہ پھرننا بعد میں جواب اس کا جواب بھی ابو بکر رازی نے یہ دیا ہے۔ کہ یہاں تبلیغ کرنا۔ منہ پھرنے کی جزا نہیں بلکہ ایک قول میں یہاں قَدْ أَبْلَغْتُ سے پہلے ایک عبارت پوشیدہ کہ اگر تم نے منہ پھیرا تو مجھ پر عتاب الہی نہیں ہوگا کیونکہ قَدْ أَبْلَغْتُ بے شک میں نے مکمل درست تبلیغ کر دی۔ ایک قول میں یہ عبارت پوشیدہ ہے۔ اے قوم اگر تم نے منہ پھیرا تو اے ہود فرما دو کہ بے شک میں نے تم کو تبلیغ کر دی مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ لفظ قل کو محذوف ماننا بعید ہے۔

تفسیر صوفیانہ

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوْرَةٍ قَالَتْ ائْتِي شَاهِدُوا اللَّهَ وَأَنْتَ بِرِئِئِنَا شَرِكُونَ مِنْ دُونِهِ فَيُكِيدُ فِي جَمِيعِ عَائِلَتِكَ لَأَنْتَ نَظِيرُ ذُنُوبِ يَهُدَىٰ عَالَمِ فطرت میں ظاہر ہے کہ ذہن انسانی نفسِ امارہ کے تحت ہو کر ہر اچھائی کو برائی سمجھتا ہے۔ رہنمائی کو گمراہی نصیحت کو مخالفت اور خیر خواہی کو بدخواہی سمجھتا ہے۔ تجربہ یہ ہے کہ جب بھی عقل سلیم نے درست مشورہ دیا تو من چلوں نے ناصح کو دیوانہ سمجھا اور کہا کہ ہم تو یہی کہیں گے کہ اے برائی سے روکنے والے تجھ پر کسی گرو۔ پنڈت۔ پادری یا مظلوم کی آہ پڑی ہے گویا یہ برائی سے بچانا دیوانگی ہے۔ دنیا آماجگاہِ مقابلہ ہے یہاں ہمیشہ جنگ و جدال و مقابلے ہی ہوتے رہے کبھی نبوت و کفر کا مقابلہ رہا کبھی روح و نفس کا۔ کبھی قلب و قالب کا۔ کبھی نور و ظلمت کا۔ کبھی علم و جہالت کا۔ علماء سمجھاتے رہیں راہِ ہدایت دکھاتے رہیں۔ قرآن و حدیث سناتے رہیں۔ نور اسلام کی طرف بلاتے رہیں۔ گمراہی سے ہٹاتے رہیں۔ مگر جھوٹے نفسانی پیروں کے پتکروں میں پھنسے ہوئے بے عقل مرید۔ شیطانیت اور تلبیس ابلیس میں ہی غمور ہیں۔ علماء ناصحین کو ہی برا سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ مہرے فلاں پیر کی پھنکار پڑ گئی آج اصولِ شریعت کو بیکار سمجھا جا رہا ہے اور سمجھتے ہیں کہ ساری معرفت نالچ کو دھول باجہ قزاقی میں ہی آگئی آج وہ بہت بڑا صوفی ہے جو بے بال رکھ کر ڈھولوں کے ساتھ اچھا نالچ سکے پیر اس لئے نہ تھے کہ کمرہ اور گمراہ گمراہ نہیں ہے کہ پیر کو خدا یا نبی سمجھ لے بلکہ مقصد یہ ہے کہ علماء کرام لوگوں کے

جسم کو بارگاہِ شریعت میں حاضر کریں اور شیخِ کامل لوگوں کی روح کو علمدارِ کرام کے دربارِ گہر بار شریعت میں پیش کریں
 عالم لوگوں کو پیر کا مرید بنائیں اور پیرِ عالم کا شاگرد بنائیں تاکہ جسم کو طریقت اور روح کو شریعت ملے مگر نفس اس راہ پر کب
 آنے دیتا ہے۔ قلبِ ہود فرماتا ہے اے ازل کے مہر و میں جلالِ ازل کے دریاؤں میں ہوں کیونکہ میں صنایعِ کم نازل
 کو اپنا گواہ بنانا ہوں تم بھی مشاہدہ کرنا میں ابد کا بنیاد ہوں اس انکار وحدت وجود سے کہ تم شرکِ خفی کرتے ہو اس لا
 مقصودِ اللہ جو کے مقابل۔ فقیر راہِ لا حول کو مسکن کو تے نفس کے بولنے کا کیا خطرہ اور عقلِ طاغوت کے حیلے بہانوں
 اور مکرو فریب سے شاہد کو چہ جبروت کو کیا اندیشہ پس تم جتنا چاہو مجھ سے فریب و مکر کرو اور پھر مجھ کو اپنے ہواؤ ہوں
 کے حملے سے بچنے کی مہلت بھی نہ دو اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مَّأْمُونٌ اِنَّہٗ اِلٰہُہٗمْ اَحَدٌ اِنَّا صَدَقْنَا بِمَا اَنْ رَّبِّیْ
 عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ بے شک مجھ کو میرے رب کے مشاہدہِ جمال کا بھر و سہ ہی کافی ہے میں نے اسی کی حمایتِ کبریٰ پر بھروسہ
 کیا ہے وہ میرا بھی رب ہے کہ مجھ کو اپنے مشاہدات کے انوار سے پالتا ہے اور اپنے وصل کے لطائف سے پرورش فرماتا ہے
 جس سالکِ راہِ جمال کے قلبِ عرفانی کو ایسی نعمتیں ملیں اس کا توکل کیوں نہ کامل ہوگا۔ وہ تمہارا بھی رب ہے کہ موجدِ
 کائنات ہے ظاہری غذاؤں سے تربیت فرمانے والا ہے اسی کے جلال کی قدرت ہے اور ہر ذرے پر مٹی کا احاطہ ہے۔
 زمینِ قالب پر کوئی نفس اور خواہش ظاری ہونے والی نہیں مگر وہ قہار و جبار اللہ اس کو پکڑنے والا ہے قدم کے
 باہقوں سے عدم کے مکانات میں۔ پس جذب کے غمز میں عرشِ واردات سے تحتِ اشہای تک ہر شے کو گھیرنے والا ہے
 ملک و ملکوت میں کوئی اُس کے احاطے سے باہر نہیں وہ ہی اللہ سچا معبود اپنی ذات و آیات و صفات کی تجلیات سے
 روح کو مشاہدے کی غذا میں دیتا ہے اور قلب کو مشاہدہِ صفاتِ عقلوں کو مشاہدہِ انوارِ افعال اور نفسوں کو
 طبعیتوں کی غذائیں عنا صرفنا سے بے شک میرا رب قلوبِ اولیا کے راہِ ربوبیت، طریقہِ صمدیت کے
 صراطِ مستقیم پر ہے سب چنے پھرنے والے امی کے تصرفِ ملکیت اور قدرت کے تحت ہیں ہر شی فعل و تاثیر سے
 عاجز ہے رب ہی فعل وحدت کے طریقِ مستقیم اور راہِ عدل پر ہے اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مَّأْمُونٌ اِنَّہٗ اِلٰہُہٗمْ اَحَدٌ اِنَّا صَدَقْنَا بِمَا اَنْ رَّبِّیْ
 عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ وَلَا تَقْنُزُوْا فَعَزَّوْا نَفْسًا اِنْ رَّبِّیْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَظِیْظٌ اے طالبِ خیر و شر کے لئے
 ہاتھ پاؤں مارنے والو تم سب تو اسی ربِ اجسام کے قبضہ قدرت میں ہو وہی خیر و شر کی طرف کھینچتا ہے۔ وہی
 صراطِ مستقیم پر بلاتا ہے کیونکہ اس کے حبیبِ صل اللہ علیہ وسلم اور اُن کی شریعت صراطِ مستقیم ہے لہذا جس نے
 رب کو پانا ہو وہ دامنِ مصطفیٰ میں آجاتے لیکن اگر تم نے منہ پھیرا اور وارداتِ تجلیات سے علیحدہ ہوتے تو سمجھ لو کہ
 قلبِ ہود نے تم کو سمجھا دیا جس حکم و پیغامِ عالمِ احمیہ وہ بھیجا گیا اے نفسانی لوگو وہ قادرِ مطلق نفس اور اُس کی صلت
 کو شیطان اور اس کی ہوا و ہوس و دنیا پرستی کو مشاکرہِ عملیاتِ قلب کو تم پر وار د کر سکتا ہے اور تم اس کو کچھ نقصان
 نہیں پہنچا سکتے تمہاری فریب کاری زمینِ قابِل پر چند گہریاں ہے۔ بے شک دنیا و آخرت۔ ناسوت و لاہوت

فنا و بقاء کی ہر شے پر میرے رب کریم کی حفاظت و نگہداشت ہے قلب کے انوار اسی کے محلی حضور میں تائید ربانی کی حفاظت میں ہیں قلب عارف پر کسی کا مکر نہیں چلتا۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

اور جب آیا امر ہمارا بچا یا ہم نے ہود و اُن کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے سے رحمت اور جب ہمارا حکم آیا ہم نے ہود اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۵۸

طرف ہے ہماری اور بچا یا ہم نے سے سخت عذاب اور فرما کر بچا یا اور انہیں سخت عذاب سے نجات دی اور

تِلْكَ عَادٌ تَفَكَّهُدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

یہ قوم عادیہ انہوں نے انکار کیا کایاتوں رب اپنے کی اور نافرمانی کی انہوں نے یہ عادیہ کہ اپنے رب کی آیتوں سے منکر ہوئے اور ان کے رسولوں کی نافرمانی

وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۵۹ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ

رسولوں کی اس کے اور اتباع کی امر کی ہر مغرور ضدی اور پیچھے لگائے گئے اس دنیا میں کی اور ہر بڑے سرکش ہٹ دم کے کہنے پر پڑے اور ان کے پیچھے لگی اس

الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا

دنیا میں لعنت اور دن قیامت خبردار بے شک عادیہ کافر ہوئے دنیا میں لعنت اور قیامت کے دن سن لو بے شک عادیہ رب سے

رَبَّهُمْ ۚ أَلَا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ۝۶۰

وہ عادیہ رب کے اپنے۔ خبردار دُرکار ہو

منکر ہوئے ار سے دور ہوں عادیہ ہود کی قوم

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ہود اور قوم ہود کا مکالمہ ذکر ہوا اب اس کا انجام اور نتیجہ ذکر کیا جا رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہود علیہ السلام کی بیزاری اللہ جبار و قہار کی پکڑ اور اس کی قدرت کاملہ کا ذکر ہوا۔ اب اس کے ظہور کا ذکر ہے کہ اس نے جب پکڑا اور عذاب بھیجا تو صرف مومن ہی امن و حفاظت میں رہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ انبیاء کرام کی نہیں مانتے بلکہ نفرت کرتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کافر لوگ رحیم کریم اللہ رسول کی تو نہیں مانتے ہاں مغروروں سرکشوں ظالموں کی اتباع کر لیتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت پڑتی ہے۔

تفسیر نحوی

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ۖ وَادُّرْجِلْمَا بِمَعْنَى اَوْ مُفَاجِئَةً

یعنی جب اب ایک جاء فعل ماضی اَمْرُنَا بمعنی ہمارا فیصلہ عذاب واحد ہے اس کی جمع امور نَجَّيْنَا فعل ماضی مع متکلم نجی ناقص یا ئی سے مشتق ہے باب تفعیل ہے ہُوْدًا معطوف علیہ مفعول پہ واو عاطفہ ہے الَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر اَمْنُوْا فعل ماضی جمع مذکر غائب مَعَهُ مرکب اضافی اَمْرُ طرف مفعول فیہ ہے اَمْنُوْکَا اور پورا جملہ صلہ ہے مع بمعنی علی ہے بِرَحْمَةٍ میں باء سببیہ رحمت سے مراد رحم و کرم ہے تَنْوِیْنِ تعظیم کی ہے بعض نے کہا رحمت سے مراد ایمان مگر یہ غلط ہے جس کی وجہ تفسیر عالمانہ میں معلوم ہوگی مثلاً میں میں جارہ طرفیت کے لئے یعنی اپنی طرف سے ناضمیر جمع متکلم وَنَجَّيْنَا هُمْ مِنْ عَذَابٍ اِیْضًا بمعنی یہ بھی ہم ضمیر کا مرجع قوم مسلمان ہے مِنْ بیانیہ ہے عذاب عَذَاب سے مشتق ہے بمعنی تکلیف وہ چیز غَلِیْظٌ غَلِیْظٌ سے مشتق ہے بمعنی تہہ برتہہ یعنی دو گنا ممکنات و تِلْكَ عَادٌ تِلْكَ اسم اشارہ مونث ہے عَادٌ مذکر ہے مراد قبیلہ ہے اور وہ مونث ہے۔ آپس میں مبتدا و خبر ہے۔ حَجُّدٌ یہ نیا جملہ ہے فعل ماضی جَعَلْتُ سے مشتق ہے بمعنی جلتے بوجھے انکار کرنا بایات میں ب مفعولیت کی آیات سے مراد

معجزات ہود یا قانون ایمان رب یعنی اللہ تعالیٰ حالتِ جبری میں ہے ہم کا مرجع کفار ہیں وَعَصَوْا سُلَيْمَانَ وَاتَّبَعُوا أَمْرًا كَلًّا جَبَّارًا عَنِيدًا ۖ وَادُّرْجِلْمَا بمعنی جمع مذکر کا صیغہ عَضِيٌّ سے بنا بمعنی نافرمانی سُرَّسَلٌ جمع ہے رسول کی ذکا مرجع وَاتَّبَعُوا وَادُّرْجِلْمَا بمعنی بلا سوچے سمجھے کسی کے نقش قدم پر چلنا۔ اَمْرٌ سے مراد قول یا عمل ہے کَلٌّ بمعنی ہر جَبَّار سرکش یعنی اچھی بات نہ ملنے والا عَنِيدٌ اسم فاعل ہے بمعنی اندرونی دشمنی رکھنے والا بعض کے نزدیک جبار بمعنی حق سے روکنے والا زبردستی عنید خود بھی محض دشمنی سے بُرکنے والا وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً فعل مجہول باب افعال یعنی پیچھے ڈالی گئی بمعنی چٹ گئی فی ظرفیہ هَذِهِ اشارہ قریبی کے لئے۔ دنیا یہ جہان لعنت بمعنی رحمت سے دوری ہمیشہ کے لئے بروزن فَعْلَةً مَبَالِغٌ کا صیغہ دُیَوْمَ الْعِیمَةِ وَادُّرْجِلْمَا یوم طرفیت کے لئے مراد بعد قیامت کا زمانہ۔ نہ کہ روزِ محشر اِلَّا اِنْ عَادَ اَكْفَرُ ذَا بَلْهَمٍ اَلْا حَرْفِ تَنْبِیْہِ بمعنی ہوش کرو۔ اِنْ حرف تحقیق شروع کی وجہ بگھڑہ مسکورہ عَادًا اسم اِنْ ہے تَنْوِیْنِ تنکیری کَفَرُوا فعل ماضی جملہ تعلیلیہ ہے دُیَوْمَ مرکب اضافی مفعول پہ

ہے اَلَا بُعْدًا اِلَعَادِ قَوْمِ هُودٍ یہ دعائیہ جملہ ہے یعنی بددعا اَلَا حرف تنبیہ بُعْدًا اسم ظرف ہے بروزن فُعْلًا کُتِبَ اِلَعَادِ لام جارہ معنی مفعول عاد معطوف علیہ ہے۔ عطف بیانیہ سے قوم مضاف ہے اس لئے تنوین نہ آئی ہود سے مراد نبی علیہ السلام قوم وطنی نہ کہ دینی۔

تفسیر عالمانہ

اور جب اچانک آیا ہمارا امر یعنی عذاب تب یہ لفظ امر واحد ہے امور کا یا فیصلہ عذاب تب

یہ لفظ مصدر ہے۔ اس وقت ہم نے حضرت ہود اور ان کے ساتھیوں غلاموں کو امتیوں کو جو ان کے ساتھ یعنی ان پر

ایمان لے آئے تھے بڑی رحمت کے ذریعے بچا لیا۔ یہ رحمت بلا معاوضہ ہماری ہی طرف سے تھی اور نجات دہی ہم سب کے

مسلمانوں کو ایسے عذاب سے جو بہت سخت اور بہت زیادہ تھا۔ اس جملے کا تعلق دربط پچھلے جملے سے اس طرح ہے کہ

پچھلے جملے میں توکل علی اللہ کا ذکر تھا توکل کامل میں تین شرطیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ توکل حقیقی کے لائق وہ ذات ہے

جس کی ربوبیت عام ہو ہر ایک کے لئے ہو اور مرئوب کے تمام امروں و حاجتوں کی تدبیر جانتا ہو اور ہر طرح مرئوب

کی حفاظت کر سکتا ہو۔ پس مرئوب کو کسی اور کی حفاظت کی محتاجی نہ رہے۔ لہذا توکل کامل درست ہوا اسی ذات پر اب

بھی جو توکل نہ کرے وہ مردود ہے۔ دوسری یہ کہ ہر ذی نفس جانندہ اس ذات حفیظ کے قبر کے نیچے عاجز اور قیدی

اس طرح ہو کہ اپنے غیر میں کوئی عمل کوئی تصرف نہ کر سکے بلا اس قاہر و قدیر کے ارادے کے۔ لہذا اس ذات سے

بچنے کی نہ حاجت ہے نہ طاقت۔ تیسری یہ کہ اس ذات کے پاس عدل و کرم و رحم ہی ہو۔ ظلم قطعاً نہ ہو اس طرح کہ بغیر

استحقاق کسی کو کسی پر مسلط نہ کرے ہاں مستحق کو حق ضرور دلواتے یا کسی مرئوب کے ظلم گناہ جرم اخلاقی کی بنا پر غیر کو

اس پر مسلط کرے اور کسی کو بغیر گناہ منہ نہ دے تو وہ ذات لائق ہے کہ اس پر کامل بھروسہ کیا جائے یہ تینوں شانیں اللہ

تعالیٰ میں ہی ہیں کسی غیر میں نہیں اس لئے فرمایا گیا کہ ہم نے مجرموں پر عذاب بھیجا کہ اس کے مستحق تھے یہ عذاب

ہمارے عدل کا مظہر ہے۔ جب اچانک یعنی بغیر اطلاع نہ کہ بغیر مہلت۔ ہم نے عذاب نازل کیا۔ تو ہمارے قبر کے

سامنے کوئی نہ بول سکا اور چونکہ ہم رحیم بھی ہیں اس لئے ہم نے محض اپنے رحم اور عظیم رحمت سے ان کو بچا لیا جن کے

بچانے کا ارادہ کیا ان کے ایمان کے سبب نہ بچایا۔ ایمان سبب ہو سکتا ہے ہماری رحمت کا۔ رحمت و کرم ذریعہ ہے بچانے

کا یا اس لئے کہ دنیوی عذاب و سزا کا آنا ایمان نہ ہونے کی وجہ سے نہیں۔ نیکوں کو بھی تکالیف آجاتی ہیں۔ یا اس لئے کہ

وہ مالک و مختار ہے بلا قصور بھی سزا دیدے تو ظلم نہیں بلکہ حکمت ہے لہذا کوئی شخص اپنے ایمان یا اعمال کے ذریعہ نہیں

بچ سکتا۔ یہ دونوں اس کی خوشنودی کے لئے کرو۔ اس کی خوشنودی تم کو ضرور بچاتے گی اس کی خوشنودی ہی رحمت کاملہ

ہے۔ عذاب کا امر کس طرح آیا یا اس طرح کہ فرشتوں کو حکم دیا گیا کہ عذاب لے جاؤ۔ اور فیصلہ عذاب پہلے ہو چکا تھا یا

اس طرح کہ اب ہی فیصلہ ہوا اور خود عذاب کو حکم دیا کہ نازل ہو جا۔ تو سخت طوفانی آندھی چلی جس نے درخت اکھڑے

گھر توڑے کفار کو اٹھا اٹھا کر پھینکا اس طرح کہ ان کی ناکوں میں ہوا گھستی نظامِ بطن کو خراب کرتی ہوئی دبر کے راستے نکلتی۔ سانس بند ہو جاتا۔ ہوا کے دباؤ سے ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ جاتی اور کا فر مر جاتا لیکن اسی عذاب سے ہم نے اپنے پیاروں کو بچا لیا جن کی تعداد تین ہزار یا چار ہزار تھی۔ اس عذاب سے بچانے کا ذریعہ کیا تھا فقط ہماری رحمت و فضل ایمان تو پہلے ہی لاپچھے تھے رحم اس وقت ہوا کہ وہی ہوا کفار کے لئے عذاب غلیظ تھا مومنوں کے لئے نرم ہوا۔ مثل نسیمِ بحری نہ ان کے گھروں کو توڑا نہ ان کے باغوں و درختوں کو اکھیڑا نہ ان کی ناکوں میں داخل ہوئی۔ یہ عذاب آٹھ دن اور سات راتیں مسلسل ہوا کی صورت میں طاری رہا۔ یہ ہوا کبھی ایک دم انتہائی گرم لو بن جاتی پھر اچانک ایک دم انتہائی سرد ہو جاتی۔ جس سے سرد گرم ہو کر جان ختم ہو جاتی۔ جانور یا انسان کے پیٹ میں داخل ہو کر پھکنے کی طرح اس کو اٹھاتی پھر نیچے گرا کر چکنا چور کر دیتی کیا قدرت کے کھٹے ہیں کہ پچیس ہزار کفار کے لئے وہی ہوا عذاب بنی ہوئی ہے اور چار ہزار مومنین کے لئے ایک بنی کے صدقے وہی رحمت ہے یہ عذاب اس کی قدرت کا دوسرا کرشمہ ہے کہ وہ قادر و قیوم چاہے تو قومِ نوح کی طرح بلند کر کے بچاتے چاہے قومِ لوط کی طرح بستی سے نکال کر بچاتے یا وہیں رکھ کر ہی بچالے۔ کہ ایک ہی چیز ایک ہی جگہ ایک زمانہ ایک ہی وقت ایک کے لئے عذاب دوسرے کے لئے رحمت بعض نے فرمایا رحمت سے مراد حضرت عیسیٰ خود ہیں کہ نبوت ہی رحمت ہوتی تھیں کا فائدہ خود نبی کی پاک ذات کو بھی اور ان کی امت مخلصہ کو بھی پہنچتا ہے۔ اس رحمت کی وجہ سے ان مومنوں کو کیا پتہ وہ کیسا عذاب تھا وہ تو صرف ہواؤں کی چیخ و پکار اور ہوا کے شرانے ہی سن رہے تھے اور کفار کا اکھڑنا پھڑنا ہی دیکھ رہے تھے۔ ہوا کی تیزی تندی سردی۔ گرمی کا انہیں کیا علم ان کو تو رحمت کاملہ نے پروں کر دیا تھا۔ اس کی سختی تو ان کافروں سے پوچھو جو بچا رہے مر رہے تھے۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہم نے اُن ایمان والوں کی سخت ترین عذاب غلیظ سے بچا یا تھا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ عذاب غلیظ سے مراد ذبیحی عذاب نہیں بلکہ یا قبر اور بریم کا عذاب مراد یا اخروی بعدِ حشر کا عذاب۔ یعنی ہم نے کافروں کو عذابِ فیئ دنیا میں یہ ہوا کہ قبر میں اس کے علاوہ۔ جو اس عذاب سے زیادہ غلیظ (شدید) ہے یا آخرت بعدِ حشر زیادہ سخت عذاب ہوگا مگر مومنوں کو ہم نے ان سخت عذابوں سے بچا لیا کہ دنیا میں نجات دی ہم نے اس طوفانی ہوا سے اور قبر کے سخت عذاب سے بھی بچا لیا یا بعدِ حشر جہنم کے عذاب غلیظ سے بچا لیں گے پہلی دو تفسیروں میں نَجَّيْنَاهُمْ اپنے ہی اصل معنی ماضی میں ہے تیسری تفسیر میں نَجَّيْنَاهُمْ بمعنی مضارع مستقبل ہے ہماری اس تفسیر کی بنا پر لَتَجَايَأُ جملہ شرطیہ اور نَجَّيْنَاهُمْ اُھُوْدًا اس کی جزا۔ مگر بعض نے لَمَّا کے بعد فعل پوشیدہ مان کہ اس کو شرط بنایا جائے اُمْرًا کو اس کی جزا اور معنی یہ کہ جب کافر نے عیسٰی نبوت نہ رعایت کئے نہ خوف خدا آیا نہ دُوسرے نہ مومن بنے تب ہمارا امر آیا۔ اور نَجَّيْنَاهُمْ اُھُوْدًا یا جزاء دوم یا تکمیل جزاء اول۔ عذاب غلیظ کی دو تفسیریں ہم نے اوپر بیان کیں مگر حقیر بندہ یہ کہتا ہے کہ دُودِ فَعْدِ نَجَّيْنَا اس لئے ارشاد ہوا کہ کوئی بیوقوف یہ نہ سمجھ لے کہ شاید نبی حضرت عیساٰ اور ان کے امتی کی نجات ایک ہی قسم کی تھی کہ ہر دو کو عذاب ہی سے بچا یا نہیں بلکہ امت کو عذاب غلیظ

سے اپنی رحمت کے سبب بچایا اور حضرت ہود کو تبلیغ کی کلفت کفار کی شرارت انگیز گستاخوں۔ طعن کی پریشانیوں اور مومن نہ ہونے کے غم سے بچایا۔ اس وقت طوفان سے بچانا صرف امت کے لئے ہے۔ نبی تو پہلے ہی عذاب سے بچے ہوئے ہیں بلکہ مثل ملائکہ وہ تو بچانے کی ڈیوٹی انجام دیتے ہیں جس طرح خلقِ فرشتہ عذاب میں جا کر بھی بچا رہتا ہے اسی طرح بلکہ اس سے بھی اعلیٰ طریقے سے نبی اپنی خلقت کے اعتبار سے ازلی بچا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے نجات میں ہود علیہ السلام کا ذکر تھا لہذا وہاں عذاب کا ذکر نہیں صرف اُمُرنا فرمایا اور امر عام ہے بہت معنی کو دوسرے نجات میں جہاں صرف امت کا ذکر ہے وہاں عذاب غلیظ کا ذکر ہے مگر کائنات میں نبی کو شامل کرنا اصطلاح قرآنی کے خلاف ہے لہذا گستاخی ہے ذَلِكْ عَادٌ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُمْ وَاتَّبَعُوا اَمْرَ كُلِّ عَصِيٍّ اور یہ عادیہ۔ یہ عبارت یا جملہ استغناء یہ ہے تب خطاب کفار مکہ سے ہے کہ اے مکے کے کافر و تم نے سن لیا قوم عاد کا قصہ۔ یہ تھی وہ قوم جو بڑی شہ زور و متکبر مغرور نبی پھر قحطی دیکھ لی تم نے ساری اکڑ کہاں گیا غرور اور اپنے نبی کے سامنے اکڑ بازی مناظرہ اور کمر سازی کیا ہوئی یہ سب دھری کی دھری رہ گئی فنا ہو گیا سب کچھ نام و نشان بھی باقی نہ رہا آج تمہاری بھی وہی کیفیت ہے۔ یہ قوم طاقت دولت شدہ زوری میں تم سے زیادہ تھی پس دیکھ لو یہ ہے قوم عاد اور یہ رہا اس کا انجام۔ تم بھی غور کر لو کہ کس کے سامنے منہ زوری دکھا رہے ہو ایسے مشفق و مہربان میٹھے پیارے بکر دار و اے آقا محبوب سے ضدیں کرتے ہو۔ عاد کو دیکھو اور ہوش سنبھالو۔ یا مطلب ہے کہ یہ داستان عاد عبرت ناک اے مسلمانو امتِ مصطفیٰ کے شہ پارہ میرے محبوب کے دلدار۔ یہ تھی ان کی حیثیت اور اس پر یہ ظلم کہ اُسی رب کا کھا کر اپنے اُسی رب کا اور اس کی آیتوں کا قانون کا یا نشاناتِ قدرت کا جو نبی کی ذات سے ظاہر ہوئیں انکار کرتے رہے۔ لفظ تِلْكَ اسم اشارہ ہے قریب کے لئے۔ مراد یا ان کی قریبی اجڑی بستی یا یہ کہانی یا تصور اور ذہن میں آئی ہوئی قوم۔ ہماری نشانیاں تو کچھ پوشیدہ بھی تھیں جن کا انکار معاف کیا جاسکتا تھا مگر ان بد نصیبوں نے تو ہمارے اُن رسولوں کا بھی انکار اور نافرمانی کی جو بالکل ظاہر ظہور بڑے بلیغ انداز میں ان کو سمجھاتے معجزے دکھاتے رہے عذاب سے ڈراتے رہے۔ ان کے پاس ایک ہی رسول حضرت ہود آتے مگر انہوں نے گویا سب رسولوں کا ہی انکار کیا کیونکہ تبلیغ شریعت اصول۔ حکم اور ایمان علیٰ توحید سب کا ایک ہی تھا ہمارے انبیاء نے کوئی انوکھی عقل سے دلالت گو نہ منداقی تھی انہوں نے تو درس معرفت توحید کی تبلیغ فرما کر عقل سے سوچنے کی ہمت دی تھی ان کی مشفقانہ میٹھی باتوں نے تو صاف سمجھا دیا تھا کہ ہم پر ایمان لانا ہماری تبلیغ ماننا دنیا و آخرت میں مفید ہے مگر یہ عاد۔ کیا کیا اس نے کہ نبی کی محبت سے بریز و غلط دنیا میں و آخرت میں نفع دینے والے ایمان اور دین کو پھوڑ کر کس کی بات مانی کس کی اتباع کی کس کے پیچھے چلے گئے تمام لوگوں کی اتباع کی جو جبار تھے اس طرح کہ اپنی امیری اپنی سرداری کے سبب ان پر ظلم کرتے ان پیروی کرنے والوں کو کئی اور حقیر سمجھتے مارتے پیٹتے اور پھر عنیند بھی تھے کہ ان سے دشمنی رکھنے والے یہ ہزار غلامیاں اور خدمت کرتے مگر

ان کا غور ہی نہ ٹوٹتا ان میں کچھ نے ذکر ان کی اتباع کی کسی نے محض اپنے نبی کی دشمنی میں ان جباروں کی پیروی کی۔ یا دین خدا تعالیٰ کو مغلوب سمجھنے والے اور مقابلہ کر کے دین پر اور انبیاء کرام پر خود کو غالب سمجھنے والے اور عنید اس طرح کہ نبی کج بخشی کرنے والے پھر اس کا نتیجہ کیا ہوا ان چھوٹوں بڑوں کمینوں سرداروں کو اس سرکشی میں کیا ملا بس یہی کہ **وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ الْكَافِرَاتُ** عَادًا كَفَرُوا وَارْتَبَهُمُ الْعَذَابُ لِعَاجِلٍ قَوْمٌ هُمُودٌ۔ ان سفیموں سفلیوں نے سرکشو حق کے دشمنوں کی اتباع کی ان کے پیچھے بے سچے سمجھے لگے تو کل کو چھوٹا اس کے انجام میں پیچھے لعنت ڈالے گئے دنیا میں اس طرح کہ ذلت کا عذاب طوفان سے ہلاک ہوئے اور جو برکتیں رحمتیں بارشیں قوتیں صحت مند اولاد ملنی تھی سب سے محروم کئے گئے قحط سالی میں بھوکے ننگے اتر ہو کر مرے اور وہ ان کا ظلم سب فنا ہوا تا قیامت لوگوں کی پھٹکار ہاتھ آئی شعرا

نماند شتم گارِ بدروزگار ۛ بماند برو لعنتِ پاندار (سعدی علیہ الرحمۃ)
اور پھر صرف دنیا میں ہی نہیں قیامت کے دن بھی ان کے پیچھے لعنت ہی لگے گی کہ وہاں رحمت الہیہ سے دور ہٹاتے جانیں گے اور یہ دوری ابد الاباد تک ہوگی۔ اس مسلسل لعنت کی وجہ یہ ہے خوب غور سے سن لو کہ بے شک عادی صرف اپنے رب کا انکار کیا تھا یا اس طرح کم اس کے وجود کے ہی منکر ہو بیٹھے دھرتی بن گئے یا اس طرح کہ اس کی ذات کو مانا تو تھا مگر نبی کے حکم سے اور اس کے بتاتے طریقے سے نہ مانا حالانکہ ایمان ہی ہے کہ رب تعالیٰ کو نبی کے وسیلے سے مانو حرف الّا استفتاحی ہے دو کلاموں کے درمیان آتا ہے۔ کلام کی نزاکت۔ اجمیت و عظمت کے لئے لایا جاتا ہے یہاں مقصد ہے کہ اسے سننے والو عبرت کا مقام ہے اس حرکت پر ان کو یہ ابدی سزا ملی تو اب کون اس حرکت کے بعد بچ سکتا ہے۔ غور کرو کہ تمام مخلوق کی تا قیامت یا فرشتوں کی یا مومنوں کی بددعا ہے ان کو کہ ہلاکت ہو عادی کے لئے کون عادی؟ وہی جن کو قوم ہو دہونے کا شرف حاصل ہوا تھا جس کی نسبت خاندانی اللہ کے نبی سے ملی تھی۔ اس عظمت پر جتنا بھی شکر خدا بجالاتے کم تھا مگر بد قسمتی نے سب کچھ گنوا دیا۔ نبی کی نسبت نبی کا دیدار ان کے وعظ و نصیحت سے کچھ فائدہ نہ لے سکے۔ اے مکے کے خوش بختو بالکل اسی طرح تم کو بھی یہ وقت یہ زمانہ یہ نعمت میسر ہوئی ہے گزرتا وقت ہاتھ نہ آئے گا۔ جلدی قوم مصطفیٰ سے لگ جاؤ اور دامنِ نرادر کو بھرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تا قیامت تمہارے لئے بھی لوگ کہتے پھریں۔ شعرا

حسن زبھرہ بلال از حبش صہیب از روم
نخاک مکہ ابو جہل این چہ بوا لعجبی است
تم دیکھتے رہ جاؤ خزلنے اغیار لوٹ لے جائیں۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دنیا کے ہر دور میں اچھے بھی ہوتے بُرے بھی خوش قسمتی یہ ہے کہ اچھے کے ساتھ لگے نور معرفت کی شعاعیں اچھوں کے پاس ہی ملتی ہیں عشق کے

کلیاں نیکوں کے قرب میں چمکتی ہیں۔ بد نصیب وہ ہے جو اچھوں سچوں کو چھوڑ کر بدوں کے پیچھے چلے۔ بدوں کے ساتھ رہنے کا انجام ہمیشہ بدی ہے یہ فائدہ وَاتَّبِعُوا (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کہ ذیوی لحاظ سے کوئی کتنا بڑا اسرار کیون بن جائے پڑھا لکھا عقل مند کہلاتے اور سمجھا جاتے۔ مگر نبی کے دروازے سے ہٹ جاتے تو دنیا آخرت میں قابل نفرت اور ملعون ہی ہوگا تیسرا فائدہ کہ انبیاء کرام ہر طرح بے مثل ہیں کوئی شخص کسی مقام پر پہنچ جاتے صحابیت غوثیت قطبیت وغیرہ نبی کے برابر نہیں ہو سکتا ذات تو درکنار اعمال و حالات میں بھی مشابہت نہیں ہو سکتی۔ یہ فائدہ انجینا کو دوبارہ فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ جو درجہ صحابی کہے وہ غیر صحابی کا نہیں ہو سکتا کیونکہ صحابی کو قرب نبی حاصل ہے اور قرب نبی سے قرب خدا ہے دیکھو رب تعالیٰ نے مومنین عباد کو معاف کے پیارے لفظ سے نوازا یہ شرف و فضل غیر صحابی کو حاصل نہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَمْ نُوْاْمِعُهُ لَفْظِ مَعَ کے معنی ہیں ساتھ اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ہود دنیا میں آکر مومن ہوتے اسی طرح تمام انبیاء ہر آدمی کی طرح دنیا میں آکر مسلمان ہوتا ہے اور بعد بلوغت اس کو اسلام قبول کرنا پڑتا ہے۔ یہاں معیت زمانی ہے۔ اہل سنت کا یہ کہنا کہ انبیاء کرام ازل میں مومن ہوتے ہیں اس آیت کے خلاف ہے اور پھر جب وہ مومن ہی یہاں آکر ہوتے تو نبوت کس طرح پہلے ہوئی (روانی۔ دیوبندی) جواب اس کے جواب تین طرح ہو سکتے ہیں ایک جواب تو ہم نے تفسیر میں ہی دے دیا ہے کہ مع کا معنی ساتھ نہیں بلکہ مطلب ہے ان پر ایمان لائے دوسرا جواب یہ کہ یہاں معیت زمانی مراد نہیں بلکہ معیت مکانی مراد ہے یعنی ان کے ساتھی یہی مطلب اعظمی نے لیا ہے تیسرا جواب یہ کہ مع سے مراد ماہیت ایمان ہے یعنی وہ لوگ جو ہود علیہ السلام کی طرح کے مومن متقی ہیں اور یہ تشبیہ جتنی ہے نہ کہ نوعی نوعیت میں انبیاء کا ایمان بھی بے مثل ہوتا ہے صرف ایک مطلب کو لے کر اعتراض کر دینا کوئی انصاف نہیں بتقاضاء عقل بھی ثابت ہے کہ نبی ازل سے ہی مومن متقی اور نبی ہوتا ہے۔ یہاں تو خلق کے لئے مومن گمراہ بن کر آتا ہے لہذا معیت زمانی تو ممکن ہی نہیں زمانی معیت سے لازم آتا ہے ان کے ایمان سے پہلے جو ان عوام کی حالت تھی وہی حالت معاذ اللہ نبی کی بھی ہو۔ حالانکہ انبیاء کرام کے متعلق ایسا تصور بھی کفر ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا بَعْدَ اِلْعَاقٍ۔ اہل عرب کے نزدیک یہ کلمہ بد دعائیہ ہے۔ مطلب ہے کہ ہلاک ہو عا۔ اَوَّلًا تو اللہ تعالیٰ بد دعائیہ سے پاک ہے دوم ہلاک ہو جانے کے بعد یہ کہنا کہ ہلاک ہوں فضول ہے۔ جواب تفسیر میں بتایا گیا کہ اگر یہ بد دعائیہ تو مسلمانوں یا فرشتوں کا قول ہے۔ اور ہلاکت سے مراد یا دائمی ذلت کا عذاب ہے یا رحمت سے دوری اور یا یہ بد دعائیہ سے پہلے کی ہے کہ فرشتے یا مسلمان پہلے یہ کہا کرتے تھے یا مراد پھٹکا رہے اور جلد خبر ہے بد دعائیہ نہیں تب یہ رب تعالیٰ کا کلام ہے تیسرا اعتراض یہاں دو دفعہ انجینا کیوں فرمایا جواب چار وجہ سے یا یہ

کہ نبی علیہ السلام اور امتی کی نوعیت نجات میں فرق کرنے کے لئے جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔ یہ کہ پہلے میں عذاب ذمیوی سے نجات دوسرے میں عذاب محضوی سے بچانا مراد ہے۔ یہ کہ پہلے نجات میں یہ بتایا کہ ہم نے کس ذریعے سے بچایا اور دوسرے نجات میں بتایا کہ ہم نے کس عذاب سے بچایا۔ یہ کہ پہلے محض بچانے کا ذکر ہے اور دوسری بار نجات فرما کر بچانے کی اہمیت کا اظہار مقصود ہے تاکہ موجودہ کفار غیبت لیں اور موجودہ مومنین شک نہ کریں۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَقَدْ جَاءَ أَمْرُنَا نَجْدًا هَوْنًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ. بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ.

دنیا، دینی ہر طالب خیر و شر کو چند ایام کی مہلت ملتی ہے جس میں وہ اپنی تقدیر و تدبیر سے ذخیرہ شر یا خزانہ خیر جمع کرتا رہتا ہے جب کاسۂ ظلم بھر جاتا ہے اور دامن مظلوم مکمل تر ہو جاتا ہے اور ظلم چھلکتا ہے۔ تب خالق ہر دوسرا عالم جبروت سے طالب خیر و شر کی طرف اپنا امر فیصلہ قضا ارسال فرماتا ہے وہ امر الہی شر کی انتہا اور خیر کی بقا کے لئے ہوتا ہے۔ علماء کی زبان فرماتی ہے یہ واقعہ حضرت صود اور قوم صود کا ہے جو پچھلے زمانوں ہوا۔ صوفیاء کی زبان فرماتی ہے کہ یہ واقعہ اگرچہ ظاہراً پچھلے زمانوں میں ہی ہوا مگر تاقیامت ہر انسان کے قلب و قالب میں ہو رہا ہے قالب دل کی زمین ہے جہاں طالب خیر قلب اور روح اور اعمال اعضاء بھی ہیں اور طالب شر نفسِ آمارہ اور رؤسایہ اعضاء باطنی طبیعتِ ذمیمہ اور اوصافِ جمیشہ بھی ہیں جب امر الہی آیا تو پہلے ہی واردات البہام سے قلب صود اور اس کی قوم لاہوتی اور مومنین قدوسی کو ہمارے کرم بے مثال نے بچا لیا محض اپنی رحمت سے اور باطنی ابدی موت کے سخت گہرے اور مجسم عذاب اور فنا کے عتاب سے ان فرمان بردارانِ قلبی کو نجات دے دی صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عذاب موت فراق و دو قسم کا ہے۔ عذاب خفیف اور عذاب غلیظ۔ خفیف وہ عذاب شقاوت ہے جو تخلیق خلق سے پہلے مقدر ہو چکا تھا جس کے لئے مناسب حال اور مطابق قال نفس و نفسانیات کی مخلوق پیدا کی گئی اور عذاب غلیظ جو معاملات شقاوت کے بعد شقیوں کو پہنچتا ہے۔ یہ دو طرح کا عذاب ہے۔ عذاب تقدیر یعنی خفیفہ اور عذاب تدبیر جو اس شقی نے حیاتِ قلیل میں تدبیرِ کثیر سے اعمال بد کئے اس کی سزا و بیک عَادَ جَعْدًا أَبَیْتُ دَجَیْہَ وَغَصُورٌ مُلْدٌ وَابْعُوْا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَزِیْذٌ۔ بلا کرت نفسِ رذیل اور فنا و اوصافِ ذمیمہ کے بعد قلب منور کی آنے والی نسل اعضاء کو سمجھایا جاتا ہے کہ اے نورانی و تجلیاتِ قدیمی کے طالبو تم نے باطل کا انجام دیکھا تم سے کچھ دوسرے نہیں یہ خلوتِ خانہ نفسِ عاد کے کفندرات خواہشات و شہوات سے ویران پرے انہوں نے اپنے رب کی آیات و اوصاف اور حالات فنا و بقا کا انکار کیا تھا اور اسی طبیعتِ خبیثہ نے رب تعالیٰ کے پیغام سعادت و ندرت و بشارت لانے والے قاصدِ قلوب لا صوتیہ و فواتِ قدوسیہ کی نافرمانی کی تھی اور ہر نفسِ مارہ دشمنِ روحانیت اور مغرورِ ملبس کی پیروی کی تھی تو ان ازل بد بختوں کا انجام یہ ہوا کہ وَأَنْتَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ نَقِیْمَةُ الْإِنِّ عَادًا أَكْفَرًا وَارْجِعُوهُمْ إِلَى الْآبَعْدِ لَعَادٍ قَوْمٌ هُوَ ج۔ اور مجھے لگا دی گئی ان نفسانیات ملعونہ کی پشکار دائمی اور ذلت کثیرہ اجسام دنیا میں بھی

اور جو فنا کی منزلیں ہیں اور میدان قیامت میں بھی جو زمانہ قیام و بقاء ہے لعنت فنا باطن ہے اور لعنت بقاء ظاہر ہے۔ یہ سلامت کی موت اس کفرانِ نعمت اور سرکشی کی بنا پر ہے جو عادی نفسانیہ نے اپنے غذا و ظاہری سے پالنے والے مرنے والے قادی سے کی۔ خبردار ازل کی دوری ہے عادی نفس کے لئے قلبِ ہود کی قوم نافرمان کے لئے۔ عادی نفس کے فنا و وصل و موتِ تجاہد کے بعد قلبِ ہود اور مومنینِ قدس کو کعبۂ وصل اور قبلۂ انوار اور مشاہداتِ عظمٰی میں لایا جاتا ہے۔ جہاں تا عمر یہ قافلہ بقاء عبادتِ صمدیہ میں جھکار رہتا ہے اور شب و وصل کے روزے اور صبحِ سعادت کے سجدے کرتا ہے۔ مندرجہ قدیم کی طرف سے انوارِ مشاہدات کے انعام وارد ہوتے اور قبولیت کے قلعے ملتے۔ یہ ہی قلبِ مومن کا اصل مقام ہے۔ یہی اولیاءِ قدس کی منزلِ انتہاء ہے۔ اسی منزل تک پہنچنے کے لئے ہر ایک کو حیاتِ ناسوتی دی گئی جو ان سانسوں میں غافل رہا وہ ازل کا عروم ہے۔ اسی کو چھپتا نام ہے۔ قرآنِ کریم کے یہ واقعات اسی لئے نازل ہوئے کہ مسافرِ راہِ فنا مقامِ قدس کے محلاتِ انوار اور شاہراہِ مستقیم پر آجائے۔ خوش نصیب ہے جس نے یہ راہ پکڑ لی اسے میرے کریم مجھ کو بھی اس لذت سے آشنا فرما۔

وَالِیْ ثَمُوْدَ اٰخَاهُمْ ضِلْحًا مَّقَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُ وَاللّٰہُ

اور طرفِ ثمود کے بھائی ان کے صالح کو فرمایا اے میری قوم پرستش کرو اللہ کی نہیں بیٹے

اور ثمود کی طرف ان کے ہم قوم صالح کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو اس

مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرِہٗ ۚ هُوَ اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ

تمہارے سے معبود غیر اس کے اس نے پیدا کیا تم کو سے زمین

کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس نے تمہیں زمین سے پیدا کیا

وَاَسْتَعْمَرَكُمْ فِیْہَا فَاسْتَغْفِرُوْہٗ ثُمَّ تَوْبُوْا اِلَیْہٖ ۚ اِنَّ

اور آباد کیا تم کو میں اس کو بخشش مانگو اس سے پھر توبہ کرو تم اس کے بیشک

اور اس میں تمہیں بسایا تو اس سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بیشک

رَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ ۙ قَالُوْا یٰضِلْحٌ قَدْ کُنْتَ فِیْنَا

رب میرا پاس دعا قبول کرنے والا سب بولے اے صالح بیشک تھے تم میں ہم سمجھ

میرا رب قریب ہے بولے اے صالح اس سے پہلے تو تم ہم میں

مَرْجُوا قَبْلَ هَذَا أَتَنهِنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

دار پہلے اس سے کیا منع کرتے ہو تم ہم کو اس سے کہ پوجیں ہم اس کو اور بے شک
ہو بہار معلوم ہوتے تھے کیا تم ہمیں اس سے منع کرتے ہو کہ اپنے باپ دادا کے معبودوں کو

وَلَا تَنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿١٦﴾

جس بات کی طرف ہمیں بلاتے ہو ہم اس سے ایک بڑی دھوکہ کھانے والے شک میں ہیں
پوجیں اور بیشک جس بات کی طرف ہمیں بلاتے ہو اس سے ایک بڑے دھوکہ کھانے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں ہود علیہ السلام کا ذکر ہوا تھا۔ اور
چونکہ ہود علیہ السلام کے بعد صالح علیہ السلام کا زمانہ آیا اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی دعوت

اسلام کا ذکر ہو رہا ہے و دوسرا تعلق پھل آیات میں کافروں کے جابر و ظالم و مغرور ہونے کا ذکر تھا کہ وہ غریبوں
کو حقیر سمجھتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے احمق لوگو اپنی حقیقت و اصلیت کو تو دیکھو جس زمین پر غرور سے اگرتے
پھرتے ہو اسی گندی مٹی سے تم پیدا ہوئے ہو اور اسی زمین سے غریب لوگ پیدا ہوئے تیسرا تعلق پھل آیات میں
قوم عاد کی سرکشی اور غرور و تکبر کا ذکر ہوا اب اس کے بعد آنے والی قوم ثمود کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان پر بھی ذیوی انعامات
ہوئے اور ان پر بھی انہوں نے بھی سجائے شکر کے کفر کیا انہوں نے بھی کفر ہی کیا۔

تفسیر نحوی

وَالِیْ تَمُودَ اَخَاهُمْ صَالِحًا وَاُوْ اِبْتَدَیْ لَفْظُ تَمُودُ عَمَّنِ اسم جامد ہے غیر منصرف ہے اَخَا بمعنی برادر
کا بھائی اَخ کا لغوی ترجمہ مشفق و مہربان مُم ضمیر کا مرجع ثمود جو معنی جمع ہے صالحاً منصرف ہے

عربی علم ہے فعل پوشیدہ اَرْسَلْنَا کا مفعول بہ ہے قَالَ یَقُومُوا عِبَادًا وَاللّٰهُ مَا لَکُمْ مِنَ الْیَوْمِ قَالَ فعل کا فاعل حضرت صالح
علیہ السلام اگلا جملہ مقولہ ہے یا حرفِ ندا قوم دراصل تھا قومی یا متکلم بوجہ وصل گئی اَعْبُدُوا قوم کو درس ایمانی
ہے۔ اللہ ہی اسم ذاتی ہے مانا فیہ لَکُمْ میں لام نفع کا ہے لَکُمْ سے مراد ساری قوم ہے مِنْ جارہ بیانہ غَیْدٌ غَیْرُ بمعنی الّا
استثنائیہ ہے ہ کا مرجع اللہ تعالیٰ هُوَ الشَّاکِرُ مِنَ الْاَرْضِ وَاسْتَغْمَرُ لَکُمْ فِیْہ جملہ تعلیلیہ ہے۔ هُوَ ضمیر مرفوع منفصل مبتدا
ہے اگلا جملہ اس کی خبر ہے۔ انشا فعل ماضی باب افعال سے نَشَأُ یا نَشُوْ سے بنا ہے بمعنی پیدا کر کے پالنا بڑھانا کم ضمیر
کا مرجع ظاہری تو قوم ہے مگر اصلاً سب مخلوق مِنَ الْاَرْضِ مِنْ جارہ بمعنی فِی اس کا نون مفتوح ہے بوجہ وصل کے
الارض الف لام جنسی ہے یعنی جنس زمین وَاسْتَغْمَرُوا وَاَوْ عاطفہ استعمر باب استفعال کی ماضی مطلق ہے مادۃ
اشتقاق غَمَرٌ ہے۔ مراد آباد کرنا ہے۔ فِیْہَا فی جارہ بعض نحاۃ کے نزدیک بمعنی علی ہے مگر صحیح یہ ہے اپنے معنی ظرفیت

بن عبید بن آسف بن ماتح بن عبید بن خاور بن ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح علیہم السلام حضرت صالح کی عمر کل دو سو اسی سال ہوئی۔ آپ نے بھی چالیس سال کی عمر میں تبلیغ فرمائی شروع کی۔ یہ قوم پہاڑوں میں بہت خوب صورت مکان تعمیر کرنے کا فن جانتی تھی۔ سنگتراشی کی ابتدا ایک قول کے مطابق انہی سے شروع ہوئی۔ یہاں حضرت صالح کی پہلی تبلیغ کا ذکر ہے۔ تین جگہ آپ کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے ۱۔ اعراف وہاں وضاحت سے آیا ہے ۲۔ سورہ صود یعنی یہاں ۳۔ سورہ الشمس میں۔ اس جگہ پہلی تبلیغ اس طرح ہوئی کہ قوم ثمود کسی تقریب میں جمع تھی تو آپ کو اجازت ملی کہ جا کر ایمان کی تبلیغ فرماؤ۔ تب کہا حضرت صالح نے اے میری قوم ملا جلا کر شرکیہ عبادت مت کرو بلکہ فقط واحد اللہ کی عبادت کرو کیونکہ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس کی دلیل یہ کہ وہی اللہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا نیست سے ہست کیا یہ کہ تمہارے جد اعلیٰ حضرت آدم کو زمین یعنی مٹی سے ایجاد کیا۔ اس لئے وہ موجد اور بدیع انسان ہے۔ یا اس طرح کہ زمین سے مٹی۔ مٹی سے کھیتی۔ کھیتی سے غذا۔ غذا سے خوراک۔ خوراک سے خون۔ خون سے لطفہ اور نطفہ سے تم انسان اور پھر پیدا کرنے کے بعد تم کو ایسے ہی معطل نہیں چھوڑا وحشی جانوروں کی طرح تم کو آوارہ نہ کیا بلکہ تم کو دنیا کا عام یعنی منظم۔ نظام چلانے والا بادشاہ حاکم مخلوق بنایا اور تم کو اپنی زمین پر بسایا یا اس طرح کہ تم کو صحت مند دراز عمر میں دیں تاکہ تم اس کی زمین سے تادیر خوب نفع لو عیش ادا کرو چرنبویا اس طرح کہ تم کو اس زمین پر بہترین معمار مستری کاریگر اچھے مکان تعمیر کرنے والا بنایا یہ سب قوتیں اور صُنن اُنہی کے دیئے ہوئے ہیں۔ تفسیر مدارک نے فرمایا کہ ہر شخص کی عمر تین سو سال تھی زیادہ سے زیادہ ہزار سال تھی۔ اتنی عمر کے ساتھ اتنی قوت و طاقت اور مہارت ملنا عین اس کا کرم ہے۔ اے میری قوم تم کتنے بختاؤ ہو کہ زمین کو تمہارے لئے قابل بنایا اور تم کو زمین پر قادر بنایا۔ روایت ہے کہ قوم ثمود نے اتنی کثیر عمارات مکانات اور باغات بنائے تھے کہ ایک نبی نے رب تعالیٰ سے عرض کیا کہ مولیٰ اتنے مکانات یہ کیوں بنا رہے ہیں سب کی طرف سے جواب ملا کہ یہ دنیا پرست لوکر و فساد اور کینیت غلام ہیں کہ بنائے جائیں پھر میرے پیارے بندے اس میں آرام کریں اور ان میں میرا ذکر میرے نبیوں ولیوں کا چرچا ہو۔ صالح علیہ السلام کی تبلیغ کا مقصد بھی یہ تھا کہ اے قوم والو تم بنا رہے ہو۔ میری خواہش ہے کہ تم ہی ان کو برتو اور اس کا طریقہ یہ ہی ہے کہ رب کے حضور جھک جاؤ عاجز ہو جاؤ بتوں کو چھوڑ دو خاستغیر فاء شَعَرْتُمْ هَؤُلَاءِ اِلٰہِیْنَ اِنِّیْ قَوْمٌ مُّجِبُّیْنَ۔ اپنے سابقہ گناہوں اور کفر شرک کی معافی مانگو۔ اس طرح ایمان لے آؤ گجھ کو نبی اللہ تسلیم کرو پھر بتوں کی محبت کو دل سے نکال کر ایمان کا نور دل میں لے کر توبہ کرو اسی اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹو اسی کی طرف کیونکہ یہ وہی ایمان برحق ہے جو پہلے تمہارا تھا اس لئے کہ کُلُّ مَوْکُوْمٍ یُّؤْتٰی عَلٰی الْفِطْرَةِ۔ ہر انسان دین حق پر پیدا ہوتا ہے۔ بعد میں کافر ہوتا لہذا لوٹو رجوع کرو اس دین کی طرف اور اسی رب کریم کی طرف جس کے پاس سے قائلو اہل کا وعدہ کر کے آئے ہو۔ یہ نہ بھنکا کہ بارگاہ خدا بڑی دور ہے بڑی دشواریاں ہیں وہاں تک فریاد لے

جانے میں اپنے بادشاہوں کے دربار کی طرح مت سمجھنا کہ وہاں پہنچنے تک ہزار سفارشیوں رشوتیں چلائی پڑتی ہیں پھر بھی وہ غرور کے پتلے غریبوں سے متنفر اور دور ہی رہتے ہیں۔ اتنے غافل اتنے دور کے مظلوم کی فریاد تک نہیں سن سکتے۔ سائل کی پکار ان تک نہیں پہنچتی۔ اسے دنیا کے ظالموں نے ان کے درباروں پر ایڑیاں رگڑ کر دیکھ لیا اور ذرا ان جھوٹے فانی درباروں کو چھوڑ کر میرے رب کے دربار میں آؤ یہاں یہ کس قسمی ذلت خواری نہ ہوگی کیونکہ میرا رب بے شک سب کے قریب اور سب سے قریب۔ نہ وہ دور نہ اس کا دربار دور۔ اس کی بارگاہ بہت ہی قریب ہے۔ نبی کا آستانہ ہی تو اس کی بارگاہ ہے۔ اولیاء اللہ کے ٹھکانے ہی تو اس کی رحمت کے اسٹیشن ہیں۔ مرد مومن کا عشق و معرفت سے لبریز دل ہی تو اس کے ملنے کی جگہ یہ مسہدیں یہ خانقاہیں اسی کے ہی نور کا ظہور ہیں کدھر بھٹکتے پھر رہے ہو ادھر میری طرف آؤ اس کو پکارو جو عالم غیب والہ شہادۃ ہے جو حقیقی فریاد رس شکل کشا حاجت روائ ہے۔ جو شبہ رگ سے زیادہ قریب ہے مگر شرط یہ ہے کہ جس طرح شبہ رگ بغیر آئینہ کے وسیلے کہ نظر نہیں آتی وہ اللہ بھی بغیر وسیلہ نبی نہیں ملتا۔ یہ مجھ کو بھی معلوم ہے تم بھی اور تمام مشرکین بھی اس اللہ کو خالق مانتے ہو ڈوبنے بچانے والا مانتے ہو۔ اسی رب کی تلاش میں ہو مگر تم نے اس جلّ شانہ کو بتوں میں۔ شرک و کفر میں ڈھونڈھا اب تک نہ پایا کاش نبی کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ تو بالکل قریب ہی رب تعالیٰ کو پاؤ۔ شاید کوئی حق کہے کہ قریب تو ہمارے بت بھی ہیں۔ ہمارے گھروں میں سفروں میں بستروں میں جیبوں میں۔ تو سنو وہ قریب تو ہیں مگر تم جب ان سے مانگو تو بے بس ہیں جب ان کو فریاد سناؤ تو بہرے ہیں جب ان کو اپنی حالت نذر دکھاؤ تو اندھے ہیں جب کچھ عرض کرو تو جواب سے گونگے ہیں۔ کس کام کا ایسا بیہودہ قرب یہ تو اور وبال جان ہے۔ ہاں میرا رب سبحان اللہ ایسا قریب ہے کہ ہر دعا کا مجیب ایسا مجیب ہے کہ ہر آن ہر جگہ ہر بندے کو دیکھنے والا دیکھ کر اس کی فریاد سننے والا۔ سن کر قبول فرمانے والا اور قبول فرما کر حاجت سے زیادہ دینے والا کہ لینے والا بندہ پکارا مٹتا ہے ع

کریم ایسا ملا کہ جس کے کھلے ہیں ہاتھ اور بھرے خزانے

پس اس کے دربار سے کوئی مظلوم۔ حاجتمند۔ فریاد کرنے والا دعا مانگنے والا مایوس نہیں لڑتا چاہیے تو یہ تھا کہ ایسی تدبیر میٹھی پر کیفیت لذت آفرین تقریریں کر سابقہ لغزشوں پر ملامت کے آنسو بہاتے ہوتے نبی کے قدموں میں گر جاتے استغنیٰ پر پڑتے توبہ کرتے اور فحش قسمی سمجھتے کہ ایسا شفیق سمجھانے والا ملا۔ مگر بد نصیبی دکھاتے ہوئے

قَالَ يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْحُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاءُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ قُرَيْبٍ
اور تو کوئی جواب بن نہ پڑا تو بولے کہ اے صالح بے شک تم تو ہم میں بہت لائق سمجھا رہے جاتے تھے کیونکہ تمہارا
حسن تمہارا ذیل ڈول صمت جوانی تمہارا اٹھان پھر اس پر تمہاری شرافت کم گوئی فہمی نظریہ عبادت ربیافت۔
غرضیکہ تمہاری ہر ادا عجیب بے مثال تھی ہم کو تم سے بڑی امیدیں وابستہ تھیں۔ ہم تم کو اپنا سردار بنانے کی سوچ

رہے تھے۔ ہم کو خیال تھا کہ تم اپنے باپ دادوں کا دین خوب چمکاؤ گے اچھے اچھے بت بنایا کرو گے خود بھی پوجو گے اور منے نئے طریقوں سے ہم کو پچاؤ گے۔ آج سے پہلے ہم امید لئے بیٹھے تھے کہ تم ہمارے بادشاہ بنو گے کیونکہ تم اچھے حسب نسب اور دولت والے ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت حیا دار شرمیلے اور اسم باصطیٰ تھے۔ آج تم کو کیا ہو گیا۔ مرجؤ ارجاؤ سے بنا ہے اس کے معنی صرف امید ہی ہوتے ہیں نہ کہ حقیر۔ قبل ہذا میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ تمہاری آج کی اس تبلیغ سے پہلے ہمیں یہ امیدیں تھیں اور یہی احتمال قوی ہے۔ دوسرا یہ کہ اس تبلیغ کے بعد ہم نے یہ سمجھا تھا کہ تم نے ویسے ہی یہ تبلیغ کر دی ہے تم ہم سے علیحدہ دین اختیار کرو گے نہیں تم ہمارے ہی دین میں رہو گے مگر اب یہ تمہاری یہ پختگی ثابت کر رہی ہے کہ ہمارا خیال ہماری امیدیں غلط تھیں تم نے اپنی اس ہٹ سے ہماری امید پر پانی بھیر دیا کیا تم اب یہاں تک جرئت دکھا رہے ہو کہ ہم کو منع کر رہے ہو اس بات سے کہ ہم عبادت کرتے ہیں اس کی جس کی عبادت کرتے رہے ہمارے آباؤ اجداد یعنی یہ عبادت تو ہمارا پرانا دین ہے۔ ہمزہ استفہام انکاری یعنی اے صالح ہم کو منع مت کرو۔ نَعْبُدُ فعل حال ہے۔ اور نَعْبُدُ فعل مضارع بمعنی ماضی ہے مضارع سے صیغہ سے استمرار حاصل ہوا اور بے شک ہم سب قوم کے سمجھ دار لائق ذمہ دار حضرات البتہ تمہاری دعوت توحید سے اور اپنے آباؤ دین کو جھٹلانے سے شک میں مرید ہیں یعنی سخت پریشان ہیں۔ تم نے نفسوں کو مضطرب دل کو بے آرام عقل کو پریشان کر دیا۔ شک تردد۔ اور یب تینوں ہی وہم پیدا کرتے ہیں۔ مگر فرق یہ ہے کہ شک وہ وہم جس میں اضطراب اور پریشانی نہ ہو عقل سوچنے پر قادر ہو۔ تردد وہ ہے کہ وہم حق و باطل دو طرفہ ایک جیسا ہو۔ ریب وہ وہم جس میں دل پریشانی عقل مضطرب ہو جاتے۔ اس میں مرید کو غم بھی لائق ہو جاتا ہے۔ اے صالح غم ہم کو اس بات کا ہے کہ تم تو ہمارے صنایعوں کے مددگار یتیموں کے فریادوں کیسوں کے مشکل کشا تھے اب وجہ سے تم ہم کو سب سے پیارے تھے تم سے ہم لڑنا جھگڑنا تمہارا دشمن ہونا نہیں چاہتے تھے اب تم نے یہ کون سا راہ اختیار کیا کہ ہم کو دشمن ہونا پڑے گا کیونکہ معاملہ دین کا ہے (تفسیر کبیر۔ معانی۔ بیان۔ مظہری۔ خازن۔ صاوی۔ نور العرفان۔ خزائن العرفان مدارک۔ جمل) یہ تھا سورۃ ہود کا تیسری قوم کا واقعہ جس کے بیان کرنیے مسلمانوں کو چند سبق اور چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

پہلا فائدہ سب مخلوق ہی زمین سے پیدا ہوئی ہے اور سب کا ایک خالق اللہ تعالیٰ مگر کوئی بالواسطہ پیدا ہوئی کوئی بلا واسطہ خدا تعالیٰ ہر طرح پیدا کرنے پر قادر ہے دوسرا فائدہ مکان تعمیر کرنے اور دنیا آباد کرنی واجب شرعی ہے کیونکہ یہاں فرمایا گیا اَسْتَعْمَرَ کُمُورِیہ باب استفعال سے ہے جس میں طلب کے معنی ہیں اور طلب مطلق جب اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو تو امر اور وجوب کے معنی میں ہوتی ہے تو معنی یہ ہوتے کہ تم کو حکم دیا تھا اس زمین میں آبادی اور تعمیر کا اسی لئے تم کو یہ فن دیا لہذا تارک الدنیا ہونا راجب بننا اس وجوب کے منافی ہے۔ پس گناہ تیسرا فائدہ انبیاء کرام کی تمام زندگی نمونہ قدرت ہوتی ہے جس کا دشمن بھی اقرار کرتا ہے۔ دنیا کے لوگوں کو زمانہ دھاتا

ہے مگر وہ زمانے کو وصال دیتے ہیں۔ ذات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کسی ماحول کا اثر نہیں پڑتا نہ وہ ماحول سے متاثر ہو کر رواجاً کوئی عمل کرتے ہیں۔ خون کا پیاسا دشمن بھی ان کی زندگی پر کوئی عیب نہیں لگا سکتا یہ فائدہ مَرَجُوْا کی تفسیر سے حاصل ہوا انبیاء کرام کی وضع قطع لباس شکل و صورت بناوٹ سب وحی الہی سے ہوتا ہے چوتھا فائدہ دین و اسلام اور اللہ تعالیٰ کے نبیوں و بیوں کی باتوں اور علماء حق کے فرمودات میں شک و شبہ کرنا کفار و منافقین و کمزور ایمان والوں کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ مُرَيِّب کی تفسیر سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ انبیاء اولیاء اور دین کے سچے علماء سے اپنی مرضی اور مطالبوں خواہشوں کی امید رکھنا اور اپنی مرضی کے مسئلوں فتوؤں کو چاہنا اور مرضی کے خلاف ہونے پر علماء اولیاء اور انبیاء کا دشمن بن جانا کفار کا طریقہ ہے۔ مسلمان عوام اور حکومتیں و اُمراء اس سے عبرت پکڑیں یہ فائدہ مَرَجُوْا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دین دنیا کے ہر کام رسومات اور رواجوں میں اولیاء علماء ربانی کی مانو اور شریعت کی لائن پر چلو۔ خود کو دین کے ماتحت کرو۔ دین کو دبانے کی کوشش مت کرو۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اُتَعْبُدُوا اللہَ اللہ کی عبادت کرو چاہیے تھا کہ فرماتے اَمْنُوْا بِاللّٰہِ اللہ پر ایمان لاؤ ایمان پہلے ہوتا ہے عبادت بعد میں اس فرمان کی کیا وجہ؟ جواب اس کے دو طرح جواب ہیں پہلا یہ کہ عبادت سے مراد ایمان ہی ہے کیونکہ غیب کے معنی ہیں کسی کو معبود سمجھنا اور پھر اس کی بات ماننا اور اللہ کو معبود سمجھنا ہی اس پر ایمان لانا ہے۔ دوسرا یہ کہ انکا عقیدہ تھا کہ وہ اللہ پر ایمان لانے ہوئے ہیں وہ اللہ کو خالق رازق مانتے تھے صرف مالکیت میں شرک کرتے تھے مقابلے میں بتوں کو برابر کا مانتے تھے۔ اگر حضرت صالح یہ فرماتے کہ اَمْنُوْا بِاللّٰہِ اللہ پر ایمان لاؤ تو وہ جواباً کہہ دیئے کہ ہم تو پہلے ہی ایمان لاتے ہوتے ہیں حضرت صالح نے ایسی تبلیغ اور جامع مانع تبلیغ فرمائی کہ پہلے ہی ان کے تمام عذر اور اعتراض ختم کر کے رکھ دیئے۔ اسی طریقہ مبارکہ کو علماء و اصولی برائۃ استہلال کہتے ہیں۔ یعنی اگر سچے مومن ہو تو فقط اس کی عبادت کرو محض ربانی دعوے بازی ٹھیک نہیں عملی ثبوت دو دوسرا اعتراض یہاں فرمایا اَنْشَأْنَا لَکُمْ هٰذَا خَلْقَکُمْ کیوں نہ فرمایا گیا حالانکہ ایک جگہ ارشاد ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتٍ اس فرق کی وجہ کیا ہے جواب اَنْشَأْنَا سے مشتق ہے جس کا معنی یا یہ ہے کہ ایجاد اور اول پیدائش یعنی اپنے بندوں کا اس کے سامنے کوئی نمونہ نہ تھا اس نے تم کو ابتدا ہی سے ایسا خوبصورت حسین طاقتور بنایا اس نے کسی کی نقل نہ کی اور نہ کوئی تم کو بنانے میں اس کی نقل کر سکتا اس نے ہی ابتدا انتہا۔ اول۔ آخر اس وقت اس وقت اور آمد و تا قیامت تم کو بنایا ہے اس بنانے میں کوئی شریک نہیں تو تم عبادت میں کیوں شرک کرتے ہو یہ وضاحت خَلْق میں ظاہر نہ تھی۔ یہاں کفار کو یہ بات سمجھانی ہے کہ رب تعالیٰ کے تم پر کتنے احسان ہیں وہ کیسا قدرتوں والا ہے تمہارے بت کیا حقیقت رکھتے ہیں اور اس معترض کی پیش کردہ آیت میں یہ مدعا نہیں۔ اس لئے یہاں نشوونما ب وَاِنْ خُلِقْ۔

تفسیر صوفیانہ

وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتُومَ مَرِئَتَاكَ وَاللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَنْفِذْ أَمْرَهُ قُتُوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ دُنِيَ قَرِيبٌ يُجِيبُ

فریب دینے والے دماغ پر فتور قوم ثمود کی طرف اسی وطن قالب کے ہم وطن شعور صالح کو بھیجا تاکہ وہ دماغ ثمود کو سمجھاتے بتاتے کہ جہنم کی بدبختیاں کیا ہیں اور ازل کی سعادتیں کیا ہیں جب حکم یزدانی سے شعور صالح کو نوازا گیا تب فرمایا اے میری قوم دماغ جبکہ جاؤ اللہ خالق مالک کی طرف اسی کی سوچو اُسی کی حقیقت میں غور کرو۔ سوچو یہ کہ اس کے سوا کسی ہستی میں یہ لیاقت نہیں جو تمہارا معبود بن سکے۔ سمجھو یہ کہ اسی نے تم کو زمین قالب سے پیدا کیا۔ پالا پرورش کی بڑھایا قوت تفکر بخشی اور اسی دولت تدبیر عطا کی کہ ساری زمین قالب کی تعمیر افعال تیرے سپرد کر دی اور تم کو لمبی عمر بھی دی اسی قالب میں پس اپنی غور فکر اور سمجھداری کو بخشش مانگنے کی طرف لگاؤ اور پہلے اُس ذات رحیم و کریم سے بخشش مانگو پھر اپنے تمام کمالات ظاہری و باطنی کے ساتھ اس کی بارگاہِ صمدی کی طرف توبہ اور رجوع کرو بے شک میرا رب تعالیٰ تمہاری ہر فکر کے قریب ہے ہر وقت قریب ہے۔ تمہاری نصیہ توبہ کرنا اور بخشش مانگنا سنتا ہے اور نہایت ہی رحیم و رحمن ہے۔ ہر ایک کی ہر وقت کی التجائیں فریادیں قبول فرما لیتا ہے۔ صرف بندگی کی طرف مائل ہونے والے بندے صادق کی نیتِ خلوص ہونی لازم ہے۔ دماغ فتور بارگاہِ قدس کو بعید جانتا ہے اس لئے سرکشی پر رغب التجاؤں دعاؤں سے دور رہتا ہے حالانکہ حقیقت وہی ہے شعور باطنی کو معلوم ہے کہ وہ ذات سرمدی قریب سے قریب تر ہے اہل اللہ اور عالم با اللہ کو مبارک ہے جو نور و مشاہدات کی دعائیں مانگ کر توبہ معرفت میں داخل ہو جاتا ہے۔ حسرت ہے ازل کے تکبر والے گونگے بہرے اندھوں کو جو بارگاہِ معلیٰ میں جھکنے رجوع کرنے سے محروم رہے صوفیا فرماتے ہیں کہ قالب زمین کی عمارت ظاہری افعال شریعت ہیں اور ان کے اسباب عمارت باطنی اخلاقی ربانی ہیں یہ بقا کی نیووں پر قائم ہیں اور عمارت نفسانیہ کا معمار دماغ ناسوقی ہے اس کو فتنے۔ عمارت بقا کا سامان واجب فرض سنت نفل حلال مباح طیب طاہر ہے اس سے عمارت قالب ظاہری تیار کر کے عمارت باطنی کا رنگ دروغن زهد و تقویٰ اخلاق ربانی سے مزین کرنا ہے یہی قالب بقا کا مٹی کا رابے عمارت فنا کا سامان حرام ناجائز فسق ظلم سرکشی باطل ممنوع مکروہات ہیں یہ حرص و ہوس کی کمزور وفانی بنیادوں پر قائم رہتا ہے اسے دماغ ثمود تو حرص کے دریاؤں پر قانون شرعی کے امروں کا پل بنا اور بلاکت کی نہروں پر ثمود عقل کی منوعات کا چھوٹا پل بنا۔ اس شہرِ قالب میں ایمانی قلعے تعمیر کر شکر کی مسجدیں ذکر اللہ کے سنگر خانے سجا۔ ذکر رسول نعت مصطفیٰ کے گوشہ زمزمی میں مدرسے خانقاہیں تعمیر کر خواہشات و ہوس کے جنگل میں حرام و ناجائز اور ممانعت شرعیہ کی حد بندی کر۔ ان تمام کا مقصد صرف یہ ہے کہ فنا کی بارش سے گناہ کی سرمدی سے ظلم کی گرمی سے ساکنانِ قالب کو بچایا جاتے ورنہ عذاب رب ذالجلال سے کون بچ سکتا ہے۔ خزانہ زرم صاف سحرے ایسا کے کمروں میں ہی آتا ہے۔ گندے جوہروں کو صیروں سے نہیں نوانا جاتا ہے۔ دنیا پرست اسی لئے بیوقوف ہے کہ وہ

بحرِ طغیان میں شہوات کی کچی مٹی سے کمزور دیواریں تیار کرتا ہے اور لالچ کی خاردار جھاڑیوں کے لئے اعمالِ سیاہ کی نہریں کھودتا ہے مگر مردِ شعورِ صالح اس کو جب منع کرتا ہے تو قائل و یا صالِح قَدْ كُنْتُ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا اَلَا تَتَذَكَّرْنَ اَنْ نَّعْبُدَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاءُ نَا وَاِذَا نُنَادِيَنَا لَغِي سَلٰكٍ مَّآ اَتَدْعُوْنَا اِلَيْهِ مُدْبِرٍ ۔ ٹھوکر سرکش نے بجائے نصیحتیں قبول کرنے کے کہا اے شعورِ صالح تو ساری زمینِ قالب میں جم ہو نہار لائقِ سمجھدار تھا ہم کو تجھ سے یہ امید تھی کہ تو ہمارے اردو میں ہمارا معاون ثابت ہوگا مگر تو ہم کو اس شہوتوں خواہشوں کی پوجا سے منع کرتا ہے جس کی پرستش نفسِ آمارہ و سواسِ شیطانی اور ابلیس جیسے ہمارے باپ دادا کرتے رہے۔ دنیا اور دنیا کی لذتیں تو ہمارے سامنے ہیں جن مشاہدات و انوار۔ توبہ و استغفار کا تو وعدہ دیتا ہے اور جن خزانہ رقم و کرم ازلی ابدی کی دعوت تو ہم کو دیتا ہے ہم کو شک ہے کہ وہ غلط ہیں۔ اس کی طرف سے ہم پریشانی اور بے اطمینانی میں ہیں۔ اگرچہ دماغ مرکزِ تفکر ہے۔ مگر چونکہ تختِ ابلیس سے پہلے یہیں بچایا جاتا ہے اور شیطان سب سے پہلے اس کو اپنا غلام بنانا اس پر پورا قبضہ کرنا چاہتا ہے لہذا سب سے پہلے جسمِ انسانی کے اعضاءِ باطنی میں سے دماغ ہی بگڑتا ہے اور اسی جگہ ذہنی تفکرات و تحیرات کا جنگل لگتا ہے جب رحمتِ رب کی نہریں جوش میں آتی ہیں اور اختیار کی گھٹائیں چھاتی ہیں انوار کی بجلیاں کوندی ہیں اور مشاہد کی پُربہار ہوائیں چلتی ہیں تو شعورِ جسدی بیدار ہوتا ہے اور جسم میں وارداتِ سرمدی کے پیغامات آتے ہیں۔ سعادت کی راہیں دکھائی جاتی ہیں۔ بصیرت کی کھیتیاں اُگتی ہیں۔ دماغ طاغوتی بے شعوری کی دلدل میں پھنستا چلا جاتا ہے (روح البیان - ابن عربی)

قَالَ يَقَوْمِ اَسْأَلُكُمْ اَنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي

ہو یا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر ظاہر نشانیِ طرف سے رب اپنے

ہو یا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے رب کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں

وَ اَتُنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللّٰهِ اِنْ

اور دی ہو اس نے مجھے طرف سے اپنی رحمت اور کون مدد کرے گا میری مقابل اللہ کے اگر

اور اس نے مجھے اپنے پاس سے رحمت بخشی تو مجھے اس سے کون بچائے گا اگر میں

عَصِيَّتُهُ فَمَا تَزِيْدُ وْنِي غَيْرَ تَخْسِيْرٍ ۝۶۳ وَيَقَوْمِ

نافرمانی کروں میں اس کی تو کیا زیادہ کرو۔ گئے تم میرا سوائے نقصان کے اور اے قوم

اس کی نافرمانی کروں تو تم مجھے سوا نقصان کے کچھ نہ بڑھاؤ گے اور اے میری قوم

هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي

میری یہ اونٹنی ہے اللہ کی یہ تمہارے لئے نشانی تو چھوڑو آزاد اس کو کھاتی پھرے میں زمیں

یہ اللہ کا ناقہ ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑ دو اللہ کی زمین

أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ

اللہ کی اور نہ چھوؤ تم اس کو بھڑائی کہ بکڑے تم کو عذاب نزدیک

میں کھائے اور اسے بڑی طرح ہاتھ نہ لگانا کہ تم کو نزدیک عذاب

قَرِيبٌ ۚ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ

پس کاٹ دیں کو پھیں اس کی تو فرمایا کہ مومنین کو تم میں گھر اپنے تین دن

پہنچے گا تو انہوں نے اس کی کو میں کامیں تو صالح نے کہا اپنے گھروں میں تین دن اور

أَيَّامٍ ۚ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ۚ

وہ وعدہ ہے نہ جھٹلایا ہوا

رہمت تو یہ وعدہ ہے کہ چھوٹا نہ ہو گا

تعلق

ان آیات کا پھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ قوم ثمود حضرت

صالح کی تبلیغ میں شک کا اظہار کیا تھا اور شک چونکہ انسان کے اپنے ہی غور و فکر سے دور ہوتا ہے نہ کہ سمجھانے بھانے

سے اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی حکیمانہ موقع کے مطابق گفتگو اور دعوت غور و فکر کا ذکر ہوا ہے

کہ خواہ مخواہ شک نہ کرو بلکہ عقل سلیم سے غور کر کے بتاؤ کہ اگر میں واقع میں نبی ہوں پھر تم نہ مانو یا میں تبلیغ نہ کروں

تو کیا بنے دوسرا تعلق پھلی آیات میں حضرت صالح کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا جس میں کفار نے شک کر لیا تھا

اب معجزہ دکھا کر ان کی عقلوں کو متحیر کر کے عملی تبلیغ فرمانے کا ذکر ہے اور شک دور کرنے کا بہترین اور کامل مضبوط

طریقہ ہے تیسرا تعلق پھلی آیات میں کافر قوم کا یہ قول مذکور ہوا کہ وہ حضرت صالح کی تبلیغ سے شک میں پڑ گئے اب

فرمایا جا رہا ہے کہ یہ ان کی بکواس اور غلط بیانی ہے حقیقت میں ان کو شک نہیں پڑا ان کو صالح علیہ السلام کی فصیحانہ

بلیغانہ حکیمانہ وعظ من کر آپ کی سچائی پر یقین تو پہلے ہی آپ کا تھا اگر واقعاً ان کو شک ہوتا تو غور و فکر سے دور

ہو جاتا اور پھر ناکے کا معجزہ دیکھ کر تو یقیناً شک دور ہو جاتا۔ اس کے باوجود پھر بھی کافر ہے اور پاک اونٹنی سے بھی گستاخی کی ثابت ہو کہ محض ضد عنا و تکبر ہے نہ کہ شک۔

تفسیر نحوی

قَالَ يَقَوْمُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رَبِّیْ - قَالَ فَعَل ماضی کا فاعل صلح علیہ السلام یا ندائیہ قوم منادی مضاف بسور یا یا متکلم آہمزہ استفہامیہ ہے رَئِیْتُمْ فعل ماضی بمعنی امر رَئِیْ سے بنا بمعنی نظر اور دل سے بیکدم دیکھنا۔ اِنْ یَا یہ حرف شرط ہے شک کے لئے ہے اور شک کی نسبت قوم کی طرف کیونکہ انبیاء دین میں شک سے پاک ہوتے ہیں یا یہ دراصل اِنَّہُ تھا۔ کُنْتُ صیغہ واحد متکلم فعل تامہ ہے علی اپنے ہی معنی میں ہے بعض نے کہا بمعنی مع ہے بَیْتَةٍ لغوی معنی کھلی چیز مراد کھلا دین حق اور ظاہر دلیل مِّنْ جارہ ظرفیت کے لئے بمعنی قَبْلِ رَبِّیْ مرکب اضافی رَبِّ بمعنی مُرَبِّی اسم صفائی اور اس لفظ کو بولنے والا ثنا کرتا ہے وَابْنِیْ وَنَدَحْتُمُ مَنْ یُّنْصَرِفُ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصٰیْتُمْ وَاَوْعَاطُفْ ہے ایک قول میں وَاَوْعَاطُفْ ہے اِنَّ فعل ماضی متعدی بدو مفعول فِیْ نون وقایہ یا متکلم مفعول اول مِّنْ طرف کا بمعنی عِنْدَ یا بمعنی قَبْلُ ضمیر مجرور متصل کا مرجع رَبِّیْ ہے رَحْمَةُ مفعول دوم مراد نبوت ہے وَاَوْعَاطُفْ مِّنْ اسم موصول برتے استفہام انکاری ہے یُنْصَرِفُ فعل مضارع معروف نَصْر سے مشتق ہے بمعنی بچانا فِیْ نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ مِّنْ ابتدائیہ بیانہ ہے لفظ اللہ مجرور بوجہ اضافت پوشیدہ لفظ عذاب پوشیدہ مضاف ہے۔ اِنْ حرف شرط اگلا جملہ شرط مَوْخَذٌ عَصٰیْتُمْ ماضی بمعنی مضارع عصی ناقص یا فِیْ سے مشتق ہے بمعنی نافرمانی کا مرجع رَبِّیْ یا لفظ اللہ فَمَا تَزِدُّنَ فِیْ غَیْرِ تَخْسِیْنٍ فاتعقیبیہ مَا تَزِدُّنَ مضارع منفی بمعنی مستقبل زَیْدٌ سے بنا بمعنی بڑھانا فِیْ نون وقایہ یا متکلم مفعول بہ غَیْرِ بمعنی اِلَّا تَحْسِیْمٍ باب تفصیل کا مصدر بمعنی مفعول غیر نے نفی توڑ دیا وَیَقَوْمُ هٰذَا نَجْمَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰیَةٌ - وَاَوْسَرْ جملہ یا قوم جملہ ندائیہ ہذا اسم اشارہ قریبی نَاقَةٌ دودھ والی اونٹنی کو کہا جاتا ہے مضاف لفظ اللہ مضاف الیہ ہے اضافت تشریفی ہے رَکْمٌ میں لام نفع کا کلمہ سے مراد ساری قوم اٰیَةٌ لِّغَنَّا نِشَانِیْ مراد معجزہ فَذَرْنَاهَا تَاحُلٌ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَنْسَوْهَا یُسْرًا یَا خُذْ لَكُمْ عَذَابٌ قَرِیْبٌ - فاسببیہ ہے ذَرُّوْهُ فعل امر بصیغہ جمع ہے خطاب قوم کو ہے حَا کا مرجع نَاقَةٌ یا کُلُّ فعل مضارع بحالت رفع بوجہ اس جملے کے حال ہونے کے مضارع بمعنی مستقبل و اتماری فِیْ بمعنی علی اَرْضِ سے مراد کفیت ہیں اضافت تشریفی ہے لفظ اللہ مضاف الیہ۔ وَاَوْبِیْ اِنْ تَجِبَ کے لئے عاطف ہے پہلا فعل امر تعایہ نہیں تَمَسَّوْا مَسًّی سے بنا بمعنی لَمَسَ سے چھونا مراد تکلیف دینا یُسْرًا بار بعضیت کی ہے سور مجرور بمعنی برائی تکلیف فَمَا تَزِدُّنَ اظہار نتیجہ کے لئے یا خُذْ فعل مضارع منصوب بوجہ شرط یا اِنْ مقدّمہ کے معنی اگر تم نے تکلیف دی تو پکڑے گا عذاب مستقبل کے معنی میں ہے عَذَابٌ بمعنی خدا کی فبی سزا توبین تعظیم کی ہے قَرِیْبٌ قَرِیْبٌ سے بنا بمعنی قَرِیْبٌ زَمَانِیْ یعنی زمانہ مَوْنِیَا فَحَقَّرُوْهَا فَقَالَ لَتَمْتَعُوْا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَ اَیَّامٍ ذٰلِکَ وَعَذَابٌ لَّکُمْ ذٰلِکَ فَارْتَعِبِیْ عَقَرُوْا فعل ماضی جمع ہے عَقَرٌ سے مشتق ہے بمعنی رسی کا کاٹنا یہاں مراد ہے رگیں یا پٹے کا کاٹنا حَا کا مرجع اونٹنی

فَقَالَ فَاتَّعِيبِيهِ قَالَ فَعَلْتُ مَا مَنَعَنِي وَاصِدٌ اس کا فاعل صالح علیہ السلام اگلا جملہ مقولہ ہے تَمَتُّعُوا فعل مضارع بمعنی امر عامر در اصل تَمَتُّعُوا تَمَتُّعُوا تَمَتُّعُوا مت مضاف ہو کر تخفیف محذوف ہوئی صحیح یہ ہے کہ بذات خود امر حاضر جمع ہے باب تفعیل کا مشتق سے بنا بمعنی نفع لینا فی تخریفیت کے لئے دار بمعنی گھر یا جی کم کا مزج کا فر قوم۔ ثلثہ لفظ خاص اپنے حقیقی میں ہے ایام جمع ہے یوم کی بمعنی روشن دن اور ان کی دو راتیں ذالک اسم اشارہ بعید کے لئے مشار الیہ پوشیدہ ہے بمعنی عذاب و وعدہ بمعنی مَوْعُودُ اسم مفعول غیر حرف نفی مضاف ہے بسوء مکذوب۔ اسم مفعول ہے کذب سے مشتق ہے بمعنی جھوٹ ہونا باب ضرب سے ہے یہاں فیہ پوشیدہ ہے۔ غیر کو رفع ہو چھفت ہے موصوف و وعدہ ہے نوادرات نجات سے ہے کہ کہنوزب مصدر ہے بروزن معقول مجلوز۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ يَقَوْمِ اَرَيْتُمْ اَنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَدَيْهِ مِنْ ذَنْبِي وَآتَيْنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ اِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُوْنِي غَيْرَ تَخْسِرَ بَرٍّ فرمایا حضرت صلح نے۔ اے میری قوم میں نے تم کو بہت اچھی طرح سمجھایا مگر تم نے نہ سمجھا تم اس بات کو ماننے کے لئے تیار نہیں کہ میں نبی ہوں اور خدا تعالیٰ کا خاص پیغام خالص سچا دین لے کر تمہارے پاس آیا ہوں تو اچھا اب اس طرح سمجھنے کی کوشش کرو اور خوب غور کرو اور بعد غور کے مجھ کو بتاؤ اگر تمہوں میں سچائی پر اور حقیقت بھی یہی ہے اور جو کچھ میں نے تم کو تبلیغ کی ہے وہ بالکل درست ہے۔ میرے رب کی طرف سے جی ہے اور اس اللہ نے اپنے کرم اور حکمت بالغہ سے مجھ کو نبوت عطا کی ہو جس کو تمہاری عقلیں نہیں مانتیں حالانکہ یہ حقیقت اور یقین ہے جس کو میں ہی سمجھتا ہوں۔ شک تو صرف تم کو ہے۔ لہذا تم بتاؤ کہ مجھ کو اللہ کے خطاب سے کون بچائے گا اور کون میرا مددگار ثابت ہوگا اگر میں تمہاری منت و ساجت مان کر یا تمہارے ڈرانے دھمکانے سے مرعوب ہو کر اس اللہ جل شانہ کی نافرمانی کروں۔ یا اس طرح کہ تبلیغ رسالت چھوڑ کر شرک کفر کی برائی بیان کرنا چھوڑ کر بیٹھ جاؤں اور گوشہ تنہائی اختیار کر لوں بس اپنی عبادت و ریاضت میں لگا رہوں تم ڈوبو کون بچاؤں جس ڈوبوئی عہدے اور ذمہ کے ساتھ یہاں بھیجا گیا ہوں وہ انجام نہ دوں تو تم میں سے کون ہمت والا ہے جو اللہ کے عذاب سے بچائے۔ اس لئے کہ میری خلوت نشینی میرے لئے گناہ ہے۔ ہر شخص کا گناہ اس کی ذمہ داریوں کے مطابق ہوتا ہے۔ تمہاری ذمہ داری تو صرف عبادت خدا تعالیٰ کرنا ہے مگر میری ذمہ داری عبادت کرنا بھی ہے کرنا بھی ہے تمہارا کام تو فسق کفر شرک۔ بت سازی۔ برائی سے بچنا ہے لیکن میرا کام تم کو ان تمام برائیوں سے بچانا ہے۔ تمہاری خلوت نشینی کی عبادات تم کو مفید مگر مجھ کو میری خلوت نقصان دہ۔ یا اس طرح کہ تمہاری خواہش کے مطابق تمہارے دین کو سچا کہہ دوں ذرا سوچو کہ تمہاری ان امیدوں سے جو تم نے مجھ سے لگائی ہوئی تھیں یا لگائی ہیں میرا فائدہ ہوگا کہ نقصان۔ یہ دوسرا آسان طریقہ ہے جس سے میں تم کو تبلیغ کر رہا ہوں مگر اب بھی تم سمجھنے کے قریب معلوم نہیں ہوتے۔ تمہاری عقلیں نہ معلوم تم کو کس طرف لے جا رہی ہیں مگر میں شروع سے سمجھتا ہوں کہ فَاَبْزِدُوْنِي

غَيْرَ تَحْسِبُ۔ پس تم میرے لئے کچھ زیادہ نہ کرو گے۔ سوائے اس کے کہ اور زیادہ میرا نقصان در نقصان ہوگا تمہارے ساتھ ملنے سے تو تم مجھ کو سرداری بادشاہت کا لالچ دے رہے ہو مگر میں جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ لگنے میں میرا کتنا نقصان ہے۔ ناراضی رب تعالیٰ اعمال کی بربادی عذاب عتاب ناشکری کی سزا وغیرہ وغیرہ اور غور کرو کہ جب میں تمہارے اس شرکیہ راستے کو تہا لا خسار کہہ رہا ہوں پس اگر میں خود اس میں مبتلا ہو گیا فرض مجال تو پھر تو میں دگنے گئے خسارے میں ہوں گا۔ غیر تحسب کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ نہیں الزام لگا سکتے تم مجھ پر سوائے اس بات کے کہ میں نے تم کو کہا ہے کہ تم اپنے اس شرک و کفر کی وجہ سے نرے گھائے میں ہو (کبیر - معانی - بیان - سراج منیر - قبل - صاوی) حضرت صالح کی یہ تبلیغ بہت بڑے میلے میں ہوئی تھی۔ حسب عادت مشرکوں نے معجزہ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کون سا معجزہ مانگتے ہو تو ان کے سردار جندب بن عمر و نے کہا کہ اس کا نبی نامی چٹان سے ایک موٹی تازی خوبصورت حاملہ اونٹنی پیدا ہو تب ہم سب آپ پر ایمان لائیں گے آپ نے ان سے پختہ وعدے لئے ان کے اس مطالبے کا ذکر سورۃ الشعراء میں ہے جب آپ نے یہ ایمان لانے کا وعدہ سب کفار سے لے لیا تب آپ نے نفل حاجت پڑھے اور اس معجزہ کے عطا کی دعا مانگی رہنے قبول فرمائی دیکھتے دیکھتے اسی وقت چٹان پھولنا شروع ہوئی اور پھر پھٹی۔ جس میں سے جو ان خوبصورت حسب مطالبہ دس ماہ کا حاملہ اونٹنی برآمد ہوئی تب حضرت صالح نے فرمایا وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُوهَا أَكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ۔ اور اے میری قوم یہ لو اپنا مطالبہ اللہ کی اونٹنی - اللہ کے ہونے کا مطلب یہ ہے شرافت اور فضیلت و عزت میں سب انسانوں سے بھی زیادہ ہے کیونکہ نبی کے معجزے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کے ذریعے حیران کن طریقے سے آئی ہے یا یہ مطلب ہے کہ تمام جہان کی اونٹنیوں سے انوکھی بغیر ولادت بغیر عمر سے بڑھنے والی دس مہینے کی حاملہ اونٹ کا بچہ فوراً نکل کر جننے والی بغیر اونٹ کے ملے حاملہ ہے اس کا مکمل بغیر باپ کے، لگم کا تعلق اگر ناقۃ اللہ سے ہے تو معنی یہ ہے کہ یہ اونٹنی تمہارے لئے ہے تم اس کے لئے نہیں یعنی یہ تم کو نفع اور فائدہ دے گی مگر تم نے اس کا کوئی انتظام نہیں کرنا تم کو اس کی کوئی مشقت نہیں کرنا پڑے گی اور اگر لگم کا تعلق آیت سے ہے تو معنی یہ ہیں کہ لویہ میرا معجزہ ہے تمہارے لئے نشانی قدرت ہے اب وعدے کے مطابق ایمان لاؤ۔ پس اس کی حالت پر اس کو چھوڑ دو یہ خود ہی اپنی غذا کھانا بھی پانی بھی حاصل کرتی رہے گی نہ اس کو باندھو نہ روکو نہ بھگاؤ نہ جھرو کو نہ اس کے غذا کی مشقت کرو یہ خود ہی درختوں کے پتے کھاتے گی اور ایک دن کا سارا پانی کنوئیں تالاب کا پئے گی اور تم کو اتنا کثیر دودھ دے گی کہ تم سارے قبیلے سے ختم نہ ہو سکے گا وہ قبیلے والے پندرہ سو تھے ایک روایت میں نو سو تھے۔ یہ اونٹنی خود ہی کھاپی کر بازار میں آجاتی اور ہر گھر کے سامنے آجاتی گھر والا نکلتا اور دودھ دودھ لیتا سارے برتن بھر لیتا۔ جب آخری برتن بھر جاتا تو اونٹنی کو علم ہو جاتا خود ہی آگے چلی جاتی یہاں تک کہ سارا قبیلہ دودھ حاصل کرتا اور جانے کی بھی لوگوں کو مشقت نہ کرنی پڑتی۔ نہ تلاش کرنا پڑتا نہ انتظار لوگ تندہست ہو گئے بچے اولاد موٹی تازی ہو

گئی دور درج رہتا کی نہ ہوتی اونٹنی سے فائدہ حاصل کرتے رہے مگر اپنے وعدے ایمان سے پھر گئے اور ایمان نہ لاتے۔ چند ماہ اسی طرح گزر گئے مگر چونکہ کافر تھے کافر ہمیشہ کافری ہے اس کو ایمان کی کوئی چیز گوارہ نہیں ہوتی خواہ اس میں کتنا ہی آرام کتنی ہی لذت و نفع کیوں نہ ہو۔ اسی فساد طبعیت کی بنا پر حضرت صالح کا معجزہ بھی گوارہ ہوا تو اونٹنی کے خلاف مختلف سازشیں شروع ہو گئیں کبھی کہتے اونٹنی سارا پانی پی جاتی ہے کبھی کہتے ہمارے کھیت کھا جاتی ہے حالانکہ یہ جھوٹ تھا۔ کبھی کہتے اس کے جسم سے بدبو آتی ہے کبھی کہتے اس سے ہمارے جانور ڈرتے ہیں۔ زیادہ تر یہی عذر تھا کہ یہ ایک دن کا سارا پانی پی جاتی ہے۔ ایک دن ہمارے لئے ہوتا ہے۔ یہ نہ سوچتے کہ پانی کے بدلے تم کو دودھ کتنا دیتی ہے۔ ان سازشوں کی بنا پر حضرت صالح نے احتیاطاً آگاہ فرمایا کہ خبردار اس اونٹنی کو برے ارادے سے باتھ بھی نہ لگانا۔ نہ مارنا نہ شمشکارنا۔ نہ لاشی چھڑی چلانا ورنہ بہت جلدی تم کو عذاب پکڑے گا۔ اور اونٹنی سے زیادہ بلبلا کر مرو گے یہ خبر یا بوجہ علم غیب تھی یا بذریعہ وحی الہی تھی۔ قریب سے یا مراد ذمیوی چند دن ہیں اور دنیا کا ہی عذاب ہلاکت مراد ہے یا مراد آخرت کے مقابل قریب۔ مگر پہلا قول درست ہے اگلی آیت کے مطابق ہے مگر وہ کب ماننے والے تھے جب انہوں نے پہلی تبلیغ اور اللہ رسول کو نہ مانا تو ایک اونٹنی کی کیا پرواہ کرتے اور پھر جب بدبختی سر پر سوار ہو تو عقل کب ساتھ دیتی ہے فَعَقَرُوا هَٰؤُلَاءِ فَمَا تَتَذَكَّرُونَ اِيَّاكُمْ ذٰلِكَ وَغَدَا غَيْرُ مَكْنُودٍ۔ پس ان سب نے اونٹنی کے ٹخنے کی پھلی رگیں کاٹ دیں جس سے سارا خون بہہ گیا اور اونٹنی مر گئی اور اس کا بچہ جنگل میں غائب ہو گیا۔ یا پہلے کو نہیں یعنی ٹخنے کی رگیں کاٹیں پھر ساتھ ہی گلا کاٹ کر ذبح کر دیا دونوں روایتیں ملتی ہیں۔ ذبح کرنے اور کاٹنے والا صرف ایک شخص قدربن سالف تھا مگر چونکہ سب کفار کے مشورے اور حکم سے اس نے ایسا کیا اس لئے عقروا جمع فرمایا پھر گوشت بنا کر سب نے تقسیم کر کے کھا لیا کفار کی خباثت دیکھ کر انتہائی غم و غصہ و جلال کی حالت میں حضرت صالح نے فرمایا۔ کرو عیش اپنے اپنے شہر یا اپنے گھروں یا اپنے ٹھکانوں علاقوں میں دار بنا ہے ذاریدور سے بمعنی بلاروک ٹوک پھرنا۔ چونکہ انسان اپنے گھر اپنے شہر اپنے علاقے میں بلاروک ٹوک پھرنا اس لئے حقیقتاً گھر اور مجازاً شہر و علاقے کو دار کہہ دیا جاتا ہے۔ عرب کا عام محاورہ ہے کہ شہروں کو دیا کہا جاتا ہے جیسے کہ دیار مدینہ دیار بکر صرف تین دن۔ بدھ۔ جمعرات۔ جمعہ۔ اونٹنی کا ذبیحہ چپ کر بدھ کی رات کو ہوا تھا۔ اور یہ چھپنا حضرت صالح کے خدا اور رب اور حبیب سے تھا۔ اگرچہ صالح علیہ السلام اکیلے ہی تھے مگر رب و جلال کا یہ عالم تھا کہ بڑے بڑے سردار خوشامدی بنے رہتے تھے منہ اٹھا کر بات کرنے کی جرئت نہ ہوتی تھی اور کچھ خاموشی اور حق پرستی کا بھی رعب تھا۔ صبح کو حضرت صالح نے یہ حسیبت ناک خبر سنا دی۔ یہ تین دن بھی ان کے آرام کے نہ گزرے بلکہ یہ خبر سننے ہی ان کے رنگ پیلے ہو گئے دوسرے دن سب کے رنگ انتہائی سرخ ہو گئے تیسرے دن وہ سرخی گہری ہوتی ہوتی انتہائی سیاہی میں تبدیل ہو گئی۔ آپ نے ساتھ ہی یہ فرمادیا تھا کہ وہ عذاب اب ایسا وعدہ یعنی وعید تمہارے حق میں اور وعدہ میرے حق میں بنا

چکا ہے کہ غَیْثُ مَکْذُوبٍ ہے۔ ملنے والا نہیں۔ نہ تم اس سے بھاگ سکتے ہو۔ نہ کوئی بت تم کو بچا سکتا ہے۔ اور جھٹلانے سے جھٹلایا ہوا نہیں ہو سکتا۔ نہ اس میں جھوٹ کا کوئی امکان رہا۔ مکذوب کذب سے بنا بمعنی باطل۔ یا مختلف۔ یا غلط۔ یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کے غیب کو ثابت کرتی ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پھلا فائدہ انبیاء کرام بھی رب تعالیٰ سے دُرتے ہیں۔ اور یہ ان کے ایمان کی نشانی ہے۔ جس کے پاس جتنا زیادہ مضبوط ایمان ہوگا اتنی ہی اس کو خشیت الہی زیادہ ہوگی۔ خوف خدا تعالیٰ مومن کا زیور اور روح کا حسن ہے۔ قلب کی چمک ہے۔ جب انبیاء و مرسلین حبیبیت الہی میں منگن ہیں تو ما و شما کس شمار میں۔ یہ فائدہ فَنِّ يَنْصُرُنِي الْمَلٰٓئِکَةُ پوری عبارت سے حاصل ہوا میدان محشر میں کافر خشیت الہی سے لرزاں ہوگا مگر مومن خشیت الہی میں منگن دوسرا فائدہ پچھلے انبیاء کرام کے معجزات دنیا میں ظاہر ہوتے اور ختم ہو گئے بلکہ انبیاء کرام کی موجودگی میں ہی ختم ہو گئے لیکن ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ نہیں بلکہ ہزاروں سینکڑوں معجزے اب تک ظاہر ہیں مثلاً قرآن مجید۔ اذان۔ کلمہ نماز۔ حج۔ اولیاء اللہ علماء اسلام کا وجود بھی معجزہ ہے۔ پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فائدہ فَتَقَعُکُمْ مِنْ تَحْتِیْ سَعْدٌ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام کو رب تعالیٰ قدرتی رعب و ہیبت عطا فرماتا ہے کافر کتنے تعدادی ہوں مگر خوف زدہ مرعوب رہتے ہیں اور نبی خواہ اکیلا ہی ہو مگر ہزاروں کے سامنے نہایت جرئت سے کلام فرماتا ہے اس کی وجہ ایک یہ بھی ہے کہ ان کو خوف خدا بہت ہوتا ہے۔ انبیاء کے صدقے جس مومن کو جتنا خوف خدا زیادہ ہوگا اتنا ہی اس کا رعب زیادہ ہوگا اور لوگوں کے دلوں میں اس کا وقار بڑھتا جائے گا۔ انسان تو انسان جانور بھی مرعوب ہوں گے شیخ سعدی نے فرمایا شعرا تو ہم گردن از حکم داور میسج کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو میسج

یہ فائدہ فقر واک ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام غیب جانتے ہیں یہ فائدہ ثلثۃ آیام کی پیشگی خبر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ انبیاء کرام جو بات کرتے ہیں نہایت پکی سچی اور درست و مضبوط ہوتی ہے بلکہ خدائی بات ہوتی ہے بخلاف جھوٹے نبی کے کہ اس کی ہر بات غلط اور جھوٹی ہوتی ہے۔ جیسے کہ مرزا قادیانی کی سب خبریں بکواس ثابت ہوتی رہیں یہ فائدہ غَیْثُ مَکْذُوبٍ بعد میں ٹھیک وقت پر عذاب آنے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اِنْ کُنْتُ عَلٰی بَیِّنَةٍ اَکْرِ حَفَانِیْتَ پڑھوں حرف اِنْ شک کے لئے آتا ہے شک کرنا دینی باتوں میں منع ہے اور حضرت صالح بنی ہیں اللہ کے نبی کو اپنی سچائی کا یقین ہونا چاہیے تو یہاں شک والا حرف کیوں بولا گیا؟ جواب یہاں حرف اِنْ شک کے لئے نہیں آیا بلکہ ان کفار کی رائے لینے کے لئے آیا ہے اور ان کو حقیقت حال پر غور کرنے سمجھانے کے لئے آیا ہے کہ یہ طریقہ سمجھانے کا بہتر تھا۔ اور آسان تھا۔ اور اگر شک کے لئے بھی ہو تو شک کی نسبت کفار کی طرف ہے نہ کہ حضرت صالح کی طرف۔ مشفقانہ تبلیغ کا یہ ہی طریقہ ہوتا ہے دوسرا اعتراض جب صالح علیہ السلام نے

پہندے فریب کی رکاوٹیں نہ کھڑی کرنا بلکہ اس کو میدانِ جسدی میں کھلا پھرنے دینا کہ نعماتِ الہیہ کے کھیتوں سے نور کے خوشے چرتی پھرے اور لذات کے کوؤں چشموں تالابوں سے سیراب ہوتی رہے۔ اس کو بے غیرتی کی برائی سے مت چھوٹا۔ ورنہ اسے ذخیرہ غور و فکر تم کو بے عقلی کا عذاب ایسا پکڑے گا جو قریب ہی ہو گا یہ ناقہ ضمیر انسانی قریب خدا سے منحصر ہے۔ اس کی اطاعت میں سرشار ہے۔ اسے نمود دماغ تیر اپنا قوت عقل و عمل سے ہے لیکن ضمیر ناقہ اللہ کا مشرب اور پینا عقل نظری و کشف فطری سے ہے تم پیتے ہو تو فسق و فجور کا بول و براز بنتا ہے یہ ضمیر قلبی پیتی ہے تو نور مشاہدات کا دودھ بنتا ہے جس سے تمہاری فکر و برتن بھر سکے ہیں۔ یہی شیر انوار علوم معرفت اخلاق فطری کا گنجینہ ہے شریعت و آداب کے مکھن یہیں سے نکلیں گے۔ یہ خود بدن شعور سے نکلی ہے جو ایک عجیب حرق عادت ہے فَحَقُّ دُهَاقًا لَمْ تَعْمَحُوا فِي خَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ دَعْدَاءُ غَيْرِ مُكْنَدٍ وَدَبَّ - باوجود ہر طرح کی مصیبت و تکلیف و لذت و خواری سے آگاہ کر کے پھر بھی نفس خود سر کے حکم سے دماغ پر غور کرنے ضمیر کو مردہ کر دیا تب شعور صانع نے فرمایا کہ اے ایمان کے وعدے سے پھرنے والی نمود دماغ و عقلیات اپنے پنجرہ جسدی کے دار فنا میں چند سانس نفع لے لے تین دن یوم غفلت یوم ذلت یوم حسرت پھر بلاکت قبض کا دن ہے وہ دوری رحمت کا عذاب ایسا یقینی وعدہ ہے کہ جس کو جھٹلایا نہیں جاسکتا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں اہل شرط ظاہری عقل و خرد کے باوجود جاہل بحر و بر ہیں ان کی عقلیں جہالت کے ایسے کام کر لیتی ہیں جس کا تمیازہ بھگتنا پڑتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ دنیوی خرد حقیقت کا پردہ ہے اور حقیقت الامر سے حجاب ہونا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر کوئی بیماری نہیں۔ دنیا مسکن نفس ہے دماغ کا مقر ہے مگر یہاں سے آخر مفر ہے صرف تین دن لذت فنا کا نفع ہے پہلا یوم جہالت ہے جس میں شرمندگی کی زردی ہے دوسرا دن یوم غفلت ہے جس میں خوف کی سحر ہے تیسرا دن یوم غم اللہ علیہم ہے جس میں بلاکت سیاہی ہے۔ دماغ کی ساری عقلی گتیاں فریب کاری کے جال فنا میں صرف عذاب کو بقاء ہے پس عاقل شعور پر واجب کہ مگر عذاب لگنے سے پہلے معرفتِ الہی سے جہالت کے عذاب کو اور بیداری چشم بصیرت سے غفلت دماغ و نفس کو زائل کر دے کیونکہ حجاب کے بعد پھر اس کا علاج ناممکن ہے۔ اس بار کا و صمدیت میں اگر نورِ جمال ہے تو نارِ جلال بھی ہے دماغ کو شعورِ باطنی کے ماتحت کر دو ورنہ دائمی عذابِ فراق کی نار میں جلنا ہے تفسیر روح البیان۔ تفسیر عرائس البیان مع زیادت

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صُلَحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا

تو جب کہ آیا امر ہمارا نجات دہی ہم نے صالح کو اور ان کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے
پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے صالح اور اس کے ساتھ کے

مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُ إِنَّ رَبَّكَ

سے رحمت طوف ہے ہماری اور سے ذلت اس دن۔ بے شک رب تمہارا

مسلمانوں کو اپنی رحمت فرما کر بچا لیا اور اس دن کی رسوائی سے بے شک تمہارا رب

هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝۶۷ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ

وہ طاقت والا غالب ہے اور کچڑیاں ان کو جو ظالم ہوئے صبح نے تو صبح کی انہوں

قوی عزت والا ہے اور ظالموں کو چنگھاڑ نے آیا

فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَثِيمِينَ ۝۶۸ كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا

نے یہ گھروں اپنے اٹے۔ گویا ہمیں پیش کی انہوں نے یہ گھروں خسروار

تو صبح اپنے گھروں میں گھٹنوں کے بل پڑے رہ گئے گویا کبھی یہاں بے ہمانہ تھے

أَلَا إِنَّ تَمُودًا كَفَرًا رَّبَّهُمُ إِلَّا بَعْدَ التَّمُودِ ۝۶۹

بے شک تمود کافر ہوئے رب اپنے کے خسروار درکار ہو کو تمود

سہی سو بے شک تمود اپنے رب سے ٹکر ہوئے ارے لعنت ہو تمود پر

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا سَلَامًا

اور البتہ بے شک آئے پیغام والے ہمارے ابراہیم کے پاس ساتھ خوشخبری بولے سلامتی

اور بیشک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مژدہ لے کر آئے بولے سلام

قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ۝۷۰

ہو وہ بھی بولے سلامتی ہو تو نہ ٹھہرے کر لائے کو پھڑا بھنا

کہا سلام پھر کچھ دیر نہ کی کہ ایک پھڑا بھنا سے آئے

تعلق

اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت صلح کے مناظرے

مکالمے اور دینی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا اور کفار کی نندہ۔ صٹ دھرمی۔ عناد اور گستاخیوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان

گستاخیوں کا خمیازہ بھگتنے اور برے انجام کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفار کی سرکشیوں کا ذکر ہوا کہ انہوں

نے ناقہ صالح کو شہید کر کے اور حضرت صالح کا مقابلہ کر کے یہ سمجھ لیا کہ ہم کفار بہت قوی ہیں ہمارا کوئی نہیں بگاڑ سکتا۔ یہ درپردہ حقانیت نبوت کو چیلنج تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ رب قادر و قیوم نے اس چیلنج کو قبول فرما کر عصمت نبوت اور قوت نبی کو کائنات پر ثابت کر دکھایا اور بتا دیا کہ اے کافرو تم قوی میں بلکہ اللہ ہی قوت و طاقت والا ہے تیسرا تعلق قوم ثمود نے صالح علیہ السلام کی نبوت اور حقانیت میں ظاہراً شک کیا تھا۔ جس کو دور کرنے کے لئے پچھلی آیات میں صالح علیہ السلام نے دو مضبوط دلیلیں پیش فرمائی تھیں ایک دعوت غور و فکر دوسری دلیل اودھنی کا معجزہ مگر ان لوگوں نے دونوں دلیلوں کو نہ مانا۔ تو اب اس جگہ تیسری دلیل کا ذکر کیا جا رہا ہے جو خود رب تعالیٰ اقوام عالم کے سامنے پیش فرمائی کہ عذاب سے حضرت صالح اور مومن محفوظ رہے یہ بھی ان کے حقانیت کی دلیل ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا مِمَّنْ خِذَىٰ يَوْمَئِذٍ -
 فاء تعقیبہ جاء فعل ماضی مذکر امر مرفوع اس کا فاعل نا ضمیر جمع متکلم بحالت جہتی ہے مراد عذاب نجات
 باب تفعیل کا ماضی آخری صیغہ صالحاً بحالت زبر مفعولیت کی بنا پر معطوف علیہ ہے واو حرف عطف الذین اسم موصول
 جمع مذکر کے لئے 'اَمْنُوْا' فعل ماضی جملہ فعلیہ صلہ ہے الذین موصول کا مفعل مع ظرفیت کے لئے امر اس کا تعلق نَجَّيْنَا
 سے ہو تو مع بمعنى ساتھ اگر 'اَمْنُوْا' سے ہو تو مع بمعنى معنی ان پر ایمان لائے بِرَحْمَةٍ باء سببیہ رحمۃ بمعنی کرم متون تعظیم کی
 ہے یعنی بڑے کرم سے من جا رہا بمعنی قبل یعنی طرف سے نا ضمیر کا مرجع ذات رَحْمَن الرَّحْمِمْ داو عاطفہ اگلی عبارت
 خِذَىٰ معطوف ہے اور معطوف علیہ نَجَّيْنَا کا پوشیدہ مفعول اول ہے خِزَىٰ مصدر بمعنی اسم فاعل مضاف ہے اس
 کا مضاف الیہ یوم ہے لفظ یوم مضاف ہے اذ ظرفیہ مبنیہ کی طرف بعض نحاۃ مرکب اضافی کے ظاہر کو دیکھتے ہوتے
 اس کو ایک سمجھ کر یوم کو مبنی کرتے ہوتے نصب دیتے ہیں اس کے بدلے اذ کو اضافت کا زیر دیا۔ بعض نحاۃ اہل
 کو دیکھتے ہوتے ہر دو کو جو دامتے ہیں وہ یوم کو اضافت کا زیر دیتے ہیں اِنَّ ذٰلِكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ - لفظان
 ابتدائیہ ہے اس لئے بکسر ہمزہ ہے وجہ عذاب کے لئے ذٰلِكَ ک ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع نبی کریم ہیں هُوَ ضمیر بدو وجہ
 مرفوع ہے۔ بلحاظ ما قبل خبر ان ہے۔ بلحاظ ما بعد مبتدا القوی بر وزن فعیل ہے صفت مشبہ مرکب توصیفی العزیز اس کی صفت
 ہے ہر دو خبر مبتدا اَخَذَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوْا فِیْ دَارِهِمْ جِثِیْمًا - واو سر جملہ اَخَذَ فعل
 ماضی دراصل تھا اَخَذَتْ تاء تانیث دو میں سے ایک وجہ سے گر گئی یا تو اس لئے کہ اس کا فاعل صیغۃ مونث لفظی مجازی
 ہے اس کے لئے مذکر فعل ہی آسکتا ہے جیسے فَكَلَعْتُ وَفُلَعْتُ الشَّمْسُ اَوِیَا الَّذِیْنَ مَفْعُول بہ کے فاعل کی وجہ سے ظَلَمُوا فعل
 ماضی الذین کا صلہ ہے الصَّيْحَةُ صَبَیْحُوْا مصدر بمعنی مبالغہ کا مونث ہے بمعنی چیخ چنگھاڑ۔ انسانی بلند آوازی کو اردو
 میں چیخ کہا جاتا ہے حیوانی بلند آوازی چنگھاڑ کہا جاتا ہے بوجہ مشابہت برعکس مستعمل ہے یہاں چنگھاڑ مراد ہے فَاصْبَحُوا

فار سبب ہے اَصْبَحُوا فعل ماضی صبیح سے مشتق فعل ناقص زمانی ہے یعنی بوقت صبح عذاب آیا اور فوراً حلاکت ہوئی فی ظرفیہ دیا ر جمع ہے دار کی مراد چار دیواری بئیمین جہنم سے بنا اسم فاعل بصیغہ جمع ہے لغث معنی ہے گھٹنوں کے بل اونڈھے کرنا بشکل مجرور کان لَمْ یَعْمُوا ذابہ فار کان تشبیہ اُن کے ساتھ مل کر بنا ظم ضمیر اسم اُن پوشیدہ ہو گیا بدیں وجہ اُن عکس شدہ گر گیا اور ساکن ہوا لَمْ یَعْمُوا نفی مجرور معنی ماضی غنی سے بنا معنی عیش سے رہنایاں مراد ہے مطلقاً قیام فی ظرفیہ صا کا مرجع دبار اِنَّ سَمُوذَ کَعَزَّوْا رَبَّهُمْ اَلَا بُعْدًا اِلَیْہُمْ سَمُوذَ - اَلَا حَرْفِ تَنْبِیْہِ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِیْقِ مُتَوَذِّہِ اس قوم کے جد اعلیٰ کا نام اس اعتبار سے یہ غمی عَلَم ہے لہذا غیر منصرف اب یہ قوم کا نام ہے لہذا منصرف بدیں وجہ بعض نے زبر پڑھا بعض نے زیر کَفَرُوا یہ جملہ خبر اِنَّ ہے رَبَّنْمُ رب معنی اللہ تعالیٰ ظم ضمیر جمع کا مرجع ثمود قوم ہے جو معنی جمع ہے اگرچہ لفظاً واحد ہے - اَلَا یہ جملہ یا خبر یہ ہے یا انشائیہ ہے اگر انشائیہ ہے تو بدو علم ہے بَعْدُ یعنی رکت دوری مصدر مفعول مطلق ہے - معنی مصدری میں استمرار ہے ثمود لام جار معنی مفعولیت وَ کَفَرُوا بِحَاثِ رُسُلُنَا اِبْرٰہِیْمَ بِالْبَشْرِی وَاُوٰسْتِیْنٰ فِیْہِ کَمَا نَقَصَ شُرُوعَہَا لَام تاکید قَدْ جائت ماضی قریب معنی بے شک رُسُل جمع ہے رسول کی معنی قاصد جمع مکثر کی وجہ سے جائت مؤنث ہوا - نا سے مراد اللہ تعالیٰ ابراہیم غمی علم ہے غیر منصرف ہے بحالت نصب ہے واصل متعالیٰ ابراہیم حرف جر محذوف ہوا با بشری بار معنی مع بشری بروزن فعلی مصدر ہے معنی بشارت خوشخبری نہ کہ بروزن دنیا - قَالُوا سَلَامًا قَالُوا کا فاعل رُسُل ہے سَلَامًا مفعول مطلق ہے فعل محذوف کا یہ مقولہ جملہ فعلیہ ہے - قَال سَلَامٌ قَال کا فاعل حضرت ابراہیم ہیں سَلَامًا مصدر مبتدا ہے اس کی خبر پوشیدہ ہے واصل تھا سَلَامٌ دَامٌ عَلَیْکُمْ یہ جملہ اسمیہ ہے اس میں دوام پایا جاتا ہے - تنوین تعظیم کی ہے یعنی بڑا سلام خَدَا لَیْسَ اَنْ جَاءَ بِحِجْلِ حَنِیْذٍ فاتعقیبہ ما تَیْسَ فعل ماضی منفی بُعْثَ سے مشتق ہے معنی دیر کرنا ٹھہرنا سوچنا - یاں پہلے معنی مروا ہیں اس کا فاعل حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان مصدر یہ مفعول بہ پورے جملے کے ساتھ جَاءَ فعل ماضی لاو جار متعلق ہے جَاءَ عَجَل گاتے کا مذکر محبہ قریب جوانی کے حنیذ بروزن فعیل معنی مفعول جیسے قتیل معنی مقتول مراد پتھر کو بطور قوا استعمال کر کے اس پر تلا ہوا خود اپنی ہی جری میں -

تفسیر عالمانہ

قَدْ جَاءَ اَمْرُنَا بِحَبْرٍ صَا لِحًا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ذِیْنَ خِیْزٍ یَّوْمَئِذٍ اِنَّ رَبَّکَ هُوَ

الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ تو اس فاعل نا شکری قوم پر جب آیا ہمارا عذاب یا فیصلہ عذاب بچا لیا ہم نے اپنے

پیارے بندے صالح کو اور ان کے صحابہ کو جو ایمان لا چکے تھے - یا جو ان پر ایمان لا چکے تھے - یا جو ایمان والے ان کے ساتھ رہتے

تھے - یہ تین تفسیریں اس لئے ہیں کہ مَعَهُ کا تعلق یا بَحْرِیْنَا سے ہے یا اٰمَنُوْا سے یا صَالِحًا سے اگر اٰمَنُوْا سے تعلق ہے تو مع معنی

ملی ہے یعنی صالح پر ایمان لاتے اور چونکہ نبی پر ایمان لانا ہی خدا تعالیٰ پر ایمان لانا اس لئے مَعَهُ فرمانا درست ہے - اس تعلق

میں مع اپنے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ معیت زمانی نبی اور امتی کے ایمان میں محال ہے اگر اس مَعَهُ ظرف و منظوف کا

تعلق بَحْرِیْنَا سے مانا جائے تو نجات میں معیت زمانی و مکانی درست ہے کیونکہ حقیقت کے مطابق ہے اگر مَعَهُ کا تعلق صَالِحًا

سے مانا جاتے تو مطلب ہے کہ ان کے ساتھی مسلمان۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ اور حکیم الامت نے یہ ہی معنی مراد لئے۔

دکنز الا بیان ولور العرفان) بچایا ہم نے اپنی رحمت کے ذریعے جو خاص ہماری طرف سے تھی بغیر کسی استحقاق کے۔ بڑی عظیم رحمت سے۔ تنزین تعظیمی ہے۔ بعض نے کہا کہ رحمت بنسبت صالح علیہ السلام سے مراد نبوت ہے اور باعتبار مومنین کے ایمان

ہے مگر یہ قول قوی نہیں۔ مراد کرم خداوندی ہی ہے اور بچایا ہم نے ان سب کو اس ذلت یا پریشانی یا رسوائی سے یا اس

طرح کہ وہ عذاب ان مومنوں کو نہ دکھایا نہ سنایا۔ تاکہ اس حیبت ناک منظر کو دیکھ کر نہ گھبرا اٹیں نہ پریشان ہوں۔ یا اس طرح

کہ جس عذاب سے بچایا وہ ٹرا خیزی اور رسوائی والا تھا۔ اس کی وجہ سے وہ دن بھی وہ گھڑیاں دماغیتیں بھی بری ہو گئی تھیں ہم نے

پورے دن سے ان کو روپوش کر کے بچا لیا۔ اور اس طرح کرنا اللہ کے لئے کچھ مشکل نہیں کیونکہ بے شک اسے پیارے حبیب

آپ کا رب وہی بہت قوت والا ہے کہ عذاب آیا کفار کو مٹایا۔ اور گزر گیا۔ مومنین ذکر الہی میں اس طرح غمور ہوئے کہ ان کو

پتہ بھی نہ لگا۔ یہ سب اس کی قوت و قدرت کے کرشمے ہیں اور یہی عذاب کفار پر اس طرح دندانا ہوا آیا کہ کوئی اس کو روک

نہ سکا۔ کیونکہ بھیجنے والا عزیز و غالب ہے دشمنوں پر۔ اس جملے میں پہلے عذاب یا اس کے فیصلے آنے کا ذکر کیا پھر نجات کا

اس کے بعد آئندہ آیات میں عذاب کی نوعیت کا ذکر ہوا اس لئے کہ نجات مومنین زیادہ اہم ہے حلاکت کفار سے۔ کچھ مفسرین

فرماتے ہیں کہ قرمن خیزی سے پہلے نجینا پوشیدہ ہے۔ بعض نے فرمایا کہ پہلے نجینا پر عطف ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ معطوف ملکہ کسی کو بنایا نہیں جکتا۔ بنی

کو متعلق بنایا جاسکتا ہے کیونکہ واؤ موجود ہے۔ اس لئے ایک نجینا پوشیدہ ماننا زیادہ درست ہے۔ واؤ ابتدائہ بن جلے گی۔

جنہوں نے پہلے نجینا پر متعلق مانا ہے وہ کہتے ہیں کہ واؤ زائدہ ہے مگر یہ بصریوں کے خلاف ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ واؤ زائدہ

ہونا ناجائز ہے (الانصاف) ایک قول ہے کہ خیزی سے مراد عذاب آخرت ہے اور مقصد کلام ہے کہ یہاں بچنا علامت ہے وہاں

کے عذاب سے بچنے کی۔ تب یہ کلام تشبیہی ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ خیزی سے مراد شرمندگی ہے کہ اگر چوتھے دن عذاب نہ

آتا تو مسلمانوں کو اور صالح علیہ السلام کو کفار کے سامنے شرمندہ ہونا پڑتا۔ وہ مذاق اور خوشی سے تالیاں بجاتے۔ لیکن چونکہ ہمارے

نبی کی زبان پاک سے نکل چکا تھا کہ تین دن بعد عذاب آئے گا ہم نے اپنے سارے قانونوں کو توڑ کر نبی کی بات رکھ لی اور

اس دن کی رسوائی سے بچا لیا کیونکہ ہم کو جہان یا جہان کا قانون پیارا نہیں ہم کو تو اپنا نبی پیارا ہے۔ قانون تو نبی کی اداؤں سے

جوشب کو کہہ دیا دن ہے تو دن نکل آیا

بنتے ہیں۔ ع

جو دن کو کہہ دیا شب ہے تو۔ رات ہو کے رہی

یہ تو نفی ہمارے نبی اور ان کے صدقے مومنوں کی نجات کا ذکر۔ ہم نے کافروں کو کیسے مالا۔ صبح ہی کا وقت تھا کہ ذَاخَذَ الَّذِينَ

ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي رِيَابِهِمْ جَبِينِينَ۔ اور کہہ دیا ان لوگوں کو جنہوں نے اپنی جانوں یا اپنے ساتھی کافروں

کو گمراہ کر کے ان کی جانوں پر یا مسلمانوں غریبوں پر ظلم کیا تھا وہ ایک روایت کے مطابق چار ہزار تھے اتنے ہی ان کے مومن

ہو گئے تھے دھاوی کریمک دارچین نے جو مصیبت میں چنگھاڑ کی مثل تھی یا حضرت جبرئیل کی آواز تھی یا آسمان کی طرف سے

بجلی کی کڑک کی طرح تھی جس کی گونج ایسی تھی کہ ہر طرف سے بجلیوں کے کڑکے معلوم ہوتے تھے۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان کی طرف سے ایک ہی چنگھاڑ ماری وہ گونج کی صورت میں کئی طرف سے آئی اور آنا فنا تمام کفار کو ختم کر دیا۔ اس چیخ سے زلزلہ بھی پیدا ہوا اس لئے اس کو زلزلۃ کہا گیا ہے۔ جیسا کہ اعراف میں ہے فَاتَّخَذَتْهُمْ الزَّلْزَلَةُ۔ یعنی اتنی سخت چیخ تھی کہ زمین بھی دھل گئی تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ افراتین دنوں میں خوف ہے اپنے گھروں سے نہ نکلے بلکہ قبر نما گڑھے کھود لئے تاکہ اس میں چھپ جائیں قدرت نے خود ان سے ان کی قبریں کھدوالیں کہ مسلمان کہاں تک ان کو دفن کریں گے نہ کریں تو قلعہ پھیل جاتے جب چوتھا دن ہوا تو سورج نکلنے تک کوئی عذاب نہ آیا سب خوشی خوشی مذاق اور دل لگی کرتے ہوئے گھروں سے باہر نکل آئے تو یکدم حضرت جبریل اپنی اصلی صیبت ناک شکل میں نمودار ہوئے سر آسمان تک بہت سے پر پر سفید دانت پروں میں مختلف رنگ اس خطرناک شکل کو دیکھ کر پھرائے پاؤں گھروں کو بھاگے اور ان ہی قبر نما گڑھوں میں جا گئے تب چیخ آئی تو سب کے سب ایک دم گر گئے اور زلزلے سے تمام مکانات ایسے گر گئے کہ وہ بستی ایک ویران میدان چٹیل نظر آنے لگے۔ صرف مسلمان اپنے مکانوں میں محفوظ رہے۔ اس قول میں یہ عذاب اشراق کے وقت آیا۔ جب عذاب ختم ہوا مسلمان اس بستی سے باہر آئے تو دیکھا کہ اَنْبَعَثُوْا صبح ہی صبح اوندھے پڑے ہوئے ہیں فی دیا رہم اپنے گھروں میں دیا جمع ہے دارک۔ اصلی معنی میں ہے یعنی گھروں میں جا نہیں جتے۔ اس سے ام فاعل ہے۔ یعنی اس طرح اوندھے پڑے تھے جس طرح خرگوش پڑے ہوتے ہیں پر نکال کر۔ کچھ لوگ سمجھے شاید زندہ ہیں مگر حرکت نہیں کرتے قریب جا کر معلوم ہوا کہ مردہ ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ تعداد کفار کتنی تھی بعض نے کہا پندرہ سو تھی بعض نے نو سو بعض نے چار ہزار بتائی ہے۔ بعض نے کہا کہ مسلمانوں کی تعداد چار ہزار اور کافر پندرہ سو تھے۔ بعض نے کہا کہ قوم ثمود آٹھ ہزار نفر پر مشتمل تھی۔ ان میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ مکانات پندرہ سو تھے ان میں آٹھ ہزار افراد قوم ثمود تھے جن میں صرف امراء و سردار نو سو تھے (بیان و صاوی) عذاب کے بعد اکثر مردے مٹی پتھر میں دفن ہو چکے تھے کچھ ظاہر رہ گئے جن کو دیکھ کر ان کی موت کا طریقہ و کیفیت معلوم ہوئی۔ دور سے دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا بڑے سکون سے پڑے ہیں۔ کبیر نے فرمایا کہ ہوا بھی تیز تھی۔ مطابقت اس طرح ہے پہلے چیخ آئی جس سے سب کا فریک لخت مڑ گئے پھر اس چیخ کی سختی سے زلزلہ آیا جس کے جھٹکے سے مکانات گرے پھر ہوائے ان پر مٹی ڈال کر ایسا برابر کر دیا کَانَ لَحْدٌ یَغْتَوِجِرُ۔ گویا وہ قوم یہاں کبھی آباد ہی نہ تھی۔ یَغْتَوِجِرُ۔ غَنْوُ یا غْنُو سے بنا ہے جس کا معنی عیش کرنا امیر دولت مند کو غنی اسی لئے کہتے کہ اپنے اختیار سے عیش کرتا ہے۔ یہاں مراد زندگی گزارنا ہے اِنَّ لَئِنْ لَّمْ نُدْخُلْکُمْ فِیْہِ اَوْ لَا نَخْلُصْکُمْ اِنَّکُمْ لَیْمَشْمُوْنَ۔ غور کرو کہ بے شک قوم ثمود نے کتنا سخت اپنا نقصان دائمی کیا کہ اپنے رب کا کفر کیا۔ اس طرح کہ اس کی وحدانیت کا لاشریک ہونے کا انکار کیا اس کے پیارے نبی کی گستاخی کی۔ پس اسے موجودہ لوگوں کو تم کو تنبیہ اور ڈرنا عبرت دلانا اور آئندہ نسلوں کو یہ خبریں سن کر اپنے ظلموں کفروں سے بچانا۔ غور کرو کہ کیسی حلاکت ہوئی ثمود کی۔ یا سوچو کہ کیسی بد دعائیں ملیں انہیں ہر طرف سے یہ کہ تباہی ہو ثمود کی یا دائمی عذاب ہو اس کو یا رحمت سے دوری ہو ابد الابد تک اس بد بخت قوم کو ان کے کفر خدا اور تکبر نبی

اور استہزا مومنین۔ عقرب ناقہ کی وجہ سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہ غزوہ تبوک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ فرمایا اسے لوگو انبیاء کرام زیادہ مطالبے ٹھیک نہیں۔ دیکھو قوم تمود نے مطالبہ کر کے اوٹنی حاصل کی پھر اس کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ تین قصے ہوئے جن میں اللہ کے رسل فرشتے عذاب لے کر آتے چوتھا قصہ اس طرح ہے کہ۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا أَقَالَ مَوْلَاكُمْ هَٰذَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَقَدْ أَخْلَوْا بِالْإِلهِ إِنَّهُمْ لَخَالِفُونَ مِثْلَ الْآلِهَةِ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا بِمَا كُنَّا فِيهِ كَافِرِينَ

والے فرشتے خوبصورت لوگوں کی شکل میں ان کی تعداد میں پانچ قول ہیں عتین فرشتے جبرائیل میکائیل اسرافیل ان تین کے ساتھ سات اور سات ان تین کے ساتھ نو اور سات صرف جبرائیل انکے ساتھ نو اور گیارہ اور فرشتے حضرت جبرائیل کے ساتھ بارہ دوسرے ملائکہ عذاب (مظہری) ابراہیم علیہ السلام کے پاس۔ یہاں عتد یا الی پوشیدہ ہے خوشخبری کے ساتھ اس وقت حضرت ابراہیم کی صرف ایک ہی بیوی حضرت سارہ تھیں بوڑھی تھیں لا ولد تھیں یہ بشارت حضرت انحنی اور ان کے بعد حضرت یعقوب و دو بیٹوں کی تھی یا قوم لوط کی تباہی کی خوشخبری یا دونوں چیزوں کی خوشخبری تھی۔ کیونکہ کفار کی موت مومن کے لئے خوشخبری ہوتی ہے۔ ذاتی دشمن کی موت پر خوشی منع ہے (کتب فقہ) فرشتے بولے اے ابراہیم ہم نے تم پر سلام بھیجا ہے۔ یہ لفظ سلاماً منصوب ہے جملہ فعلیہ ہے۔ فعل سَلَّمَ پوشیدہ جملہ فعلیہ دوام کو نہیں چاہتا ہے مطلب ہے اب تم پر سلامتی ہو حضرت ابراہیم نے جواباً فرمایا تم پر بھی سلامتی ہو ہمیشہ یہ کلام جملہ اسمیہ ہے مبتدا ظاہر ہے سلام اس کی خبر قائم یا ثابت علیکم پوشیدہ ہے معنی ہے تم پر ہمیشہ ہی سلامتی ہو جملہ اسمیہ استمرار کو چاہتا ہے۔ مسئلہ۔ سلام کا جواب سلام سے بہتر ہونا چاہئے یہ سنت ابراہیمی ہے۔ سلام سب فرشتوں نے کیا جیسا کہ قالو کے جمع سے ثابت ہوا۔ مگر جواب صرف ابراہیم علیہ السلام نے دیا۔ کیونکہ نوکر غلام اندر کام میں مشغول تھے اور بیوی اگرچہ ساتھ ہی پر دے موجود تھیں عورت کو جواب دینا منع ہے یا یہ کہ جس کو سلام ہو وہی جواب دے یہ خاص مجلس کا حکم ہے عام مجلس میں چونکہ سلام سب کو مشترکہ ہوتا ہے اس لئے جو چاہے دے (کتب فقہ) ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی فَنَابِئَتْ کچھ زیادہ نہ ٹھہرت تھے کہ آگیا پتھروں کے تو سے پر بھنا ہوا۔ بچھڑے کا کچھ حصہ حسب ضرورت۔ بالبعثیت کی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کے خادم لے آئے جو یا قرآن مہمانوں کے لئے ہی پکایا گیا تھا یا پہلے سے تیار تھا ان کی خاطر کے لئے پیش کیا گیا۔ بعض نے کہا ہے کہ پورا سالم بچھڑا لے آئے تھے کیونکہ مہمان زیادہ تھے۔ چونکہ حضرت ابراہیم مہمان نواز بہت تھے اس لئے مہمانوں کو دیکھتے ہی بچھڑا تیار کرنے کا حکم دے دیا ان میں ذرا غور نہیں فرمایا ورنہ پہچان لیتے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریم کی بات کو رائیگاں نہیں جانے دیتا نہ قوم کے سامنے شرمندہ کرتا ہے بلکہ نبی کے منہ میں جو بات بھی نکلے فوراً پوری فرما دیتا ہے یہ فائدہ خدزی یونینڈ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر مئی کے ڈھیر ہیں اور مومن قیمتی موتیوں کی ڈبیر اسی لئے کافروں کو ہلک کر دیا جاتا ہے اور مومنین کو بچا لیا جاتا ہے یہ فائدہ نجدینا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کافر کی موت بشارت ہے کیونکہ

وہ دشمن خدا ہے۔ اسی طرح دشمن نبی کی موت پر خوشی کرنا بھی اچھا ہے۔ یہ فائدہ بشریٰ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ سلام کا جواب سلام سے بہتر ہونا چاہیئے۔ دیکھو حضرت ابراہیم نے سلام جملہ فعلیہ کے جواب میں جملہ اسمیہ فرمایا جو فعلیہ سے بہتر ہے اب جواب میں درجۃ اللہ کہہ دینا چاہیئے اگر سلام کرنے والا ورحمۃ اللہ بھی کہہ دے تو جواب میں تیسرا لفظ قرآن کا کہہ دینا چاہیئے پانچواں فائدہ عورتوں کو جائز نہیں کہ اجنبی مردوں کو سلام کا جواب دیں۔ یہ فائدہ قال کے واحد ہونے سے حاصل ہوا۔ بات بھی بلا ضرورت کرنی منع ہے کہ اس میں فتنہ ہے چھٹا فائدہ نبی پر مل کر سلام بھیجنا سنت ملائکہ ہے لہذا جائز بلکہ مستحب عین ثواب کے لائق یہ فائدہ قالوا سلاماً جامع فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

سیاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں اخذ کا فاعل ضمیمہ ہے حالانکہ اخذ فعل مذکر یہ کہ فاعل کے درمیان جب کسی مذکر کا فاصلہ آجائے تو مونث فاعل کے لئے مذکر فعل جائز ہے۔ کیونکہ یہ فاصلہ تاہ تانیث کے عوض ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ یہاں ضمیمہ بمعنی ضیاع ہے۔ اس صورت میں اعتراض ختم ہو جاتا ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَلَقَدْ جَاءَتْكَ فَقَدْ جَاءَتْ کہ دینا کافی تھا۔ فَقَدْ کی زیا۔ تی بے فائدہ ہے جواب بے فائدہ نہیں بلکہ لام تاکید کے لئے آیا اور قد امید و توقع کے لئے اور مقصد یہ ہے کہ اسے سننے والے ابھی ان عبرت ناک واقعات کا سلسلہ جاری ہے۔ اگلی عبارات میں مزید قصوں کی توقع رکھو تیسرا اعتراض حضرت ابراہیم نے سلام کیوں فرمایا السلام کہنا چاہیئے۔ جواب نکرہ کمال اور مانع کو مفید ہے۔ معرف باللام سے یہ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ اور پھر یہ کہ نکرہ پر متون تعظیم کی آسکتی ہے معرفہ پر نہیں اور نیز یہاں مبتدأ بنانا تھا۔ نکرہ جب موصوفہ ہو تو مبتدأ بن سکتا ہے بخلاف معرفہ کے کہ وہ صرف ملیت کا فائدہ دیتا ہے۔ نکرہ کہہ کر یہ بتایا کہ اسے فرشتہ تو تم پر بہت عظمت والا ہے حد بہت زیادہ سلام ہوں۔ اور ہمیشہ ہوں کیونکہ یہ کوئی معمول سلام نہیں نبی فیصل اللہ کا سلام ہے چوتھا اعتراض پھر ہم نماز میں اور بعد نماز السلام علیکم۔ الف لام کے ساتھ کیوں کہتے ہیں؟ جواب وہاں معرف بولنا اپنی نسبت سے ہے یعنی میرا سلام تم پر ہو۔ نکرہ میں تہنیتیں نہیں ہو سکتی اور حضرت ابراہیم کا سلام نکرہ اس لئے تھا کہ اسے معافیہ فقط میرا سلام نہیں بلکہ ہم سب گھر کی طرف سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَلَّمَ حَلَّةَ أَمْرًا بَحْتِنَا صَلَاحًا دَلِيلًا أَمْرًا مَوَاحِدَةً بِوَحْدَةٍ قِتَادَ مِنْ حَزْمٍ بَوَهِيدٍ رَشْدًا ذَلَّتْ هُوَ الْقَوَى الْعَبْدُ مَذْكُورٌ قانون فطرت کے مطابق جب ہمارا فیصلہ ازل آیا تو محبت کے جام پلا کر سرور کی نعمتیں کھلا کر نجات دائمی دی ہم نے شعور صالح اور اس کے فرمانبردار مومن اعضاء ظاہری کو جو ہر ظلم ناسوتی اور شرطا فوقی کے بر داشت کرنے میں اس کے ساتھ رہے اور کسی وقت بھی شعور کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑا ہم نے اپنے طرف سے رحمت مشفقانہ کے ذریعہ بچالیا اور اس ذلت غرور کے دن رسوائی سے ہٹالیا اسے مجمع انوار مخزن اسرار محبوب گردگار بے شک تیرا رب تعالیٰ ہی ہر زمانے میں قوت دینے اور لینے والا ہے اور سب قوتوں کا مالک ہے تمام مکش و معرور اس کے سامنے

مغلوب و عاجز کیونکہ وہ ہی غالب اور عزیز ہے اپنے بندوں کو وصل کی خاطر طہور سے غموں پرست ہے۔ خود پرست و خود سرگرم مجبور کرتا ہے مقصور و مجبور کی مدت حیات فقط تین دن ہے اور مخمور انسنت کی نجات کا سبب بقائیک۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں بندے چار قسم کے ہیں ماعوام کا لانعام یہ نفس کی حدود وغیر متعینہ اور دماغ سرکش کے وعدوں سوچوں میں جکڑے ہوئے بے بس پڑے جب تک ان کا حال نہ ٹوٹے مثل غلام کے نفس کے حکم اپنے فائدے کی خمیر کو مردہ کرتے رہتے ہیں ان میں سے بعض خوش قسمت شعور کے دامن میں پناہ لیتے ہیں اور اکثر راہ مستقیم سے بھیٹنے کے بجائے ہی ہلاکت کی موت مر جاتے ہیں ماساک منزل عشق یہ لوگ ہر بھیٹے مسافر کو اپنے ساتھ راہ شوق ولذت کشاں رواں دواں لئے چلے جاتے ہیں یہاں تک منزل رحمت خاص پہنچ کر خود بھی اور ان کے ساتھی بھی نجات دائمی پاتے ہیں پھر بھیٹے مسافرانہ قسمت پر ناز کرتے کہ رحمت رب کرم کی خاصہ عنایت سے کیا مرشد راہنما پایا ما مجنون جس نے دماغ پر فتور کے کنسے پر چل کر دین و دنیا کی رسوائی و ذلت کے خسار لئے داہن عقل و شعور کو چھوڑا ضمیر کو قتل کر کے ہر طرح کی بھیٹکار پائی ما مغدوب جس نے ضمیر کے شیریں دودھ سے شراب دیدار کا خمار حاصل کر کے دامن شعور میں آرام پایا اپنے مرشد کے دروازے ہر طرح سکون پاکر ذکر خدا کی رسی سے خود کو بانڈھ کر سکون ابدی پایا اور رحمت کے گوارے چین پالیا اور ظلم بیوت سے نکل گیا۔ سی وہ لوگ خوش بخت ہیں جنہوں نے سکوت و خدمت کو لازم پکڑا عوام ان کو مبہوت و دیوانہ سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں یہ عقل بیدار کے مالک ہیں اور بنیادی قوت والے ہیں۔ ان مردان خدا کوئی نجات ہے ان کا شعور صالح ہے ان کا بدن ناقص ہے ان کا شعور وصل کی غذاؤں میں ان کا بدن فاقے میں۔ شعور کو آفات ابلیس سے نجات ہے لیکن بدن زخموں سے چور ہے۔ شعور کو ازار نہیں۔ اس لئے کہ نوریز دانہ کفار کے فریب شکنی پیڑی باتوں میں آنے والا نہیں یہ امتحان و ابتلاء واجماع ہے کہ اس کو بدن خاکی تن فاقہ عطا کیا اے نفس امارتن اولیاء کے نانے کا غلام بن جانا کہ معصیت و معیت شعور کے ساتھ تجھ کو بھی نجات دائمی ملے گی نفس و دماغ اس راہ خیر کو نہیں پکڑتے بشر کو نہیں چھوڑے لہذا **وَاحْذَرُوا النَّفْسَ الْكَافِرَةَ** فَاصْبَحُوْا فِيْهَا بِمَا رَزَقْتُمْ مِنْكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ **وَإِذَا كُنَّا لِلْمَوْتِ قَدَمًا وَادَّخَلَ الْجَنَّةَ أُولَىٰ الْأَرْوَاحِ** ان نفسانیات کو جنہوں نے شک و تردد و قلق و اضطراب کا ظلم کر کے شعور صالح کی نصیحت و دعوت کو نہ مانا قبر کی چنگھاڑنے تو اپنے دیار فنا میں ایسے ہلاک ہوتے گو یا کہ کبھی قالب جسمی میں یہ فتنہ دماغ تھے ہی نہیں۔ اب سکون بدنی نصیب ہوا۔ خبر دار نمود مبتکرین نے اپنے اپنے ہی مرتبی اعلیٰ اور موجب اکرم کی کفران نعمت کیا۔ خبردار نفس پرست نمود دماغ کو فنا اور ہلاکت کی دوری ہے۔ عقل خود سرا اور اس کے صفات کی ہلاکت صاعقہ اور غلاب بعد سے ہوتی ہے مگر جو مردان حق حرم شریعت میں آگئے وہ قرب کی جنت پا کر فراق کی بعد سے بچ گئے ساکنان ناسوقی چار قسم کے ہیں مصلح احل قرب جن کو رب تعالیٰ نے ارگ چن لیا ان کی پہنچ رضا کے گلستاں خوشنودی کے چمن میں بغیر عمل و کسب سے مصلح بعیدہ اللہ سے دور ہو کر اغیار میں مشغول ہو گئے ان کا کچھ علائق نہیں لہذا فنا کی دادی میں ایسے غرق ہوسنے کہ نشان تک نہ رہا تا اہل لائق ہواجولتے ہیں پڑے سے اصل مقصد تک نہ پہنچے راستے کو مقصد و منزل سمجھ گئے مصلح طبع جن کو راستہ منزل دونوں کا

پتہ نہ لگا۔ وَلَقَدْ جَاءَتْ دُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِآبَشْرَاهِیْ قَالُوا اسْلُمْنَا قَالُوا قَدْ لَدَتْ أَنْ جَاءَ بِجِلْبَابٍ حَبِیْذٍ اِلَیْہِ بے شک
اُسے سلطان جبروت اور انوار ملکوت اور سناء جمال اور سر جلال سے ہمارے قاصد خلیل فواد کی طرف جو گوشہ قلب کے
گوارہ محبت و خلعت میں غور یا ضمت اور شوق وصل میں تھا بشارت کشف جمال کے ساتھ ہمارے رسول آتے تو سارے قاصد
بولے اے خلیل ظاہر تمہاری خلعت دائمی اور اصطفاء ابدی کو بھکا کا سلام ہے خلیل فواد و محبوب اسرار نے فرمایا تم کو بھی سرور
و اکرام کا سلام محبت انوار میں کچھ دیر نہ گزری کہ جگر مذہب و بخود ہی روح مجروح الفت نفس مبذول ناسوت کا بچھڑاؤن
شکر سے آتش عشق پر بجنا ہوا طباق محبت میں سجا کر مہمانانِ قدس کی ضیافت میں رکھا تاکہ یہ انوار بیچنے والے خالق حقیقی کے
مہمانوں کا اکرام ہو۔ یہ باطنی اکرام اور ضیافت ہی طریقہ اولیاء محبوبین ہے۔

فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ

تو جب دیکھا ہاتھوں کو ان کے کہ نہیں پہنچتے طرف اس کی خیر جانان کو اور اندیشہ کیا طعن
پھر جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ کھانے کی طرف نہیں پہنچتے ان کو اوپر ہی سمجھا

مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ

سے ان کی خوف میں بولے وہ مہمان نہ ڈرنے بے شک ہم بھیجے گئے ہیں طرف قوم
اور جی ہی جی میں ان سے ڈرنے لگا بے ڈرے نہیں ہم قوم لوط کی طرف بھیجے گئے

لُوطٍ ۖ وَأَمْرُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ

لوط کے امراں کی بیوی کھڑی تھیں وہ ہمیں تو بشارت دی ہم نے ان کو کہ اسحاق
ہیں اور اس کی بی بی کھڑی تھی وہ ہنسنے لگی تو ہم نے اسے اسحاق کی

وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ۚ قَالَتْ يَوَيْلَتِي ۖ أَلِدُ

اور سے بعد اسحاق کے یعقوب کی بولیں ہائے تعجب کیا جنو نکلیں
خوشخبری دی اور اسحاق کے بچے یعقوب کی بولی ہائے خرابی میرے بچہ

وَأَنَا عَجُوزٌ ۖ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ۚ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ

عجلا نکریں بوڑھی ہوں اور یہ میرے خاوند بوڑھے بے شک یہ البتہ چیز ہے
بوگھا۔ اور میں بوڑھی ہوں اور یہ میرے شوہر بوڑھے بیشک یہ تو اچھے کی بات ہے

عَجِيبٌ ۞ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحِمَتُ اللّٰهِ

عجیب فرشتے ہوئے کیا تمہارے تعجب کیا ہے امر اللہ کے رحمت اللہ کی

فرشتے ہوئے کیا اللہ کے کام کا اپنا کرتی ہو اللہ کی رحمت

وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ۞

اور برکتیں پر تمہارے اے اہل بیت بے شک وہی سب تعریفوں بزرگیوں والا

اور اس برکتیں تم پر اسے گھر والو بے شک وہی سب خوبیوں والا عزت والا

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں اس سلسلے کی چوتھی حکایت کا ذکر ہوا کہ حضرت ابراہیم کے زمانے میں کافر قوم نے کیسی کیسی بیہودگیاں کیں اور ان پر کیسے کیسے عذاب آئے۔ اور اور عذاب کے فرشتے اس طریقے سے بھیجے گئے کہ حضرت ابراہیم بھی پہچان نہ سکے یہ ایک تعجب خیز بات تھی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ فرشتوں کا بھیس بدل کر آنا اتنی حیرانی اور ڈرنے کی بات نہیں۔ اس سے زیادہ حیران کن تو بڑھاپے کی اولاد ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت و رحمت سے تو وہ بھی بعید نہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ان کافروں کا ذکر ہوا جنہوں نے انبیاء اور ان کے معجزات پر ظلم کیا تھا۔ اب اس جگہ ان کافروں کا ذکر کیا جا رہا ہے جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اور پچھلی قوموں کی طرح عذاب میں مبتلا ہوئے۔

تفسیر نحوی

قَدْ مَرَّ اَيُّ اَيِّدِيْهِمْ رَّ قَبْلَ اَيِّدِيْهِمْ نَكَّرَ هُ هُ وَاَوْجَسَ مِذْهُمُ بَيْفَةً فَاَوْ مَعْنَى ثُمَّ رَّا
فعل ماضی رائی سے مشتق ہے بمعنی باغور دیکھنا قلب و نظر سے۔ اَيِّدِيْهِمْ اَيِّدِيْ . جمع ہے يد کی بمعنی
ہاتھ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے رَّا کا اور ذوالحال ہے اگھے جملے کا مُم ضمیر کا مرجع رُّسُل ہے۔ اَيِّدِيْ مَنْقُوص
ہے لَا تَفْعَلْ مضارع منفی وُضِلَّ سے بنا بمعنی ملنا الی طرفیہ ہ ضمیر کا مرجع غل ہے جملہ حال ہے لَمَّا حرف شرط تھا نَكَّرَ
اس کی جزا باب جمع کا ماضی بمعنی اَنكَرَ یا اسْتَنَكَّرَ بمعنی اجنبی پایا۔ مُم کا مرجع رُّسُل واو عاطفہ سببیہ اَوْجَسَ وُجِسَ سے بنا
اس کا لغوی ترجمہ قلبی آواز ہے یہاں بمعنی محسوس کیا۔ مِنْ بمعنی قَبْل یعنی طرف سے ہم سے وہی رسل فرشتے مراد ہیں فَيَفَّ
بروز ان فِعْلٌ جیسے قَبْلَ مبالغہ کے لئے خوف سے بنا ہے بمعنی پریشانی قَالُوا لَا تَخَفْ اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلَيْكَ وَ لَوْ ط .
فعل ماضی جمع فاعل وہی ملائکہ ہیں لَا تَخَفْ فعل نسی واحد حاضر اَنَا ولفظ میں اِنَّ اور تا حرف تحقیق و ضمیر جمع متکلم اس کا ام
منصوب مُنْصَل اُرْسِلْنَا جمع متکلم ماضی بھول الی حرف جر انتما ثیہ قوم معنی جمع لفظاً واحد مضاف بطرف لوط علیہ السلام
یہ لفظ منصرف ثلاثی ہے وَاَمْرٌ قَادِمٌ فَصَحَّحْتُ كَبَشْرًا هَا بِاسْمَحَى دَمِينٌ وَ تَرَاوِ اِسْمَحَى يَغْفُوت . . .

اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمٍ نَّوْطُ پس جب حضرت ابراہیم نے ان کے ہاتھوں کو دیکھا کہ وہ باقہ ان میں سے کسی کے اس کھانے کی طرف نہیں بڑھتے۔ تو برا لگا حضرت ابراہیم کو ان مہمانوں کا یہ رویہ۔ کیونکہ حضرت ابراہیم بہت مہمان نواز تھے ہر کھانے پر مہمان کا انتظار فرماتے ان دنوں چند روز سے کوئی مہمان نہیں آیا تھا ان مہمانوں کو دیکھ کر بہت ہی خوش ہوتے فوراً بغیر ان کی حقیقت ان کی شخصیت میں غور کئے کھانا لگوادیا۔ اولاً یہ نہ پوچھا تم کون ہو۔ دوجہ سے پہلی وجہ یہ کہ انبیاء کرام اللہ کی طرف سے قوم کے داتا بن کر آتے ہیں جس نے دینا ہی ہے وہ کبھی لینے والے کی شخصیت میں غور نہیں کرتا۔ اس کی توثیق عطا ہی یہ ہوتی ہے کہ عطا جس سمت اٹھے غنی کر دیا

ان کریم جبرآؤں کی نگاہیں بھی ہوتی ہیں باقہ اونچے اٹھے جوتے ہیں تاکہ اپنا پرلایا مستحق غیر مستحق سب ہی بڑھ بڑھ کر لیتے رہیں کوئی جھجک محسوس نہ کرے۔ ان کی اس عام عطا سے امتحان لگتے ہیں کہ شاید نبی بے خبر ہے اس کو غیب کا علم نہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ خوشی کی وارفتگی میں ان کی اصلیت کی طرف توجہ ہی نہ دی اس بے توجہی سے بے علمی ثابت نہیں ہوتی انسان انتہائی خوشی کے جذبات میں قریبیوں کو بھول جاتا ہے۔ تفسیر صادی نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا اے میرے معزز مہمانوں کھاتے کیوں نہیں۔ تو ان میں سے بڑے مہمان یعنی حضرت جبریل نے عرض کیا ہم لوگ بغیر قیمت کھانا نہیں کھایا کرتے آپ اس کی قیمت ہمیں بتائیں اور لیں تب آپ کی دعوت قبول ہوگی حضرت ابراہیم نے فرمایا۔ ہاں میرے کھانے کی قیمت ہے۔ وہ یہ کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھو کھانے کے بعد الحمد للہ کو۔ حضرت جبریل نے میکائیل کو دیکھا اور آہستہ سے کہا۔ واقعی یہ سرکار۔ خلیل اللہ ہونے کے لائق ہے۔ لیکن جب پھر بھی انہوں نے کھانے کو باقہ نہ لگایا۔ تو محسوس کیا ابراہیم علیہ السلام نے ان کی طرف سے خوف۔ اُوْجُسْ وُجُسْ سے بنا ہے جس کا معنی ہے پریشانی اور غم۔ رنج اس کا مصدر و جوس بر وزن دخول آتا ہے۔ خیمہ کا معنی خوف یہ لفظ بہت معنی میں مشترک ہے اور خوف بہت طرح کا ہوتا ہے۔ یہاں خوف یا اس معنی میں ہے کہ شاید یہ کھانا ان مہمانوں کو پسند نہیں یا شاید یہ ہم سے کچھ ناراضگی رکھتے ہیں۔ یا ہم سے ان کو کچھ شکایت ہے یا یہ ہم سے لڑنے آئے ہیں اس زمانے میں طریقہ تھا کہ ہر آنے والے کو پہچاننے کے لئے اس کے سامنے کھانا رکھا جاتا تھا اگر وہ کھانے لگتا تو میزبان اس کی طرف سے مطمئن ہو جاتا ورنہ سمجھتا کہ یہ دشمن ہے اور اس سے بچنے کے لئے تیاری کرنے لگتا۔ حضرت ابراہیم کو ان قسموں میں سے کوئی پریشانی لاحق ہوئی اس کو اصطلاح میں خوف رحمت و شفقت کہا جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم یا کسی بھی نبی کو کبھی خوف بشریت یعنی جان کا خوف نہیں ہو سکتا

کا خوف بزدلی ہے۔ اور بزدلی حقیر ترین عیب ہے۔ حضرت موسیٰ کا سانپ بننے کے وقت بھاگنا اور رب تعالیٰ کا ان کو لاحق فرمانا۔ یہ سانپ کا خوف نہ تھا۔ بلکہ اچانک کلام الہی کی حیثیت تھی جس کا ظہور اس سانپ کو دیکھ کر ہو۔ جیسے کہ اندھیرے سے صیبت کھانے والے کی صیبت کا ظہور پتہ گرنے سے ہوتا ہے۔ یا جیسے کہ پہلی وحی کے وقت کلام الہی کی حیثیت جسم پاک مصطفیٰ پر وارد ہوئی۔ اگر نبی کو جان کا خوف ہوتا تو نارغزود کے وقت تَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِینَ فرما کر اس دلیری اور بخوفی

کا اظہار نہ فرماتے۔ کچھ مفسرین نے بکڑ اور اوجس کا معنی یہ بھی کیا ہے۔ آپ کا چہرہ مبارک جو ان کے سنگے خوشی سے چمک اٹھا تھا وہ ان کے اس روئے سے پریشانی یا رنج میں بدل گیا۔ تو ان فرشتوں نے کہا اے ابراہیم خوف نہ کرو۔ کیونکہ ہم آپ کے ممان نہیں نہ آپ ہماری میزبانی فرمائیں۔ بے شک ہم اللہ کے فرشتے بھیجے گئے ہیں عذاب کے ساتھ آپ کی یعنی نمود وغیرہ کی طرف نہیں بلکہ لوط علیہ السلام کی قوم کی طرف لہذا آپ کوئی غم نہ کریں نہ اس بات کا کہ ہم نے کھانا کیوں نہیں کھایا اور نہ اب یہ سن کر کہ ہم عذاب لے کر آئے ہیں اپنی قوم کا فکر کریں۔ اس وقت تو فقط قوم لوط پر عذاب ہوگا حضرت لوط نبی تھے متفق علیہ یا حضرت سارہ کے سنگے بھائی تھے یا حضرت ابراہیم بھتیجے تھے۔ یہاں لفظ خیفہ فرمایا گیا۔ مفسرین جس کا معنی خوف کرتے ہیں مگر لغوی طور پر خوف اور خیف میں یہ فرق ہے کہ جب ڈر کا اثر چہرہ پر ظاہر ہو تو وہ خیف ہے اور جب دل میں ہی ہو ظاہراً کچھ آثار نہ ہوں تو وہ خوف ہے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ نے اس وقت فرشتوں کو خود ہی پہچان لیا تھا جب انہوں نے کھانا نہ چھوا اس وقت آپ نے ذرا تفکر کیا اور اپنے قوتِ علمی سے پتہ لگا لیا پھر خوفِ اسبات کا ہوا کہ یہ لباس بشری میں آتے ہیں اور اس طرح ان کا آنا خطرناک ہوتا ہے یعنی پتہ نہیں کس کی شامت آنے والی ہے۔ آیا گنا بگنا روٹکی یا کافروں کی۔ تب اس طرح کا جواب ملا کہ نے دیا بعض نے کہا کہ خیفہ حقیقہ کے معنی میں ہے یعنی اپنی بے توجہی میں کھانا رکھ دینے کی شرمندگی۔ کیونکہ آپ نے ملائکہ کو پہچان لیا تھا اور آپ یہ بھی جانتے تھے کہ ملائکہ کھانا نہیں کھایا کرتے جیسے کوئی بھول کر بے خیالی میں روزے دار کے سامنے کھانا رکھ دے حالانکہ پہلے جانتا ہو کہ یہ روزہ دار ہے۔ پھر ایک دم خیال آنے پر خفت محسوس کرتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ **وَاَمْرًاۤتُہٗۤنَّ قَاۡتِلٰتُہٗۤنَّ فَمِنْہٗۤنَّ حٰکَمٌ فَبَشِّرْہَا بِاٰیٰتِنَاۤیِۤنَا وَ مِّنْ دَرَۡۤیِۤنَہٗۤنَّ یَعْقُوۡبَ** اور حضرت ابراہیم کی بیوی سارہ بنت ہاران بن ناحور یا بنت آذر بن باجور اس طرح حضرت سارہ خلیل اللہ کی چچا زاد بہن بنتی ہیں۔ قریب ہی کھڑی تھیں پردے کے پیچھے۔ بعض نے کہا کہ بلا پردہ کیونکہ بوڑھی تھیں بعض نے کہا بلا پردہ اس لئے کہ پردے کے احکام پچھلی امتوں پر نہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ سنتِ حاجرہ قائم کرنے کے لئے اب بھی عورت وہاں بحالتِ احرام منہ نہیں ڈھک سکتی۔ ملائکہ کی باتیں سن رہی تھیں۔ تو وہ ہنس پڑیں یا اس وقت جبکہ ملائکہ آئے اور روضہ ابراہیم نے ان کی طرف توجہ نہ دیتے ہوئے کھانا فوراً پیش کیا تو آپ اس بنا پر ہنسیں کہ حضرت ابراہیم نے ان کو پہچانا نہیں حالانکہ حضرت سارا نے پہچان لیا تھا۔ یا اس لئے ہنسیں کہ حضرت ابراہیم کے پاس ہزاروں خدام نوکر چاکر تھے پھر آپ کیوں گھبراتے۔ اس توجیہ سے ثابت کہ حضرت سارہ بھی نہ پہچان سکیں انہوں نے ان فرشتوں کو اپنے خدام کے مقابل چند نفر سمجھا لہذا ہنسیں چلیں یا اس وقت ہنسیں جب ملائکہ نے بتایا کہ ہم ملائکہ ہیں اور حضرت ابراہیم کی پریشانی جاتی رہی۔ یا اظہارِ شفقت کے لئے ہنسیں تاکہ یہ اجنبی ممان جو ہمارے بچوں کی مثل ہیں بزرگانہ محبت و شفقت کو دیکھ کر مانوس ہوں اور کھانا کھائیں یا اس وقت ہنسیں جب فرشتوں نے کہا لَا تَحْزَنْ۔ تب سرور میں ہنسیں یا اس وقت ہنسیں جب بشارت ملی۔ مگر یہ درست نہیں کہ سیاق کلام کے خلاف ہے۔ سب سے درست توجیہ یہ ہے کہ آپ اس وقت ہنسیں جبکہ ملائکہ نے کہا کہ ہم قوم لوط کے کفار کو عذاب

دینے والے فرشتے ہیں۔ اس بشارتِ صلاکت کفار پر آپ نہیں کیونکہ آپ چند دن پیشتر خواب میں لوط کا عذاب دیکھ چکے تھے اور حضرت ابراہیم کو بتا چکے تھے تعبیر کے ظاہر ہونے اپنے خواب کی سچائی پر نہیں بطور شکمہ یہ اور اس منہی کی آواز سن کر فرشتے ان کی طرف متوجہ ہوتے۔ کیونکہ منہی وہی ہوتی ہے جس میں آواز پیدا ہو جائے اور اظہارِ مسرت کو جہنم و مسکراہٹ کہا جاتا ہے (جمل۔ صاوی کبیر۔ بیان۔ معانی۔ خازن) تو ہم نے یعنی اللہ تعالیٰ نے بزبان ملائکہ۔ ان بیوی سارہ کو بشارت دی۔ بشارت کے معنی جسم یا پھول کا کھلنا خوش کن بات سن کر منہ کھل جاتا ہے اس لئے بُشْرٌ و بشارت کہہ دیا جاتا ہے بُشْرٌ کے معنی ہیں ظاہری کھال۔ اس بشارت کی نسبت سارہ کی طرف اس لئے کی گئی کہ حضرت ابراہیم تو بواسطہ حاجرہ آج سے تیرہ یا چودہ سال پیشتر حضرت اسماعیل سے صاحبِ اولاد ہو چکے تھے طلبِ اولاد و چاہت تو حضرت سارہ کو تھی اور پھر بیٹے کی خوشی باپ سے زیادہ ماں کو ہوتی ہے لہذا جگر اسحاق کی بشارت یہ عبرانی لفظ ہے دراصل فضا انحک یا فضاک بمعنی منہ سے خوش رکھنے والا اور ان کے بعد لفظ وراۃ بروزن فعال ہے اسلئے طرفِ مکانی کے لئے ہے یہاں عاریۃً طرفِ زمانی کے لئے جب مضاف ہوتا ہے تو فتح پر مبنی نہیں ہوتا بلکہ زیر ہوتی ہے حرف جر کی بنا پر اس لئے یہاں وراۃ ہے۔ یعقوب کی خوشخبری ہے یعنی اسے سارہ صرف یہی بشارت نہیں کہ تم بیٹے کو پاؤ گی بلکہ اپنے بیٹے کی بیماریں بھی دیکھو گی کہ اپنے پوتے یعقوب کو بھی کھلاؤ گی۔ تفسیر کبیر وغیرہ نے ایک تفسیر یہ بھی کی ہے کہ اَمْرًا لَا قَائِمَةً دَفَنَ حِجَّتَ۔ ان ابراہیم علیہ السلام کی بیوی سارہ بھی وہاں موجود تھیں ابھی یہ مکالمہ ہو رہا تھا کہ وہ حائضہ ہو گئیں۔ ان مفسرین نے قَائِمَةُ کے معنی موجودہ کئے اور فحکٹ کا معنی حائضہ ہونا کیا عربی میں بہت جگہ کلام شعراء میں فحک بمعنی حیض آتا ہے کیونکہ وہ کافی زمانے سے بوجہ بڑھاپے کے آمیر یعنی حیض سے ملاوس تھیں اور حیض ہی علامتِ جوانی ہوتا ہے اور جوانی علامتِ اولاد ہوتا ہے۔ مگر یہ قانون الہی ہے جو عوام کے لئے ہے اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کی خوشنودی کے لئے قانون کوڑ کر قدرت عجیبہ کا اظہار فرماتا ہے ابھی حضرت سارا اسی حیض کی حیرانی میں تھیں کہ ملائکہ نے بیٹے اور پوتے کی بشارت دی تو قَالَتْ يَوْمَئِذٍ لَّوَالِدٌ اَنَا شَحُورٌ وَظَنَّا اَعْلٰی سَيَحْمِلُنِي هَذَا الْمَتٰی تَحْمِلُنِي۔ اس خوشخبری کو سن کر خوشی اور تعجب کے ملے جلے جذبات سے بولیں بے حیرانی یَوْمَئِذٍ دراصل تھا یَوْمَئِذٍ تَخَفِيف کے لئے کسرہ دوری کو حٹا کر الف اور فتح لایا گیا۔ اصلًا شر اور مصیبت کے اظہار کے لئے ہے مگر اصطلاحاً تعجب کے لئے یا عام معنی میں۔ جیسے سبحان اللہ اصلًا حمد باری ہے مگر خوشی و فرحت کے موقع پر بولا جاتا اسی طرح لَا حَوْلَ حمد ہے مگر شہادت کے وقت مستعمل ہے۔ کیا میں جنوں کی حالانکہ میں بوڑھی ہوں ننانوے سال کی اس عمر میں کب کسی عورت کے بچہ پیدا ہوتا ہے اور یہ میرے خاوند جو تمہارے سامنے ہیں یہ بھی بڑھاپے کی حالت میں ایک سو بیس سال کی عمر میں لفظ بعل کا ایک معنی اصل یعنی جڑ ہے چونکہ خاوند اولاد کے حق میں بیوی کی جڑ کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے اس کو بعل کہتے ہیں۔ ان ہر دو طرفہ ضعیفی کی وجہ سے بے شک یہ اولاد کا ہونا البتہ قانونِ الہی کے اعتبار سے تعجب ناک بات ہے یہ جملہ فقط استعجالی ہے جو عادت بشری اور تقاضا فطرت کے لحاظ سے نہ کہ

استعداد۔ اللہ کی بارگاہ میں قدرت پر تعجب کفر ہے اسی کو استبعاد کہتے ہیں۔ لیکن استعجاب عادی یعنی قانون پر تعجب جائز ہے و بایں لوگ اسی فرق کو نہیں سمجھتے اور کرامات کا انکار کر دیتے ہیں۔ اگر ہر قسم کا تعجب کفر ہو تا تو سارہ کبھی ایسا نہ کہتیں اور اسی سوالیہ تعجب سے وجہ پوچھ کر اپنی خوشی کو مکمل کرنا چاہتی تھیں اور یہ عام عادت انسانی ہے **قَالَ لَتَعْلَمُنَّ مِنْ أَمرِ اللَّهِ رَحْمَةً** اللہ و تبرکاتہ تبارک و تعالیٰ کو آہل البیت اللہ حمید پڑھیں۔ چونکہ یہ تعجب بھی صرف حضرت سارہ کو ہوا تھا ابراہیم علیہ السلام کو بالکل تعجب نہ ہوا تھا اس لئے ان ہی سارہ سے مخاطب ہو کر سب فرشتوں نے بیک دم یا وقت سے کہا کہ اے محترمہ سارہ کیا تم تعجب کر رہی ہو اللہ کے فیصلہ قدرت سے حالانکہ تم دن رات معجزات اور عجیب عجیب قدرت کے کرشمے دیکھتی رہتی ہو کیونکہ اعلیٰ نبی خلیل اللہ کے گھر میں رہتی ہو۔ تم پر تو اللہ کی بے حد رحمتیں ہیں اور اس کی برکتیں ہیں۔ اے نبی کے اہل بیت حقیقی اصلی پہلا مقولہ سوالیہ تعجب پر تعجب ہے اور سوال انکاری ہے یعنی یہ تعجب اور قانون کی طرف خیال کرنا تمہاری شان کے لائق نہیں۔ اگلا مقولہ یا خبر یہ ہے یا دعائیہ اگر خبر یہ ہے تو سوال انکاری کی وجہ ہے اور دعائیہ ہے تو اصل بیت کی ثنا مقصود ہے۔ قانون تو عمومی ہے مگر وہ اللہ بے شک اپنے پیارے بندوں کے لئے حمید ہے کہ قانون چھوڑ کر کرشمہ قدرت کا اظہار فرماتا ہے جس پر وہ لائق حمد ہے کہ بندوں پر حمد اس کی واجب ہو جاتی ہے اور بندے اس کی حمد پر مجبور ہو جاتے۔ کیونکہ انسانی عادت ہے کہ جب کسی سے اچھی بات سنتا ہے جو سامع کی طاقت سے باہر ہو تو خود بخود تعریفی نعرے بلند کرنے لگتا ہے۔ کائنات کا ذرہ ذرہ اس کی حمد کر رہا ہے کیونکہ وہ حمید ہے اور چونکہ وہ اپنے بندوں کو بلا عوض رحمتوں برکتوں انعاموں سے نواز رہا ہے اس لئے وہ حمید ہے۔ حمید مجتہد سے بنا ہے حمید مبالغہ کا صیغہ ہے امام غزالی نے فرمایا حمید وہ ہے کہ ذلت جلیل افعالہ جبریل عطا کا کثیر غضبہ قلیل **لَوْلَا شَرِيفٌ** جس میں یہ صفات ہیں وہ ہے حمید۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ممان کو پاس بٹھانا اور کھانا پیش کرنا اور اس کی طرف دیکھنا عبادت ہے۔ اور اس کو کہنا کہ کھاؤ احسن طریقہ اور آداب میزبانی ہے۔ یہ فائدہ فلما رآہ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ مسلمان عورتوں پر پردہ لازم ہے یہ فائدہ قائمہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو جب نبی کی بوڑھی بیوی پردہ فرما رہی ہیں جو عند اللہ گناہوں سے محفوظ ہیں اور بتقاضا عمر بھی گناہوں سے دور ہیں جہاں گناہ کا شائبہ بھی نہیں تو آج کل کی جوان بیوی پر پردہ کیوں نہ فرض ہوگا تیسرا فائدہ پردہ ویسے بھی فرض ہے اگرچہ گناہ کا اندیشہ نہ ہو۔ یہ فائدہ عبور سے حاصل ہوا لہذا بوڑھی مسلمان عورت بھی چادر یا برقعے سے باہر نہ ہو۔ پردے کا حکم عام ہے خواہ غریب کس بہو بیٹی۔ بیوی ہو یا حاکم۔ وزیر۔ بادشاہ کی۔ آفرین ہے صدرالعباس مرحوم پر کہ انہوں نے تا عمر اپنی بیوی کو پردہ رکھا۔ جبکہ آج کل بڑے بڑے اسلام کے دعویٰ دار حکام اپنی بیوی بیٹی کو بے پردہ اخبار میں لے آتے ہیں چوتھا فائدہ واحد کے لئے جمع کا صیغہ بولنا ادب و احترام کے لئے ہوتا ہے عربی میں مستعمل ہے۔ جیسے کہ یہاں **اَلْغَیْبِیْنَ** جمع کا لفظ اور ایک دوسری آیت میں **یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ** اذ اطاعتہ۔ واحد کے لئے جمع بولا گیا محض ادب کے لئے۔ لیکن اللہ کا ادب جمع بولنے میں نہیں۔ بلکہ

اس کی بارگاہ میں یہ گستاخی ہے۔ وہاں تو وحدت کا صیغہ ہی لائق توحید ہے۔ توحید کے ٹھیکیدار وہابی اللہ کے لئے جمع کا صیغہ بولتے ہیں۔ گویا کہ خود اپنی توحید کا حلیہ بگاڑتے ہیں۔ اگر اللہ کے لئے جمع کا صیغہ بولنا اس کا ادب ہونا تو اسی طرٹ ضرور کوئی نبی کوئی صحابی کوئی فرشتہ۔ جمع کے سینے سے بارگاہ الہی میں عرض کرتا۔ مگر کہیں ثابت نہیں یہ وہابی لوگ ہم سے ہر بات کا ثبوت مانگتے ہیں فلاں اپنی اس ایک بات کا ثبوت دکھادیں۔

اعتراضات

کیا؟ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ یہ تعجب قدرت پر نہیں جس کو استبعاد کہتے ہیں بلکہ یہ تعجب حسب عادت و عرف قانونی لحاظ سے ہے۔ اور پھر یہ تعجب بطور انکار نہیں جس طرح آجکل کے وہابی بہت سی کرامات اولیاء کا انکار کر دیتے ہیں یہ تعجب کفر یا گناہ نہیں۔ بلکہ حضرت سارہ کا تعجب بطور استنساہ تھا جس میں بھی شکر خداوندی کا ایک پہلو منظر تھا دوسرا اعتراض حضرت علی عباس عقیل سب ہی اہل بیت نبی ہیں اور اصل اہل بیت یہی ہیں بیوی وغیرہ اگرچہ اہل بیت ہیں مگر اصل نہیں۔ دیکھو بیوی سارہ کے لئے فرشتوں نے عَلَیْکُمْ اَہْلُ الْبَیْتِ کہا حالانکہ وہ اکیلی تھیں اور مونث تھیں علیکم جمع مذکر ضمیر ہے۔ مراد ہے اصل گھر کے مردان کی اتباع میں حضرت سارہ بھی شامل ہو گئیں (شیعی) جواب اس کے دو جواب ہیں پہلا جواب الزامی یہ کہ پھر تو حضرت علی اہل بیت نہیں ہونے چاہئیں کیونکہ حضرت ابراہیم کا کوئی داماد نہیں تھا جس کو یہاں اہل بیت میں شامل کر کے قیاس کرو۔ بلکہ مردوں میں یا حضرت ابراہیم تھے یا خدام غلام نوکر چاکران کو تم بھی اہل بیت نہیں مانتے حالانکہ تمہارے اس اعتراض اور عقیدے سے وہ نوکر بھی اہل بیت بن جاتے ہیں۔ دوسرا جواب تحقیقی یہ ہے کہ علیکم میں خطاب صرف حضرت سارا کو ہے کوئی دوسرا داخل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ علیکم کا مرجع وہی ہے جو انجین کا ہے انجین کا مرجع بجز سارہ کے کوئی نہیں ہو سکتا ورنہ جھوٹ۔ لازم آئے گا۔ جس سے فرشتے معصوم ہوتے ہیں۔ تو لازم آیا کہ علیکم کا مرجع بھی بجز ان کے کوئی نہ ہو ضمیر جمع مذکر کو مونث واحد کے لئے لانا اظہار عظمت کے لئے ہے نہ اتباع کیلئے اور اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے کیونکہ گھر بنتا ہی بیوی سے ہے بیوی کے بغیر تو صاحب خانہ خود اہل بیت ہوتا ہے نہ صاحب خانہ دیکھو حضرت عیسیٰ کے کوئی اہل بیت نہیں۔ کیونکہ ان کی بیوی کوئی نہیں۔ باقی سب اہل بیت بیوی کے تابع ہوتے ہیں۔ بیوی ہوگی تو اولاد و داماد ہوں گے۔ مگر او نہ ہی عقل والوں کو کیا کہا۔

تفسیر صوفیانہ

عالم قدس کے باشندے عالم ناسوت کی چیزوں کو پسند نہیں کرتے عشقِ دلے عقل کی میزبانی سے لگاؤ نہیں رکھتے اس لئے دنیا و فنا کی دلچسپیوں کی طرف ہاتھ نہیں بڑھاتے خلیل شوق نے جب دیکھا کہ انوار کے قاصد ممان عرش جگر مذبح کے پھرے کو ہاتھ نہیں لگاتے تو ان کو قدر و جلال والا جانا اتنا رنجشیت مغلوبیت ظاہر ہوئے خلیل رحیم نے نور جمال کو نار جلال جانا تو قاصدان نور بولے اے قلب و قالب کے سلطان اعظم خلیل اگر نہ خوف شفقت نہ کر نفس بدکار پر رحمت سے غم نہ کر بے شک ہم لوط مطمئنہ کی قوم ذمیرہ کی طرف واوی قہر اور بحر غضب سے بچے گئے

ہیں حجابِ ندامت اٹھا دئے گئے اور عتاب کے پتھر بر سادیئے گئے خلیل رحیم کی ازلی ساتھ دینے والی لطیفہ سری پاس ہی قائم تھی سرور ایمانی لذت ایقانی سے خوشی ہوئی تب ہم ذاتِ قدیم نے اس کو زینتِ دنیا کی خوشخبری دی اور زینتِ دنیا کے بعد زیور ایمانی کی بشارت سنائی لطیفہ سری نے عرض کیا مولیٰ مجھ کو قومِ اعضا، ظاہری کے بچنے سے سرور ہے بحر حیرانی اور امواجِ تعجب نے گھیر لیا کہ اب مجھ سے یہ انوار کس طرح ظاہر ہوں گے۔ مجھ میں ضعفِ بشری عجزِ فعلی ہے اور میرے اس رہبر منزل خلیل فواد میں ناتوانی ناسوتی ہے۔ بے شک اسے صانعِ کائنات ان نعمتوں کا وجود تیری قدرتِ عجیبہ ہے۔ عالمِ قدس کے یہ پیغامبرانِ ملکوتی بولے اے لطیفہ سری کیا تجھ کو امر الہی سے حیرانی ہے۔ عالمِ دھر میں اللہ تعالیٰ قادرِ مطلق کی امرِ سنت اور امرِ قدرت دونوں جاری ہیں۔ امرِ سنت امرِ عوام ہے اور امرِ قدرت امرِ خواص ہے یہی اظہارِ آیات ہے اعجازِ قدرت ہے کہ لطیفہ سری کو حیضِ پلید سے بچا کر لذاتِ فنا بقا عطا کیں۔ اسے بیتِ مشاہدات میں سکونت کی احلیت و لیاقت رکھنے والو تم پر ہی قرب کی رحمت اور جمال کی برکتیں ہیں۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔ کہ قلبِ جسمانی سے چھ لطیفے ہیں ۱۔ لطیفہ سری یہ سب سے پہلے اور غالب ہے یہی مقامِ روح ہے اور منزلِ انوار ہے اسی پر سلطانِ ابوالارواح کا پایہ تخت ہے یہیں سے انوارِ غیبیہ کا طلوع و ظہور ہوتا ہے اسی مقامِ احدیت سے خلیل و حبیب کا فرق معلوم ہوتا ہے کہ حبیب کو بلا واسطہ اور خلیل کو واسطے سے سلامِ ابدی کا مژدہ سنایا جاتا ہے ۲۔ لطیفہ کشف ۳۔ لطیفہ دماغ ۴۔ لطیفہ روح ۵۔ لطیفہ صوتِ سرمدی یہ مقامِ وحی و الہام ربانی ہے ۶۔ لطیفہ خیرات ہر لطیفے پر تین حجاب ہیں ۱۔ حجابِ ظلمت ۲۔ حجابِ کثافت ۳۔ حجابِ نور طالبِ مولیٰ ان حجابوں سے پار نکل جاتا ہے اور قرب کی رحمتیں وصل کی برکتیں پالیتا ہے بشرطیکہ مرشد خلیل کی ہمراہی ہو۔ بغیر مرشد حجابِ ظلمت پر ہی تعجب کے حدوں میں محدود رہ جاتے ہیں۔ مگر یہ کم ہمتوں کا کام ہے۔ درودِ الہیان و عرائس مع زیادت)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَىٰ

تو جب جاتی رہی اے ابراہیم پریشانی اور اُن کو خوشخبری تو ضد

پھر جب ابراہیم کا خوف زائل ہوا اور اسے خوشخبری ملی

يَجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۝ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ

کرنے لگے ہم سے بارے میں قومِ لوط کے کیونکہ ابراہیم بہت ہی نرم دل آہیں کرنے

ہم سے قومِ لوط کے بارے میں جھگڑنے لگا ابراہیم قلم والا بہت آہیں

مَنْيَبٌ ۝۵۹ يَا بَرَهَيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا اِنَّهُ قَدْ جَاءَ

وایے موٹ موٹ کر آیا ہے اسے ابراہیم علیہ السلام سے اس قوم کیزکریہ کیلچہ آچکا امر کرنے والا رجوع کر نیوالا ہے اسے ابراہیم اس خیال میں نہ پڑے شک تیرے

اَمْرٍ سَرِيكَ ۝ وَانْتُمْ اَنْتُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ۝۶۰

رب تمہارے کا اور بیشک وہ لوگ اگر رہنے والا ہے ان کو عذاب نہ پھیرا ہوا رب کا حکم آچکا اور بے شک ان پر عذاب آنے والا ہے کہ پھیرا نہ جائے گا

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا يَمُّهُ وَضَاقَ بِهِمْ

اور جب آئے ہمارے قاصد لوط کے پاس پریشانی کی گئی وجہ سے ان کی اور تنگ اور جب لوط کے پاس ہمارے فرشتے آئے اسے ان کا غم ہوا اور ان کے سبب

ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۝۶۱

دل ہوئے وجہ سے ان کی کچھ اور فرمایا یہ دن مشکلات کا

دل تنگ ہوا اور بولا یہ بڑی سختی کا دن ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ابراہیم کی ممان نوازی اور ممان کے کھانا نہ کھانے سے پریشانی کا ذکر تھا جس کو لفظ خوف سے تعبیر کیا گیا یہ آپ کی انتہائی نرم دلی اور حلم کا اظہار تھا اب ان آیات میں آپ کے حلم و شفقت کا دوسرا ثبوت پیش فرمایا جا رہا ہے کہ جب عذاب قوم لوط کا سنا تو اللہ کے حضور فوراً ان کی سفارش کے لئے عرض و معروض میں مشغول ہو گئے یہ بھی آپ کی حلیمی و کریمی تھی اسی لئے رب تعالیٰ بالوضاحت فرمادیا کہ انہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ملائکہ کے آنے کا ذکر تھا اب یہاں آنے کی وجہ کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں انبیاء سابقین کی تبلیغی سلسلے میں جو تھا واقعہ ذکر ہوا تھا یہاں سے اب پانچواں واقعہ شروع ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی | فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اَنْوَاهِمْ الرَّدْمُ وَجَاءَتْهُمُ الْبَشَرُ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ - فام تعقیبہ برائے رابطہ و سببہ لما حرف شرط ذہب فعل ماضی واحد غائب ذہب سے بنا بمعنی جانا ختم ہونا

نشان مٹا یہاں آخری دو معنی بن سکتے ہیں عَنُّ بمعنی مِنْ ہے اِبْرَاهِیم یہ لفظ عجمی نکلے ہے لہذا غیر منصرف الرُّوع مصدر ہے اس کا فعل باب نصر سے متعدی بنفسہ ہوتا ہے ایک قرأت میں رُوع کے ضمہ سے بمعنی دل کا وہ حصہ جو مقام تفکر ہے یہی مقام رُوع یعنی خوف ہے واو عاطفہ بلائے سبب جَاءَتْ فعل ماضی مونث ذ کا مزج حضرت ابراہیم دراصل تھا عِنْدَ یعنی ان کے پاس الْبَشَرُی الْف لام عہد ذہنی بُشْرُی بروزن ثعلی قُرْبًا مادہ اشتقاق بَشْرُ ہے مصدر ہے بمعنی خوشخبری۔ یُجَادِلُ باب مفاعلة کا فعل مضارع جَدَل سے بنا ہے بمعنی دو طرف بذریعہ سوال بحث کرنی مگر یہاں یا فرشتوں سے مکالمہ مراد ہے یا عذاب ٹلنے کے لئے گرو گرو کر دعا مانگنی فی ظرفیت کا ہے قوم سے مراد کفار مضاف ہے طرف لفظ لوٹ کے نام ہے ایک پیغمبر علیہ السلام کا اِنَّ اَبْرَاهِيْمَ لَخَلِيْلٌ اَوْ اَوْ مُنِيْبٌ۔ اِنَّ حرف تحقیق ابتدائیہ ہے ابراہیم بحالت زبر ہے اسم ہے لام کے ہے عَلِيْمٌ حَلْمٌ سے صفت مشبہ مبالغہ کے لئے بمعنی ہر دہ بار جو انعام لینے میں دیر لگاتے۔

اَوْ اَوْ بروزن قَالِ جیسے متراف قَال اسم فاعل بمعنی نرم دل کسی کے دکھ پر آہیں بھرنے والا۔ مُنِيْبٌ لوٹ سے بنا بمعنی بار لوٹنا اسی سے ہے نائبة بمعنی حادثہ اور نائب خلیفہ جو اصل کی غیر حاضری میں بار بار لوٹ کر آتا ہے۔ منیب یعنی اللہ کے حضور ہر معاملے پر بار بار لوٹنے والا۔ يٰ اَبْرَاهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّكَ قَدْ جَاؤَ اَمْرًا بَلَدًا۔ یا حرف ندا سے پٹے قَالَتْ يٰ اَقْلَنَا پوشیدہ ہے لفظ ابراہیم مفرد ہے لہذا مفعول ہے اَعْرِضْ فعل امر واحد مذکر باب افعال غرض سے بنا بمعنی ایک طرف ہونا چھوڑنا یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں عَن حرف جار بمعنی مِنْ هٰذَا اسم اشارہ مشار الیہ مجادلہ پوشیدہ اِنَّ ابتدائیہ ضمیر شان قَدْ جَاءَ ماضی قریب امر بمعنی فیصلہ اگر امر سے مراد عذاب ہے تو ماضی بمعنی مستقبل ہوگا۔ اور استعمال ماضی بوجہ یقین کامل ہے رَبَّ یعنی اللہ تعالیٰ کَ ضمیر مخاطب کا مزج اِبْرَاهِیم وَ اَبْرَاهِيْمُ اَبْرَاهِيْمُ۔ واو سر جملہ اِنَّ ابتدائیہ لہذا مکسورہ اَتِمْ اسم فاعل اَتِی ناقص یائی سے مشتق ہے ایک قرأت میں اَتِمْ ماضی سے ہے اَتِمْ کی ضمیر جمع غائب شان ہے لہذا اسم فاعل بمعنی مستقبل کے ضمیر جمع آتی۔ دراصل تھا اَتِی عَلِيْمٌ حرف جار محذوف ہوا اور بحالت نصب مفعول فیہ بنا۔ عَذَابٌ فاعل ہے اَتِی کا موصوف ہے غیر صفت ہے اور مضاف ہے مَزُوْدُ اسم مفعول کا رُوْ مضاف ثلاثی سے بنا وَ لَكُنَّا جَاؤُ رُسُلُنَا نُوْطِیْہِمْ وَ صَنَّا قُھِمْ ذُرْعًا وَ اَوْ سَزَمْلہ لَمْ اَحْرَفْ شرط بمعنی ظرفیت جملہ خبریہ ہے۔ نہ کہ انشائیہ۔ رُسُلٌ یعنی فرشتے لَوْ طَا اصل میں تھا عِنْدَ لَوْ ط مفرد منصرف صحیح ہے منصوب ہے بوجہ مفعول بہ بئی فعل ماضی مجہول یہاں غیر اختیار فعل کے لئے استعمال ہوا فعل ذم ہے بمعنی فعل معروف ہے یعنی غم ہوا یا برا لگا۔ اَتِمْ میں باء سببیہ رُھْم کا مزج رسل واو عاطفہ صَاق فعل ماضی یہ جملہ عطفت سابقہ شئی پر اور دونوں معطوف علیہ معطوف جواب شرط ہے۔ ضیق سے مشتق ہے بمعنی مطلقاً تنگی یہاں مراد قلبی گھبراہٹ پریشانی بہم ب سبب کی ہے رُھْم کا مزج بھی رُسُل ملائکہ ہیں ذُرْعًا تکرر مفرد ہے لغت میں ہاتھ کو کہا جاتا ہے کہنی سے پنجے تک کپڑا ناپنے کے پیمانے کو بھی ذرع کہا جاتا ہے کہ وہ بھی آدمی ہاتھ برابر ہوتا ہے یہی عربی گز کہلاتا تھا۔ چونکہ سارے جسم کی طاقت ہاتھ میں ہوتی ہے اس لئے ذرع بمعنی کلان سے مطلق طاقت بھی

مراد ہو جاتی ہے یہاں یہی مراد ہے وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ واؤ سر جملہ قَال فعل جوارح سے ہے ہذا ام اشارہ منار الیہ باطنی ہے یعنی یہ آنا یا ظاہری یہ وقت یوم بمعنی وقت یہ مشار الیہ کا مرکز ہے موصوف ہے عَصِيبٌ بروزن فعیل ام فاعل کے معنی میں مبالغہ ہے عصب سے بنا بہت سخت چیز یا واقعہ۔ انسانی پٹھے کو بھی عصب کہہ دیا جاتا ہے بمعنی شدت گرم دن نم ناک دن۔ پریشانی لانے والے وقت کو بھی یوم عَصِيب کہا جاتا ہے یہاں تیسرے معنی موزوں ہیں۔

تفسیر عالمانہ

قَدْ لَمَّا دَهَبَ نَارُهَا مِنْهُ الرُّوحُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى فَقَالَ يَوْمٌ لُوطٌ تو جب ابراہیم علیہ السلام سے وہ پریشانی جاتی رہے۔ جو پہلے وارد ہوئی تھی فرشتوں کی حقیقت کی طرف متوجہ نہ ہونے سے اور ان کو خوشخبری بھی مل گئی یا قوم کی نجات کی یا بیٹے پوتے کی ولادت کی اصل خوشی اگرچہ بیوی صاحبہ کو ہوئی لیکن ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی لازمی خوشی ہوئی اسی لئے دوسری جگہ ارشاد ہے و بَشَّرْنَاهُ بِمُوسَىٰ وَهَارُونَ ابراہیم کو خوشخبری دی پھر ملائکہ کی طرف منور متوجہ ہوتے اور جان لیا کہ اس وقت رب کریم کا رحم کا دریا و محبت جوش میں ہے اس وقت جو چاہا جاتے کامل جلتے گا دل میں خیال آیا کاش قوم لوط کو کچھ اور مہلت مل جاتے ہو سکتا ہے وہ قوم راہ راست پر آجاتے مومن ہو جاتے میرا رب تو تہمید مجید ہے اس کے قانون پر اس کی قدرت اس کے غضب پر اس کی رحمت غالب وہ ہزاروں قانونوں کو اپنے پیاروں کے لئے توڑ کر قدرت کا کرشمہ دکھا دیتا ہے۔ اگرچہ فیصلہ عذاب ہو چکا ہے مگر اس کا ٹالنا اس کی قدرت میں کیا مشکل ہے وقت بھی کرم کا ہے کہ بشارت عظمیٰ ابھی ابھی ٹی ہے۔ اس بنا پر سُبْحَانَ دُنَا۔ ہم سے یعنی ہمارے فرشتوں سے۔ یا بلا واسطہ ہم سے ہی۔ اپنے سجدوں دعاؤں میں بڑے ہی ناز سے جھگڑا کرنے لگے۔ قوم لوط کے اس وقت چھٹکارے کے بارے میں یہ ایسا ہی جھگڑا تھا جیسا کہ پیارا بیٹا شفیق باپ سے یا لاڈ لاشاگرد مہربان استاد سے یا غلام اپنے کریم آقا سے۔ یا محبوب اپنے حبیب سے کسی کی سفارش میں جھگڑا کرتا ہے۔ یہ جھگڑا کریم آقا شفیق باپ۔ حبیب کو برا نہیں لگتا بلکہ ایسی ضدوں سے نو پیارا بچہ اور پیارا لگتا ہے۔ یہ ضعیف کا جھگڑا قوی سے ہے فقیر محتاج کا جھگڑا کریم غنی سے ہے۔ اس جھگڑے کا ذکر کر کے شان ابراہیم بتائی جا رہی ہے کہ بارگاہ الہیہ میں مقام خلیل کیا ہے۔ جھگڑا اس طرح ہوا کہ اے میرے رب کے معزز فرشتو تم اس قوم کو سب کو ہلاک کر دو گے اگرچہ اس میں پچاس مومن ہوں ملائکہ نے کہا نہیں۔ فرمایا اگرچہ چالیس ہوں بولے نہیں فرمایا اگرچہ تیس ہوں بیس ہوں۔ یا دس ہوں پانچ ہوں بولتے رہے نہیں۔ نہیں۔ فرمایا اگرچہ ایک ہی ہو بولے نہیں۔ تو فرمایا کہ ان میں حضرت لوط موجود ہیں پھر کس طرح ان پر عذاب آئے گا بولے ملائکہ ان کو بچانے کا وعدہ ہو چکا ہے۔ یا جھگڑا کہنا مجازاً کیونکہ بہت اصرار کر کے یہ سوال کیا تھا کہ کیا واقعی اب عذاب ہی آنے گا اور کامل فیصلہ ہو چکا یا صرف ڈراوا دینا ہے اور کیا اب مہلت نہیں مل سکتی۔ آج کون کسی کے لئے جھگڑا کرتا ہے کون کسی کو بچانے کی کوشش کرتا ہے یہ انبیاء کرام کا ہی کرم و محبت ہے کہ دشمنوں کی جان بخشی کے لئے بھی انتہائی کوشش فرما رہے۔ اس مقام پر سفارش کی ذاتی منفعت نہیں وجہ صرف یہ ہے کہ إِنَّ ابْرَاهِيمَ نَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَذَاهُ مَيْمُونٌ۔ بے شک ابراہیم علیہ السلام

البتہ بہت ہی حلیم ہیں۔ یعنی دشمن سے انتقام لینے میں جلدی نہیں فرماتے خون کے پیاسے کو بھی مہلت دلانا چاہتے ہیں۔ اوداہ ہیں۔ بہت نرم دل ہیں کہ دوسروں کا دکھ دیکھ کر ٹھنڈی آہیں بھرنے والے غم سے نڈھال ہونے والے یا راتوں کو یاد الہی عشقِ خدائی میں آہیں بھرنے والے۔ دن میں کسی کو غمزہ دیکھ کر خود غلگین ہونے والے۔ منیب ہیں سہر دم ہر حالت میں اللہ کی طرف رجوع فرمانے والے۔ اسی ذاتِ کبریائی کو کامل سہارا سمجھنے والے۔ کہ لینا ہے تو اسی سے چلنا ہے تو اسی کے دروازے پر کھنابے تو اسی سے سنا ہے تو اسی کی۔ خند کرنا ہے تو اسی سے کون کسی کی خند سنا ہے بجز ربِ کریم کے کیسا پیارا ہے وہ آستانہ۔ یہ اس کا کرم ہی تو ہے کہ اس نے ادھر تو حضرت ابراہیم کو۔ حلیم۔ اوداہ۔ منیب۔ تین عظیم صفتوں سے مزین فرمایا اور ادھر ہمارے لئے اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کو ایسا رحمتِ عالمین بنایا کہ دنیا پکار اٹھی۔ شمعِ سلام اس پر کہ جس نے خون کچھ پیاسو کو قبا میں دیں ۛ سلام اس پر کہ سب گستاخیاں سن کر دعا میں دیں

ہمارے ابراہیم تو حلیم اور اوداہ ہیں اپنے گستاخِ مجرم کی بھی شفاعت پر کمر بستہ ہیں۔ مگر ہم قمار و حمار بھی ہیں ہم نبی کی گستاخت گوارہ نہیں کرتے اور گستاخوں کو ہرگز مزید مہلت نہیں دیا کرتے لہذا ہم نے کہہ دیا ابراہیم علیہ السلام سے **بَاِذْنِ رَبِّكَ لَا تُقَاتِلْهُمْ**۔ چونکہ یہ فیصلہ تقدیرِ مبرم تھا جو مل نہیں سکتی تھی اس لئے عنایتِ پیار و محبت سے یا خود رب تعالیٰ نے یا اس کے حکم سے فرشتوں نے کہا اے ابراہیم چھوڑ دیجئے اب اس بدکار قوم کا غم اور ایسی ناکارہ خلائق گندی قوم کو مہلت دلو انے کا خیال۔ کیونکہ اب بے شک حالت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ آپ کے رب کا مبرم فیصلہ ہو چکا ہے کہ گندوں سے زمین خدا پاک کر دی جائے اب ان کو مرنے ہی دیجئے۔ ہم کو معلوم تھا کہ تمہاری رحیمی کریمی والی عادت تم کو اپنے بھتیجے کی قوم کو بچانے پر آمادہ کرے گی ہم نے اسی لئے پہلے تم کو بشارت دے کر سمجھا دیا کہ ہم قدر تو تھے والے ہیں لیکن اب یہ بھی سمجھ لو کہ رب تعالیٰ کا قانونِ مبرم جب جاری ہو جائے تو ملا نہیں کرنا ہے شک وہ کافر لوگ اس حالت میں ہیں کہ ان پر آنے والا عذاب قطعاً یقیناً غیر مردود ہے یعنی اب پھیرا اور ہٹایا نہیں جائے گا۔ اس طرح کہ نہ کسی کی دعا کام آئے تو سفارش ہاں اے ابراہیم تم کو ان کے دین میں آنے کی تمنا والی سفارش کا ثواب مل جائے گا۔ اور یہ عذاب اس لئے نہیں پھیرا جائے گا۔ کہ ان کے تین جرم ان میں مضبوط ہو چکے ہیں ایک ان کا سخت کافر ہونا دوم نبی کی گستاخی اور تیسریب سوم بد معاشی یعنی لواطت سے لڑکوں کے ساتھ وطی کرنا۔ یہ اتنے بڑے جرم ہیں جو اس سے پہلے کسی نے نہ کئے۔ قانونِ شرعی کے مطابق تقویرِ مردود قسم کی ہے مبرم یعنی اُل مل معلق یعنی کسی پیارے بندے کی سفارش سے مل جائے والی۔ مردود۔ مرجوع۔ مصروف۔ مدفوع یہ چاروں اسم مفعول ہیں قریباً ہم معنی ہیں مگر یہاں مردود فرمایا گیا۔ اس لئے کہ اگرچہ یہ چاروں صیغہ تقریباً ایک ہی مقصد ظاہر کرتے ہیں لیکن فرق اس طرح ہے کہ مدفوع۔ جس کو وہ پھیرے جس کے پاس آیا ہے مصروف وہ عذاب یا وہ چیز جس کو بھیجنے والا خود اپنی طرف پھیرے یا کسی اور کی طرف۔ مرجوع وہ عذاب یا چیز جو خود ختم ہو جاتے۔ مردود ان سب کو عام ہے۔ یعنی یہ عذاب قوم لوط کا کہ **رَجَّيْنَاهُمْ**۔ یعنی یہ عذاب قوم لوط کا کہ **رَجَّيْنَاهُمْ**۔

صَنَاقٍ يَمْهَدُ دُرْعًا وَقَالَ هَذَا أَيُّكُمْ عَصِيْبٌ ۱۰ اور حضرت ابراہیم سے رخصت ہو کر جب دوپہر کے وقت آئے ہمارے فرشتے حضرت لوط کے پاس۔ جانت ماضی ہے و احد مونث اس کا فاعل رُسُلُنَا یہاں ذَهَبَتْ نہیں فرمایا کہ یہ قرب شانِ نبویؐ کے اظہار کے لئے ہے حضرت لوط شہر سدوم میں رہتے تھے اور ابراہیم علیہ السلام چھ میل اور مقام الخلیل میں جو فلسطین کے سرحدی علاقوں میں تھے پہلے اس کا نام کچھ اور تھا اب اس کا نام الخلیل ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ ملائکہ بغیر راستہ پوچھے سید سے حضرت لوط کے پاس پہنچے اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ جب بستی میں داخل ہوئے تو کوئیں پر پہنچے وہاں حضرت لوط کی بیٹیاں اور کچھ عورتیں پانی بھر رہی تھیں ان اجنبی لڑکوں کو دیکھا تو پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو جلدی بھاگ جاؤ ورنہ یہاں کے لوگ تم کو پکڑ کر غلام بنالیں گے یہ بات انہوں نے بدلا کر بہت شرم سے کی۔ ملائکہ بولے کیا یہاں کوئی ممان نواز نہیں ہے جو کچھ دیر ہمیں ٹھہرائے تو لوط علیہ السلام کی بیٹی محترمہ نے اپنے گھر کی طرف اشارہ کیا کہ وہاں چلے جائیے۔ وہ بزرگ آپ لوگوں کو ٹھہرا سکیں گے۔ وہ سب وہاں گئے تو سلام کیا۔ حضرت لوط اپنے گھر پر کھیت میں کچھ کام کر رہے تھے اجنبی ممانوں کو جو خوبصورت قرب البلوغ لڑکوں کی شکل میں تھے۔ دیکھا گھبرا کر کھڑے ہو گئے پریشان ہوئے اور غمزہ مینی فعل ماضی مجہول کا مقصد ہے ایک دم پریشانی نازل ہونا۔ جس سے انسان حواس کھو بیٹھے یہاں مراد ہے انتہائی دکھ انوس۔ اس فعل سے ثابت ہوا کہ حضرت لوط نے اس اچانک پریشانی کی وجہ سے ملائکہ کو پہچانا اگر دور سے دیکھ لیتے اور غور کا موقع مل جاتا تو پہچان لیتے لہذا کوئی شخص اس سے علم غیب کی نفی نہیں کر سکتا۔ حضور علم کی نفی ہے نہ کہ علم کی۔ اور حضور علم کی نفی میں ہزار ہا حکمتیں پو شیدہ ہوتی ہیں یہ سب دلائل نبی کے مجہول فرمانے سے ظاہر ہے۔ پریشانی اس لئے لاحق ہوئی کہ اس سے پہلے بھی آپ اجنبی ان ممانوں کو اپنی پناہ میں لے لیتے تھے جو بد معاشرت گھبرا کر بھاگتے پناہ ڈھونڈتے تھے آپ کی قوم آپ سے لڑتی تھی کہ تم ان کو کیوں چھپاتے ہو ہمارے حوالے کر و حضرت لوط ان کو جھڑکتے لعنت ملامت کرتے۔ حضرت لوط کی بیوی کو کفار نے لاپرواہ کر کے فرنا لیا تھا وہ چھپے ہوؤں کی مخبری جا کرتی تھی۔ تو قوم آکر جھگڑتی تھی۔ اس سے چند دن پیشتر ایسا ہی واقعہ ہو چکا تھا اور قوم نے کہہ دیا تھا کہ اب اگر آپ نے کسی ممان کو گھر میں رکھا یا پناہ دی تو ہم جبراً آپ کی پناہ توڑ کر ان کو اٹھا کر لیجاؤں گے اس لئے اب ان بھولے بھالے خوبصورت بچوں کو دیکھ کر ان کی معصوم شکلوں کو دیکھ کر ترس کھاتے ہوئے غمزدہ ہوئے کہ ابھی قوم کو پتہ لگ جلتے گا اور وہ بد بخت سرکش لوگ ان کی بھی بے عزتی کر دیں گے اور میری بھی توہین ہو جائے گی۔ اور سمٹ گئیں ان کی وجہ سے حضرت لوط کی ساری طاقتیں یعنی حضرت لوط نے اپنے آپ کو اس موقع پر بالکل بے بس کمزور سمجھا۔ اور دل تنگ ہوتے اگر کوئی شرافت کی جنگ ہوتی تو لاکھوں کے سامنے بھی نبی کی یہ حالت نہیں ہوتی کیونکہ اللہ کے نبی کی طاقت ساری کائنات سے زیادہ ہوتی ہے۔ مگر یہاں تو بے غیرتی کا مقابلہ تھا۔ بلکہ انسان شہر سے تو لڑ سکتا ہے مگر کتوں سے کیونکر ہاتھ پائی کرے جہاں ایک شریف آدمی شرم سے ہی پانی پانی ہو رہا ہے۔ بہادر پہلوان کو تو مار گرایا جاسکتا ہے۔ مگر بازاری عورت سے مقابلہ کون کرے۔ اور پھر وہ قوم اپنی ہی کہلاتی تھی یہ مزید شرمندگی تھی ذرا عا کی تحقیق تفسیر محوی میں کر دی

گئی۔ سب طرف سے گھبرا کر بولے ہذا فیذہ ذہبت یہ آج کا دن میرے لئے بہت سخت دن ہے۔ معصیتوں کا دن ہے جس نے میرے روگئے کھربہ کر دیتے ہیں پیٹھے اور رگس سکھ رہے ہیں۔ غم غموت اور پریشانی میں انسان کا یہی حال ہوتا ہے۔ پھر اپنی بیوی کو دیکھا اور کہا کہ تجھ کو پاکت ہو اندر چھپ جا کسی کو نہ بتانا۔ کھارے اس کو لالچ قبی قسوی دیر تو جھڑتے اس جیجی رہی پھر و شاپ یا کسی ضرورت کا سادہ کمرے کا ہنر کل تو گھر گھر خبر دیتی آئی اور بتا لے آئی کہ ایسے نوبہ و رست ہرے جسم اچھے لباس والے خوشبودار مہمان لڑکے ہمارے گھر آتے ہیں سچی اور سادہ معروف مہول یہ دونوں صرف لازم ہی ہوتے ہیں بعض لوگ ان کو نادالی سے متقدم ہی کہہ دیتے ہیں۔ متقدمی تو یہ ہو گا جب افعال میں آکر اسناد ہو گا۔

و صادی۔ جبل۔ معالی۔ ہوان۔ کہیر۔ حارون۔ مہراق منیر۔ ابن کثیر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے پیارے بندے اللہ تعالیٰ پر نازل فرماتے ہوتے اس سے جھگڑتے بھی اس پر ضد بھی کر لیتے ہیں ان کی یہ ضد رب کریم کو پسند ہے دوسرا فائدہ رب تعالیٰ سے بندوں سے بات کر لی رب ہی سے بات کر لی ہے۔ دیکھو حضرت ابراہیم لے مانگہ سے بات کی تھی مگر رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں ہم سے مجاہدہ کیا۔ یہ فائدہ یہ تھا کہ گنا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کھارے کے لئے طاعت جائز نہیں۔ نہ کوئی نبی ولی کا فکر کی طاعت کر سکتا ہے۔ دیکھو کا ذکر سفارش کو جدال لیا گیا اس سے روک دیا گیا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم نے کھارے کو پالنے کا ذکر نہ کیا تھا بلکہ صحت کا تذکرہ تھا کہ شاید ایمان لے آئیں یہ فائدہ یہ تھا کہ اور غرض فرمانے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ تقدیر مہرم کسی کی دعا سفارش سے نہیں مل سکتی نہ کسی مخلوق میں طاقت ہے کہ تقدیر مہرم کو بدل سکے۔ تقدیر معلق بدل سکتی ہے۔ یہ جو کہا گیا ہے کہ عباد مردوموں سے بدل جاتی ہیں تقدیر یہاں تقدیر معلق مراد ہے۔ یہ فائدہ غیر مرؤذہ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء کرام کی ہمت عزت ہے۔ لہذا اگر ان کی زبان پاک سے ایسی بات بھی نکل جاتے جو نہ ہونے والی ہوتوان کو اس کی حکمت سمجھا کر دعا سے روک دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ انہیں ۱۱ یتیم فرما سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض مانگہ نے فوراً جہاتے ہی عذاب کیوں نہ نازل کر دیا۔ پہلے حضرت لوط علیہ السلام کے گھر مہمان بن کر کیوں گئے۔ جس طرح کہ سابقہ کھارے پر قوم لوط، قوم عاد، قوم ثمود پر ایک دم فرشتوں نے عذاب نازل کر دیا جواب ہے اس کی وجہ تفسیر قبل نے اس طرح بیان فرمائی کہ پہلی امتوں پر عذاب صرف ان کے کفر اور گستاخی انبیاء کرام کی وجہ سے آئی۔ جو ہر وقت ان کے ساتھ ظاہر نہایتیں قوم لوط پر تین وجہ سے عذاب آیا۔ ایک کفر دوسری وجہ گستاخی نبوت۔ تیسری وجہ یہ کہ کاری لواطت۔ اس لئے ان کو تینوں چیزوں کی سزا ملنی تھی۔ دوسروں پر عذاب اور تیسرے جرم ثانی بد کاری پر شرعی تعزیر۔ اور شرعی تعزیر کے لئے جرم کی شہادت ضروری ہے۔ اس لئے اولاً حضرت لوط کے گھر جا کر ان کی گواہی لی۔ پھر جب قوم کو ان مہمانوں کا چہرہ لگا تو وہ دوڑ کر آئے اور حضرت لوط سے بات چیت کی تو

ملانکہ کو مجرم کا بھات جرم مشاہدہ بھی ہو گیا اور اقراری گواہی مل گئی کہ انہوں نے بے طہری دیکھتے ہوئے کھلم کھلا جرم کا اقرار کیا جس سے شرعاً تعزیر واجب ہو گئی۔ اور یہ گواہی علم ملائکہ کے لئے نہیں تھی بلکہ قانون شریعت کو پورا کرنے کے لئے تھی۔ یہی رب کا کم تھا۔ اسی حکمت سے ان کو لوگوں کی شکل میں بھیجا گیا دوسرا اعتراض حضرت لوطؑ کے لئے ممانوں کو دیکھ کر دل تنگی کیوں کی ممان تو اللہ کی رحمت ہوتا ہے۔ عادت شان نبوت کے خلاف ہے جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں عرض کر دیا گیا کہ دل تنگی ممانوں کی وجہ سے نہ تھی قوم پر کار کی وجہ سے تھی اور اپنی بیوی کی خباثت نفس کی وجہ سے تھی۔ اور ممان کے لئے وہ تنگی منع ہے جو محض کجی اور سختی دل کی بنا پر ہو تیسرا اعتراض تم کہتے ہو کہ نبی کی ہر بات بارگاہِ خداوندہ میں قبول ہوئی مگر حضرت ابراہیمؑ نے اتنا جھگڑا کیا کہ نبی قوم لوط کو نہ بچا سکے (دوبانی) جواب اس کا ایک جواب تو ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ تقدیر مہم تھی حضرت ابراہیمؑ نے بھائیہ معلق ہے اس لئے جواباً اللہ تعالیٰ نے ان کو بھادیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے کب ان کو بھانا چاہا تھا بلکہ آپ کو اپنی قوم دل کی بنا پر امید تھی کہ شاید وہ کل ایمان لے آئیں لہذا اگر کچھ مزید مسرت مل جاتے تو وہ سیدھے بچے بن جائیں اور یہاں پر چھٹنا مقصود تھا کہ فیصلہ مذاہب تقدیر مہم ہے یا معلق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں رہتا۔

تفسیر صوفیانہ

قُلْ مَا أَهْبَأُكُمْ إِلَّا إِلَٰهًا مُّخْتَلَفًا ۚ إِنَّ إِلَٰهًا وَاحِدًا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
 آوازِ تنبیہ۔ علماء شریعت کا ملک و مملکت تمام عالم ظاہر ہے مشرق و مغرب ہر شریعت کا دور دورہ ہے مگر صوفیاء طریقت کی سلطنت جسم انسانی پر ہے۔ ظاہر اس زمین دنیا بہت وسیع نظر آتی ہے مگر باطن میں نفوس انسانی عالم یکنا ہے۔ اسی میں غار ہیں اسی میں عاریتیں بحر و بر ہیں۔ یہیں پھول و کانٹے ہیں یہیں طور و عرفان اور آخر شریعت ہے یہیں آتش نمرود ہے یہیں عشق خلیل اسی محل میں نوری روح ہے اور قلب حدود اسی جگہ طوفان مذاہب ہے اور یہیں کشتی شریعت اسی قالب میں خلیل و حبیب ہیں یہیں رزیت اخق اور رونق یعقوب ہے یہیں نفس ہر کار ہے اور یہاں ہی غیرت لوط ہے۔ یہاں ہی انوار سے پیغامبر آتے ہیں اور مکاشفات اسرار کی بشارتیں ملتی ہیں۔ یہیں ہر بقا ملتی ہے یہیں پرندہ۔ یہی قلب و قالب درست ہو تو نجات دائمی ہے اگر جسم ہی بگڑ جائے تو مذاہب ابدی ہے۔ ان ہی نفوس کی وادی حیرت میں گم ہونے والا فنا کی دلدل میں پھنس کر ہلاک ہوتا ہے۔ لیکن تدبر سے سمجھنے والا مقام بقا پا جاتا ہے۔ بصیرت سے کام لینے والا دریاہ مشاہدات میں طوطے لگاتا ہوا کنارا قرب کے افلاک پر پہنچ جاتا ہے۔ غرضیکہ جسم انسانی قالب ایمانی قدرت کا حبیب شاہکار ہے۔ علماء شریعت ظاہر کو درست کہتے ہیں اور صوفیاء طریقت باطن کو۔ ظاہر و اشیا عالم باطن کا حبیب ہیں اور باطنی اوصاف لطیفہ و کشیدہ ظاہر کی علامت ہیں۔ اسی قالب اسی مرکز روح میں جب انوار کے قاصد آتے ہیں اور بشارت حسن عرفانی دیتے ہیں تو حب خلیل بیوہ الی سے خوف حمایت و شفقت ختم ہوا اور سلامتی حسن ابدی کی بشارت مل گئی تو سراپا اہل ناز بن کر لوط غیرت باطن کی قوم ذمیرہ و ردیہ کے بچانے میں ہر مصلحت ریاضت و توبہ کے چاہنے میں مہمت کے جھگڑے کرنے لگا

سفارش کے ناز دکھانے لگا۔ کیونکہ بے شک خلیل فواد البتہ ہمیشگی سے علم لطیف والا ذکر و عشق سے آہیں بھرنے والا۔ منزل و فصل کی طرف رجوع کرنے والا ہے۔ اِنَّا هَذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاۤءَ اَمْرٌ رَّیْلَقٌ وَاِنَّهٗ لَیَبْعِدُ عَنْ اَبْنِ عَصٰی مَرَدُّوْجٍ ۔ ۔ ۔ جب ہمارے اسرار خاص کے پیارے خلیل سے بُعد کا خوف دوری کا کھٹکا چلا گیا اور قرب کی بشارت مل گئی محبت قلبی کا مزہ چکھ لیا خلیل کے چہرہ نور پر خلعت کا سکر چھا گیا۔ طالب و مطلوب خلیل و محبوب کا ملاپ ہو گیا اور محبت ناز نے محبوب نیاز سے طلب رعم کے جھگڑے کر لے لئے شراب و صل پالیا جو خلیل ہی کے لائق تھا کیونکہ وہ حلیم قوم ہے بددعا نہیں کرتا خود ہی آتش عشق میں کود جاتا ہے۔ دیدار جمال کے لئے ذکر کی آہیں بھرنے والا ہے یہی اہل عشق کا طریقہ ہے۔ مشاہدہ ملکوت کے لئے مجالس انس کی طرف رجوع فرمانے والا ہے۔ ایسے خلیل کا جھگڑا بھی جہالت سے نہیں کراست و شفقت سے ہے۔ محبوب کُلّ جِلّ مجذوف۔ عارفین کا غضب مجہین کا غصہ صدیقین کا جادو اور عاشقین کا کھینا ناز کرنا پسند کرتا ہے۔ یہ افعال بجز ان پیاروں کے کسی کو لائق نہیں۔ جب طالب کی طرف ناز ہو تو مطلوب کی طرف نیاز ہوتا ہے جب عاشق کی طرف پیار کا جھگڑا ہو تو معشوق کی طرف شفقت کا سمجھانا ہوتا ہے۔ ابراہیم باطنی نے جب محبوبانہ جھگڑا کیا تو ہم نے جیبانہ طریقے سے سمجھایا اے ابراہیم تم ان رحیمانہ سفارشوں مشفقانہ شفاعتوں سے علیحدہ ہو کر ہمارے ذکر کے سکرم میں چلے جاؤ تم ہمارے ہو ہم تمہارے ہیں تم خلوت خانہ جمال میں لذت دیدار کے مزے لوٹو۔ تمہارے رب کا فیصلہ ازلی آچکا ہے۔ اب اوصاف ذمیمہ خصائل رذیلہ پر فنا کا ایسا عذاب آنے والا ہے جو کبھی نہ لوٹایا جاتے گا۔ کیونکہ لوط باطن اور زمین کی یہ قوم اب سنبھلنے والی درست ہونے والی نہیں یہ انوار جمال کے قاصد ناز قہر اور آتش جلال کے ساتھ آتے ہیں یہ قاصد بارگاہ خلعت و الفت میں نور جمال ہیں اور لیکن جب اوصاف رذیلہ کی وادی ندامت میں پہنچیں گے تو قہر ذوالجلال بن کر ظاہر ہوں گے وَلَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا مِّنۢ بَیِّنٰتٍۭ یَّهۡجُرُ ذَوَاقٍۭ یَّهۡجُرُ ذَوَاقٍۭ قَالَ غَدًا اَیُّوْمٌ عَصٰیۤہُمْ اَوۡرَجِبَ ہِمَارَہُ

رسولان اہل تدبیر قہر قہار بن کر نفس مطمئنہ کے حضور آتے تو حسن جلال اور لطف رحمان کی جھلکیاں چہرہ تاباں میں دیکھ کر اپنی قوم ذمیمہ خصائل رذیلہ کی بے حیاتی کی وجہ سے کلفت و پریشانی ہوئی کہ اے مولیٰ گندے مقام اور نفسانی خباثتوں کی پیدہ جگہ پر یہ حسن و جمال کی بارش کیوں ہو رہی ہے یہ نفسانی بدکار گندگیاں تو ان پیکرانِ حسن و عنانیٰ کو خواب کر س گئے اس تصور و گمان سے نفس مطمئنہ دل تنگی میں آیا اور بارگاہ لطیف و عظیم میں گڑ گڑا کر بولا هٰذَا اَیُّوْمٌ عَصٰیۤہُ یہ دن غیرتِ ایمانی کی موت کا سخت دن ہے۔ نفس و نفسانیات کی زندگی غیرت و حمیت کی موت موتی ہے۔ عالم قدس کے مہمان جب قلب پر وارد ہوتے ہیں۔ تو قلب کے وزراءِ حلم و کرم ان کی پذیرائی و میزبانی کا شرف حاصل کرنے میں اپنی خوش قسمتی سمجھتے ہیں مگر جہاں نفس و نفسانیات کے طبیعیاتِ خمیہ کا لاج ہو اوصاف رذیلہ کا تسلط ہو عادات ذمیمہ غلبہ ہو۔ وہاں لوط مطمئنہ اوصاف حمیدہ خلوت خانہ غمگینی میں اندوہ لگیں ہو کر بیٹھتے ہیں۔ اس غلبہ شیطانی کے قالب میں جب قلب و جگر کی خاطر انوار کے مہمان نزول کرتے ہیں تو غیرتِ ازل والے۔ پریشان ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ ان کے پاس بٹھلنے

کو جگہ ٹھہرانے کو مقام غفلت نہیں جتوایہ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اہل صفا اور طالبان حق کو ابتدائی مراحل میں یہ دشواریاں پیش آتی ہیں تب فریاد کناں پکارتے ہیں ع
نفس و شیطان زد کریماراومن

جس نے استقامت کی اس نے تائید رحمانی سے غلبہ پایا۔ اور اپنی محنت شاقہ واولاد اعضاء رئیسہ اور اعمال مؤمن کو بچا کر وادی ظلمات سے نکل کر عافیت خلیل میں قرار پایا اور بد بخت و بے حمیت خواہشات رذیلہ رکھنے والوں کو فنا کے عذاب سے ہلک کر دیا۔ (عرائس البیان)

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا

اور آئی ان کے پاس قوم ان کی دوڑاٹے جاتے ہوئے طرف ان کے اور سے پہلے تھے وہ عمل اور اس کے پاس اس کی قوم دوڑی آئی اور انہیں آگے ہی سے برے

يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۖ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ

کرتے بد معاشی کے فرمایا۔ اے قوم میری یہ بی بی قوم بیٹیاں میری یہ پاکیزہ ہیں کاموں کی عادت پڑھی تھی کیا اے قوم یہ میری قوم کی بیٹیاں ہیں یہ تمہارے

أَظْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزَوْا فِي ضَيْفِي ۖ أَلَيْسَ

یہ تمہارے تو ڈرو اللہ سے اور نہ پریشان کرو تم مجھے میں مہمان میرے کیا نہیں یے ستھری ہیں تو اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں میں رسوا نہ کرو کیا تم میں

مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ ۙ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي

سے تم میں کوئی مرد سمجھدار سب بوسے البتہ بے شک جان لیتے تھے کہ میں ایک آدمی بھی نیک چلن نہیں بوسے تمہیں معلوم ہے کہ تمہاری قوم کی بیٹیوں میں

بَنَاتِكَ مِنْ حَقِّ ۚ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۙ قَالَ لَوْ

ہے یے ہمارے میں قوم بیٹیوں تمہاری حق اور بیشک تم نہیں جانتے جو چاہتے ہیں ہم نہایا کہ ہمارا کوئی حق نہیں اور تم ضرور جانتے ہو جو ہماری خواہش ہے بوسے اے کاش

لا تخرجون خبری بمعنی رسوائی سے مشتق ہے فعل نہیں بعینہ جمع باب افعال سے متعدی ایک مفعول بنی دراصل تقا۔ فی
 نون وقایہ یا متمکلم مفعول بہ۔ فعل نہیں اصل میں لا تخرجون بقا نون نحو یا حرف علت گر گئی فی ظرفیت کے لئے ضیعت
 بمعنی معان بروزن فیل مبالغہ کا صیغہ اسی سے ہے ضیافت کہ محبت و میلان مہمانوں اور دعوتوں میں نمایاں ہوتا ہے
 یا متمکلم سے مراد حضرت لوط ہیں اَلَّذِیْنَ مِنْکُمْ رَجُلٌ زَنَیْثٌ۔ اہمزہ استفہام تہب کے لئے ہے کیسے فعل ناقص سے جملہ
 انشائیہ نہ کہ خبریہ بنی بمعنی فی کلم ضمیر مخاطب کا مریض موجودہ اوہاش لوگ رَجُلٌ نکرہ مفرد متون تکبیری بمعنی کوئی موصوف
 ہے رشید بمعنی مرشد یا مرشد یعنی ہدایت دہنے والا ہدایت دہانوا الْعَدُوَّ عَلَیْکُمْ مَا لَکُمَا بِالْمُحْتِجِ مِنْ حَقِّ ذَٰلِکَ وَتَقْتُلُوْا
 قُتِلُوْا۔ فعل ماضی کا فاعل وہی قومی ہمعاش لوگ ہیں لَقَدْ عَلِمْتُمْ لَایْمَ کُنْتُمْ بمعنی البتہ یقیناً کُنْتُمْ عَلِمْتُمْ ماضی قریب
 بعینہ واحد مکرر حاضر جملہ مقولہ ہے مانافیہ لَنَا کالام جارہ نفع کا یا ملکیت کا نا ضمیر جمع متمکلم مجرور متصل فی ظرفیہ
 بنات۔ جمع مونث سابق کث ضمیر حاضر کا مریض حضرت لوط ہیں اور بنات ہماری معنی میں ہے۔ مین تمہیں تکبیرہ حق
 بمعنی تعلق یا مطلب۔ حق سات معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ واؤ سر جملہ ان حرف تحقیق کث ضمیر واحد کا مریض حضرت لوط
 ہیں۔ تعلم فعل مضارع مثبت بمعنی تَعْلَمُوْا علم سے مراد معرفت ہے لام تحقیق کا ہے۔ مابین تین احتمال یا موصولہ یا
 مصدریہ استفہامیہ مفعول بہ ہے فعل متصل کا۔ تَیْذِیْرُ فعل مضارع معروف بعینہ جمع متمکلم جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا
 اگر اس کو موصولہ مانا جائے۔ اگر استفہامیہ مانا جائے تو یہ متعلق تعلم کا قَالَ تَوَّانَ بِیْ یَکْفُرُ لَوْ لَا اَوْ اَوْحٰی اِلٰی رُسُلِیْنَ
 عَلٰی بَیْہ۔ قال کا فاعل لوط علیہ السلام جوابی قول ہے۔ کو شرطیہ ہذا محذوف ہے یا کو ہر سائے تنہا ہے بمعنی کا تل تب مقدمہ
 کہ نہیں اُن حرف مشبہ ہے درمیان کلام ہے لہذا نصب ہمزہ سے ہے لی ہارو مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ کا وہ اسم اُن
 ہے یکنم متعلق دوم پوشیدہ عامل کا یا بمعنی علی کلم سے مراد وہی آنے اور گیراؤ کر کے والے لوگ ہیں قُوَّةٌ نکرہ مصدر ہے تنوین
 تکبیری ہے منصوب ہے بوجہ تمیز پوشیدہ عامل کی پست کے فاعل کا یا یہاں بن بعضیت کا محذوف ہے یعنی بن قُوَّةٍ تب
 متعلق ہے او نصب محذوف جار کی بنا پر ہوا۔ اَوْ حرف عطف کا اپنے معنی میں ہے یا بمعنی بل ماقبل جملہ معطوف علیہ ہے ما
 بعد کا جملہ معطوف ہے یا وئی فعل مضارع واحد متمکلم باب ضرب سے ہے اَوْحٰی لغوی مقرون سے مشتق ہے۔ اِلٰی رُسُلِیْنَ
 اِلٰی جارہ ہائے انتہاء رُسُلِیْنَ مصدر مادہ ہے لغوی ترجمہ ہے ہناہ گاہ۔ اگر اَوْ بمعنی بل ہو تو اَوْحٰی فعل حال ہوگا اور رُسُلِیْنَ
 مراد اللہ کی پناہ اگر اَوْ بمعنی یا ہو تو اَوْحٰی تمنا کی مضارع ہوگا اور رُسُلِیْنَ سے مراد گوشہ مضبوط یا مادری کی قوت ہوگی۔ علیہم
 بروزن فیصل اسم فاعل صیغہ صفت ہے بمعنی قوت و شدت والا۔

تفسیر عالمانہ

وَحٰی اِلٰی رُسُلِیْنَ اِلٰیہ و مِنْ قَبْلِیْ کَاوَا یَقْتُلُوْنَ الْعَشِیْقَ کَلَب۔ اور اس حال میں

کہ حضرت لوط اپنے مہمانوں کے طے اس قسم کی قوم کے متعلق باتیں کر رہے تھے اور بچاتے تھے کہ لوگ چپے
 جائیں۔ آپ کی کافر قوم سب کی سب اس طرح و نہ نائی ہائے آن گویا ان کو با نکاحا رہا ہے ایک دوسرے کو کھاتے

دھکیلتے لئے چلے آئے یا ان کی شہوت ان کو دھکیلتی لائی یا خود ہی گرتے پڑتے بے حیائی دکھاتے ہوئے چلے آتے کچھ تو بھاگنے کی وجہ سے اور کچھ جوش شہوت سے جموں پر کپکپی طاری تھی۔ سیدھے حضرت لوط کی طرف چلتے چلے آئے۔ یہ خبر ان کو یا تو لوط علیہ السلام کی بیوی نے دی ان پیسوں کی لالچ میں جو کفار نے لالچ دے رکھا تھا یا کسی اور نے راہ چلتے دیکھ کر۔ آج اس بے غیرتی بے حیائی سے اس لئے آگئے کہ ان کی شرم و حیا پہلے سے اتری ہوئی تھی اور میں قَدْ كَانُوا يَعْمَلُونَ الشَّيْءَ الَّذِي سَيَأْتِيكُمْ۔ پہلے زمانوں سے ہی بہت قسم کی برائیاں کرتے رہتے تھے۔ یا لواطت پہلے سے کرتے رہتے تھے۔ روایت ہے کہ قوم لوط کو سب سے پہلے کبوتر بازی کی عادت پڑی۔ پھر پرندوں کی بولیاں بولتے پھر آداب مجلس کا خیال نہ رکھنا بزرگوں کے سامنے ہی ایک دوسرے کو سیٹیاں مارنا گوز مارنا تالیاں بجانا پھر ان بد تمیزیوں پر قہقہے لگانا۔ کوئی بزرگ ان سے بات تو درکنہ ان کے پاس بیٹھ نہ سکتا تھا بلکہ ان کے پاس سے صحیح سلامت با عزت گزر نہ سکتا تھا۔ پھر ان میں تیسرا عیب یہ پیدا ہوا کہ راستوں کے کنارے پر بیٹھ جلتے اور ہر آتی جاتی ہو بیٹی پر آوازے کستے کوئی منع کرنے والا نہ تھا ہر شریف آدمی ان کے اس کردار سے گھبرایا ہوا تھا۔ کوئی اگر منع کرنے کی جرأت کرتا بھی تو بھاتے شرمندگی یا وقتی طور پر لحاظ اور ادب کرنے کے اس کو مذاق کا نشانہ بناتے (بیان) ان لوگوں کے پاس گندم کی منڈی تھی لوگ دور۔ دور سے گندم لینے آتے تھے۔ کئی دفعہ حاجتمند ایسے وقت میں بھی آجاتے جب ان کے آرام کا وقت ہوتا تو یہ بڑے پریشان ہوتے ایک دفعہ انہوں نے مشورہ کیا کہ ہم کیا کریں کہ لوگ فلاں فلاں وقت نہ آئیں تو ابلیس نے شکل انسانی میں آکر ان کو لواطت کا مشورہ دیا۔ پہلی مرتبہ تو جان چھڑانے کے لئے اس بد فعلی کے مرتکب ہوئے پھر تو اتنی بے غیرتی لادی کے برسر عام بھی شروع ہو جاتے اور کسی سے نہ جھجکتے آج یہی بے جھجکی بے غیرتی نے یہاں تک گل کھلایا کہ نہ دن دیکھا نہ رات نہ شرم نبی نہ ممانوں کے غیرت باہل اپنے حال سے غافل اپنے مال سے نسیات اسی لئے جمع فرمایا۔ بعض مفسرین نے کہا کہ عیب صرف یہی تھا سیئات کو جمع اس لئے کہا گیا کہ یہی عیب پے درپے دن رات بار بار کرتے تھے۔ اور یہ حال تھا کہ راستہ چلتوں کو کپڑے لیتے۔ جب ان کو وارد اجنبی ممانوں پر حملہ آور ہونے کا ارادہ کرنے لگے تب حضرت لوط نے فرمایا قَالِ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنِيّ هَؤُلَاءِ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْذُلُوْا فِيْ اَصْيَابِ اَنْفُسِكُمْ مَّا جُنَّ وَنَفْسٌ يُّدَّ۔ بولے اے میری قوم یہ سب پاس کھڑی قوم کی عورتیں میری بیٹیاں ہیں۔ ان لوگوں کی اس بے تحاشہ بھاگ دوڑ کا تماشہ دیکھنے کے لئے بچے بوڑھے اور عورتیں سب جمع ہو گئے تھے اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا هَؤُلَاءِ بَنِيّ بَنَتْ جَمْعُ بَنَاتِكُمْ۔ ان میں سے بعض تمہاری بیٹیاں ہیں تم ان کے خاوند ہو۔ بعض غیر شادی شدہ ہیں تو تم میں کنوارے لوگ عام شریفانہ رواج کے مطابق ان سے نکاح کرنا یہ میری قومی بیٹیاں تمہارے لئے بہت ہی پاکیزہ ہیں۔ تفسیر روح البیان نے کہا کہ بیٹیوں سے مراد نبی بیٹیاں ہیں مگر یہ عقلاً نقلاً غلط ہے اولاً اس لئے کہ لوط علیہ السلام کی صرف دو بیٹیاں تھیں اور اس وقت نابالغ تھیں ان کا نام نہ رتنا نہ زعور تھا یہاں فرمایا گیا بناتی جو جمع ہے دوم اس لئے کہ اگر اپنی بیٹیوں سے نکاح کرنا ہوتا تو پہلے کیوں

نہ کر دیا ہوتا۔ سوم اس لئے کہ قوم کے سینکڑوں آدمی آتے تھے بلکہ سارے ہی جیسا کہ قوم کے اطلاق بلا حرف بعنیت سے ظاہر ہے۔ تو دو بیٹیوں والا ساری قوم کو دعوت کس طرح دے سکتا ہے۔ چہاں اس لئے کہ قوم کے کفر کے متعلق تو کہا جاسکتا ہے کہ اس شریعت میں کفار سے مومنہ کا نکاح جائز تھا جیسا کہ ابتدائے اسلام میں بھی جائز تھا۔ مگر عام شریعت آدمی بھی گوارا نہیں کرتا کہ میری بیٹی کا نکاح گندے بے غیرت بد معاش سے ہو۔ تو اللہ تعالیٰ کا مکرم اس نکاح کا خیال تک کیسے کر سکتا ہے۔ آنکھیں بند کر کے تفسیر لکھ دینی کوئی کمال نہیں۔ اتنا کلام فرما کر پھر جھڑکتے ہوئے فرمایا اللہ سے ڈرو کہ گناہ اور ایسی بیہودہ حرکات کو چھوڑو اور مجھ کو رسوا نہ کرو میرے ممانوں کے سامنے یا ان کے ذریعے کیونکہ ممان کی ذلت میزبان کی ذلت ہوتی ہے۔ جیسے کہ ممان کی عزت کرنا میزبان کی عزت ہے۔ لفظ ضیف مصدر اسم جنسی ہے جو قلیل کثیر سب کے لئے مستعمل ہے۔ مگر اس کی جمع اضیاف اور تشبہ ضیافان آتی ہے یہاں ضیف بمعنی اضیاف ہے۔ ضیف کا لغوی ترجمہ ہے۔ ضیافت یعنی دعوت کھانے والا۔ جب اتنی باتوں کا بھی اثر ہوتا نہ دیکھا تو فرمایا کہ کیا تم میں کوئی لائق ہدایت یافتہ مرد نہیں ہے یا قابل ہدایت جو میری باتوں کو سن کر ہدایت اور سمجھداری قبول کرے اور یہاں سے صٹ جلتے۔ یا تم میں کوئی ان سب بے غیرتوں کو سمجھانے والا نہیں ہے۔ یہاں رشید بمعنی مرشد ہے یا مرشد دوسرے معنی درست ہیں۔ ایسا دردناک وعظ کلام سن کر بھی نہایت بے غیرتی سے کھڑے رہے اور قَالُوا لَعَنَّا مَعْلَمَتًا مَّا نَدْنٰی بِهَا نِیَافًا مِّنْ حَقِّكَ وَانْتَكَ تَعْلَمُ مَا تَزِيدُ سب بیک زبان بولے یا ایک ان سب میں زیادہ بے باک سب کی طرف سے بولا اے لوط البتہ تو نے پہلے ہی جانا ہوا ہے کہ نہیں ہے ہیں کوئی حاجت تیری ان قومی بیٹیوں میں جو ہماری بیویاں بنی ہوئی ہیں عَلِمَتْ بِمَعْنٰی عَرَفَتْ ہے۔ کیونکہ علم کا تعلق دل سے ہوتا ہے اور عرف کا تعلق دماغ سے یہاں دل سے جاننا مراد نہیں بلکہ عقل اور آنکھ سے جاننا۔ یعنی اے لوط تو ہم کو پہلے سے ہی جانتے ہو۔ ہماری بیویاں حق زوجیت ادا نہ کرنے کی شکایات تیرے پاس ہی لے کر آتی ہیں۔ یا تو نے آنکھوں سے کئی دفعہ دیکھا ہو گا کہ ہم بیویوں سے بالکل دور ہیں۔ ہم کو بیویوں سے بالکل شہوت نہیں آتی لہذا اب ہمیں ان کی کیا حاجت رہی۔ حق کے معنی حاجت یا ضرورت ہیں تاریخوں میں کھا ہے کہ ان کے طبیعت بالکل کتوں اور جانوروں جیسی ہو گئی تھی جس طرح کتے کو اس وقت تک شہوت نہیں آتی جب تک کتیا میں وہ خاص بو نہیں پیدا ہوتی۔ اسی طرح ان لوگوں کو بیویوں کو دیکھ کر یا خلوت صحیحہ میں جا کر بھی شہوت نہیں پیدا ہوتی تھی۔ اور یہ بات عام مشہور ہو چکی تھی ان کی کافہ عورتیں دوسروں سے زنا کرتی پھر قی قییں اور سب کچھ دن دھاڑے ہو کر رہا تھا۔ کسی کی غیرت روکنے والی نہ تھی۔ بدیں وجہ انہوں نے کہا مَّا نَدْنٰی بِتَذٰلِكَ مِّنْ حَقِّكَ کہ جس کو تم اپنی بیٹیاں کہہ رہے ہو۔ ہمیں ان کی حاجت نہیں اور بے شک تم یہ بھی جانتے ہو کہ ہمارے ارادے کیا ہیں۔ اس لئے ہم نے پہلے ہی تم سے کہہ دیا تھا کہ ہر ایک کو تم پناہ مت دیا کرو اور ہمارے راستے کے لئے رکاوٹ نہ بن جایا کرو لہذا اب بھی دروازہ چھوڑ دو اور ہمیں اندر جہلنے دو جہاں وہ اجنبی ممان بیٹھے ہیں۔ حضرت لوط نے جب ان

کی ہے غیبت کا ظاہر ظہور حال دیکھا تو اس آخری تبلیغ کے بعد ان کی ہدایت اور درستی سے بالکل مایوس ہو کر فعال
 قِوَانِ بِمَنْكُتْ لَوْ لَا تَقْوَىٰ اِنَّا ذُنُوبٌ شَبِيْہٌ بَصَلْہٗ كَاشِ اِس دقت میرے لئے تمہارے سامنے کچھ قوت ہوتی کہ تم کو یہاں
 سے ہٹا سکتا۔ یا اس طرح کہ باقاعدہ ہتھیار لے کر تم سے آگیا، ہی جنگ کرتا یا دوسری قوم کے لوگوں کو ہلا کر لاتا جو تم سے
 نیتے اور تم کو مار کر ہٹاتے۔ مگر حالت ایسے پیدا ہو گئے ہیں کہ میں کہیں ہا نہیں سکتا تم سے زیادہ دیر جھگڑا کر نہیں سکتا۔ گھر
 میں ممان بیٹھے ہیں۔ میں آگیا ہی ان کا میزبان ہوں۔ وہ اجنبی مسافر ہیں۔ تم ان کے دسپہے ہو۔ میں ان کی حفاظت میں
 ہوں میرے ساتھ اور کوئی معاون بھی نہیں۔ تم کو ذرا طہارت نہیں۔ وہاں تمہارے متعلق کیا سوچیں گے کیا دنیا میں تم جیسا
 کوئی بے حیثیت اور ممانوں کو ستانے والا ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کا بیٹا کوئی نہ تھا جیسا کہ تاریخوں سے ظاہر ہے۔ مقصد
 کلام یہ ہے کہ اگر کچھ کو پھٹے پتہ ہوتا کہ تم نے آج ایسی سخت بے حیائی دکھائی ہے تو میں یا تو پھٹے ہی تیار کر لیتا یا کسی پہاڑ کے
 رکن یعنی غار میں چھپ کر پناہ پکڑ لیتا اور مضبوط رکن جو بہت لطیف ہوتا وہاں جا چھپتا۔ تاکہ نہ میں یہاں ہوتا نہ یہ ممان
 یہاں ٹھہرتے نہ میں آج اس طرح ان پہاڑ کے ممانوں کے سامنے برہنہ ہوتا۔ رکن کا معنی ہے مضبوط ستون جس پر پوری چھت
 کا بوجھ ہوتا ہے۔ پہاڑ کے غار کو بھی رکن کہہ دیا جاتا ہے کہ باقی پہاڑ اس کے اوپر ہوتا ہے۔ رکن کا معنی قوم کا ادنیٰ فرد بھی
 ہے۔ شدید یعنی سخت۔ اس سے چیز کی سختی مراد ہوتی ہے گودناقص ہے کسی کے ساتھ مل کر اپنا معنی دیتا ہے جیسی شے ہو اسی قسم
 کی شدت ہوتی گھار کے شدید۔ زیادہ گہرا۔ ستون کی شدت زیادہ مضبوطی اور موٹائی ہوتا ہے۔ سردار کی شدت زیادہ امیر ہونا ہے
 بادشاہ کی شدت زیادہ رعایا۔ آقا کی شدت زیادہ غلام۔ باپ کی شدت زیادہ بیٹے۔ امیر کی شدت زیادہ دولت۔ یہاں رکن شدید
 کے معنی یہ ہیں جو سکتے ہیں کہ کاش میری اس قوم کے سردار ہی میرے ساتھ ہوتے مومن بن گئے ہوتے تاکہ ان کے ذریعے تم کو
 دفع کرتا یا پھر تم کو اس طرح آنے کی جرئت ہی نہ ہوتی۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ رکن شدید سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے اور
 مقصد یہ ہے کہ کاش میں آج سے پہلے اللہ کو پہچان رہا ہوتا۔ جس میں تمنا و محنت کی طرف اشارہ ملتا ہے۔ کیونکہ سب سے زیادہ
 شدید رکن ذات باری تعالیٰ ہے بہر حال رکن کے معنی ہیں مضبوط عضو کو نماز کے داخل فرض کو۔ کسی ممانیت کے فرد کو رکن
 اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔

فاترے

ان آیات سے چند فائزے حاصل ہوتے پہلا فاترہ انبیاء کرام قوم میں مثل باپ کے ہوتے ہیں اور سب
 قوم مثل بیٹوں کے اور ان کی عورتیں عورتوں کے ہوتی ہیں۔ نبی کا کرم ہونا ہے کہ کافروں
 کو بھی اپنے بیٹے بیٹیاں سمجھتے ہیں۔ اور ان کی گستاخی کو برداشت کرتے ہوئے ان سے بچوں جیسا پہاڑ گہرتے ہیں۔ حضرت
 لوطؑ ان عورتوں کو اس طرح بیٹیوں جیسا سمجھتے تھے۔ بزرگ چھوٹی بچیوں کو ہلکے ہتھوں کو بیٹی کہہ دیتے ہیں دوسرا فاترہ ممانوں کی
 نسبت اور ان کی حفاظت نسبت انبیاء ہے اگرچہ ممان اجنبی ہو تیسرا فاترہ ممان کی عزت کرنے کے پہاڑوں کی غوثی ہے
 دیکھو حضرت لوطؑ کی یہی خواہش تھی کہ قوم واسے ان میرے ممانوں کی عزت کرے اور نہ کہ یہاں آقا و دو عالم علیہ السلام کی قوم

کی بھی یہ ہی خوشی ہوتی ہے کہ اہل مدینہ ان لوگوں کی عزت کریں جو مدینہ منورہ میں راہِ مہاجر جاتیں۔ اور واقعی اصل مدینہ فتنہ و عزت کہتے ہیں۔ ان کی عزت کرنے کی دلیل یہ ہی آیت ہے۔ اسی طرح سب اصل مدینہ بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمان ہیں ان کی عزت ہم سب مسلمانوں پر فرض ہے۔ یہ فائدہ لانا تو اللہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ غیر خدا کا سہارا پکڑنا یا اس سہارے کی تمنا کرنا شرک میں یہ فائدہ لانا آت اور آدمی فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو حضرت لوط علیہ السلام نے اس بات پر افسوس کیا کہ قوم نے میری مدد میرا تعاون نہ کیا اور اس مشکل وقت میں کسی نے مجھ کو سہارا نہ دیا۔ اگر غیر کا سہارا شرک ہوتا تو اللہ کے نبی حضرت لوط اس طرح کبھی ادیال نہ کہتے۔ (تفسیر معالی بہر: بیان صاوی۔ جمل۔ خازن۔ جلدین۔ مظہری۔ ابن کثیر)

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض خاوند پر بیوی کے اور بیوی پر خاوند کے بہت سے حقوق ہوتے ہیں خاوند اور بیوی ہونا ہی ایک حق ہے۔ یہاں قوم نے یہ کیوں کہا کہ مائنانی نبیؐ دن حق۔ یہاں حرف جر مین ہوا یہ ہے جس سے کاپیت ثابت ہوتی ہے یعنی کوئی حق نہیں کسی قسم کا جواب مفسرین نے اس اعتراض کے کچھ جواب دیتے ہیں کسی نے فرمایا حق سے مراد نکاح ہے اور مائنانا کا مطلب ہے کہ ہم نکاح نہیں کریں گے کسی نے کہا کہ باجنت سے مراد آپ کی بیویاں ہیں اور حق سے مراد نکاح اور مطلب یہ کہ ہم آپ کی بیویوں سے نکاح نہیں کریں گے کیونکہ آپ ایمان لانے کی شرط لگائیں گے وہ ہم کو منظور نہیں۔ مگر صحیح جواب وہی ہے جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ قوم والے تقریباً سب ہی شادی شدہ تھے اور ان کی بیویاں موجود تھیں حق سے مراد ہے حاجت یعنی وہ کہہ رہے تھے کہ ہم کو ان کی حاجت نہیں ہمارے اس جواب کی دلیل وہ آیت کریمہ ہے جو رب نے فرمائی وَتَكَادُ زُفَىٰ تَخْلُقُ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ ۖ بھئی حضرت لوط کا فرمان ہے جس کا ذکر سورہ النعرا میں آیت ۱۲۲ میں ہوا کہ۔ اور پھوٹتے ہو تم اس کو جو تمہارے رب نے تمہارے لئے تمہاری بیویوں سے پیدا کیا دوسرا اعتراض لواطت کرنا اور اس کی سزا و تعزیر شرعی جو ہم ہے۔ شریعت کے احکام تو صرف مومنوں پر جاری ہوتے ہیں کافران کے مکلف نہیں ہوتے تو حضرت لوط ان کو ہار رہنے کی تکلیف کیوں دیتے رہے اور رب تعالیٰ ان کو اس جرم کی سزا کیوں دے رہا ہے۔ ۴ جواب ہے شریعت کے قانون تین قسم کے ہیں ۱۔ عقائد ۲۔ معاملات ۳۔ عبادات۔ عبادات کا فرض صرف عبادات کا مکلف نہیں۔ ہاں پہلے دو کا مکلف ہے۔ لواطت معاملات و حقوق العباد کا جرم ہے اس لئے ان کو دنیوی سزائیں یہاں انعموی سزا ان کو صرف لگا دی ہوگی تیسرا اعتراض لواطت کی ایک تفسیر ہے ماحوم ہوا کہ حضرت لوط نے موت کی تمنا کی حالانکہ شریعت کا قانون ہے کہ موت مانگنا حرام ہے تو حضرت لوط نے موت کیوں مانگی؟ جواب ہے۔ ۱۔ موت نہیں مانگی۔ بلکہ تمنا و موت کی وہ بھی زیادت ماضی ہیں یہ تمنا حرام نہیں جیسا کہ حضرت مریم نے کہا قَدْ آمَنَّا بِكَ فَتُفَرِّقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ دَوْلَا بے کاش میں اس سے پہلے مرگئی ہوتی ۲۔ بھی تمنا و موت قبیح مگر حرام نہیں۔ زمانہ حال یا زمانہ مستقبل کی تمنا و موت حرام ہے۔ جیسے کہ کاش میں مر جاؤں۔ اسی کو دعا و موت کہتے ۳۔ حرام ہے چوتھا اعتراض حضرت

لوٹنے کفار کی قوت و طاقت دیکھ کر یہ آسایوں کی کہ کاش مجھ کو بھی طاقت ہوتی طاقت جسمانی ذمیوی چیز ہے اور ذمیوی چیز پر حسد یا رشک حرام ہے۔ دامن نبوت اس چپاک ہونا چاہیے جو اب کفار کی طاقت دیکھ کر یہ تمنا نہ کمی بلکہ کفار کی بے غیرتی بد تمیزی دیکھ کر اسلام غلبے کے لئے یہ تمنا کی کہ کاش مجھ کو طاقت ہوتی تو میں اسی وقت تم کو یہاں سے بھگا کر شرعی قانون کی حفاظت کرتا۔ کہ ممان کی حفاظت شریعت کا حکم ہے۔ رہا قوم کے تعاون کی تمنا تو یہ اسلامی غلبے کیلئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ دین و ایمان کے لئے دولت۔ طاقت۔ سلطنت کی تمنا بلکہ مطالبہ جائز ہے۔ دیکھو حضرت یوسف نے دین پھیلانے کے لئے ملک لینے کا ارادہ و مطالبہ کر دیا کہ فرمایا قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَمَا يَاسَ، سلطنت کے خزانے میرے سپرد کر دے یاںچواں اعتراض کو اُن کی یہ جملہ اسمیہ ہے اِدْخِلْنِي رُكْنَ یہ جملہ فعلیہ ہے ان دونوں کا حکم جدا گانہ ہوتا ہے۔ اسمیہ میں دوام ہوتا ہے فعلیہ میں عدم دوام تو حرف اَوْ سے عطف کیوں کیا گیا حالانکہ عطف ایک حکم پیدا کرتا ہے؟ جواب یہ تفسیر کبیر نے یہاں دو جواب دیئے پہلا یہ کہ اَوْ کے بعد اُن ناصبہ پوشیدہ اُن ناصبہ مصدر یہ فعل کو مصدری معنی میں کر کے جملہ اسمیہ کے درجے میں لے آتا ہے۔ اب آیت کے معنی یہ ہوتے کہ کاش مجھے قوت ہوتی اور مجھ کو چھپنا ملتا دوسرا جواب یہ کہ حرف اَوْ بمعنی واو ابتدائیہ ہے عاطفہ نہیں ہے لہذا اب اعتراض ختم ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

وَجَاءَ قَوْمُهُ مُهْتَمُّوْنَ اِلَيْهِ مِنْ قَبْلِ كَاذِبِ الْمُبْتَلٰوْنَ الشَّيْثَانِ قَالَ يٰقَوْمِ هٰؤُلَاءِ بَنَاتُیْ
هُنَّ اَطَهَرْنَ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَارْتَقُوا فِيْ صُنْعِيْ اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ دَشِيْقٌ۔

خصائل ذمیمہ ان رسولان جمال حسن کے لئے نفس مطمئنہ کو گھیرنے آتے جو راہ خلافت میں اسی کی طرف بھاگتے جاتے تھے۔ حالانکہ یہ نفسانیات اور شیطانیات کی پیروی کرنے والی قوم پیدا نشی طور پر پہلے سے ہی بدکاری اور اعمال خبیثانہ کے مرتکب تھی ایسے ہی فسق کرتی تھی۔ لوط مطمئنہ نے فرمایا اے میری قوم رفیلہ و خبیثہ و اوصاف ذمیمہ یہ قالب جسدی کی پاکیزہ بیٹیاں عفت و عصمت۔ غیرت و حمیت۔ عظمت و جرات۔ حسن سیرت و صورت میں مثل میری بیٹیوں کے ہیں خانہ عبرت کی رفیق انہی سے ہے یہ ہی تمہارے پاک و منترہ ہیں اپنی عادات ابلیسیہ کو چھوڑ کر ان مستور باطنی کو اختیار کرو اور نہ رسوا کرو تم مجھ کو میرے قدسی ممانوں کے سامنے اپنی نجاستیں پھیلا کر۔ کیا تم میں ایک بھی خصلت حمیدہ نہیں ہے لوط مطمئنہ اس سے قبل مقام فراست میں تھا حسن و رجا محل ناز میں رہا تھا یا اس و عذاب سے واقف نہ تھا اسی لئے قمر جلال کو نہ پہچانا حال بسط میں مشغولیت حق کے ساتھ ہونے کی وجہ سے۔ اس لئے کہ قرب لطیف کا ساکن اور رجاء محبت میں قائم دائیں بائیں کا ہوش نہیں رکھتا اور عارضی بے توجہی کی وجہ سے جمال و جلال میں امتیاز نہیں کر سکتا قَالَ اَلْقَدْ عَلِمْتُمْ مَا تَنَافَوْنَ بَيْنَکُمْ مِنْ حَقِّ ذٰلِکَ فَتَعْلَمُوْا مَا نَزَّلْنَا۔ اہل دنیا اور مریدین ابلیس گناہ کرتے ہیں جو موجب ہلاکت و عذاب ہوتے ہیں پھر جب عذاب آتا ہے تو عذاب کو حسن ظاہر سمجھ کر اس کی طرف بھاگتے ہیں آگ کو سونا اور زہر کو شربت سمجھتے ہیں اور نجاست نفسی سے اپنی نجاست ظاہر کرتے ہیں یہاں تک کہ مکمل شقاوت اور سرعۃ عذاب کے مستحق ہو جاتے

ہیں اور بد بختی کو نہ سمجھتے ہوتے کہتے ہیں اے مطمئن تجھ کو ہماری رزائے ازلی کا پتہ ہے تو جانتا ہے کہ ہم کو عفت و عصمت سے کیا کام ہمارے اوصاف پلیدہ کو ان پاکیزگیوں میں کوئی حق و حصہ نہیں اور اے ہمارے ابتلا کے ساتھی تو جانتا ہے کہ ہمارے ارادے کس نجاست و خبیثیت کے ہیں مگر نفس مطمئن بار بار پکارتا ہے کہ گروہِ رذیلہ و ذمیمہ والو کیا تم میں کوئی بھی قابل تعریف صفت نہیں ہے جو میری نصیحت کو قبول کرے اور بطریقہ صدق حضورِ صمدیت میں توبہ کرے تاکہ اس کی برکت سے عذاب فنا اور حجابِ فراق سے نجات پالے جب کوئی چھائی ظاہر نہیں ہوتی تو نہایت عجز و انکسار کے اظہار سے نفس مطمئن کہتا ہے قَالَ تَوَاقُّنْ بِنِي بِكُمْ قُوَّةً اَذْاٰبِي اِلٰی مَا كُنْتُمْ تَدْبِیْہِ۔ جب نفس مطمئن نے خود کو ابتلا اور امتحان و آزمائشوں کی منزلوں میں پایا اور دیکھا کہ مشاہدات کے دروازے مکاشفات کے درپچے اور واردات کے روشن دان سب بند ہیں اور بیت تنہائی سے باہر مکر کے چہرے دھوکے و خداعِ اجسام و محلات ہیں اور تکبر و بڑائی کا خطرہ ہے تو بولا اگر مجھ کو اس ساعتِ ابتلا میں صفاتِ قدرت و قوت سے ملاپ ہوتا اور قدرِ ازلی اسی طرح میرے پاس ہوتی جیسا کہ اس امتحان و آزمائش سے پہلے تھی تو یقیناً اے خبیث و نجاست کے اندھیرے دلدل میں پھنسنے والو اور بدکاری کی لذتِ فنا میں اندھے ہونے والو تم کو کفر و گناہ ذلیل سے دور کر دیتا یا تمہارے اس کفر و طغیان کی سرکشی بے حیائیِ خبیثیت و نجاست کا بدلہ لیتے ہوئے تم کو میاںِ فنا کی داد بھی دے کر دیتا۔ یا اگر عدم کے قوام کے کناروں میں سے کوئی کنارہ مجھ پر منکشف ہو جاتا تو ادھر ہی تمہارے چہروں سے دور ہو کر عالمِ ملکوت کے کسی مضبوط رکنِ لم یزل کے قرب میں پہنچ جاتا اور اس یومِ عسیب کی ندامت سے بچ جاتا اور اگر مجھ کو تمہاری ہدایت کی امید ہوتی تو تم کو ربانی اور رحمانی زبان سے دعوتِ مشاہداتِ جمال دیتا اور پھر تم ان قدسی مہمانوں کے چہرہ جمال کے انوار کے بجائے خالقِ انوار کو دیکھتے اور تجلیات کا دیدار کرتے تاکہ حقوقِ اللہ کو پہچانتے۔ یا اگر مجھ کو اہلِ جلال سے بنایا جاتا اور مجھ کو بددعا کی جرأتِ جلالی ہمتِ غضبی ہوتی تو میں تم کو بددعا دیتا۔ تم کو معلوم ہوتا کہ نبی کی ظاہری اور باطنی شان کی ہوتی ہے۔ اور غیب کے رکنِ اعظم کی پناہ میں چلا جاتا۔ لیکن اب شقاوت و سعادت کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ اے نفسِ نبوی جیتی کی ناپاک پٹی باندھنے والو تمہاری فنا کا وقت اب آچکا ہے تمہاری موت ہی اسے قالبِ ناسوتی میں سکون و راحت ہے

قَالُوا يَلُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَّصْلُوْا اِلَيْكَ فَاَسْرِ

مہمان بڑے اے لوط۔ بیشک ہم تمہاری رب کے رسول ہیں ہرگز نہیں پہنچیں گے طرفِ آپ فرشتے بڑے اے لوط ہم تمہارے رب کے بھیجے ہوئے ہیں وہ تم تک نہیں پہنچ

بِأَهْلِكَ بِقِطْرٍ مِّنَ الْيَلِّ وَلَا يُلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا

کی تو نکال دے جاؤ راتوں رات کو اہل بیت اپنے کسی ٹکڑے سے رات کے اور نہ چمکے تو نہ کسی
سکتے تو اپنے گھر والوں کو راتوں رات سے جاؤ اور تم میں کوئی پیٹھ پھیر نہ دیکھے سوائے تمہاری

أَمْرَاتِكُمْ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُم

سے تم کوئی نگر۔ بیوی تمہاری شان یہ ہے پیٹھ والا ہے اس کو وہ جو نہ یا اپنے عمان سے
صورت کے اے بھی وہی پہننا ہے جو انہیں پہننے کا ہے شک ان کا وعدہ صبح کے

الصُّبْحِ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝۸۱ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا

کو بے شک وعدہ کا صبح ان کا صبح ہے کیا نہیں ہے صبح قریب ۸۱ تو جب آیا امر ہمارا بنا ہوا ہم
وقت ہے کیا صبح قریب نہیں پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے

جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا

نے اوپر کو اس بستی کے نیچا اس کا اور برسائے ہم نے ہمارے ٹھہرے ٹکڑے کا اس
اس بستی کے اوپر کو اس کا نیچا کر دیا اور اس پر ٹکڑے کے پتھر لگے تار

مِّنْ سِجِّيلٍ ۚ مَّنْضُودٍ ۝۸۲ مُّسَوَّمَةٌ عِندَ رَبِّكَ

نشان کے جوئے پاس سے رب کے آپ کے
برسائے جو نشان کئے ہوئے تیرے رب کے پاس ہیں

وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ۝۸۳

اور نہیں وہ ظالموں کے دور
اور پتھر کچھ ظالموں سے دور نہیں

تعلق

اس آیات کا تعلق پہلی آیات سے چند مرتبہ پہلا تعلق پہلی آیات میں آیا تھا کہ لوط علیہ السلام نے
فرشتوں کو دیکھا تھا وہ پہچاننا نہیں سکتے تھے نہ ہی انہیں پہچاننا جس کی وجہ سے لوط علیہ السلام پریشان ہو گئے

اب خود فرشتوں کی زبانی تعارف کرا کے پریشان دور کرا دی گئی اور مقصد آمد ظاہر ہوا اور جن کی آمد نے حضرت لوط کو پریشان کیا تھا خود انہیں کی زبانی خوشخبری پہنچی دوسرا تعلق پھیل آدات میں حضرت لوط نے اپنی کمزوری اور قوم کی غنڈہ گردی اور نہایت قوت وغیرہ اظہار کیا تھا۔ اب فرمایا ہمارا ہے کہ حقیقت میں کفر ہی کمزور ہوتا ہے اگرچہ باطل میں شور مکتا ہی کیوں نہ ہو۔ خود قوت حق میں ہی ہوتا ہے۔ کفر و بطلان کو انہماک کا رہنا ہے تیسرا تعلق پھیل آدات میں فرشتوں کے خاص مشکل انسانی میں آنے کا ذکر تھا جس سے خیال گزرتا تھا کہ شاید ان کا آنا ہی عذاب ہے۔ اب اس خیال کو رد کرتے ہوئے فرمایا ہمارا ہے کہ فرشتے عذاب دہنے بلکہ آدمائش اور عبرت عذاب لے۔ عذاب کا ذکر اب کیا گیا ہے۔

تفسیر نحوی

[illegible]

اُرْسُل ملائکہ ہیں اہل مہارت منقولہ ہے قول کا یا حرف ندا کا متادا لفظ لوط ہے لوط کا لغوی ترجمہ شہر سے لشکر ہونا (منہد عل) ، انا حرف تحقیق باسنی جمع متکلم اسم ان رُسُل بجاالت رفع خبر ان تنوین سے مانع اضافت ہے ربہ حالت جبری میں ہے لق ضمیر کا مرع لوط ہیں نن یکھنوا - نلی تاکید بنون بصیغہ جمع بعد مستقبل و ضل بمعنی قرب مکان سے ملنا۔ ال ہاء انتہاء غایت کے لئے لق ضمیر مجرور متصل سے مراد حضرت لوط ہیں فاسند باذلق یطعم جن اللہین وزن یثقلوت و مضطر احدًا ۔ فابھی ہے امیر باب افعال کا امر ہے۔ سزئی ناقص یاں سے مشتق ہے۔

نعت میں رات کو سفر کرنا مراد ہے یا وہ بمعنی مع ہے یعنی ساتھ یا یہ ب مفعولیت کی ہے اہل سے مراد اہل بیتِ قبیلی یعنی صرف گھریلو افراد یا قطعاً با بعضیت کی قطعاً مجرور بمعنی حصہ من جارء بعضیت کے لئے ہے التَّائِيلُ الْف لامِ عَمْدِ صُنِّ یا عَمْدِ غَارِجِ ہے کیوں بمعنی رات واو حالیہ یا عاطفہ ہے لَا تَلْتَغِیْتُ فَعْلَ لُی بَصِیغٌ غَائِبٌ نَعْتُ بمعنی ظُورًا سے بنا ہے مِنْ تَجْزِیْہِہِ کُز سے مراد اہل نبوت اخذ کمرؤ مفرد ہے اِنَّ اَمْرًا لَّكَ اِثْمًا - اِلَّا حَرْتُ اِثْمًا ہے اس کا مستثنیٰ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اِلٰهَکُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۚ سُبْحٰنَہٗ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ ۚ
مُصِیْبُہُمْ اَمَّا یَقُوْرُ اِنَّ ہُوَ عِندَ الْعِطْمِ النَّیْسِ الطَّیْبِ بِعِزِّ مَحِیْثٍ ۚ اسم فاعل صیغۃ ۱ صوب سے پہلی

پہنچنا حاضیر کا مریض، امر ٹیٹ مبتدا، نا موصولہ اپنے صلہ کے ساتھ خبر مبتدا، اصاب فعل ماضی بدل مستقبل، م ضمیر کا مریض قوم کفار، ان ابتدائیہ، سب علیحدہ علیحدہ مقولے ہیں موجد اسم ظرف تعال ہے باب ضرب سے وفاد سے بنا مضان منصوب ہے بوجہ اسم ان ضمیر مضان الیہ التخصیص بحالت رکن خبر ان ہے وقت صبح اشراق کے آخری وقت تک ہوتا ہے یہاں مراد صبح سے قبل طلوع آفتاب۔ اجمزہ سوالیہ انکار ی ہے کیسے فعل ناقصہ سے تاقبہ ہے التخصیص فاعل ہے بقریب بالزمانہ قریب ہر وزن فعیل بعلی مفعول یعنی بہت قریب کیا ہوا، جملہ حالت کی تاکید کے

۱۰۷

کے قلمی حجاز اسرار! جہنم کی طرف سے اٹھنا، اور اظہارِ مافوق پر ہر جہان میں برکتیں ملنے لگتی ہیں۔

فاتحہ بسم اللہ لکھا حروف شرط جاء فعل ماضی امر بمعنی عذاب نا ضمیمہ کا مریع اللہ تعالیٰ یہ جملہ شرط ہے اگلا جملہ پورا معطوفہ جزاء شرط ہے جَعَلْنَا جمع متکلم کا صیغہ ہے جَعَلَ سے مشتق ہے بمعنی فَعَلَ یعنی کر دیا ہم نے متعدی بدو مفعول ہے مَا لَيْسَ عَلَيْنَا عِلْمٌ سے بنا بمعنی مکانات وغیرہ حاسے مراد بستی یا بستی والے سائر مَکَانًا مَعْلُومًا سے بنا مفعول دوم حاضیمیر مضاف الیہ واو عاطفہ امطر ثواب افعال کا ماضی مطلق مَطَرٌ سے بنا عَلٰی جارہ بمعنی فوقیت حاسے مراد بستی والے جبارۃ جمع ہے حجر کی بمعنی پتھر مگر یہاں مراد اینٹ ہے من اضافت کا ہے بمیل جَعَلَ سے بنا دراصل تھا جَعَلَ سَجِّینَ جَنَمٌ کا ایک ناری طبقہ کا نام بھی یہاں آگ کا پکا ہوا مٹی کا ٹکڑا مراد ہے یعنی اینٹ مَنْشُورٌ اسم مفعول ہے فَضَدَّ سے بنا بمعنی پے درپے لگا تا بحر و رہے بحیل کی صفت ہے بعض نے کہا جبارۃ کی صفت ہے مگر بحالت جر ہے جوار کی وجہ سے مُسْتَوَمَّةٌ عِنْدَ رَبِّكَ مُسْتَوَمَّةٌ جَحَاۃً کی صفت دوام ہے اسم مفعول مونث ہے سَوَمٌ سے بنا بمعنی نشان لگانا یا لگنا یہاں لازم عِنْدَ ظرف ہے قرب مکانی کے لئے رَبِّ بِحَالِ جر مضاف الیہ ہے لے ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ لفظ رب کا دہرایا مِّنَ الظَّالِمِیْنَ بِتَجْبِیْہَا - واو ابتدائیہ مانافیہ حی ضمیر مبتدا اس کا مریع جبارۃ مِّنْ جارہ ابتدائیہ بمعنی عَنِ الظَّالِمِیْنَ الف لام عہد ذہنی ظالمین جمع ہے ظالم کی مراد قوم لوط ہے ببغید با جارہ نائدہ ہے ببغید بروزن فعیل اسم فاعل بَعَثَ سے بنا لازم ہے نہ کہ متعدی۔

تفسیر عالمانہ

اَقْلَوْا یَا لُوطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ تَنْ یَّصِلُوْا اِلَیْہِ فَاَسْرِ بِاٰہِلِکَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّیْلِ ذَلَّا یَلْقَیْتَ مِنْکُمْ اَحَدًا اِلَّا اَمْرًا نَّکَرًا - حضرت لوط نے مہمانوں کو اندر بٹھا کر باہر کا دروازہ بند کر دیا تھا تاکہ کوئی ان معصوموں کو ایذا نہ دے سکے۔ ابھی تک حضرت لوط نے ان کو پہچانا نہیں تھا کیونکہ ان کی طرف توجہ کرنے کی ہمت نہ تھی ملی اور اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی نامعلوم کتنی حکمتیں کتنے راز پوشیدہ تھے کہ ان ملائکہ کو اولاً حضرت ابراہیم سے بھی پوشیدہ رکھا ان کی بھی توجہ ادھر سے ہٹا دی گئی پھر جب حضرت لوط کے پاس پہنچے تو ان کی توجہ بھی قوم کی طرف سے پریشانی کی طرف پھیر دی کہ وہ بھی نہ پہچان سکے۔ حالانکہ دونوں نبی علم غیب کے زیور سے مزین تھے مگر توجہ نہ رہی۔ توجہ کی نفی سے غیب کی نفی نہیں ہوتی۔ اسی ناپہچان میں حضرت لوط انتہائی غمزدہ ہو کر قوم سے باتیں فرما رہے ہیں۔ جب ملائکہ نے دیکھا کہ قوم کو حضرت لوط کی کوئی بات پسند نہیں آتی۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہ نبی ہماری حفاظت کی طرف سے پریشان ہو رہے ہیں۔ تب۔ بولے سب فرشتے۔ یا بیکدم۔ یا باری باری یا ایک ہی فرشتہ سب کی طرف سے۔ اے حضرت لوط۔ یہ عبارت ملائکہ کا مقولہ ہے۔ بے شک ہم آپ کے رب کے رسول یعنی قاصد ہیں ہم نے مجرموں کے جرموں کا بھی مشاہدہ کر لیا اور آپ کی زبان مبارک سے بھی تین چار مرتبہ ان کے جرموں کی گواہی سن چکے ہیں لہذا اب ان کے ہلاک ہونے کا وقت آچکا ہے۔ آپ دروازہ کھول دیں تَنْ یَّصِلُوْا اِلَیْہِ - یہ لوگ آپ پر کسی قسم کا کوئی حملہ نہ کر سکیں گے اور اب نہ آپ کے سامنے بڑھ چڑھ کر چرب زبانی کر کے آپ کی بے ادبی کر سکیں گے۔ کیونکہ آپ کا رکن یعنی رب تعالیٰ کی پناہ بہت شدید اور قوی ہے اب آپ نے اس

اَلَيْسَ الضُّبُّ بِقَرِيبٍ۔ یقیناً وہی کچھ آپ کی بیوی کو پہنچنے والا ہے جو باقی تمام کافروں کو پہنچے گا۔ الا کا استثناء اس میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ یہ استثنا متصل ہے اور یہی قول قوی ہے اسلئے اسکا مستثنیٰ منہ یا با حلیٰ ہے تب اس کا تعلق اُسرا مر سے ہے کہ اے لوط اپنے اہل کو راتورات اس بستی سے نکال کر لے جاؤ مگر بیوی کو نہ لے جانا یا اس کا استثنا منہ اُخذ ہے تب معنی یہ ہے کہ اے اہل بیت تم میں سے کوئی پیچھے مڑ کر نہ دیکھے سوائے اے لوط علیک السلام آپ کی بیوی کے کہ وہ ضرور دیکھے گی اور ہلاک ہوگی۔ پہلی بات مضبوط ہے کہ ان کو لے کر ہی نہ جانا اگر خود چل بھی پڑی تو راستے میں اسی عذاب سے ہلاک ہوگی جس سے باقی کفار دوسرا قول یہ کہ یہ استثنا منقطع ہے۔ اس لئے بیوی کا فرہ نخی اور کافہ مومنین اور اہل میں داخل نہیں ہو سکتی اور تمہارا یہ پوچھنا کہ کب شروع ہوگا تو سنو اِنَّ مَوْعِدَهُمُ الْعَذَابُ كَمَا وَعَدَ صَاحِبُ السُّورِ ہے۔ اور اکثر رب کے عذاب دنیاوی کفار پر صبح کے وقت ہی آتے رہے۔ لوط علیہ السلام کو چونکہ ان کے گندے وجود سے سخت نفرت تھی اور اب اس وقت سے اور بھی دل تنگ ہو گیا۔ پوچھا کہ اس سے جلدی عذاب شروع کر دو ملائکہ نے بڑے ادب سے عرض کیا اے لوط علیہ السلام اَلَيْسَ الْقَبْرُ بِقَرِيبٍ کیا صبح بالکل ہی قریب نہیں بعض مفسرین نے فرمایا مَوْعِدُهُمْ کا جملہ علت ہے اُسرا مر کی یعنی تم رات کے کسی حصہ میں بستی سے نکل جاؤ کیونکہ یا تاکہ صبح کو عذاب آجائے۔ ثابت ہوا کہ عذاب کی یہ تاخیر اہل بیت کو نکالنے کی خاطر تھی۔ اُسرا کی ہمزہ یا اصلی ہے یا وصلی اگر اس کا مادہ اشتقاق اُسرا ہے تب اصلی ہے اگر سرائی ہے تب وصلی۔ اُسرا کا معنی ہے رات کو میر کرنا اور بقطع تاکید یا بغضیت کیلئے ہے۔ اگر سرائی سے ہو تو معنی ہوٹے نکلنا لہذا رات کا ذکر بیان تکمیل کے لئے ہے۔ صبح کے وقت عذاب دو وجہ سے آتے ہیں یا یہ وقت کافروں کی غفلت و آرام کا ہوتا ہے۔ اس وقت کے عذاب سے بھاگنا تو دور کرنا سنبھالنے کا موقع نہیں ملتا و عبرت کے لئے تاکہ لوگ اس وقت میں خاص طور پر جاگیں۔ حضرت لوط چل پڑے اور بستی سے نکل کر ایک پہاڑی پر بیٹھے یہ تعجب کا وقت یہ تینوں حضرات ایک والد اور بیٹیاں ذکر الہی میں مشغول رہیں اور بیوی غفلت میں جب فجر طلوع ہوئی تو عذاب نازل ہو گیا آپ مع اہل بیت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف چل پڑے بیوی پیچھے پیچھے قوم کی یاد لئے ہوتے جارہی تھی ہواؤں پتھروں کی شائیں شائیں برابر آرہی تھی بیوی نے اچانک مڑ کر دیکھا اور مرتے ہوؤں کو دیکھ کر کہا ہائے قوم بس ایک پتھر آیا کہ اس کا کام بھی تمام ہو گیا۔ حضرت ابراہیم کا دولت خانہ اگرچہ چھ میل کے فاصلے پر تھا مگر رب کریم نے ارض فرما کر ان کی آن میں پہنچا دیا۔ اور توبہ خیریت پہنچے اور ادرہر فَذَنَّا جَاءَ اَمْرُنَا جَعَلْنَا عِلْمَهُ نَاسًا فَاِذَا مَطَرْنَا عَلَيْهَا حَيَّاتًا مِّنْ رَّجِيلٍ مِّنْضُودٍ مُّسْتَوْمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِيْنَ بِبَعِيْبٍ۔ پس جبکہ ہمارا امر یعنی عذاب یا فیصلہ تقدیر میرم والا عذاب صبح کے وقت مقررہ پر آگیا۔ ہم نے اپنی پوری قدرت کا ملہ سے بدرجہ ملائکہ ان بستیوں کو اٹا کر دیا اس طرح کہ حضرت جبرائیل حکم پر در دگار ان پانچ بستیوں و بے صوبے کو اٹھایا بندویوں پر لے جا کر اٹھا کر پھینک دیا کہ نیچے کی جگہ اوپر اور اوپر کی نیچے ہو گئی۔ قوم لوط حضرت لوط کا خانہ نہ تھی اس لئے حضرت لوط کو قوم کا بھائی نہ فرمایا گیا بلکہ آپ غیر قوم کی طرف مبعوث ہوئے اس قوم کی تعداد (مردم شماری) چار لاکھ تھی

جو پانچ قریبی شہروں میں آباد تھی اس صوبے کا نام موتفکات تھا ان میں بڑا شہر سلام تھا میں حضرت لوط کی رہائش تھی کوئی بھی ایمان نہ لایا تو پانچوں بستیاں الٹادی گئیں۔ اور ساتھ ہی ہم نے ان بستیوں پر پتھر برسائے جو کھودے تھے۔ من حرف جبر بیانہ ہے نہ کہ بتعینہ یعنی سارے پتھروں کی حالت کھودی نوک دار تھی چکنے صاف پتھر نہ تھے کیونکہ صاف پتھر کی چوٹ سے کم زخم ہوتے ہیں۔ اور برسائے اس طرح پے درپے کہ موسلا دھار بارش کی طرح۔ منضوط نقض سے بنا ہے اس کا معنی ایک دوسرے سے جڑا ہوا ہونا۔ اور قدرت الیہ سے ان پر ہر مجرم کا نام لکھا تھا۔ وہ اسی کو لگتا جس کا نام لکھا ہوتا۔ اے پیارے حبیب وہ پتھر یا وہ عذاب یا وہ پتھروں کی لکھائی آپ کے رب کے پاس سے تھے۔ ان پتھروں سے کوئی کافر نہ بچ سکا۔ جو باہر سفر میں ان کو سفر میں ہی جا لگا اور وہیں ہلاک کر دیا روایت ہے کہ ایک کافر حرم کعبہ میں چھپ گیا تو اس کے نام کا پتھر چالیس دن تک زمین و آسمان کے درمیان لٹکا رہا۔ جب وہ مطمئن ہو کر نکلا تو پتھر لگا اور مر گیا (روح البیان) اور ہمارا وہ عذاب یا وہ پتھر اگرچہ آسمان سے نازل ہوئے تھے مگر اپنی تیزی اور جلدی آنے کی وہ مجرموں سے دور نہیں تھے دیکھنے سے ایسا پتہ لگتا تھا کہ کہیں قریب سے ہی آرہے ہیں۔ ہمارے دور کے ایک نادان مفسر لکھے ہیں آتش فشاں پھٹا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اب کیوں نہیں پھٹتا۔ اگر آتش فشاں پھٹتا تو مُسَوَّمۃ کینا غلط ہو گا۔ یا اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ عذاب اب بھی کچھ دور نہیں ہے اگر ظالم ظلم و بدکاری سے باز نہ آئے تو اب بھی اس طرح کا عذاب آ سکتا ہے یہ کفار تو آپ کے طفیل بچے ہوئے ہیں بہر حال اس جملے میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر بعید کا مظہر و یا قوم لوط ہے تب یہ جملہ خبر ہے یا موجودہ کفار ہیں تب یہ عبارت عبرت ہے۔ نہ ایسا عذاب کسی قوم پر آیا کہ پہلے پتھروں سے اندھا کیا گیا۔ پھر یعنی الٹی گئی پھر پتھر برسائے گئے۔ اور نہ ایسی بدکاری پہلے کسی قوم نے کی۔ مسئلہ امام اعظم کے نزدیک لواطت کرنے اور بخوشی کرانے والے کو تعزیر لگائی جاتے گی حد نہیں۔ تعزیر کرنے میں عدالت اختیار سے ہے کہ چاہے قتل کرے چاہے اونچی جگہ سے پھینک کر مارے چاہے اسی طرح رجم کرے جس طرح ملائکہ نے رجم کید بعید سے مراد ظرف مکانی ہے اور خطاب کفار مکہ سے کہ اے کافرو یہ علاقہ تم سے کچھ دور نہیں اب بھی جا کر اس کی تصدیق کر لو۔ کیونکہ یہ بستیاں ملک شام میں ہیں جو مکے سے بالکل قریب ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ کفار کی ہلاکت پر غم کرنا گناہ اور باعث عذاب ہے یہ فائدہ إِلَّا اَمْرٌ مِّنْکَ سے حاصل ہوا لوط علیہ السلام کی بیوی نے کافر قوم کی ہلاکت پر غم کرتے ہوئے کہا تھا باتے میری قوم تو ہلاک ہوئی اگرچہ اس کی ہلاکت مقدر تھی مگر یہ کہنا اس کا سبب بنا۔ اس سے ان صند و نواز لوگوں کو عبرت پکڑنی چاہیے جو مسلمانوں کے مخالف صند و دوز کی محبت کا دم بھرتے ہیں دوسرا فائدہ سب گناہوں سے بڑا گناہ بدکاری ہے اس لئے اس کی سزا بھی بہت سخت۔ اسلام میں قتل کی سزا قتل ہے جو آنا فانا ہو جائے مگر زنا کی سزا رجم ہے جو سخت نسک نسک مارتا ہے۔ قوم عاد و ثمود کو نبی عذاب سے مارا گیا مگر اتنا سخت عذاب کسی

پر نہ آیا کہ پہلے اندھے ہونے کا عذاب ٹھوکر میں کھاتے رہے گرتے پڑتے زخمی ہوتے رہے پھر بستی اونڈھی ہوئی پھر پتھر برسے یہ سختی بدکاری وجہ سے ہے یہ فائدہ ناکا بہم کی تفسیر اور امطر ناکا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ بوقت مقابلہ کفار نبی کو مغلوب نہیں کر سکتے خواہ کتنے ہی طاقتور کفار ہوں یہ فائدہ کُنْ یَصِلُوا افرامنے سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ گناہگار فاسق کی عزت کرنا اور گناہ پر اس کی امداد کرنا بھی سخت تر گناہ ہے اور دونوں کی سزا ایک جیسی ہوتی ہے عند اللہ فائدہ مضمینا فرمانے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ گناہگار مسلمان بلکہ فی زمانہ کفار بھی آقاتے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے طویل عذاب سے بچے ہوتے ہیں یہ فائدہ بعید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کیا وجہ ہے کہ ملائکہ اپنی شکلوں کو بدل کر آتے اپنی اصلی صورتوں میں کیوں نہ آتے۔ یہ تو دھوکا دینا ہوا۔ دھوکا دینا بھی بدترین گناہ اور جرم ہے۔ فرشتے معصوم ہیں تو یہ گناہ ان سے کیوں سرزد ہوا۔ جواب قانون شریعت کے مطابق۔ نیک مسلمان کو اس طرح دھوکہ دینا کہ اس کا نقصان ہو جرم ہے۔ اور اسی دھوکا کہا جاتا ہے ان ملائکہ کے بھیس بدلنے سے انبیاء کرام کو کچھ نقصان پہونکہ فائدہ ہوا کہ دشمنوں کو ختم کیا گیا اور کفار کو موزی ظالم کو دھوکہ دینا جائز بلکہ ثواب ہے۔ جیسے کہ پولیس مجرم کو پکڑنے کیلئے وردی اتار دیتی ہے یہاں تک کہ مجرم جرم میں اپنے ہاتھ رنگے ہوتا ہے یعنی ملوث کئے ہوتا ہے کہ پکڑا جاتا ہے اسی کو کہتے ہیں رنگے ہاتھوں پکڑا جانا۔ یا مجرم کا جرم ثابت کرنے کے لئے خفیہ پولیس بنائی جاتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنگ میں دھوکا جائز ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِذَا امْرَاَتُكَ الْاَحْرَفُ اسثناء ہے حالانکہ یہاں امر استثناء متصل ہو سکتا ہے نہ منقطع۔ نہ مفرغ۔ متصل اس لئے نہیں ہو سکتا کہ مستثنیٰ مِنْهُ اہل ہے اور اہلیت کفر سے ختم ہو گئی جب اہل میں داخل ہی نہ ہوئی استثناء متصل نہ ہوا۔ منقطع اس لئے نہیں مشہور قرأت میں اِمْرَاَتٌ بحالت رفع ہے اور مرفوع مستثنیٰ نہیں ہو سکتا بدل بن جاتا ہے اُحَدٌ کا جواب بحالت رفع مشہور قرأت نہیں مشہور نصب ہی ہے اور یہ مستثنیٰ متصل ہے۔ کیونکہ اہل میں داخل تھی بعض نے کہا کہ بیوی کا فرہ نہ تھی صرف فاسقہ تھی کیونکہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی یا صرف محبت قومیت میں یا رشوت کے لالچ میں اور یہ ہلاکت اس کے لئے عذاب نہ تھی بلکہ عتاب تھی۔ اکثر نے اسکو کفار مانا مگر بیوی ہونے کی وجہ اہلیت ختم نہیں ہوئی جب ان کی شریعت میں کفر کی وجہ سے نکاح ہی نہیں ٹوٹا تو اہل ہونا کیسے ختم ہو۔ اگر اہلیت ختم ہو جاتی تو اس کو اِمْرَاَتٌ نہ فرمایا جاتا تیسرا اعتراض اہل سنت کا مسلک ہے کہ نبی کی بیوی فاحشہ بدکارہ نہیں ہو سکتی مگر حضرت لوط کی بیوی فاحشہ اور بدکارہ ہوئی اسی لئے ایک جیسی سزا ملی جواب داتی نبی کی بیوی بدکارہ زانیہ نہیں ہو سکتی۔ حضرت لوط کی بیوی فاسقہ تھی کہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی ورنہ خود اس کا نہ کوئی گناہ ثابت نہ زنا۔ اور سزا کے ایک ہونے کی وجہ فاسق قوم کی محبت ہے۔ سزا کے ایک ہونے سے جرم کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا اسلام میں بہت سے جرموں کی سزا کوڑے ہیں۔ اسی طرح قتل کی سزا بھی قتل ہے بطور حد شرعی

تفسیر صوفیانہ

اور ماہ رمضان کی بے حرمتی کرنے والے۔ اعلان بازی کرنے والے۔ بغاوت کرنے والے کی سزا بھی قتل سے بطور تفریق

قَالُوا يَا نُوحُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ تَنْقِصُوا عِلْمَكَ فَاَسْبِرْ بِمَا عَمَلْتَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْتَرَأْتِكَ إِنَّهُ مُحِصِيٌ بِمَا عَمِلْتُمْ إِنَّهُ مُؤْتِي عَذَابٍ أَلِيمٍ الصَّبْحُ بِغَيْرِ رَيْبٍ

جب عارف نفس مطمئنہ ضعف بدنی کو ذوق کی حالت میں دیکھتا ہے تو بارگاہ ذوالجلال میں قوت جبروتی کی تمنا کرتا ہے

ذاکر کامل عارف اکمل اپنے ذکر کی طلب اور دوام میں استناء عجز و ضعف میں ہوتا ہے کیونکہ عاجزی محبوب درگاہ خدا ہے

یہ تاثیر وحدت جمعیت کے تحت بدنیکی ہے۔ صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عارف حق موکل ہوتا ہے اور حق تعالیٰ اس کا وکیل

ہوتا ہے۔ وکیل متصرف کلی ہوتا ہے۔ موکل منتہاء عجز میں ہر چیز کو اسی کے سپرد فرما دیتا ہے تب مقام عبدیت نصیب

ہوتا ہے۔ موکل وکیل کے قبضہ و اختیار میں ہوتا ہے کہ ہمت تصرف عطا کرے تو تصرف کرے منع کرے تو ترک جاتے

اختیار کائنات دے تو مختار کل ہو جاتے۔ یہی بندے کا رکن شدید ہے۔ ظاہر بین انسان کی نگاہ خالق سے ہٹ کر مخلوق

کی طرف لگ جاتی ہے اس لئے اس کو قنوط و مایوسی کی بیماری لگ جاتی ہے اور ناشکروں میں لکھا جاتا ہے باطن کو

جملنے والا مخلوق سے ہٹ کر خالق کی طرف نگاہیں پھیرتا ہے تو وہ مقام اطمینان پر فائز ہوتا اور مخلوق کو بتا دیتا ہے

کہ نہ میرے پاس قوت جسد خاکی ہے نہ دنیوی کسی رکن شدید کا بھروسہ ہوتا ہے۔ اگر یہ میرے پاس ہوتیں تو میں تم میں

نہ ہوتا مقام اسفل سے اٹھ کر اعلیٰ علیین میں پہنچ جاتا۔ مگر مجھ کو تم میں اصلاح حال کے لئے رکھا گیا ہے جب بندہ

رب اس مقام توکل پر قیام کرتا ہے تب انوار سرمدی کے قاصد عرض کرتے ہیں کہ اے بارگاہ احدیت کے منظور و

مقبول لوط مطمئن ہم جمال و حسن کے پیکر مہمان نہیں بلکہ قہر ذی الجلال کے امانت عذاب ہلاکت لانے والے قاصد

بانتہا ہیں اے نفس مطمئنہ اوصاف ذمیمہ کی نجاستیں تجھ تک نہیں پہنچ سکتیں اب تیرا کام ختم ہوا بدکاروں کا انجام

شروع ہوا آج شب وصل کے حصہ آخری میں جو وصل محبوب کا وقت خاص ہوتا ہے دادی مکرو فریب ذخیرہ ظلمات

کے جاء نجاست سے اپنے اہل اعضاء ظاہری کے ساتھ کعبہ وصل کی بلندیوں میں نکل جانا اور توجہ سابقہ کو تھپے

نہ چھوڑنا تاکہ قالب خاکی اعمال سفر میں اور قلب نوری ذکر یار میں اور فکر مقال میں یکسو رہے غیر اللہ کا خیال بھی

نہ آئے اس لئے کہ خیال باطن نگاہ ظاہر کے تابع ہوتا ہے رَمَوْجُودٌ اِنَّ هُوَ - کا تصور لئے ہوتے نگاہوں کو قبلہ

قدس کی طرف رکھنا اشرار دنیا میں نہ گھمانا مگر تیری بیوی خواہش بشری جس کی نگاہیں خیال اغیار سے لگی ہوں گی بے

شک وہ عذاب فنا اور غضب فراق عتاب ہلاکت اس خواہش بشری کو بھی پہنچنے والا ہے جو اوصاف ذمیمہ خیالات بظاہر

عادات جمیشہ کی قوم مطمئنہ کو ہلاک کرے گا۔ جب بندہ صادق مقام قرب میں پہنچنے لگتا ہے تو منزل مراد سے پہلے ہی

خواہش بشری کو بحر فنا میں ڈبو دیا جاتا اور مغلوبیت کے پتھروں خواہشات کو کچل دیا جاتا۔ بے شک عذاب فنا کا وعدہ

انوار یزدانی کے صبح عبرت میں ہے۔ اے قرب یار کے طالب فکر کر اور سوچ کہ کیا نور ازل کی صبح قریب نہیں ہے

فرقت و مصائب کی رات ختم ہونے والی ہے اور ہر رات کے بعد صبح لذات ہے۔ شب انتظار ختم ہونے والی ہے اور واردات غیب صبح مشاہدات آنے والی ہے مجالس جبروت میں مکاشفے کا سورج طلوع ہونے والا ہے عنایات الہیہ کا مشرق رویت جلال سے چمکنے والا ہے یہ پیشگی خوشخبری اس لئے ہے کہ قلوب ابرار کو مشقت انتظار کی برداشت نہیں قَدْ تَجَاءَزْنَا أَمْرًا نَجَعْنَا عِبَادَنَا مِنْهُ فَلَمَّا دَاوُاْ مِنْهُ رَأَوْاْ غَيْبًا بَاقِيًا جَزَاءُ مَنْ سَبَّحَنِيْ مَلْءُوتًا يُعَذِّبُهُمْ وَسُوءَ مَطَافِيْهِمْ۔ جب آیا ہمارا حکم ازلی اور پکڑ لیا عذاب جاری نے تو ہم نے ان کی بستی عیش و عشرت اور لذات خمیہ کے گھر فل اور زمین نجاست کو الٹا کر دیا ان کے غرور اعلیٰ کو ذلت اسفل بنا دیا اور پھر لعنت و قمر کے سخت پتھر لگا تار برساتے ہر پتھر پر ازلی شقاوت کا نشان تھا یہ عذاب الیم اے نور ازلی مدینہ شوق مکہ عشق کے حبیب تیرے اس رب کے پاس آیا تھا جو اپنے محبوب کو غذا و دیدار جمال سے پالتا ہے۔ ۱۰ حبیب خلوت رضایہ حجاب عذاب فراق کا بعد تارک سنت اور منکر اتباع سے دور نہیں ہے کیونکہ یہ منکرین غفلت و بے پرواہی کے ظلم کرنے والے تھے اور غلط تاویلوں سے حرام کو حلال کہنے والے ظالم تھے چونکہ انہوں نے غفلت و مستی سے امر الہی کو دور سمجھا اور غلط مطلب و تاویل کر کے نہی خداوندی کو قریب کیا اس لئے لعنت کا عذاب ان سے دور نہ رہا (عراس مع زیادت)

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور طرف مدین بھائی ان کا شعیب فرمایا اے قوم میری عبادت کرو اللہ

اور مدین کی طرف ان کے ہم قوم شعیب کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو

مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنْقُصُوا إِلَٰهِيَ ۚ

کی نہیں ہے بڑے تمہارے کوئی معبود سوائے اس کے اور نہ کم کرو تم ناپ

اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور ناپ اور تول میں کمی نہ کرو

وَالْمِيزَانَ ۖ إِنِّيْٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ

اور ترازو بے شک میں دیکھ رہا ہوں تم کو امیری میں اور بے شک میں ڈرتا ہوں پر تم

بے شک میں تمہیں آسودہ حال دیکھتا ہوں اور مجھے تم پر گھبر لینے والے دن

عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ۝۸۷ وَيَقَوْمٍ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَ

عذاب دن گھرنے والے کے اور اسے قوم میری پوری کرو تم ناپ اور
کے عذاب کا ڈر ہے اور اسے میری قوم ناپ اور تول انصاف

الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ

توازن سے انصاف اور نہ کم دو تم لوگوں کو چیزیں ان کی
کے ساتھ پوری کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں گھٹا کر نہ دو

وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝۸۸

اور نہ بھڑو تم میں زمین فساد پھیلانے والے ہو کر
اور زمین میں فساد مچاتے نہ پھرو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں نافرمان قوموں میں سے پانچویں قوم کی سرکشی اور ہلاکت کا پورا اختصاراً واقعہ نقل ہوا اب ان آیات میں چھٹی قوم جس کو مدین کا نام دیا جاتا تھا اس کا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ہر نافرمان سرکش کافر قوم کے کفر کے علاوہ دوسری خصوصی بری خصلتوں کا ذکر ہوا تھا اب یہاں قوم مدین کے خصوصی افعال مذمومہ و اعمال بد کا ذکر ہو رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم لوط کی بد عملیوں کا ذکر تھا جو ان کا اپنی جانوں پر ظلم تھا۔ اب یہاں قوم مدین کی ان بد عملیوں کا ذکر ہے جو دوسروں پر ظلم تھا۔ گویا کہ پہلے بے غیرتی کا ذکر ہوا اور اب حرام کمائی کا جو بے غیرتی کا سبب ہے۔

تفسیر نحوی

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۸۹
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۰
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۱
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۲
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۳
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۴
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۵
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۶
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۷
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۸
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۹۹
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۱۰۰

مشتق ہے باب نصر سے ہے متعدی بیک مفعول ہوتا ہے لفظ اللہ اس کا مفعول ہے مانا فیہ مشبہ بلمنیں کلم جار مجرور متعلق ثابت پوشیدہ کے من تنکیر یہ بیان یہ الہ مکرہ مفرد ہے تنوین تنکیری غیر بحالت رفع معنی الا استثنا ثیہ یا بحالت جبر اگر یہ لفظ غیر مستثنا ہو الہ کا تو حالت زیر میں ہے اگر غیر اپنے معنی میں ہو کر صفت مانا فیہ کے اسم کی تو حالت رفع میں ہے ہضمیر کا مرجع الہ ہے وَلَا تَغْلُظُوا الْعَمِلَاءَ وَالْمِيزَانَ اِنِّي اُرْسِكُمْ بِحَبْرٍ وَرَافٍ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيٓطٍ — واؤ عاطفہ ہے عبارت سابقہ متصلہ معطوف علیہ ہے مابعد معطوف ہے۔ لَا تَغْلُظُوا نَقْصٌ سے بنا فعل نہی بصیغہ جمع متعدی بدو مفعول ہے۔ مفعول اول کمیاں و میزان مفعول دوم اصلاً یا شیناً پوشیدہ۔ کمیاں و میزان جملہ معطوفہ ہے درمیانی واؤ عاطفہ ہے دونوں صیغے اسم آلہ کے ہیں کینل اور وزن سے مشتق ہیں۔ کیل بمعنی ناپنا برتن یا پیالے سے وزن بمعنی تولنا۔ اِنِّي اَنْ اِبْتَدَاثِیْہ ہے یہ نیا کلام ہے یا و متکلم اس کا اسم ہے اَرَاۤی رَاۤی مَمُوْزَالِیْن و ناقص یاۤی سے مشتق بمعنی آنکھ سے دیکھنا اور دل دماغ سے سمجھنا سوچنا بصیغہ واحد متکلم کلم مفعول بہ بغیر باء بمعنی فی تخییر بحالت جبر مراد ذنبوی دولت واؤ عاطفہ اِنِّي اپنے اسم یا و متکلم کے ساتھ ابتدائیہ ہے نیا کلام ہے اَخَافُ فعل مضارع بصیغہ واحد متکلم بمعنی اَضْطَرُّ پریشانی کے لئے ہے۔ عَلَیْکُمْ عَلٰی جارہ کلم مجرور متصل متعلق ہے اَخَافُ سے عَذَاب مفعول بہ بحالت زیر مضاف ہے طرف یوم کے۔ لفظ یوم سے مراد مطلق ہے خواہ دن خواہ رات بوجہ عموم مجاز مگر لفظ محیط نے اس کی صفت بن کر عموم ظرفیت کو توڑ دیا اور مراد ہے روز قیامت یا دنیوی زمانہ محیط اسم فاعل ہے باب افعال کا محیط سے مشتق ہے بمعنی چار دیواری۔ گھریلو بارغ کو حیطان اسی لئے کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد ہے گھرنے والا عذاب وَلَا تَقْوُمُ اَوْخُو الْعَمِلَاءَ وَالْمِيزَانَ بِالْفِئْسِطِ وَلَا تَحْسَبُوا النَّاسَ کَافًّیًا هَکَکَ — واؤ سر جملہ۔ کلام نیا ہے۔ یا اسرار کلام ہے۔ یا یہ دوسرے موقعے کا دوسرا وعظ ہے یا ندائیہ قائم مقام اَدْعُوْا قَوْمٍ مُّنَادِیْ مضاف۔ مضاف الیہ مخذوف منوی ہے۔ اَوْ قُوا فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر وَفِی سے بنا ہے۔ بمعنی پورا کرنا۔ موت کو وفات اسی لئے کہتے ہیں کہ مردہ اپنی عمر طبعی کو پورا کھچکا ہوتا ہے۔ کمیاں کینل سے مشتق ہے کیل بمعنی ناپ۔ اندازہ یہاں ہر دو جگہ اسم آلہ بمعنی مصدر ہے۔ واؤ عاطفہ۔ المیزان۔ الف لام تمام جگہ جنسی یا استغراقی ہے۔ میزان اسم آلہ بمعنی مصدر ہر دو جگہ وزن سے بنا۔ تین معنی مشترک ہے م وزن کرنا م عدل کرنا م مقدار صحیح رکھنا۔ یا مقدار کا پتہ لگانا باء سببیہ ہے الْقِسْطُ لغوی ترجمہ حصہ اصطلاحاً انصاف مراد ہے واؤ عاطفہ ہے لَا تَحْسَبُوا فعل نہی باب فتح سے متعدی بدو مفعول بحسب سے بنا۔ بمعنی تھوڑی چیز۔ ناقص چیز۔ ظلم سے کم کردہ چیز۔ یہاں تینوں معنی بن سکتے ہیں۔ النَّاس۔ الف لام استغراقی ہے مراد سب انسان خریدار بلا امتیاز مومن و کافر۔ مفعول بہ اول ہے بدیں وجہ بحالت زیر میں ہے اَشِیْاء شئی کی جمع بمعنی مشیت یعنی جس کو خریدنے کی خریدار کو چاہت ہے مضم ضمیر جمع کا مرجع النَّاس ہے۔ یہ مفعول دوم ہے وَلَا تَحْسَبُوا اِنِّي اُرْسِکُمْ بِحَبْرٍ وَرَافٍ مَفْہُومٌ۔ واؤ عاطفہ لَا تَغْلُظُوا فعل نہی معروف بصیغہ

جمع مذکر حاضر عثیٰ سے بنا ہے بمعنی بلا ترتیب زمین میں بکھر جانا یہاں مراد کفار کا اپنی من مرضی کرتے پھرنے کا جار علی کے معنی میں ہے۔ یعنی زمین پر۔ مفسدین اسم فاعل ہے باب افعال کا بحالت زبر ہے حال ہے لا تعشوا کے فاعل کم ضمیر کا فسد سے مشتق ہے بمعنی چیرنا پھاڑنا۔ یہاں مراد ہے ظلم۔ چوری، دھوکیتی یا لوٹ مار۔

تفسیر عالمانہ

اس طرح کے پہلے گذرے وہ سب یا تو معطوف ہیں پہلے لُغْزُ اسْتَنْسَاقِہَا پر یا ہر جگہ واقع ہیں

ایک ارسلا پوشیدہ ہے اور معنی یہ کہ۔ اور ہم نے بھیجا قوم مدین کی طرف یا شہر مدین کی طرف مدین ایک بزرگ آدمی کا نام تھا جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پوتا تھا یا بیٹا۔ پھر اس کی نسل کا نام اسی کے نام پر چلا اور قبیلہ مدین بن گیا اسی قوم مدین نے اپنے علاقے کا نام بھی مدین رکھا یہ علاقہ حجاز اور شام کے درمیان ہے ان کے بھائی نسی یا قومی یا شہری۔ پہلے دو قول زیادہ صحیح ہیں جیسا کہ شجرہ نسب سے ثابت ہے۔ شعیباً۔ شعیب علیہ السلام کو یہ عطف بیان ہے۔ مدین آپ کا تیسرا دادا ہے۔ شجرہ نسب اس طرح ہے۔ شعیب بن میکائیل بن یسجر بن مدین۔ بیٹے کا مطلب ہے مبعوث نبوت فرماتا۔ نہ کہ کسی دوسری جگہ سے بھیجنا۔ جیسا کہ لوط علیہ السلام کو دوسری جگہ سے بھیجا گیا۔ فرمایا اے میری قوم یہ جملہ استینافہ بیانہ ہے۔ معبود مانو تم ایک اللہ وحدہ لا شریک کو۔ اس طرح کہ کسی بت وغیرہ کی عبادت نہ کرو اس کی کسی فرمانبرداری میں کسی غیر کو شریک نہ سمجھو نہ کہو۔ کیونکہ نہیں ہے تمہارے لئے کوئی معبود اس کے سوا۔ اور میرے کہنے سے اس کو معبود مانو تاکہ تم پہلے رسالت پھر توحید پر ایمان ملیے ہی سب انبیاء کرام کی تبلیغ تھی اور اس کی عبادت کا حکم پہلے کیوں دیا گیا کہ یہی اہل اور قوام ایمان ہے۔ ایمان پہلے اعمال بعد میں کیونکہ ایمان حق اللہ ہے۔ بندوں کے لحاظ سے پہلے حق اللہ پھر حق الہی پھر حق العبد مگر منزہ نا کے اعتبار سے پہلے حق العبد پھر حق اللہ یہ رب تعالیٰ کی کریمی ہے کہ اپنے حق کو خود منحصر فرمایا۔ لیکن حق الہی بہر حال حق العبد سے مقدم ہے۔ فرماں برداری اور بندے کے عمل میں حق اللہ مقدم ہے کہ جب کوئی انسان حق اللہ رسول کا ہی پورا نہ کرے تو بندے کا حق کیونکر پورا کرے گا اور اس کو بندے کی کیا پرواہ ہوگی بدیں وجہ انبیاء کرام کی تبلیغ میں سب سے پہلے حقوق باری تعالیٰ کا ذکر ہوتا ہے۔ پھر قوم کی اس بد عملی اور اخلاقی کمزوری کا جس کا تعلق قانون الہی میں حق العبد سے ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی تلفی فساد روح کا باعث ہوتی ہے اور بندوں کی حق تلفی فساد جسم اور ملک کا باعث ہوتی ہے اسی لئے ایمان اور معرفت الہی کا درس دینے کے فوراً بعد فرمایا **فَلَا تَنْفُكُوا الْيُمَيْنَا ذَا الْبَيْنَةِ** (إِنِّي آتَاكُم بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّجِيبٍ) اور بالکل بھی کم نہ کرو تم اپنے پیمانوں اور ترازوں کو۔ نہ اس طرح کہ ناپ تول میں دیتی دفعہ کمی کرو۔ کم ناپو۔ کم تولو نہ اس طرح کہ قیمت لیتی دفعہ بھاؤ سے زیادہ لو۔ یا اس طرح کہ جب تم بیوپاریوں سے خرید دو تو بھارے باٹ یا بڑے پیمانے خریدو جب دو سکر گاہوں کو دینے لگو تو ہلکے باٹ یا چھوٹے پیمانے نکال لاؤ جیسا کہ تاریخ سے ثابت ہے کہ قوم مدین والوں نے دو قسم کے پیمانے اور ترازو بنائے ہوتے تھے۔ چھوٹے دینے کے لئے

اور بڑے لینے کے لئے۔ اسے قوم والو میں تم کو اس لئے ان بدعلیوں سے منع کر رہا ہوں کہ تم کو بے شک میں بہت خیر یعنی عیش و آرام اور دولت مندی میں دیکھتا ہوں۔ اس طرح کہ رذیل حرکتیں اور غریبوں پر ظلم تو وہ کرے جس کو پوری نہ پڑتی ہو۔ تم تو عاجز مسکین نہیں ہو پھر تم لالچ کیوں کرتے ہو۔ رب نے تم کو امیر کبیر بنایا ہے اس کا شکریہ تو یہ تھا کہ تم اس کے غریب بندوں پر صدقہ و خیرات کرنے چیزیں سستی بیچتے غریبوں کی سہولت ہوتی دیہاتی کاشت کاروں کو فائدہ پہنچاتے مگر تم نے تو بالکل ہی مسکینوں کا باسہا خون بھی چوس کر راتورات امیر ہونا چاہیے۔ جو والی وارث خالق و مالک تمہارا ہے وہی ان غریبوں کا ہے مظلوموں کی آہ و فغاں سننے والا ہے۔ سدا وقت ایک جیسے نہیں رہتے اگر تمہارے یہی کرتوت ہوتے تو انی اُخاف علیکم بے شک مجھ کو تم پر خوف ہے ایسے عذاب کا جو تمہارے پورے زمانے پر محیط ہو جاتے اور کہیں پہنچنے کا راہ نہ ملے لائنقصوا فعل متعدی بد و مفعول ہے پہلا مفعول ظاہر ہے معطوف علیہ معطوف۔ دوسرا مفعول اصلاً یوشید ہے جس کا معنی ہے بالکل۔ عذاب عذاب سے بنا ہے اس کا معنی ہوتا ہے روکنا۔ پانی کو عذاب استی کہا جاتا ہے کہ وہ پیاس کو روکنا ہے یہاں مراد ہے ظلم۔ سرکشی۔ کفر کو روکنے مٹانے والا۔ یوم محیط۔ محیط دراصل صفت ہے عذاب کی۔ یوم کی طرف اسناد مجاز ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے کہ آج کل تم بہت مزے میں ہو کہ رزق میں برکتیں ہیں ہر چیز سستی ہے تھوڑی چیز بہت افراد کو کافی ہو جاتی ہے۔ رحمتوں میں زندگی بسر کر رہے ہو۔ یہ سب کچھ اس کا محض کرم ہے اگر تم ان کجوسیوں ظلموں سے باز نہیں آتے تو یہ سب کچھ ختم ہو جاتے گا ظاہراً سب کچھ نظر آتا رہے گا مگر برکتیں ختم ہو جائیں گی۔ اور یہ بھی ایک عذاب ہے جس کی مدت دراز ہوتی ہے۔ یا مرا بے قیامت کا عذاب مگر قوی تفسیر یہ ہے خصوصی ہلاکت کا عذاب مراد ہے۔ وَ لَقَوْمٌ آذَٰهُوا إِلَٰهَکَآلَ ذَٰلِیْمُونَ بِالْقِسْطِ وَ لَ تَنْخَسُوهَا النَّاسُ أَتَیَآءُ لَہُمْ وَ لَ تَعْدُوْا فِی الْاَرْضِ مُخْصِیْنَ۔ چونکہ تمہارا غریبوں کو کم تول کر دینا قیمت زیادہ کی وصول کرنا ایسی بددیانتی ہے جو باعث عذاب ہے لہذا اے میری قوم پورا کیا کرو ناپ کو اور تول کو تاکہ تم بھی مطمئن ہو اور تمہارے گاہک اور تاجر بھی تم سے مطمئن رہیں میں یہ بھی نہیں کہتا کہ تم اپنا نقصان کرو بلکہ بالقسط انصاف سے کام لو اور عدل مساوات کی حالت میں تجارت کرو حضرت شعیب علیہ السلام کا یہ دوسرا وعظ ہے۔ یا ایک مفضل میں پہلے نفی سے تبلیغ فرمائی پھر امر سے اور کھانے کا بہت اعلیٰ طریقہ ہے۔ حضرت شعیب بہت فصیحانہ کلام فرمایا کرتے تھے اسی لئے ان کا لقب تھا خطیب الانبیاء آپ نے اس مختصر وعظ کا پہلے تفصیلی طور پر ان کے عیوب بیان فرماتے ہوئے ان کے ناکرے والے اور کرنے والے کاموں کا تذکرہ فرمایا۔ پھر اجمالی طور پر اسی وعظ کو دہرایا۔ کہ نہ تم ناپ میں کمی کرو نہ ترازو کی ڈنڈی مارو نہ اپنا نقصان کرو نا خود کو بدنام کرو۔ غرض کہ لَ تَنْخَسُوهَا النَّاسُ مطلقاً لوگوں کی چیزوں کو گھٹایا مت کرو یعنی لوگوں کو گھٹائے میں مت رکھا کرو۔ خواہ اپنے ہوں یا پر اتے اور خواہ ناپ طول کی چیز کا لین دین ہو یا ان کی قیمت کا اور یا کوئی اور امانت وغیرہ تمہاری نظر میں وہ چیز معمولی جیسا جلیل الشان۔ کیونکہ کبھی چھوٹی چنگاری گھر جلا دیتی ہے اور کبھی ایک

قطرہ پانی جان بچا لیتا ہے۔ نہ معمولی گناہ کرد نہ چھوٹی نیکی چھوڑو۔ اس قوم کی عادت یہ بھی تھی کہ جب خریداری کا وقت آتا تو باہمی مشورے سے چیزوں کے بھاؤ گرا دیتے اور آگے والے مزدوروں کسانوں کاشت کاروں کو کہہ دیتے کہ سب منڈی سے پتہ کر لو بھاؤ گر گئے ہیں چیزیں سستی ہو گئیں ہیں۔ اس طرح خریدتے بہت معمولی قیمت میں اور ناپ تول کے وقت بڑے برتن اور بات سے تول کر مزید ظلم کرتے۔ اور دوسرے دن نیچنے کا وقت آتا تو پھر باہمی مشورے سے بھاؤ بڑھا لیتے اور پیمانے چھوٹے لے آتے۔ یہ انتہائی درجے کا ظلم تھا اور ظلم سے ہی دنیا کا فساد ہے اسی لئے حضرت شعیبؑ نے فرمایا۔ نہ پھر وتم زمین میں یعنی اپنے علاقے میں یا سارے جہان میں کہ تم کو دیکھ کر دوسروں کو بھی بددیانتی کی عادت پڑے گی یا تاریخ عالم میں تمہاری خباثتیں نشر ہوں گی اور بروں کو برائی کے طریقے آئیں گے وہ تمہاری بری خصلتیں اپنائیں گے اور اس کے ذمہ دار تم مفسدین ہی ہو گے۔ لہذا تم فساد پھیلانے نہ پھرو۔ لا تفسدوا عینی سے بنا ہے جس کے معنی بہت سخت فساد یا دائمی فساد۔ فساد کا معنی ہے حقوق کو کم کرنا۔ افساد کا معنی ہے فساد کی عادت ڈالنا یہاں مفسدین فرما کر یہی بتایا گیا کہ تم نے ایسے فساد کی عادت ڈال دی ہے جس سے ایک دو کی نہیں بلکہ ملکوں سلطنتوں بادشاہتوں کی تباہی ہوتی ہے۔ غریب عوام محنت کش کسان مفلس مزدور کب برداشت کریں گے آج ظالم۔ اس طرح غریب کا خون چوس کر غریب کو غریب تر کر کے یہ چاہتا ہے کہ یہ طبقہ مساکین امیر کے سامنے بولنے کے قابل نہ رہے جس سے اولاً تو نتیجہ خوش کن نظر آتا ہے مگر جب اللہ تعالیٰ کی بے آواز لاٹھی اٹھتی ہے تو یہی کمزور نادار آفت ناگہانی بن کر محلات میں ہوتے ہوتے غافل ظالم کو خس و خاشاک کر دیتے یہ پھر کبھی اسی فساد کو بغاوت کا نام دیا جاتا ہے۔ کبھی حق مانگنے والے کو غدار کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ تاریخ کچھ بھی کہتی رہی لیکن قانون الہی میں مفسدین وہی ظالم ہیں جنہوں نے اس ظلم۔ بددیانتی کی بنیاد ڈالی۔ دنیا میں ایسے ظلم ہوتے رہے۔ فساد پھیلنے رہے۔ غریب پستے رہے۔ مزدور کچلے جاتے رہے مگر کسی امیر نے خواب غفلت سے کروٹ تک نہ لی کوئی غریب پروری مزدور دوستی کے نعرے لگانے والا لیڈر۔ کسی بے بس۔ بے کس کا سہارا نہ بنا۔ ہاں ایسے موقعوں پر اگر کوئی غریب کا سہارا بنا تو وہ دامن نبوت ہی ہے اگر کسی نے ظالم کو جھجھوڑا تو وہ دلیرانہ جرأت دکھانے والی ذات نبی ہی ہے۔ کیونکہ رب کائنات ہی اپنے بندوں کا سچا سہارا ہے۔ مقصد کلام یہ کہ اسے قوم والو اللہ تعالیٰ کو ایسا معبود سمجھو ہر وقت اسی کی عبادت و ریاضت میں مشغول ہو جاؤ تاکہ تمہاری روح درست ہو اور پھر تمہارے دل میں اس عذاب کا خوف پیدا ہو جس کا دھڑکا تمہارے متعلق مجھ کو لگا ہوا ہے اور اس عذاب سے ڈر کر یا اللہ کو سچا واحد معبود سمجھ کر ظلم سے باز آ جاؤ اور ناپ تول میں کمی نہ کرو تم کوئی غریب نہیں اچھے کھاتے پیتے ہو۔ اس مانفعت کو سن کر تم بالکل تجارت مت چھوڑ دو۔ بلکہ خوب تجارتیں کرو گویا نصف ناپ تول پورا کرو۔ تجارت بری چیز نہیں۔ اس میں بے ایمانیاں ملاوٹیں اور بددیانتی بری ہیں ان بری عادتوں سے بچا جاوے۔ ناکہ حلال تجارت سے اور پھر تجارت ہی کیا۔ کسی چیز میں بھی لوگوں کو نقصان نہ پہنچاؤ۔ کیونکہ یہ ظلم اور فساد

ہے۔ فساد کی مدت تھوڑی ہوتی ہے نتیجہ دائمی تباہی ہوتا ہے (تفسیر مدارک - خازن - صاوی جلالین - کبیر - معانی - بیان - جبل - سراج منیر - مظہری تفسیر الحدیث - ابن کثیر)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جب گناہ بہت زیادہ ہو جاتے ہیں اور فساق گناہ پر فخر کرنے لگتے ہیں تو رب تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کرام مبعوث ہوتے ہیں۔ وہ قوم کو سمجھاتے ہیں جب کفار و فساق ان کی وعظ و نصیحت قبول نہیں کرتے تب ان پر ایسا عذاب آتا ہے جس میں ان کے بے گناہ بچے اور جانور بھی ہلاک ہو جاتے اسی کو عذاب محیط کہتے ہیں۔ یہ فائدہ - اَلْیَٰ مَذِیْن اور یوم محیط فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ معاملات شرعیہ میں کافر بھی مکلف ہیں۔ اگرچہ عبادات شرعیہ میں مکلف نہیں یہ فائدہ وَلَا تَنْقُصُوا کے دلو کے ذریعے لَا تَنْقُصُوا کو اُغیر واپر معطوف کرنے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ واو عاطفہ جمع کے لئے ہوئی جس سے پتہ لگا کہ کفار ایمان لانے اور معاملات درست کرنے کے بیک وقت مکلف ہیں۔ لیکن نماز روزے کے مکلف ایمان لانے کے بعد ہوں گے۔ چوری ڈکیتی سود خوری جو مسلمان سے ہو۔ اسی طرح ملاوٹ۔ مہنگائی۔ کم ناپ تول سے حکومت اسلامیہ جس طرح مسلمانوں کو روکے گی اسی طرح کفار کو بھی سختی سے روکا جائے گا اور جس طرح ان معاملات کا مجرم مسلمان شرعی سزا کا مستحق ہو گا اسی طرح کافر بھی سزا پائے گا یہ فائدہ مدین کے کفار کو لَا تَنْقُصُوا فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کسی اچھے کام میں اگر لوگوں کی بدنیتی سے برائی شامل ہو جائے تو وہ کام برائہ ہو گا اور کام کو نہ چھوڑا جائے گا بلکہ اس برائی کو ختم کیا جائے گا۔ کام بدستور جاری رکھا جائے گا یہ فائدہ لَا تَنْقُصُوا کے بعد اَوْفُوا فرمانے اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا لہذا۔ عرس اولیا۔ محافل میلاد۔ جلوس عید میلاد۔ مجالس گیارہویں جیسے کارہائے خیر میں اگر احمق لوگ غلط رسومات شامل کر دیں تو وہ رسومات مٹائی جائیں گی نہ کہ یہ پاک اعمال۔ اگر مسجدوں میں جوتی چوری ہونا شروع ہو جائے تو چوری کو بند کیا جائے گا نہ کہ مسجدوں کو چھوٹا فائدہ مومن کامل وہ ہے جو تمام شرعی حقوق و معاملات میں درست ہو خواہ تجارتی ہوں یا گھریلو اپنوں سے ہوں یا پرالیوں سے۔ عدل و انصاف میں کسی کی رو رعایت نہیں چاہتے۔ یہ فائدہ کمیاں و میزان کی مساوات کے بعد ذَرَّ تَبَحُّسُوا فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُصُوا الْمِکْيَالَ دالخی جس میں ناپ تول کی کمی سے ممانعت فرمائی گئی جس سے معنوی طور پر یہ ثابت ہو گیا تھا کہ پورا ناپو۔ پورا تولو پھر بعد میں اَوْفُوا الْمِکْيَالَ دالخی کیوں فرمایا یہ معنائیں تکرار ہے اور تکرار بلا فائدہ ہے۔ اس کے بعد پھر فرمایا گیا وَلَا تَنْقُصُوا الْمِکْيَالَ لَا یہ کلام بعینہ پہلے اور دوسرے کلام کے مطابق ہے یہ بھی تکرار ہے۔ اس دہری تکرار کا کیا فائدہ ہے جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ قوم والے بہت عرصے سے بری طرح اس بددیانتی کے ظلم میں مبتلا تھے اس لئے پہلے ان کو منع کیا گیا کہ کم مت دو۔ پھر ان کو امر کیا گیا کہ پورا دو اس تکرار سے ان امر و نہی کی اہمیت بیان کی گئی اس تکرار نے

نے شدتِ اہتمام کا فائدہ دیا اور لاجنسوا میں تکرار نہیں بلکہ دیگر معاملات میں کمی سے روکا گیا ہے۔ تفسیر کبیر نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ لاشقصوا میں ان کو بددیانتی سے ممانعت ہے۔ اور اوفوا کے امر میں عدل و انصاف قائم کرنے کا حکم ہے اور لاجنسوا سے یہ فرمایا گیا۔ برابر تول سے بھی کچھ نچا تول کر دیا کرو۔ اور ناپ کو برابر کر کے بھی حقوڑا سا زائد ڈال دیا کرو تاکہ انصاف کا یقین ہو جائے اور تمہاری محبت و انصاف کا چرچا ہو۔ اور چند دانے ڈال دینے سے تمہیں کچھ فرق نہ پڑے گا مگر ہم نے تفسیر میں اس کا جواب اس طرح دیا ہے کہ لاشقصوا کی نی نے صرف تجارت اور معاملات کی بددیانتی کو روکا۔ اور اوفوا کے امر نے آئندہ تجارت صحیح طریقے سے کرنے کا حکم دیا کیونکہ صحیح تجارت بھی عبادت ہے اور لاجنسوا کی نی میں تجارت کے علاوہ دیگر معاملات میں ایمانداری کا سبق ہے لہذا یہاں تکرار نہیں دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا لاشعوثانی الارض۔ عشو کے معنی بھی فساد ہے تو لاشعوثا فرما دینا کافی تھا دراز عبارت کرنے کا کیا فائدہ جواب یہاں کثرتِ نساد کا ذکر ہے کہ ایک تو تم کافر ہو اور دوسرے تم بددیانت ہو۔ تمہارے وجود سے خالق و مخلوق دونوں ناراض ہیں بخلاف لفظ نساد کے کہ وہاں صرف خرابی تو ثابت ہوتی ہے مگر کثرتِ خرابی کا پتہ نہیں لگتا یا مقصد یہ کہ تصدو میں صرف دوسرے کے نقصان کا ذکر ہوتا ہے لیکن لا تلمو نے یہ بتایا کہ جو کام تم کرتے ہو اس میں صرف دوسروں کا ہی نقصان نہیں بلکہ تمہارا نقصان ہے کہ تمہاری تباہی کا باعث ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۚ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۚ

کے انوار اعضا باطنی پر موثر ہوتے ہیں اسی لئے پہلے شریعت ہے بعد میں طریقت و معرفت اور جب اللہ خالق ظاہر و باطن نے تمام قالبِ مدین کی طرف ان کے خیر خواہ طالبِ عافیت بھائی شعیب بصیرت کو بھیجا تو سب سے پہلے اس نے قالبِ ناسوتی کو شریعت کا حکم سنایا کہ عبادت سے جھک جاؤ اپنے اللہ کے حضور کسی طرف نہ دیکھو ہر حال میں وحدت الوجود کی تکبیریں بلند کرتے ہوئے یہ یقین بصدق دل رکھو کہ اس کے علاوہ عالمِ دہر میں کوئی معبود نہیں جب یہاں خلوص و خشیت کا اظہار کامل ہو جلتے تو اب عناصرِ اربعہ کی منڈی آگ و آب و باد و خاک کے بازار میں جب محبت کے سودے طلب کے بیوپارِ عشق کی تجارتیں کرنے لگو تو محبت کے ناپ اور طلب کی ترازو کو کم نہ کرنا محبت مکیال اور پیمانہ ہے دنیا و خواہشات دنیا کی محبت یہ کمی ہے اللہ کی محبت اور ماسوا اللہ کی دشمنی یہ پورا ناپ تول ہے یہی سچی تجارت ہے جیسا کہ عارفِ قلبِ خلیل حق نے فرمایا سب میرے دشمن ہیں سوائے رب العالمین کے جب بندہ عارف کسی بھی گھڑی اللہ کے ساتھ ماسوا اللہ کی محبت لانا ہے تو مکیال محبت میں کمی کرتا ہے یہی شرک اہل معرفت و راہ طریقت ہے۔ شریعت و طریقت کی طرف قدم بڑھانا ارادہ مضبوط سے سیر الی اللہ کرنا اہل اللہ کے نزدیک میزانِ طلب ہے جب سیر ملکوتی چمن شریعت کی طرف اٹھنے والے قدموں میں ذرہ بھر کمی یا سستی ہوئی اور کوئی قدم غیر راہ پر پڑ گیا تو یہی میزان کی کمی ہے۔ پس بازار

محبت میں عشق کی منڈی میں عرفان کی دکان بجانے والے سالک مستقیم پر واجب ہے کہ انبیاء کرام اور شریعت و طریقت کے اولیاء کے آداب و اعمال کے باٹ پیانہ - ترازو اختیار کرے اور جس طرح قدم رکھنے کا حکم دیا جلتے اسی طرح قدم رکھے ہر مومن پر خاص کر بندہ عارف پر امانت اسرار اور استقامت دائمی شرط ہے۔ اور غرض ہے کہ جب روح - ظاہر و باطن کے اعضاء جمیلہ و رئیسہ کے حقوق ازلی ابدی کو ادا کر دے جب بندہ اس مرتبہ دیانت پر پہنچا ہے تب دنیا میں قبول و مدح سے اور آخرت میں ثواب و انعام سے نوازا جاتا ہے اس کی موت بھی سعید حیات بھی سعید ہوتی ہے لیکن جب ملک ناسوتی میں غدار کرے سلطنت شریعت میں فسق کی بغاوت پھیلاتے امانت اسرار میں خیانت کئے ظلم و تکبر سے بازار محبت صمدیت کو خراب کرنا چاہے تو پھرانی و آرا کا اعلان سنا کر بتایا جاتا ہے کہ تم خیرات الہیہ میں رہ کر پھر دیا جاتی کرتے ہو شعیب بصیرت کہتی ہے کہ گھیرنے والی علامات کے یوم عذاب کا تم پر خطرہ اور اندیشہ ہے۔ اگر تم درست نہ ہوئے تو دنیا میں عدل و انصاف کے قانون خداوندی عذاب یقینی مردودیت میں اور دولت و رسوائی میں اور یوم آخرت میں انتقام اور عقاب کا عذاب دائمی ہوگا۔ نہ فضل رب ملے گا نہ معافی اور زندگی جس شقاوت کی آخرت بھی حشر بھی بدبختی میں جتنی معرفت اور قرب زیادہ ہو تب بے اتنا ہی خوف الہی زیادہ ہوتا ہے۔ مردود بارگاہ کو بے خوفی کی لعنت ہوتی آ زلی انعام سب کیلئے یکساں ہیں بدبخت کھو بیٹھتا ہے اور خوش نصیب محفوظ رکھتا ہے وَ يَفْقَهُمْ اَدْفُوْا لَهُمُ الْكِتٰبَ وَ الْيَمِيْنَ اَنْ يَّخْسُوْا النَّاسَ شَيْءًا مِنْهُ وَ لَا تَعْتَوُوْا اِلٰى الرَّحْمٰنِ مُفْسِدِيْنَ - اے قالب مدین کے رہنے والی میری قوم پورا کر وہیمانہ عشق و محبت کو اور طلب مشاہدات کی میزان کو انصاف شریعت سے اور حقوق ذات کو ان کی روحانی غذائیں و ضرورت عبدیت کی چیزیں پوری دو۔ زمین قالب میں فساد فسق و گناہ و زالت و ذمات خیانت و خباثت نہ پھیلاتے پھر دو۔

يَقِيْتُ اللّٰهَ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَمَا

برکت اللہ کی اچھی ہے اگر تم ایمان دے اور نہیں

اللہ کا دیا جو بچ رہے وہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تمہیں یقین ہو اور میں

اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ۝۶۷ قَالُوْا يَشْعِيْبُ اَصْلُوْتُكَ

ہوں میں پر تم سے محافظ سب بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز حکم دیتی

کچھ تم پر نگہبان نہیں بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز تمہیں

تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ

تم کو اس کا کہ چھوڑ دیں ہم اس کو کہ عبادت کرتے تھے باپ دادا ہمارے یا یہ کہ
یہ حکم دیتی ہے کہ ہم اپنے باپ دادا کے خداؤں کو چھوڑ دیں

فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿۸۶﴾

کریں ہم مالوں اپنے میں جو چاہیں ہم بیشک تم ہی البتہ ۸۶ گئے ہو نیک چلن اور لائق
یا اپنے مال میں جو چاہیں نہ کریں ہاں جی تمہیں بڑے عقلمند نیک چلن ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم
کی بد اعمالی بد دیانتی دنیوی حرص و ہوس کا ذکر ہوا اب حضرت شعیب علیہ السلام کی اسلامی تبلیغ اور سمجھانے

کا ذکر ہے کہ اسے لوگو حرص و ہوس سے پوری نہیں پڑتی۔ برکت تورب کی خیر سے ہوتی ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات
میں پہل قوموں کی مخالفت انبیاء کا ذکر تھا کہ انہوں نے انبیاء کرام کی مشفقانہ پیادری تبلیغ کا کس طرح مقابلہ کیا۔ اب
حضرت شعیب کی قوم کی مخالفت کا ذکر ہے۔ یہ سب اسی سلسلے کی کڑی ہے تیسرا تعلق پچھلی آیتوں میں اشارۃ ثابث کیا
گیا تھا کہ انبیاء کرام علیہم السلام نہایت حلیم کریم مشفق ہوتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ کفار دیگر صفات انبیاء کے منکر
ہونے کے ساتھ اس صفت کے بھی درپردہ منکر ہیں اسی لئے ازراہ مذاق و انکار و استفہام ایسی گفتگو کرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ لَفْظٌ بَقِيَّةٌ فِي قُرْآنِ عَرَبٍ كَ تَيْنِ اقْوَالٍ هِيَ أَيْك
یہ کہ بقیہ بمعنی ابقاء باب افعال کا مصدر متعدی۔ دوم یہ کہ بقیہ بمعنی باقی اسم فاعل۔ سوم یہ کہ بروزن

فَعِيلٌ مَبْلَغٌ كَ صِيغَةٌ هِيَ مُرَادٌ هِيَ حَلَالٌ نَفْعٌ مضاف ہے بطرف لفظ اللہ مرکب اضافی مبتدا ہے خیر بمعنی دنیوی
فائدہ مند یعنی عزت کی روزی لفظ خیر بروزن بفتح مصدر ہے بمعنی مفعول کم الف لام نفع کا ہے کم ضمیر کا مرجع قوم
شعیب علیہ السلام۔ اِنْ حُرُوفٌ شَرْطِيَّةٌ هِيَ جَزَاءٌ مُقَدَّمٌ كِي بَعْضٌ نَے فرمایا کہ شرط مقدم ہے اس کی جزا فاعل ضیاع علیہ پوشیدہ ہے
یعنی اگر تم مومن ہو تو اللہ کی عطا پر راضی ہو۔ کُنْتُمْ فَعْلٌ تَامٌّ نَحْوُ هَذَا بَلْكَ نَا قَصْرٌ هِيَ اسکا تم پوشیدہ ہے یعنی اُنتم مومنین مع سالم ہے منصوب ہے
اسی فعل شرطیہ ناقصہ کی خبر ہو مَّا اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ وَاوْ جَمْلٌ هِيَ يَاعَاظِرُهَا عَالِيَةً نَحْوُ هَذَا مَنَاسِبٌ هُوَ سَكْتِي هِيَ يَانَا فَيَا اَنَا خَيْرٌ دَا مَسْكَمٌ مَرْفُوعٌ مُنْفَصِلٌ
اسم ما علیکم علی بارہ بمعنی مع یا بمعنی فیندکم ضمیر حاضر مجرور متصل کا مرجع قوم ہے بحفیظ باجاء زائد ہے حفیظ بمعنی حافظ یعنی ذمہ دار یا بمعنی
محافظ یعنی نگہبان قَالُوا يَا شُعَيْبُ اَصَلَوْكَ تَأْمُرُكَ اَنْ تَذَرَنَا مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْ اَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ۚ قَالُوا
قوم شعیب کا جواباً قول ہے یا ندیم شعیب ان کی طرف مبعوث نبی کا اسم پاک ہے امبرہ استفہام انکاری۔ لَفْظٌ صَلَوَةٌ

بعض قراء کے نزدیک جمع ہے صلوات ان کی دلیل ہے کہ اگر لفظ صلوات واحد مضاف ہو تو بغیر واؤ یعنی صلوات آتا ہے یہاں چونکہ واؤ کے ساتھ ہے لہذا جمع ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ واحد ہے اور یہی کثیر کا مسلک ہے واؤ کا آنا قرأت کے سہولت کے لئے ہے لٹ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مبتدأ تامر فعل مضارع معروف با فاعل متعدی بدو مفعول دوسرا خبر کے مفعول ہے پورا اور پہلا مفعول لٹ ضمیر منصوب متصل اور یہ متعدی بدو مفعول کا جملہ فعلیہ خبر ہے۔ مبتدأ کی اُن ناصبہ مترک مضاف منصوب ہے اس کا فاعل ضمیر جمع متکلم اس میں ہی پوشیدہ ہے ماموصولہ مفعول بہ ہے اپنے اگلے صلے کے ساتھ یغیر واؤ فعل مضارع غبڈ سے بنا ہے آباء جمع اب کے معنی باپ مراد باپ دادا اور خاندانی بزرگ۔ او حرف عطف معنی یا اُن ناصبہ مصدر یہ پہلے اُن پر عطف ہو کر مفعول تابع ہے نثروٹ فعل ظاہری کا نفعل یا او معنی واؤ عاطفہ ہے اور جملہ علیہ ہے عاطفہ نہیں کیونکہ اس طرح نفعل کا عطف ماننا پڑے گا تا ممر پر اور یہ غلط ہے کیونکہ اُن نفعل جواب نہیں ہے نہ کہ جواب امر فی ظرفیہ ہے یا فی معنی مع ہے مام موصول مفعول ہے نفعل کا نشاء فعل مضارع نہ کہ حال کے معنی میں نہ مستقبل کے معنی میں بلکہ اپنے ہی معنی میں شئی معنی چاہت سے مشتق ہے یہ جملہ فعلیہ صلہ ہے اَنک لَآ نَتَّ الْعَبِيدُ الرَّشِيدُ - ان حرف تحقیق لٹ اسم اِن لَآ نَتَّ لام کے معنی البتہ ضمیر منفصل اُنٹ پر داخل ہوا اُنٹ کا مرجع حضرت شعیب ہیں الحیم الرشید ہر دو جگہ الف لام اسی معنی آئیدی ہے حَلَمٌ واشد سے بنا۔ حَلَمٌ معنی نرم طبیعت رشد معنی ہدایت یا فتنہ یہ جملہ یا استہزائیہ ہے یا حقیقیہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

بَقِيَّةُ اللَّهِ تَحْيِيْرُ لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ وَهَآ اَنَاعَةٌ يَكُوْبَحْفِيْطُ - اے قوم والو تم کو کثرت

دولت کی ہوس میں پڑے ہو۔ تم کو کیا معلوم کہ حلال روزی میں کتنی برکتیں ہیں۔ حرص وہوس کو چھوڑ کر صرف وہی لو جو اللہ کی طرف سے تم کو اس تجارت سے باقی مال حلال ملے۔ کیونکہ اللہ کا بقیہ جس کو اللہ تمہارے لئے باقی بچاتے وہی تمہارے لئے خیر و برکت والا ہے بمقابلہ اس زیادتی کے جو تم کا ہکوں تاجروں سے ظلم اور کم ناپ تول کر جمع کر رہے۔ اس لئے کہ تمہاری بددیانتی سے کمائی ہوئی دولت ہبا منشورہ اڑتی دھول کی طرح فانی ہے بے برکتی ہے لیکن دیانت داری سے کمائی ہوئی دولت ہی اصل میں شرافت اور حلال کی روزی ہے اس کو اللہ اتنا بابرکت کرتا ہے کہ بقیۃ اللہ کا نفع پاک حاصل کر کے تاجر بلکہ تاقیامت باقی باللہ ہو جاتی ہے کہ اللہ راضی مخلوق خوش اور خود صاحب دولت ٹھہرتا ہے۔ بخلاف حرام دولت کے کہ دولت والا کتنا ہی امیر کبیر بن جاسے اور کتنا ہی حرام ذریعوں میں دولت خرچ کرے پھر نہ خلدی خوش ہو نہ دولت مند کو اطمینان نصیب ہو ہر وقت حرص دنیا کی بے چینی لگی رہتی ہے مولائے رومی نے دنیا شاعر

اہل دنیا کا فرائی مطلق اند
روز و شب در زق و ذق وہ یک بیک اند

حلال روزی تقویٰ ہو تو بہت معلوم ہوتی ہے گھر بھر بھر رہتا ہے۔ یہی مطلب خیر کلم ہوئے کلچر کے امر و نہی میں وقت کھلیں گے یہ حقیقت تب آشکارا ہوگی اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ اگر تم مومن بن جاؤ جب تک مومن نہ بنو گے تم کو اس کی طرف

آنے کی توفیق ہی نہ ملے گی کہ تم حرام چھوڑ حلال کھاؤ۔ یا یہ تفسیر ہے کہ اگر تم میری ان باتوں کو تسلیم کرتے ہو تو بت تمہاری دولت تمہارے لئے خیر ہوگی۔ اور اللہ اس کو ایسی بقا عطا فرماتے گا کہ تم سے ختم نہ ہو سکے گی۔ اور وہی دولت تمہارے دل کا سرور دنیا کا ظہور آخرت کا نور بن کر رضا سے رب غفور ہوگی لہذا فضل یعنی زیادتی کے طالب نہ بنو۔ برکت کی دعائیں مانگو۔ لفظ بقیۃ بوزن فعیلۃ مفعول مستقبل کے معنی میں ہے اور یا اضافت تشریفی ہے۔ جیسے ناقۃ اللہ۔ بیت اللہ اور یا امانت فاعل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو باقی رکھنے والا ہے۔ جیسا کہ ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یَمْخُضُ اللَّهُ السَّيْفَ بِذُؤْنِ الْمُتَدَقِّاتِ۔ اللہ حرام سو کو مٹاتا ہے۔ صدقات حلال کو پرورش فرماتا ہے بقیۃ اللہ کی تفسیر بقیۃ اللہ اور اطاعت اللہ بھی کی گئی ہے یہ تجربہ ہے کہ حرام روز کی تین نقصان اور حلال روزی کے تین فائدے صاحب روزی کو پہنچتے ہیں مگر حرام روزی میں برکت نہیں ہوتی مگر حرام روزی اچھی جگہوں میں خرچ نہیں ہوتی حرام کے راستے میں ہی جاتی ہے مگر حرام روزی مفید نہیں ہوتی طرح طرح کی بیماریوں سے صاحب دولت کو کھانا برتننا نصیب نہیں ہوتی ڈاکٹر لوگ پرہیز پرہیز کرتے چلے جاتے ہیں۔ ڈاکٹر۔ وکیل اور دیگر لوگ اس دولت سے مزے اڑاتے ہیں اور خود دولت والا پرہیزی کھانے ابلے ساگ کھا کھا کر اور چار پائی پر یا ہسپتالوں پر پڑے پڑے مر جاتا ہے۔ حلال روزی میں اس کے برعکس تینوں فائدے ہیں۔ میں نے دیکھا کہ دو عملوں کی وجہ سے مسلمان دو مصیبتوں سے بچا رہتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کی قطار یعنی نماز باجماعت کی صفت میں پابندی سے لگا رہنے والا دنیا کی ساری قطاروں سے بچے گا جو اللہ تعالیٰ کی اس قطار سے بھاگے گا وہ دنیا کی قطاروں میں دھکے کھاتا نظر آئے گا۔ کہ کبھی تیل کے لئے کبھی آٹے مینی کے لئے کبھی سیمنٹ وغیرہ کے لئے۔ قطار نہیں لگنا پھرے گا اگر تم بچے دل خوف خدا عشق مصطفیٰ سے اللہ کی قطار میں لگیں تو ہمارے سارے ملک سے دنیا کی الجھنیں مصیبتیں دور ہو جائیں مگر اللہ تعالیٰ کے بتاتے ہوئے صرف ایک پرہیز کو مضبوط پکڑنے والا کسی موقع پر نہ پھسلنے والا۔ دنیا کے باقی پرہیزوں سے بچ جاتا ہے۔ جو حرام سے مکمل پرہیز کرے گا رب تعالیٰ اس کو حلال سے پرہیز نہ ہونے دے گا۔ حلال روزی کے پرہیز میں وہی مبتلا ہوتا ہے جو حرام سے پرہیز نہ کرے۔ جس طرح ناممکن ہے کہ بیک وقت رات و دن جمع ہوں۔ نور و ظلمت اکٹھے ہوں اسی طرح ناممکن ہے ایک بندہ مومن جو نماز کی صف میں کھڑا ہوتا ہو پھر دنیا کی قطاروں میں دھکے کھا یا ایک سینے میں حرام و حلال غذا تیں جمع ہوں۔ چونکہ حلال روزی ان ہی دنیا و آخرت کی مصیبتوں سے بچاتی ہے اس لئے اسی کو حضرت شعیب نے خیر کلمہ فرمایا کہ اے میری قوم یہ ہی تمہارے لئے حقیقتہً خیر ہے بشرطیکہ تم میری بتائی ہوئی شریعت پر ہر طرح ایمان لاؤ اور میں نہیں ہوں تم پر ہر وقت محافظ میں نے تم کو تبلیغ بہت صاف صاف کر دی اچھا برا سمجھا دیا۔ آئندہ تم خود سمجھا رہے

من آنچه شرط بلوغ است با تو میگویم ۛ تو خواه از محنم پند گیر و خواه مسال

فقط تبلیغ ہی کا مجھ کو حکم تھا مجھ کو کفار سے جدا کا حکم نہیں خیال رہے کہ انبیاء کرام دو قسم کے گروہ میں منقسم ہوئے ہیں۔ جن کو کفار سے جنگ کا حکم ملا مومنوں کی داؤد و سلیمان علیہم السلام جن کو صرف تبلیغ کا حکم ملا جیسے حضرت نوح۔ لوط ابراہیم

شعیب عینی علیہم السلام وغیرہم زمین میں اللہ تعالیٰ کی ترازو عدل ہے خواہ عبادات اور احکام ہوں یا معاملات جب کوئی اس سے عدول کرتا ہے تو پکڑ میں آتا ہے۔ پس چاہئے کہ بندہ ظلم سے بچے۔ ظلم ہر وہ کام ہے جس سے کسی کو ضرر پہنچے خواہ قلبی ضرر یا بدنی یا ایمانی۔ عدل ہر وہ کام ہے جس سے غیر کو فائدہ پہنچے۔ تفسیر روح البیان نے بروایت سعید بن مسیب فرمایا کہ جب تاجر لوگ کھوٹ اور ملاوٹ زیادہ کرنے لگیں تو غیر قوموں کا غلبہ اور رعب طاری ہو جاتا ہے اور جب بد معاشی اور زنا کثرت سے ہو تو موتیں زیادہ ہوتی ہیں اور جب ناپ تول میں بددیانتی ہونے لگے تو اللہ تعالیٰ رزق کے دروازے بند فرما دیتا ہے اور جب خون ریزیاں زیادہ ہوں تو حاکم ظالم مسلط ہو جاتے ہیں۔ آج یہ سب بیماریاں ہم میں موجود ہیں خدا تعالیٰ اپنے حبیب کے صدقے ہم کو بچاتے۔ حکایت ایک آدمی ہر روز دودھ میں خوب پانی ملا تا مٹھا اور زیادہ کر کے بچا کرتا ایک دن سیلاب آیا اور اس کی گاتے کو بہا کر لے گیا۔ اس کی ایک چھوٹی بچی تھی بولی ابا جو پانی تم دودھ میں ڈالا کرتے تھے وہی پانی سیلاب بن کر آیا اور ہماری گاتے کو ہی لے گیا (تفسیر روح البیان) یہ سب عبرت ناک وعظ و نصیحت ہیں مگر نہ ہم سنتے ہیں نہ سن کر عمل کرتے ہیں اور نہ قوم مدین نے حضرت شعیب کی ان فائدہ مند باتوں کو مانا بلکہ بجاتے ماننے کے قالوا یٰ شعیب اَصْلُوْکَ تَاْمُرًا اَنْ تَعْرِکَ مَا یَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا اِذَا نَفَعُوْا فِیْ اَهْلِ الْبَلَدِ مَا تَشَاءُ اِنَّکَ لَمَنْتَ الْغَیْمُ الرَّسِیْدُ جب حضرت شعیب کو اجازت تبلیغ ملی تو آپ نے دن کا تمام وقت اسی قسم کی تبلیغ پر صرف کرنا شروع فرما دیا اور رات کو تو پہلے ہی بہت نمازیں پڑھا کرتے تھے اب دن کی نمازیں بھی رات کو شروع فرمادیں۔ اہل کثرت تبلیغ سے اُگتا کر بلکہ بہت غیض و غضب میں آکر اور ازراہ مذاق کرتے اور طعن دیتے ہوتے بولے اے شعیب کیا تمہاری نماز تمکو یہی حکم دیتی ہے کہ تم ہمارے ساتھ چھوڑ خانی کرو اور ہم کو ستاق تاکہ ہم اس عبادت یا ان معبودوں کو چھوڑ دیں جس کی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے رہے۔ یہ جملہ استفہام استہزائی ہے۔ یا انکاری یعنی ایسا مت کرو۔ اور ہم کو بتوں کی عبادت سے مت روکو ہم غلط ہو سکتے ہیں ہمارے باپ دادا تو غلط نہیں ہو سکتے۔ آج سے پہلے ہم کو کسی نے نہ روکا صرف تم کہاں سے آگئے ہم کو روکنے والے یہ ضرور تمہارے دل کا ذاتی دوسوہ ہے کوئی خدائی حکم نہیں یہ حضرت شعیب کی پہلی تبلیغ کا جواب احمقانہ ہے۔ اور تمہاری یہ نمازیں سجدہ ریزیاں یہ بھی کہتی ہیں کہ تم ہم کو ہماری پرانی تجارتوں اور تجارت کے سیاسی طریقوں سے روکو اور اس بات سے کہ ہم اپنے مالوں میں جواب تک چاہتے چلے آتے اب بھی ویسا ہی کریں۔ آخر ہم اپنے مالوں میں اپنی من مانی کیوں نہ کریں۔ ہم کو پہلے کسی نے نہ روکا۔ کیا بے شک تم ہی البتہ بہت نرم مزاج غریبوں کے خیر خواہ اور لائق فائق رہ گئے ہو۔ یہ جملہ بھی استفہامیہ ہے یا پہلی ہمزہ تحت ہے یا نئی ہمزہ پوشیدہ۔ اور استفہام استہزائی ہے تب تو وہ ہی تفسیر ہے جو بیان ہوئی اور اگر استفہام انکاری ہے تو تفسیر اس طرح ہے کہ بے شک البتہ تم کہاں کے حلیم و رشید آگئے ہو یعنی تم حلیم و رشید نہیں نہ تم میں غریبوں کی کوئی ہمدردی ہے صرف ہم کو ستانے ہم میں بڑا بننے کے لئے یہ سب کچھ کر رہے ہو صلوة میں چند قول ہیں بعض نے فرمایا صلوة سے مراد دین ہے یعنی کیا تمہارا دین تم کو یہ حکم دیتا ہے۔ بعض نے قرأت اور

دعا مراد لئے ہیں۔ بعض نے وظائف مراد لئے ہیں بعض کے نزدیک صلوات جمع ہے اموال سے مراد یا درہم دینار ہیں یا غلوں کا خریدنا بیچنا یا بھاؤ گھٹانا بڑھانا۔ یہاں حلیم کے معنی نرم دل ہیں۔ رشید رشد سے بنا یہاں اس کے معنی ہیں لائق کفار مدین نے شعیب علیہ السلام کی دونوں باتوں کا جواب اس طرح دیا کہ دین کا معاملہ محض تقلید کا ہے لہذا ہم باپ دادا کی تقلید نہیں چھوڑ سکتے اور دنیا کا معاملہ محض عقل پر ہے لہذا وہ ہم اپنی عقل کے مطابق درست کر رہے ہیں کہ ہماری چیز ہے جس طرح چاہیں لیں جس طرح چاہیں دیں اس کا دین سے کچھ تعلق نہیں تمہارا دین ہم کو کیوں روکتا ہے یہی نظریہ اسلام اور قانون الہی کے خلاف ہے۔ انبیاء و کرام نے اگر اسی باطل نظریہ کو ختم کیا نہ دین محض تقلید کا نام ہے نہ دنیا فقط عقل سے چل سکتی ہے۔ حلیم درشید میں تین تفسیریں ہیں ایک وہ جو ہم نے بیان کی دوسری یہ کہ بے شک تم اپنی قوم میں حلیم درشید ہو گئے۔ ہم تم کو کیا سمجھتے ہیں۔ تیسری یہ کہ ہم تم کو حلیم درشید سمجھتے تھے اب تم کو کیا ہو گیا جو ایسی بھکی باتیں کرنے لگے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ جب حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میری قوم زیادہ کی ہوس مت جو جو نفع تمہارے لئے اللہ عطا فرماتے اور دے دلا کر اس کا مال علیحدہ کر کے جو باقی بچے اس کو اللہ کی طرف سے حلال و طیب ستھری روزی جانو اور وہی تمہارے لئے خیر و برکت ہے۔ اگر تم مؤمن بن جاؤ یا اگر تم مومن ہو تو اسی اللہ کی عطا پر راضی رہو۔ اور یہ معاملات کی صفائی ایماندار کی اللہ کو وحدہ لا شریک مان کر اس کی عبادت ٹھیک ٹھاک ناپ تول میری وجہ سے یا مجھ کو دکھلانے کے لئے یا میری شرمناک صورت کے لئے مت کرو۔ میں تم پر ہر وقت محافظ نہیں بلکہ اللہ کی رضا کے لئے کرو وہی تم پر حفظ ہے نہ لوگوں کے دکھلاوے کے لئے کرو تا کہ ریاکار نہ بنو تب جو باقی قوم نے بہت گستاخی سے آپ کا فقط نام لے کر پکارتے ہوئے کہا اے شعیب تمہاری نمازیں یا مہار دین تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ تمہارے منع کرنے سے ہم چھوڑ دیں اپنے باپ دادا کا دین یا ہم اپنے مالوں کی اپنی مرضی سے خرید و فروخت کرنا چھوڑ دیں ایک تفسیر کے مطابق۔ اے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ تمہارے مالوں کو تم اپنی مرضی سے بکواؤ یعنی مال ہمارا ہو اس میں مرضی تم اپنی چلو اور تم تو بڑے حلیم غریبوں کے خیر خواہ اور کچھ زیادہ ہی عقل والے بنے پھرتے ہو۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ دین و ایمان کے تمام کاموں میں نماز افضل ہے اور سب سے زیادہ اہم عبادت نماز ہی ہے گویا کہ نماز راس الاسلام ہے۔ دیکھو مفسرین کے نزدیک صلوٰۃ سے مراد دین ہے۔ جیسے کہ شریعت میں سرپول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ سر بہت اہم ہے۔ اسی طرح نماز بول کر پورا دین مراد لیا جاسکتا ہے۔ اور جس طرح سر کٹ جلتے تو جسم مردہ بیکار ہو جاتا ہے اسی طرح اگر نماز چھوڑ دی جلتے تو باقی اعمال ٹھیک نہیں رہتے۔ یہ فائدہ اصلوٹٹ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نمازیوں کا مذاق اڑانا کفار کا طریقہ ہے۔ اور یہ بیماری آج کے فاسق و فاجر اور خدا سے غافل لوگوں سے شروع نہیں ہوئی بلکہ آج سے ہزاروں سال پہلے سے ہے۔ یہ نئی روشنی نہیں بلکہ پرانی ظلمت و اندھیرا ہے۔ ہر کافر و فاسق نمازیوں کو صرف اس لئے طعن کرتا

کرتا ہے کہ وہ گھبراتا ہے کہ یہ ہم کو برا بیٹوں سے نہ روکے۔ اور ہماری آزادی اور خود مختار بے راہ روی کے لئے آرنہ بن جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ بدکار اور بد دیانت انسانوں کو متقی پرہیزگار مخلص مومن ایک آنکھ نہیں بھاتا۔ اس کی دینداری نمازیں۔ حدت تنقید و مذاق بنتی رہتی ہیں یہ سبق وفائدہ جَلِیْمُ الرَّشِیْد کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی عبادت صرف نماز روزے کا نام ہی نہیں اور رب تعالیٰ کی فرمانبرداری صرف مسجدوں میں سجدہ ریزی سے ہی نہیں ممکن ہو جاتی۔ بلکہ ہر شعبہ میں رب کی حاکمیت تسلیم کرتے ہوئے۔ اسی کے احکام و قوانین کو زندگی کا رونا بنایا جاتے۔ آج ہمارے معاشرے کا کتنا غلط طریقہ ہو گیا ہے کہ بیوقوف مسلمانوں نے اسلام کو صرف مسجدوں تک محدود سمجھ لیا اور قرآن مجید کو صرف الفاظ گردانی تک ہی جانا اور عوام نے اسلام کی پوری خدمت صرف اس کو سمجھ لیا کہ بچوں کو مسجدوں سے قرآن کریم کے الفاظ پڑھا دیئے بس حق اسلام ادا ہو گیا قانون ہے تو کا فرمانہ معاشرہ ہے تو ظالمانہ رسم و رواج ہے تو حندوانہ شکل و صورت ہے تو یودیانہ۔ کھانا پینا ہے تو جانورانہ۔ یہی اخلاقی بیماریاں عذاب الہی کا باعث ہوتی ہیں ان سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ یہ سبق اور فائدہ بَعِثْتُ اللہ تَخِیْرُ لَکُم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ حلال رزق میں برکت ہے حرام میں بے برکتی دیکھو بکری دو بچے دیتی ہے اور بکریاں ہزاروں کی تعداد میں روزانہ ذبح ہوتی ہیں کتیا سویا کوئی نہیں مگر دنیا کے ہر گوشے میں ریوڑ بکریوں کے دیکھے جاتے ہیں کیتوں کے نہیں۔ سوروں کے شاذ و نادر یہ فائدہ غَیْرُ لَکُم فرمائے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ توہین کی نیت سے اچھے الفاظ بولنے بھی کفر ہیں۔ دیکھو حلیم و رشید اچھے لفظ ہیں مگر کفار نے حضرت شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے بنیت مذاق کہے تو یہی کفر بن گیا۔ اسی لئے نعت گو شعرا کو نیت خیر چاہیے کہ ثواب بقدر نیت ملتا ہے یہ فائدہ جَلِیْمُ الرَّشِیْد کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ اللہ رسول کی تعریف کرنے کے لئے عقیدے کی درستی شرط اول ہے۔ مدین والوں نے شعیب علیہ السلام کو حلیم و رشید سمجھا مگر ان کے متعلق عقیدہ غلط رکھا تو ان کو یہ نبی کی تعریف مفید نہ ہوئی یہ فائدہ حلیم و رشید کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو نعمتیں غیر مسلم لکھتے ہیں مثلاً ہندو شاعروں نے یا جو نعمتیں مرزا غلام قادیانی نے لکھیں اس پر ان کو کوئی ثواب نہیں۔ اسی طرح بد عمل شعراء جو نعمتیں محض فن کاری چمکانے پیسے کمانے کے لئے لکھ لیتے ہیں وہ باعث ثواب نہیں۔ جو نبی کی ذات اہم ہے تو اس ذات کی نعت بھی اہم ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا بَقِیَّةُ اللہ تَخِیْرُ لَکُم ان کُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ۔ یعنی یہ حلال نفع جائز منافع تم کو تب مفید ہے جب تم مومن بنو مفید اور خیر ہونے کے لئے ایمان کی مشروط کیوں لگائی گئی جائز منافع تو کفار کو بھی مفید ہے۔ دنیا میں اس طرح کہ ناموری ہوگی جس سے تجارت خوب چمکے گی آخرت میں اس طرح کہ بد دیانتی کا عذاب نہ ہوگا لہذا یہ شرط بے فائدہ ہے جواب اس کے دو جواب ہیں ایک تو وہی جو ہم نے تفسیر میں دیا کہ ان کُنْتُمْ۔ ایک تفسیر کے مطابق شرط مؤخر نہیں اور اس کی جزا پہلا جملہ مبتدا اور خبر نہیں

یا صرف خیر لگم نہیں بلکہ یہ شرط مقدم ہے اور اس کی جزا پوشیدہ ہے **فَارْضُوا عَلٰی عَطِيَّةِ اللّٰهِ** تب تو کوئی اعتراض نہیں دوسرا جواب امام بن عبدالقادر رازی نے دیا کہ خیر سے مراد صرف ذیوی فائدہ نہیں بلکہ رزق کی بقا۔ ذیوی برکات توفیق خیر۔ اور اخروی ثواب سب کو جامع ہے۔ جو ایمان لانے سے زیادہ ظاہر ہوگا کہ ایمانی چمک بھی نمایاں ہوگی آخرت کے عذاب عقاب سب سے مطلقاً امن ہوگی۔ اور کافر کو یہ فائدہ نہیں کہ جب اس کو دنیا و آخرت انجام کار عذاب کفر ہوتا ہی ہے تو نوعیت عذاب کے تبدیل ہونے سے کیا فرق پڑے گا جب عذاب ہی ہے تو کیا کفر کا کیا بد دینا ہی کا معذب کے لئے یکساں فائدہ تو تب ہے جب بالکل عذاب ختم ہو۔ اور اس کے لئے ایمان شرط ہے۔ ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تم میری نصیحت کو مانو ایمان یعنی تسلیم ہو دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا **اَذَانٌ نَّفَعَلْ** یہ جملہ مشبہ ہے اور حرف عطف اذ ہے معطوف علیہ **نَفَعَلْ** ہے۔ تو معنی یہ ہوا کہ اے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہم بتوں کی پوجا چھوڑ دیں اور یہ حکم دیتی ہے کہ ہم کریں اپنے مالوں میں جو ہم چاہیں اس سے لادہم ہوا کہ تم نے برائی کا حکم دیا جواب مفسرین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اذ یعنی واؤ ہے اور عطف نثر مرکب پر نہیں بلکہ ما **يَعْبُدُ** پر ہے اُن مصدر یہ نے **نَفَعَلْ** کو معنی مصدر بنا کر مفعول بہ کے درجے میں کر دیا ہے۔ اور معنی اس طرح ہے کہ اے شعیب تم کو تمہاری نمازیہ حکم دیتی ہے کہ ہم بتوں کی عبادت کو چھوڑیں اور اپنے مالوں میں اپنی من مانی کرنا چھوڑیں۔ لہذا اعتراض ختم ہو گیا کیونکہ اب معطوف علیہ معطوف دونوں ایک نثر مرکب کے تحت ہو گئے۔ بعض نے ایک اور نثر مرکب مقدر مانا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ فعل **اَنْ نَفَعَلْ** جمع متکلم نہیں بلکہ **اَنْ تَفَعَلْ** واحد مذکر حاضر ہے اور مطلب ہے ہمارے مالوں میں تم جو چاہو کرو۔ بہر حال اعتراض کسی صورت نہیں پڑتا۔

تفسیر صوفیانہ

اَبْقِيَهُ اللّٰهُ خَيْرٌ لِّكُمْ اَنْ تَشْكُرُوْا مُؤْمِنِيْنَ دَعَا لِّلْقَلْبِ كُفْرًا بِحَفِيْظٍ۔ اے حرص و ہوس کے پرشار و ہوس کا پیٹ تو کبھی بھرتا ہی نہیں۔ قناعت کے گوشہ نہناتی میں بیٹھو صبر کی دکان کھول کر شکر کے سودے رکھو اعمال صالحہ عرفان کاملہ کی نعمتوں سے بازارِ قالب سجاؤ پھر جان لو گے کہ بقیۃ اللہ خیر اللہ کے قرب کا بقیہ وصال انوار کا سچا نفع اولیاءِ قدس کی کرامات سنیہ کا ذخیرہ درجات رفیع کا سرمایہ راس المال ہی خیر دنیا جہان جن طریقوں سے تم دولت جمع کرنا چاہتے ہو وہ خراب فسادِ اعمال ہے جو باعث عذابِ نار ہے اگر تم شعیب بصیرت کے بتائے ہوئے اسرارِ غیبیہ پر ایمان لاتے ہو تب ہر عمل خیر ہے ورنہ ہر کام فسادِ شر ہے۔ جب تک تم ناصح اسرار کی بات نہ مانو گے اس وقت تک شرکِ نحی کے پردوں میں افکارِ باطلہ کے حجابوں میں حجب سے محجوب رہو گے مالِ غیبیہ کی جستجو میں اپنے اوقاتِ عظیم ضائع کرتے رہو گے یہ حیاتِ عارضی طلبِ معاش میں برباد کرنے کے لئے نہیں ہے بلکہ مقامِ سفلیہ سے درجاتِ علویہ تک پہنچنے کے لئے ہی زندگی ملی ہے۔ نفسِ امارہ خواصِ بھیمیہ سکھاتا ہے۔ شریعت کمالِ انسانیت عطا فرماتی ہے تصوف کی وادی سے کمالِ روح اور رونقِ قلب حاصل ہوتی جب بندہ صدقِ دل سے شاہراہ

شرع کو چہ طریق پر گامزن ہوتا ہے تو عین حفاظت جلال میں آجاتا ہے پھر کسی حفاظت کی ضرورت نہیں رہتی لیکن ظلم و فساد کے انتہائی گہرے غار میں گرنے والے کی حفاظت کون کرتا ہے۔ بچانے والا بھی کہہ دیتا ہے دَعَاَنَا عَلَيْهِمْ بِحَفِيفٍ۔ میں تمہاری حفاظت نہیں کر سکتا نہ ہر وقت تم کو سنبھالنے کی ذمہ داری قبول کر سکتا ہوں میرا کام سمجھنا تھا درس بصیرت سے بصارت کو جگانا تھا۔ تم نہیں مانتے لہذا میں ذمہ دار نہیں تھا لَوْ اِلَّا شَعِيبُ اَصَدُّوْكُمْ تَامُرًا اَنْ تَقُوْلَ مَا يَعْجَبُ اَبَاؤُنَا اَوْ اَنْ تَقُوْلَ فِيْ اَمْوَالِنَا مَا نَشْتُوْا بِكَ لَقَدْ لَعَنَ الْحَكِيْمُ الَّذِيْ يَنْسِيْ مَا جَبَّ شَعِيبُ بصیرت نے کہا کہ اے قالب مدین میں رہنے والو جو سعادتی بارگاہ رب العزت میں اور کمالات دربار احدیت میں تمہارے لئے باقی ہیں وہی خیر ہیں ان تجارت قانیہ سے تو مدین قالب والے بولے اے بصیرت فطریہ کیا تیری ریاضت اور عبادت جو ہمارے عقل و ہوس سے وراء ہے۔ تجھ کو اس بات کا حکم دیتی ہے کہ ہم اس پرستش کو چھوڑ دیں جو ہمارے بت پرست باپ دادا کرتے رہے یعنی نفس امارہ جو سب کفریات و فواسق کا باپ دادا ہے بت خواہشات اور صنم حرص و ہوس کا پرانا بچاری ہے اسی کے حکم اور اسی کی نقل میں دماغ و عقلیات شیطانیہ حرص و ہوس کی نجاستوں سے ملوث ہوتے اور بد بالہی سے ذلت کو عزت۔ خیانت کو امانت داری۔ دولت فانی کو خزانہ باقی سمجھنے لگے حیات دنیا کے جھمیلوں میں جب تک مشغول رہتے تب تک عیش و عشرت کو ہی مقصد دنیا سمجھتے ہیں مگر موت کی کمر واپٹ سب لذتوں کو ختم کر دیتی ہے۔ تمام کمائیاں لٹ جاتی ہیں باقی صرف ذکر خدا لغت مصطفیٰ کا خزانہ ہے موت سے پہلے بد خلعت کو سمجھ نہیں آتی اور کہتا ہے کہ اعضاء ظاہری میرے غلام ہیں ان کے اعمال میری دولت اور میرے مال ہیں۔ ہم اپنے مال میں جو چاہیں کریں ہر خود پرست اور دولت کا بچاری اسی خیال خام میں مبتلا ہے وہ نہیں جانتا کہ ہر چیز کسی اور ہی ذات کی امانت ہے مالک کائنات ملکیت عارضی تو عطا فرما دیتا ہے مگر اس ملکیت سے ناجائز فائدہ اور ظلم کی اجازت نہیں دیتا۔ ذات یکتا جل مجدہ کو کسی نے دنیا میں دیکھا نہیں مگر منشا اسی کا پورا ہوتا ہے۔ ہر طرف قانون اسی کا جاری و ساری ہے۔ غلبہ تامہ اسی کا ہے بندوں کے پاس یہ سب طاقتیں اور قوتیں دولتیں چند روزہ ہیں چشم بصیرت دیدہ بصارت کو یہی سمجھاتی بتاتی ہے مگر نا کچھ نصیحت و عبرت کے بجائے انٹازبان طعن دراز کرتے ہوتے کہتے ہیں کہ کیا تو ہی سارے قالب نابوتی میں علم اور بردباری والا اور علم و لیاقت و ہدایت والا رہ گیا ہے۔ یہ گفتگو اگرچہ بطور طعن کسی جاتی ہے مگر اہل حقیقت جانتے ہیں کہ واقعی شعیب بصیرت حلیم و رشید ہے۔ سب قوتوں پر اس کا غلبہ ہے۔ مگر یہ حقیقت کس سے پوشیدہ ہے کہ شریعت اسلام جتنی آسان ہے راہ تصوف اتنا ہی مشکل ہے۔ اس پر چلنا اغیار کے طعن برداشت کرنا ہر ایک کا کام نہیں (عرائس البیان۔ ابن عربی)

قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّنْ رَبِّىْ

فرمایا اے قوم میری رائے دو تم اگر ہوں میں پر روشن دلیل طرف سے رب اپنے
کہا اے میری قوم بھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے رب کی طرف سے ایک روشن دلیل

وَرَزَقْنِى مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ

اور رزق دیا اس نے مجھ کو پاس سے اپنے رزق اچھا اور نہیں چاہتا میں یہ کہ خود مخالفت کوں
اپر ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے ۱۔ اچھی روزی دیا اور میں نہیں چاہتا ہوں

أُخَالِفُكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَيْكُمْ عَنْهُ ۖ إِنِ ارِيدُ إِلَّا

میں تمہاری طرف اس بات کے منع کروں میں تم کو سے جس نہیں چاہتا میں مگر درستى۔ جتنی
کہ جس بات سے تمہیں منع کرتا ہوں آپ اس کے خلاف کرنے لگوں میں تو

إِلَّا صِلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِى إِلَّا بِاللّٰهِ ۖ

جہاں تک بنے سنوارنا ہی چاہتا ہوں اور نہیں ہے توفیق میری مگر سے طرف اللہ
جہاں تک بنے سنوارنا ہی چاہتا ہوں اور میری توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝۸۹ وَيَقَوْمٍ لَا

کی پر ہی اس بھروسہ کیا میں اور ہی طرف اس کی لوٹتا ہوں اور اے قوم میری نہ جرم
میں نے اسی پر بھروسہ کیا اور اسی کی طرف رجوع ہوتا ہوں اور اے قوم میری ضد

يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِى أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ

بنادے تم کو مخالفت میری یہ کہ پہنچے تم کو مثل اس کے جو پہنچا قوم نوح کو یا قوم
یہ نہ کہو اسے کہ تم پر پڑے جو پڑا تھا نوح کی قوم

قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ۚ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ

یا قوم ہود کو یا قوم صالح کو اور نہ گوری قوم لوط سے تم کچھ دور پر اور لوط کی قوم تو کچھ
یا ہود کی قوم یا صالح کی قوم پر اور لوط کی قوم

مِّنْكُمْ يَبْعِدُ ﴿۸۹﴾

تم سے دور نہیں

تو کچھ تم سے دور نہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب کی سیدی سادی تبلیغ اور سمجھانے کا ذکر تھا جس کا انہوں نے بے سوچے بچے محض باپ دادا کی رہیں سمجھتے ہوئے فقط ضد سے انکار کیا تھا۔ اب ان کو دعوت غور و فکر اور عقل سے کام لینے کی تبلیغ نقل کی گئی کہ اے بد نصیبو! حٹ دھرمی نہ کرو بلکہ عقل سے سوچو تب بھی میری حقانیت آشکارا ہو جاتے گی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم مدین کی لالچی اور حرصانہ فطرت کا ذکر ہوا۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام۔ منوکل علی اللہ اور قناعت پسند اور حرص و ہوس و لالچ و طمع سے بالکل پاک صاف و طیب و منزه ہوتے ہیں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں کافروں کے حرام مال اور پلید روزی کا ذکر ہوا جو وہ ظلم اور دھوکہ دہی سے حاصل کرتے تھے۔ اب انبیاء کرام کے طیب مال و دولت اور رزق حسن کا ذکر ہے کہ اے لوگو! رب کریم کی روشن دلیل ہدایت و علم کی کوشش کرو۔ رزق حسن خود بخود تم کو ملتا رہے گا جیسے کہ مجھ کو بینہ بھی عطا ہوئی تو اس کے سبب سے وافر رزق حسن بھی۔

تفسیر نحوی

قَالَ يَا قَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ تَبِيعَةٍ مِّنْ رَبِّي وَرَزَقْنِي مِّنْهُ رِزْقًا حَسَنًا — قَالَ فعل ماضی خطاب ہے حضرت شعیبؑ کا قَوْم فقرہ ندائیہ ہے مقولہ ہے قول کا اَرَأَيْتُمْ۔ اَرَىٰ سے بنا جس کا معنی ہے قلب و فطر سے دیکھنا بغور دیکھنا مراد ہے غور کرو اِنْ كُنْتُمْ فعل تامہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزا پوشیدہ ہے یعنی اگر میں اتنا انعام یافتہ ہوں تو کیا میں تبلیغ روک سکتا ہوں كُنْتُ فعل با فاعل ہے عَلٰی بِمِثْقَالِ عَلٰی جَارَہٗ بَیِّنَۃٌ مَّجْرُورٌ بِیْنِیْ سے مشتق ہے بمعنی ظاہر دلیل مِّنْ ظَرْفِیۃً بِمَعْنٰی قَبْلَ رَاقِی مَرْکَبِ اَضَافِی ہے یاء متکلم کی طرف واو عاطفہ رَزَقَ فَعْل ماضی نون و قایہ یعنی اعراب کو بچانے والی نون یاء متکلم مفعول بہ رَزَقَ سے مشتق ہے مِّنْ بِمَعْنٰی قَبْلَ طرف سے ضمیر واحد مذکر غائب سے ذاتِ پاک رَزَقًا مفعول مطلق ہے موصوف ہے حَسَنًا صفت ہے۔ تَحْسُنَ سے بنا بمعنی نفع اور فائدہ والا جس میں لذت بھی ہو وَمَا اُرِیدُ اَنْ اُحَافِظَ لَكُمْ اِنِّیْ مَا اَنْفَقْتُ عَنْهُ۔ واو سر قبلہ مانا فیہ اس کے بعد اَنْ پوشیدہ یعنی نہیں یہ بات کہ ارادہ کروں تمہاری مخالفت کا اُرِیدُ فعل مضارع بحالت رفع ہے کیونکہ اَنْ ظاہر نہیں ان ناصبہ اپنے منصوب کے ساتھ مفعول بہ ہے اُرِیدُ کا اِخَالَفْتُ فعل مضارع اپنے معنی میں اَنَا ضَمِیرِ فاعل کا مرجع حضرت شعیب ہیں کُم ضمیر مفعول بہ الی بارہ انتہا کے لئے ماموصلۃ اَنْتُمَا فعل مضارع متکلم باب فَعْل سے نہیں سے بنا ہے کُم مفعول

بہ کا مرجع قوم عنہ جار مجرور متعلق ہے انہی کے ہ کا مرجع اصلاحی فعل یعنی جو موصولہ کا مطلب ہے۔ عنہ مرجع ترک فعل کے لئے ہے اِنْ اُرِيدَ اِلَّا الْاَصْلَ مَا اسْتَطَعْتُ اِنْ نَافِيہ اُرِيدَ فعل مضارع میں حصہ پیدا کیا اِلَّا حرف استثناء نے نفی کو توڑا لغوی علی ہے اِلَّا صِلَاحٌ صُلَحٌ سے بنایا گیا ہے باب افعال کا مصدر بحالت زبر ہے۔

مفعول بہ کی وجہ سے بعض نے کہا بدل بعض کا بدل منہ ہے۔ بعض نے کہا بدل اشتغال کا ہے تب یہاں منہ مقرر ہے بعض نے کہا بدل کل کا ہے۔ تنوین سے مانع الف لام عہد ذہنی ہے۔ معنی ہیں درستی۔ ناموصولہ نے مصدری معنی پیدا کئے ظرفیت کیلئے ہے اسْتَطَعْتُ عامل ہے موصولہ میں اگر لفظ اصلاح مبدل منہ ہو تو یہ بدل ہے۔ اسْتَطَعْتُ باب استفعال کا ماضی ہے طَعُو سے مشتق ہے معنی طاقت پانا یا طوع سے مشتق ہے معنی وہ کام کرنا جس سے خوشی محسوس ہو دراصل تَعَا اسْتَطَعُوْهُ وَاوْکِی حرکت رفع ماقبل کو دی اور وَاوْکِی الف سے بدل دیا۔ پھر الف گر گیا ساکنین کی وجہ سے وَعَاوْکِی اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ اِلَیْہِ اُنِیْبُ۔ وَاوْکِی ابتداء مانافیہ برائے توفیق باب تفعیل کا مصدر ہے وَفَّق سے بنا معنی مقصد کے مطابق حالات درست ہونا یا امر کی طرف مضاف اللہ نے نفی کو توڑ جس سے حصہ پیدا ہوا۔ یا معنی علی ہے لفظ امر مجرور۔ علی جارہ اپنے مجرور کے ساتھ مقدم ہوا تَوَكَّلْتُ اپنے عامل فعل پر جس حصہ پیدا ہوا۔ تَوَكَّلْتُ وَکَلْتُ سے مشتق ہے معنی سپرد کرنا بھروسہ کرنا باب تفعیل کا ماضی متکلم ہے وَاوْکِی عاطف الیہ جار مجرور کے تقدم نے بھی حصہ پیدا کیا اُنِیْبُ باب افعال کے مصدر اِنَابَۃ سے مشتق ہوا اِنَابَۃ کا معنی طلب توفیق ہے فعل مضارع متکلم ہے معنی ماضی وَیَقُوْمُ رَیْجُ مَنَکُمْ شِیْءًا قِیَّ اَنْ یُّصِیْبَ کُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَاوْکِی سرجملہ یا حرف ندا اس کے منادی حضرت شعیب علیہ السلام ہیں اور منادی مرکب اضافی بسو و یا متکلم قوم ہے۔ مضاف الیہ محذوف ہے کلام ضعیف کرنے کے لئے لَیْجُ مَنَکُمْ نئی معروف بالوں ثقیلہ جرم سے مشتق ہوا متعدی بدو مفعول ہے کم ضمیر مذکر جمع مفعول اول ہے اس کا مرجع قوم شعیب ہے۔ شقاق بروزن فعال کتاب حساب معنی مشقوق اسم مفعول بزنا نہانی یا معنی مصدر ہے شَقُو سے بنا لغوی ترجمہ چرنا۔ یہاں مراد مخالفت ہے یا متکلم مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے لَیْجُ مَنَکُمْ کا۔ اَنْ نَاصِبِ مصدر یہ اپنے منصوب سے مل کر مفعول دوم ہے لَیْجُ مَنَکُمْ کا۔ یُصِیْبُ فعل مضارع باب افعال ہے ہے صِیْب سے مشتق ہے معنی لگنا یا پہنچنا کم ضمیر مفعول بہ ہے۔ مِثْلُ لفظ تشبیہ ہے بحالت رفع فاعل ہے ماقبل کا تنوین سے مانع اضافت ہے ما اسم موصول بحالت جر معنوی بوجہ مضاف الیہ ہونے کے اَصَابَ فعل ماضی متعدی بیک مفعول یہ جملہ صلہ ہے قَوْمَ نُوْحٍ مرکب اضافی مفعول بہ ماقبل فعل کا اَوْ حرف عطفت قَوْمَ ہود مرکب اضافی درمیان عطفت اَوْ عاطف قوم صالح آخری عطفت۔ حرف اَوْ برائے تفریق یہ سب عبارت اَنْ یُّصِیْبَ سے مل کر مفعول دوم لَیْجُ مَنَکُمْ کا۔ یہ سب جملہ تعلیلیہ ہے وَمَا قَوْمٌ نُّوْحٍ مِّنْکُمْ یَّعْبُدُ۔ وَاوْکِی سرجملہ یہ جملہ ابتدائی ہے تعلیل ثانی کیلئے مانافیہ قوم مرفوع ہے بوجہ مبتدا ہونے کے لُوْطُ لفظ لوط مضاف الیہ ہے۔ مانافیہ کے بعد کَانَ تامہ پوشیدہ ہو تو قوم

اس کا فاعل ہے اور من جبار اپنے مجرور سے مل کر اس فعل پوشیدہ کا متعلق اول ہے من ابتداء مکانی یا زمانی کیلئے
بعید یا عزانہ حرف جبار اپنے مجرور سے مل کر متعلق دوم ہے کان پوشیدہ کا بعید بروزن فعل مبالغہ کا ظرف زمانی
یا مکانی ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ يَقُومُ آدَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِّنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا اُرِيدُ اَنْ
اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَنْهَكُمْ عَنْهُ اِنْ اُرِيدُ اِلَّا الْاَصْلَاحُ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاللّٰهُ اُنْبِئْ

فرمایا حضرت شعیب نے اے میری قوم تمہاری باتیں سن لیں سمجھ لیں کہ میرے بارے اور میری نصیحتوں کے بارے تم کو
شک ہے میں تمہارا شک بجز اس کے کس طرح دور کر سکتا ہوں کہ تم خود غور کر کے مجھ کو رائے دو اور خبر دو اگر میں واقعی
اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے ظاہر روشنی یعنی نبوت کے ساتھ ہوں اور اس نے مجھ کو نبی بنا کر اس وعظ کرنے کی وحی فرمائی
ہو تو اس ہی اللہ کریم نے مجھ کو اپنے پاس سے بلا محنت و مزدوری رزق حسن یعنی نبوت حکمت خطابت سمجھداری عقل
سلیم کا رزق بھی دیا ہو یا تم اسے قوم دالود دیکھتے ہو کہ اس رب نے مجھ کو کتنا رزق حسن یعنی مال دولت دے رکھا ہے جس میں
حرام کا شائبہ بھی نہیں۔ روایات سے ثابت ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام بہت امیر آدمی تھے چھ پیغمبران کرام بہت
مالدار گذرے علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام
علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام علیہم السلام
حضرت ذی القربین ان کی نبوت میں اختلاف ہے۔ سوچو کہ آخر میں اپنے اس جواد و کریم کے کہنے سے تبلیغ کیوں
نہ کروں اور جو چیز تم کو تباہ کر رہی ہے ہلاکت کے قریب لے جا رہی ہے میں اس سے تم کو کیوں نہ روکوں۔ میرے اور
مجھے پہلے تمام انبیاء کرام کی بعثت کا مقصد یہی ہوا کرتا ہے۔ تم باوجود اپنے تمام جوہروں فلسفوں ہنرمندیوں عقلوں کے
علم نبی کے سامنے مثل نادان بچوں کے ہو۔ اپنی سمجھ بوجھ کے ذریعے براٹیوں تباہیوں سے نہیں بچ سکتے کوئی عقل والا
بھی نہیں بچا سکتا جب تم کو بچانے کا تو دامن نبی ہی بچاتے گا۔ جن برائیوں سے میں تم کو بچانا چاہتا ہوں۔ اور چاہتا ہوں
تم باز آجاؤ میں ارادہ بھی نہیں کر سکتا کہ خود ان ہی برائیوں کی طرف لگ جاؤں۔ اس طرح کہ تم تو بچ جاؤ اور میں وہی
برے کام کرنے لگ جاؤں اور تمہارے مخالف کام کرنے لگ جاؤں یا اس طرح کہ تم کو نصیحت کرنے سے پیچھے ہٹ
جاؤں یا اس طرح کہ میرے دل میں کوئی لاپرواہی ہو سو میرے دل میں یہ طعن نہیں کہ تم کو ہٹا کر خود اس طرح کا کاروبار شروع کر دوں اور تمہاری ناجائز
تجارت پر خود قابض ہو جاؤں۔ کیا تم نے کبھی مجھ کو میری ساری زندگی میں اس قسم کی بددیانتی کستے دیکھا ہے میں ایسا
واعظ نہیں کہ صرف زبانی وعظ کروں عمل نہ کروں۔ روایت میں آتا ہے کہ رب تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ
اے ابن مریم پہلے خود کو وعظ کر پھر لوگوں کو۔ ورنہ وعظ چھوڑ دے (روح البیان) اور جب اے قوم مدین والو تم جانتے
ہو دیکھتے ہو کہ میرا عمل و قول برابر ہے تو سمجھ لو کہ اِنْ اُرِيدُ اِلَّا الْاَصْلَاحُ۔ میں فقط یہی چاہتا ہوں کہ اصلاح ہو اور
نہیں ارادہ کرتا میں مگر طاقت کے مطابق اصلاح و درستی۔ معاشرہ کا۔ یا نہیں ارادہ کرتا ہوں میں مگر اس درستی کی جو مجھ

کو طاقت ہے۔ ما استطعت کا نایا مصدر یہ ہے یا موصولہ۔ اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں مامصدر یہ ہے جس سے کلام میں زیادہ جذبہ و ہمت کا اظہار ہوتا ہے۔ بعض نے مامصدر یہ کو ظرف کی جگہ مانا ہے۔ تب مطلب یہ ہوگا کہ جب تک میں تم میں رہوں گا اصلاح و درستی کے سبق ہی دیتا رہوں گا خواہ تم غمگین یا غرضی ہو یا ناراض۔ شیخ سعدی نے فرمایا

شعر بگو آنچہ دانی سخن سودمند و گر هیچ کس را نیاید پسند

ادریہ توفیق مجھ کو صرف میرے رب نے عطا کی ہے لہذا میں کسی ظالم سے ڈرتا نہیں بلکہ غلبہ تو کلفت اسی ذات کریم پر میں نے بھروسہ کیا ہے اس لئے کہ وہ قادر ہے ہر مقدور پر اور ماسوا اللہ عاجز ہیں میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتے تم کو اپنی اولاد یا مال پر بھروسہ ہوگا کہ اس طرح کے طعن و تمسخر کرتے ہو۔ مجھ کو نہ مال پر بھروسہ ہے نہ اولاد پر۔ اسی پر توکل ہے۔ علیہ کو مقدم کرنے سے صحر کا فائدہ ہوا۔ بدیں وجہ میں اپنے سارے کام کا حق معاملات اپنی ذات و صفات کو اسی رب کریم کی طرف لوٹتا ہوں بر بات میں اسی کا سہارا لیتا ہوں یا جو کچھ میں تم کو تبلیغ کر رہا ہوں سب اسی سے پوچھ کر رہے ہیں۔ میں نے اس پر بھروسہ کیا تم مجھ پر بھروسہ یعنی اعتماد کرو میں تم کو غلط راہ نہیں ڈال رہا۔ میری پہنچ رب تک ہے اور تم مجھ تک پہنچنے میرے قریب آنے کی کوشش و ہمت کرو۔ میں تم کو اسی اچھاتی کا حکم دے رہا ہوں جس کا اپنے آپ کو کافی مدت سے پابند کئے ہوئے ہوں کیا شان ہے حضرت شعیب کے اس تبلیغی وعظ کی مختصر سے کلام میں بلاغت کے دریا بہا دیتے۔ بینۃ فرما کر بتادیا کہ علم ہدایت عقل۔ دین۔ نبوت۔ لیاقت۔ امانت النبیہ میرے ہی پاس ہے رزقنی فرما کر بتایا کہ میں کوئی بھوکا نہ لگا نہیں کہ تمہارا رب برداشت کروں۔ رزقا حسنًا فرما کر بتایا کہ روحانی رزق۔ جسمانی رزق۔ دنیوی رزق۔ اخروی رزق۔ حلال رزق۔ مفید چیزیں برکتیں۔ رمتیں تو سب مجھ کو دے دی گئیں ہیں تم مجھ سے جدا ہو کر یہ خزانے کہاں سے پاؤ گے یہ سب خزانے تو آستانہ نبوت سے ملتے ہیں اور تم کہہ کر یہ بتایا کہ یہ گفتگو تمہارے اس طعن کا جواب ہے جو تم نے حلیمؑ کے رشید کہہ کر دیا تھا واقعی میں حلیم ہوں کہ رب تعالیٰ کے حکم کی تبلیغ نہایت علم و بردباری سے کر رہا ہوں اور واقعی میں رشید ہوں کہ رب کی امانت کے رکھنے لینے کے لائق ہوں۔ تم نے تو حلیمؑ و رشید کہہ کر یہ طعن دیا کہ اے شعیب تم حلیم و رشید ہو کہ ہم کو بت پرستی سے منع کرتے ہو۔ میں جواباً کہتا ہوں کہ چونکہ میں حلیم و رشید ہوں اسی لئے تم کو منع کر رہا ہوں۔ اور کیوں نہ منع کروں کہ اس ذات پاک نے مجھ کو اتنی نعمتوں سے نوازا نبوت دی وحی بھی رزق حلال دیا۔ یہاں یہ جواب پوشیدہ ہے بھلا میں اس کا حکم کیوں نہ مانوں جو اتنی نعمتیں لے کر منعم کا حکم نہ مانے وہ تو خائن ہے۔ اَنْ اُخَالِفُ کے بعد الیٰ فرمائے میں یہ فائدہ ہوا کہ جو تم کر رہے ہو وہ میں نہ کروں گا۔ اگر یہاں حرف عن ہوتا مطلب الٹ ہوتا۔ مقصد کلام یہ کہ اے مدین والو مجھ کو راستے دو کہ جب مجھ کو دنیا و آخرت کی روحانی جسمانی اتنی دولتیں ملی ہیں تو کیا میرے پاس کوئی گنجائش باقی رہ گئی ہے کہ میں رب تعالیٰ کے حکم کی تم کو تبلیغ نہ کروں۔ لہذا تم میرے قول و عمل سے متاثر ہو کر بددیانتی سے باز آ جاؤ اور پھر دیکھنا کہ جس راہ سعادت پر میں نے تم کو چلایا ہے میں بھی اس میں تم سے پیچھے نہ رہوں گا لہذا اب تم بھی راہ

راہ راست پر آ جاؤ و لیقوم نہ یجبرمکم شقاقی ان یصیبکم مثل ما أصاب قوم نوح اذ قوم هود صالحوں کو قوم نوح کی طرح اذ قوم صالحوں کو قوم لوط قتل کر دینا۔ اور اے میری قوم میں چاہتا ہوں کہ نہ مجرم بناتے تم کو یا نہ مجرم بڑھاتے تم کو میری مخالفت اور دشمنی لایجبرمن یہاں متعدی بد مفعول ہے پہلا مفعول ضمیر کم ہے دوسرا مفعول ان یصیب اس حالت کو کہ پہنچے تم کو اس کی مثل عذاب جو پہنچا حضرت نوح کی قوم کو غرق سے۔ یا قوم هود کو آندھمی سے یا قوم صالح علیہ السلام کو عجز سے۔ ان تاریخی عذاب کے واقعات کو تم جانتے ہو تم اپنے بڑوں سے سب کچھ سن رکھا ہے۔ قصوں کی کتابوں میں تم نے یقیناً پڑھا بھی ہو گا اور اب میں تم کو سن رہا ہوں۔ لیکن ان دور کے واقعات کو اگر بھول چکے ہو تو مآخذ مرقومہ یجبرمکم قوم لوط کے عذاب و ہلاکت کا واقعہ تو تم کو ہی طرح بھی دور نہیں۔ نہ ان کے عذاب کو زیادہ زمانہ گذرا۔ نہ ان کی بستی کے کھنڈرات تم سے زیادہ دور ہیں اس تباہ شدہ اجڑی بستی کو تم دن رات آتے جاتے سفروں میں دیکھتے ہو ان کی توہمیاں بھی ابھی سفید نہیں پڑیں یہ تفسیر زیادہ مناسب ہے کیونکہ زمانی بعد تو بہت زیادہ ثابت کہاں زمانہ ابراہیم و لوط۔ کہاں زمانہ شعیب و موسیٰ علیہم السلام نہ ان کا جرم تمہارے جرم سے کچھ زیادہ دور ہے کہ وہ بدکار ہو کر ظالم بنے تو بددیانت ہو کر۔ آخر تم میں کون سی صلاحیت ہے کہ تم پر وہ عذاب آئے اگر تم اپنے اسی بطلان پر ڈٹے رہے تو عذاب یقیناً آئے گا۔ لفظ قوم مذکور و مونث میں یکساں ہے اسی لئے بعید واحد لایا گیا کیونکہ لفظ بعید۔ قریب۔ قلیل۔ کثیر مصادر کے ہم وزن ہونے کی بنا پر تذکیر و تانیث میں برابر ہوتے ہیں۔ شقاق میں اضافت مفعولی ہے۔ یعنی تمہاری دشمنی مجھ سے لہذا میری دشمنی میں اتنی ہمیشگی نہ دکھاؤ بلکہ ان واقعات گزشتہ سے عبرت پکڑ لو۔ بعض نے فرمایا کہ قوم لوط اور قوم مدین لحاظ رشتہ داری کے بھی بہت قریب تھے کچھ بعد تھا اس لئے فرمایا کہ تمہارے یہ رشتے دار جنہوں نے اپنے نبی کی مخالفت کی تو ان کی شقاق کا جو نتیجہ نکلا وہی تمہارا انجام ہونا ہے۔ نبی کا ہم قوم ہونا اگرچہ بڑا درجہ ہے مگر نہ ان کو مفید رہا نہ ٹھکانہ مفید رہے اگر تم نے عبرت نہ لی۔ بعض نے کہا کہ قوم لوط طاقت میں تم سے دور یعنی کم نہ تھی یا تعداد افراد میں تم سے کم نہ تھی۔ یا دولت میں تم سے کم نہ تھی۔ ان تفسیروں میں بعید معنی کم ہے۔ اور یہ جملہ خبریہ ماضی بعید کے معنی ہیں۔ اور مطلب یہ کہ ان کی طاقت۔ دولت۔ نفری ان کے کام نہ آئی تو تم کو یہ چیزیں عذاب سے کس طرح بچا سکتی ہیں لہذا ان پر گھمنہ مت کرو۔ اور آستانہ نبی پر پناہ لو۔ لفظ بعید ان تمام احتمالات کا جامع ہے یعنی معنی بن سکتے ہیں ایک غیر معروف روایت ہے کہ قوم مدین کی تعداد بھی چار لاکھ تھی اور قوم لوط کی تعداد بھی اتنی ہی تھی۔ اور حضرت شعیب کے اس فرمان کے وقت۔ قوم لوط کی ہلاکت کو تقریباً آٹھ ہزار چار سو ستر سال گذرے تھے یہاں قوم لوط کے لئے قرب کا ذکر بمقابلہ دیگر عذابوں کے ہے کہ قوم لوط کا عذاب قوم عاد و ثمود کے بعد ہے اس درمیان مدین تک کوئی عذاب نہیں۔ ورنہ قوم لوط و مدین میں بہت دراز فاصلہ ہے کہ لوط ہم زمانہ ابراہیم اور شعیب علیہ السلام ہم زمانہ موسیٰ ہیں دواہب مع زیادت کبیر معانی۔ بیان۔ جمل۔ منظر۔ خازن

فائدے

اس آیت کرمیہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ حلال روزی سے صرف جسم کو ہی فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ روحانی ایمانی ہر طرح فائدہ حاصل ہوتا ہے یہ فائدہ رزق کو حسن کئے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ حلال رزق وہ ہے جس میں حرام کا شائبہ بھی نہ ہو لہذا مخلوط مال کو رزق حلال نہیں کہا جاسکتا۔ یہ فائدہ بھی رزقاً شائے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام گناہ تو دور کنار ارادہ گناہ سے بھی معصوم ہیں۔ نہ وہ گناہ پر قادر۔ یہ فائدہ مائزید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا بلکہ انبیاء کرام کی طرف سے شیطان مایوس ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے شروع میں ہی کہہ دیا تھا اِنَّ هَذَا بَشَرٌ لِّئَلَّا يُخَالِفَ الَّذِیْنَ عَلٰیہِمْ نُسُخٌ اے ابلیس میرے بندوں پر تمیر کوئی دائو نہیں چل سکتا۔ ارادہ گناہ بھی ایسی دائو ہے۔ لہذا انبیاء کرام اس سے معصوم ہیں۔ شیطان کو خود بھی پتہ ہے کہ انبیاء کرام پر میرا فریب نہیں چل سکتا۔ لہذا جو شخص یہ کہے کہ انبیاء کرام گناہ کمرہ سکتے ہیں مگر کہتے ہیں وہ شیطان سے بدتر ہے چوتھا فائدہ کوئی شخص سب تعالیٰ کی ہدایت نبی اکرم کی دستگیری کے بغیر محض اپنی عقل سے اسلام کی توفیق نہیں پاسکتا نہ سچے راستے کو سمجھ سکتا ہے یہ فائدہ اَللّٰہِ اٰیٰتٌ فَرَمٰنٌ سے حاصل ہوا۔

فرمایا یہ جارہا ہے کہ اے لوگو۔ میرا ہاتھ رب کے ہاتھ میں ہے اور تمہارا میرے ہاتھ میں ہونا چاہیے۔ میں رب کا محتاج تم سب میرے محتاج ہو پانچواں فائدہ رب تعالیٰ سے براہ راست تعلق بلا وسیلہ صرف پیغمبران کرام کا ہوتا ہے۔ باقی لوگ ان کے وسیلہ سے رب تعالیٰ تک پہنچ سکتے ہیں نبی کو چھوڑ کر یا ان پیاروں کی مخالفت کر کے کوئی کشتی ہی اچھے کام کرے خدا تک سائن نہیں ہو سکتی یہ فائدہ شقائق سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ جب انسان کو شیطان و رغلا دے تو وہ اولیاء انبیاء کی مخالفت میں ایسا اندھا ہو جاتا ہے کہ اپنے نفع نقصان کو بھی نہیں سوچتا یہ سبق اور فائدہ بھی شقائق اَنْ یَّصْبِرْکُمْ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَمَا قَوْمُکُمْ لَّا یَبْعِیْہُمْ۔ ترکیب نحو کی اعتبار سے لفظ بعید متعلق ہے کان تامہ پوشیدہ کے اور مراد قوم کی حالت ہے۔ جیسا کہ تفسیر نحو کی ثابت ہو چکا۔ لفظ قوم معنی جمع ہے اور لفظاً مونث ہے۔ کیونکہ اس کی تصغیر قومیۃ آتی ہے تو یہاں لفظ بعید واحد اور مذکر کیوں آتا چاہیے تھا کہ یَا بَعِیْدَہٗ اَنَا یَا بَعِیْدَہٗ اَنَا۔ کسی چیز کا تو لحاظ رکھا جاتا۔ یا بَعِیْدَہٗ جمع مکرر آتا۔ جوابہ اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا جواب یہاں ہلاک پوشیدہ دراصل مَقَا وَمَا كَانَ هٰذَا قَوْمٌ لَّا یَبْعِیْہُمْ۔ لہذا لفظ بعید کا تعلق قوم سے نہیں بلکہ لفظ ہلاک سے ہے اور ہلاک واحد بھی ہے مذکر بھی اس لئے بعید واحد مذکر بالکل ٹھیک ہے دوسرا جواب جو ہم نے تفسیر میں دیا ہے کہ لفظ قوم اور لفظ بعید مذکر مونث سب کے لئے یکساں مستعمل ہے۔ اسی طرح قوم اگرچہ معنی جمع ہے مگر لفظاً واحد ہے اور ظاہری طور پر لفظی حکم جاری ہو گا نہ کہ معنی کا رہی تصغیر تو قومیۃ بھی آتی ہے قومیۃ بھی جب ذوی العقول کے لئے لفظ قوم استعمال ہو گا تو تصغیر قومیۃ ہوگی جب غیر ذوی العقول کے لئے ہو تو تصغیر قومیۃ ہوگی رتفسیر روح المعانی و مسائل الرازی دوسرا اعتراض یہاں حضرت شعیب نے اَرْ نَبِیُّکُمْ کیوں فرمایا۔ یہ سوال تو شک کے لئے ہوتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ بعض دفعہ انبیاء کرام کو اپنی نبوت بھول جاتی ہے یا ابتداءً نبی کو معلوم نہیں ہوتا کہ میں نبی ہوں

حضرت شعیب علیہ السلام کی یہ پہلی تبلیغ تھی اس لئے ابھی یقین سے نہیں کہہ سکتے تھے بدین وجہ فرمایا اَرْسَلْنَاهُ اِسْمٰی طَرِیْقَ نَبِیِّ کَرِیْمٍ صَلٰی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے بھی پہلی وحی پر غار حرا میں جبرائیل علیہ السلام کو نہ پہچانا تھا (دوبالی) اور جب انبیاء کرام مبعہول سکتے ہیں تو حضرت جبرائیل بھی وحی کے مقام اور محیط وحی کو مبعہول سکتے ہیں کہ بعض وحی حضرت علی کی طرف لائے کی جلتے محمد ﷺ کی طرف لے آتے (رافضی شیعہ) جواب یہ اعتراض دو شقوں میں ایک شق دیا بیوں نے نکال کر گستاخی نبوت کی دوسری شق شیعہ لوگوں نے بنا کر کفر کیا۔ مگر ہر دو کا جواب تحقیقی یہ ہے کہ نہ انبیاء کرام کو مبعہول ہوتی ہے نہ جبرائیل علیہ السلام کو اگر معاذ اللہ نبوت یا وحی میں مبعہول کا امکان ہو تو سارا دین۔ قرآن بلکہ توحید و رسالت اور کل صفات باری مشکوک ہو جائیں اَرْسَلْنَاهُ فرمانا قوم کفار کے لحاظ سے ہے اور یہ کفار کو دعوت فکر ہے جس سے سمجھنا سہل جاتا ہے۔ بس یہ سمجھنے کا ایک فصیحانہ طریقہ ہے نہ کہ شک کے لئے اور مد مقابل کے منہ سے جواب سننے کے لئے ایسا کلام کیا جاتا ہے۔ جیسے مناظر اپنے مقابل سے کہتا ہے کہ بتاؤ کیا یہ بات تمہاری کتاب میں لکھی ہے کہ نہیں یا بتاؤ اس وقت دن ہے کہ نہیں ہے۔ حالانکہ وہ جانتا ہے کہ یہ بات میری کتاب میں ہے اور سب جانتے ہیں کہ اس وقت دن ہے شک کسی کو نہیں ہوتا۔ اسی طرح حضرت شعیب کا یہ کلام ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لِقَوْمٍ اَرٰیْتُمْ اِنْ کُنْتُمْ عَلٰیٰ بَیِّنَةٍ مِنْ رَّبِّیْ وَرَدَّ فَرِیْقٌ مِنْهُمْ رِذَآءًا حَسَنًا وَاَمَّا اَرٰیْتُمْ اَنْ اُتٰیَ الْکَلْبُ کَلْبًا کَاٰتِلًا فَنَدَّبَ بَنُوْا اِبْرٰہِیْمَ وَآلُ اِبْرٰہِیْمَ اِیْنَمَا اِشْتَفَشُوا بِصَیْرِتِ کَاٰتِلٍ لِّیْ اَنْ اُتٰیَ الْکَلْبُ کَلْبًا کَاٰتِلًا

کا دامن بامقصد نہ چھوڑو اور سوچو کہ اگر میں توحید باری کی برہان یقینی پر ہوں۔ نوری غذاؤں سے پالنے والے کریم و رحیم و عظیم رب کی طرف سے اور اس ذات جمال نے مجھ کو حکمت علمیہ توفیق علمیہ کمال ابدیہ تکمیل قویہ سے استقامت کا رزق حسن عطا فرمایا ہو تو کیا میں شرک باطن کی نبی الہی ظلم کثافت کی حرمت ازلیہ کو چھوڑ دوں اور نہ مانوں۔ تزکیہ سے اصلاح قالب تخلیہ سے حصول وصل چھوڑ دوں۔ اور مثل تمہاری قبض و جہانت میں پڑ جاؤں۔ کیا تم اس میں غور نہیں کرتے کہ تمہارا خوش نصیبی ہے جو تمہارے ہی قریبی کو انوار جمال کا مشاہدہ ہو رہا ہے اور عنایات مریدیہ حاصل ہیں جب اہل دنیا اپنے قریبی خاندان والے کو دنیوی مرتبہ ملنے پر خوشیوں کا اظہار کرتے ہیں اور اس انعام والے کے ساتھ تعلق جوڑنے قرب حاصل کرنے کی تمنا کرتے ہیں تو اسے قوم والو دینی مرتبہ ملنے پر تم خوش کیوں نہیں ہوتے اور میرے قریب آنے میرے ساتھ تعلق جوڑنے کی تمنا کیوں نہیں کرتے۔ دنیا دار تم کو کچھ نہیں دے سکتا میں تو تم کو عنایات ازلیہ کے تیغے دے رہا ہوں مجھ کو تم سے لالچ نہیں ہے میں تمہاری مخالفت کا ارادہ نہیں رکھتا نہ مجھ کو تمہاری امیری دولت مندی سے حسد ہے قالب جسدی میں تمہارا عیش و عشرت مجھ کو برا نہیں لگتا۔ میں تو یہ چاہتا ہوں تمہارا یہ عیش و آرام دائمی ہو جلتے مدت فنا کے بعد بھی لذت بقا حاصل رہے۔ میں تم کو اوصاف ذمیمہ سے اس لئے منع کر رہا ہوں تاکہ تم ان بری عادتوں سے باز آؤ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ اوصاف ذمیمہ تم کو

ہلاکت غیر گریز دہلا میں نہ بچائیں مگر تھے کچھ اور سی خیال بنا لئے مرنے

ہیں۔ میں صرف یہ ارادہ کرتا ہوں کہ جب تک میری ہمت ہے اس وقت تک اپنی تمام تر طاقت سے قوم بددیانت کی اصلاح کرتا رہوں۔ میری زندگی میرا وقت میری طاقت میرا علم میری قوت میرا شعور اسی میں صرف ہوا اور اپنے و تمہارے نفسوں کو قبول حکمت کے لئے تزیئہ و تہنیت اصلاح سے کر دوں۔ کیونکہ صادقین اہل اللہ خلق کے ساتھ اسباب دنیا کے لئے مخالفت نہیں کرتے ان نفوس قدسیہ کو دولت و ثروت دنیا کی حقیقت کا علم ہوتا ہے ان کی شاہین نظروں میں دنیا کی تمام زیب و زینت محض کچرے کی کھیری اور کورسے کا ڈھیر ہوتی ہے قلیب لوگ دنیا پرستوں کی اس وقت مخالفت کرتے ہیں جب اہل دنیا ترک سنت اتباع شریعت سے علیحدہ ہوتے ہیں اور انبیاء اولیاء کے کمالات و استداد کے گستاخانہ منکر ہوتے ہیں ان کے مخالفت بھی مصلیٰ نہ شفقت ہے۔ اور اصلاح وہی کر سکتا ہے جو خود عامل ہو بے عمل عالم بے علم صوفی کی نصیحت غلط۔ وعظ بے اثر ہوتا ہے۔ اہل دل صاحب بصیرت کتاب ہے کہ میری عقل میری نیت میں صرف اصلاح ہے مگر جس طرح میری قوت طاقت الہی ہے اسی طرح ذمہ اتوریضی اذبالہ علیہ توفیق و قد ائینب و یعوم لا یخونک لک شقاقی ان یضیبتکم قتل ما اصاب قوم نوح و قوم ہود و قوم صلب و ما قوم لوط قتلکم ببعید۔ میری یہ توفیق اور بارگاہ قدس میں تمام اعضاء رئیس و اسٹیف کو چھوڑ کر صرف مجھ کو کاغذ قدرت کیلئے چن لینا اور ولایت اختیار عطا فرمانا صرف اللہ کے کرم کریمانہ کی طرف سے ہے۔ میرا سکون دولت و ثروت اور عیش و آرام سے نہیں بلکہ اسی رب کائنات کے بھروسے پر ہے تم کو اس کے وعدوں پر شک ہے اور دنیا فانی پر ناز ہے کیونکہ تم راہ اہلسیت پر ہو مگر مجھ کو اسی کے وعدوں پر بھروسہ ہے میرا سب کچھ وہی ہے اسی کی طرف ہر رنج و راحت میں میں دوڑتا ہوں نعت شوق میں بقاء رب کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ صوفیاء کے نزدیک توفیق حسن عنایت کا نام ہے جو اللہ کی طرف سے بندے کو ملے۔ اور توکل یہ ہے کہ شدت فاقہ کے باوجود اسباب کی طرف نظر نہ اٹھے خالق اسباب کو دیکھے اطلاق غیب کے باوجود سکون الی الحق رہے۔ اور اے میری قوم کہیں میری مخالفت تم کو مجرم اشرارہ بنا دے۔ اور تم کو وہی فراق کا عذاب ذلت کی آگ پہنچے جو روح نوح کی قوم قلب نفسانیہ اور قلب ہود کی قوم نفس یا ضمیر صالح کی قوم دماغ کو پہنچا اور لوط شعور کی قوم زمیمہ کی وادی قبر تو تم سے کچھ دور ہی نہیں نظر بصارت سے تو آتے جاتے دیکھتے ہو نگاہ عبرت سے جمی دیکھو۔ انسان کی جبل فطرت ہے کہ جب اس کو اپنی امر ملتا ہے تو انکار اور تکبر سامنے لا کر اہلسیت کا مظاہرہ کرتا ہے اور جب نہی کا قانون ملتا ہے تو حرص آدمیت سامنے رکھتا ہے۔ صفات شیطانی اور طبعیت انسانی کے لشکر دونوں میں جمع ہیں۔ خالق تعالیٰ کی اطاعت مخلوق کی اطاعت سے زیادہ آسان ہے۔ اطاعت مخلوق میں ذلت ہے اطاعت خالق میں عزت روح قلب۔ نفس کی تکسیر و خواری ہے پس جس کو عنایات ازلیہ رعایات ابدیہ کی توفیق ملتی ہے وہ امر کا عامل نہی کا قاجر۔ اور گناہ سے دور رہتا ہے۔ اور باطنی قاصدوں کی اطاعت کرتا ہے یہ اطاعت اس کو صفات مخلوقیت کے ظلمات سے نکال کر صفات خالقیت کے انوار میں لے جاتی ہے لیکن جس کے چھوٹے نصیب میں شقاوت بدعتی کبھی ہو وہ ذلیل نفس کے پیچھے رہتا ہے اللہ رسول کی اطاعت نہیں کرتا ایمان سے تکبر اور قبول دعوت حق سے تمرد کرتا ہے۔ اللہ ۱۔ قبر میں مبتلا ہوتا ہے جو نفس و شیطان عقل و

دماغ پر پہنچا۔ (روح البیان۔ عرائس البیان۔ تفسیر ابن عربی)

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ

لہذا بخشش کرو تم رب سے اپنے پھر توبہ کرو تم سب طرف اس کے بیشک رب میرا ہمیشہ
اور اپنے رب سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بے شک میرا رب

وَدُودٌ ۹۰ قَالُوا يَشْعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا

رحیم ہے اور محبت فرما بیوا ہے سب بولے اے شعیب تمہیں سمجھتے ہم بہت کو سے اس جو کہتے ہو
مہربان محبت والا ہے بولے اے شعیب ہماری سمجھ میں نہیں آتیں تمہاری بہت سی

تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ

تم اور بیشک ہم ابترہ دیکھتے ہیں تم کو میں اپنے کمزور اور اگر نہ ہوتا خاندان
ہمیں اور بے شک ہم تمہیں اپنے میں کمزور دیکھتے ہیں اور اگر تمہارا کنبہ نہ ہوتا

لَرَجَمَنَّكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ۹۱ قَالَ يَقَوْمُ

تمہارا ابترہ سنگسار کر دیا ہوتا ہم نے تم کو اور نہیں تو پر ہم کچھ غالب فرمایا اے قوم میری
تو ہم نے تمہیں پتھراؤ کر دیا ہوتا اور کچھ ہماری نگاہ میں تمہیں عزت نہیں کہا اے میری قوم

أَرَهْطَىٰ أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ

کیا میرا خاندان زیادہ غالب ہے پر تم سے اللہ اور ڈال دیا ہے تم نے اس کو پیچھے
کیا تم پر میرے کنبے کا دباؤ اللہ سے زیادہ ہے اور اسے تم نے اپنی پیٹھ کے

ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۹۲

پیٹھ کے بیشک رب میرا کو اس جو تم کرتے ہو گھیرنے والا ہے

میرے ڈال رکھا ہے شک جو کچھ تم کرتے ہو سب میرے رب کے بس ہوتا ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کو فرمایا کہ اگر تم اس دھوکہ دہی اور حرام روزی سے نہ بچے تو تم پر عذاب آجائے گا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت شعیب نے ان کو عذاب سے بچنے کا ایسا طریقہ بتایا کہ جس سے پچھلے گناہ معاف ہوتے اور آئندہ عذاب سے بچے رہتے۔ اور دولت مند بھی بن جاتے مگر انہوں نے نہ مانا دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب کی دعوت غور و فکر اور عقل سے سوچنے کا ذکر تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ ان حقائق کے پاس سوچنے کی صلاحیت اور عقل ہی نہ تھی۔ اس لئے کہ

خدا جب دین لیتا ہے عقل بھی عین لیتا ہے

حضرت شعیب کی صاف ستھری باتیں بھی اگر سمجھ نہ آئیں تو یہ بے وقوفی کے سوا کیا ہو سکتا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ قوم مدین جس رزق کو حرام طریقے سے حاصل کرتی تھی وہ صرف جسم کی پرورش کر سکتا ہے اور اس سے گوشت پوست موٹا ہو سکتا ہے مگر روح کو کوئی فائدہ نہیں بلکہ سراسر نقصان ہے۔ یہ لوگ اسی کو اپنی بڑی عقل مندی سمجھتے تھے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت شعیب نے فرمایا اے لوگو وہ رزق حاصل کرو جس سے روح اور بدن دونوں کی پرورش ہو یہی عقل پروری ہے۔ وہ رزق حسن اور ذکر اللہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَأَسْتَغْفِرُكُمْ وَأُذَوِّبُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ إِنَّ رَبِّيَ ذَوُّدَدٍ - واؤسر جملہ استغفر و افعل امر

حاضر بصیغہ جمع مذکر استغفار سے بنا اس کا مادہ غفر ہے آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ ڈھانکنا۔ مٹا دینا۔ واپس کرنا۔ محفوظ رکھنا۔ بچانا۔ پناہ دینا۔ بخش دینا۔ معاف کرنا۔ باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا ہوتے یہاں آخری دو معنی بن سکتے ہیں یعنی بخشش مانگو یا معافی مانگو لہذا گزشتہ گناہوں کا ذکر ہے۔ رَبِّ مِنْ يُّوشَعٍ هُوَ لَهَذَا مَفْعُولِيَّتِ كِي بِنَا بِرَبِّ آيَا كُمْ ضَمِيرُ كَامَرْجِعُ وَهِيَ قَوْمٌ ثُمَّ حُرُوفُ عَطْفُ تَرَاخِي كِي لَتِي هُوَ تَوْبُو الْكُتُبِ سِي بِنَا يِهِي اِهِي پَانِجِ مَعْنِي مِيں مُشْتَرَكِ هِي مَدَّ اَعْنَدَ گناہوں سِي بِيحْنَا مَدَّ رَجُوعُ كَرْنَا مَدَّ رُوشُ بَدَلْنَا مَدَّ اَعْمَالُ يَا حَالَاتِ زَنْدَكِي بَدَلْنَا مَدَّ بَنْدُوں پَر رَحْمُ كَرْنَا يِهَاں سَبِ مَعْنِي بِنِ سَكْتِي هِيں لِيَكِنِ حُرُوفُ اَلِي جَارِه كِي وَجِه سِي دُوسَرِي مَعْنِي يِهِي رَجُوعُ كَرْنَا مَنَاسِبِ هِيں اَلِي اَنْتِهَا كِي مَعْنِي يِهِي ضَمِيرُ وَاحِدُ كَامَرْجِعُ ذَاتُ بَارِي تَعَالٰی هِي اِنَّ حُرُوفُ تَحْقِيقُ اِبْتِدَائِيَّةِ تَعْلِيلِيَّةِ مَعْنِي كِيُونَكِي رَبِّي مُرَكَّبُ نِعْمَتُ وَحْمَدِ هِي رَحِيمُ رَحْمٌ سِي بِنَا مَعْنِي شَفَقَتُ مِهَالْفِي كِي لَتِي هِي وَدُودُ بِي مِهَالْفِي كَابِي بَرُوزِنُ فَعُولُ كُودُ مَضَا ثَلَاثِي سِي بِنَا لَفْوِي تَرْجَمَةُ خَانَةُ قَلْبِي هِي اَصْطِلَاحِي تَرْجَمَةُ مِيلَانِ قَلْبِي اِس سِي رَبِّ پَاكِ هِي اِسِي لَتِي اَكْثَرُ قَرَأُو وَنَحَاةُ نِي وَدُودُ مَعْنِي مَفْعُولُ مَانَا يِهِي مَحَبَّتُ كِيَا هُوَا جَنُودُ نِي مَعْنِي فَا مَلِكَا اَنُودُ نِي مَجَازِي مَعْنِي مَرَادُ لِي قَالُوا اِيَشْعَبُ

مَا نَفَقَتْ كَيْتِيُو اِهِي مَفْعُولُ وَ اِنَّا لَنَرَاكَ وَبِنَا ضَعِيفَا يِه قَوْمُ كَا كَلَامِ هِي اِيَشْعَبُ يِه جَمْدُ مَقُولِ هِي مَا نَفَقَتْ مَضَارِعُ مَنُغِي جَمْعُ مُتَكَلِّمُ فِقْه سِي مُشْتَقُ هِي مَعْنِي ذَبِيُو يَادِنِي كِيحِيَاں پِٹِي مَعْنِي مُرَابِي مَتَعَدِي بِيكِ مَفْعُولِ هِي كَيْتِيُو مَفْعُولُ بِهِي هِي فَعْلُ كَا كْثَرُ سِي مِهَالْفِ هِي يَا مَعْنِي اَكْثَرِ هِي مِيں جَارِه مَامَوْصُولِ سِي مَلِكُ مَتَعْلُقِ هِي فَعْلُ كَا لَقَوْلُ فَعْلُ مَضَارِعُ

معنی حال صلہ ہے واؤ ابتدائیہ یا عاطفہ یا حالیہ ان حرف تحقیق ناضیر جمع متکلم اس کا اسم ہے لہذا لام کے معنی
البتہ نزامضارع جمع متکلم رثی سے مشتق ہے بمعنی بھناک ضمیر کامرج ضعیب علیہ السلام میں فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہے
ضعیفًا بروزن فعیلًا ضَعُفْتُ سے بنا بمعنی استناتی کمزوری جسمانی یا تائی یا قومی وَكُوْزِدَ هَظْلًا تَرْجَمَنكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِ
بَعِيْزٌ - وَكُوْزِیْنَ لَوْ حَرَفَ مَشْرُطَ لَا مَشْبَہ بَلَنْیْنَ رَحَطَ لَفَتْا قَبْلِیْہِ اصطلاحاً وہ چندہ خصوصی قریبی برادری والے جو ہر
وقت مدد کو پہنچ سکیں۔ اور لوگوں میں سرکردہ ہوں مضاف بسوء ضمیر مخاطب۔ لٹ ضمیر کامرج ضعیب علیہ السلام ہیں۔ لہذا
لام کے رجبنا ماضی جمع متکلم رَجِمْتُ سے بنا بمعنی پتھر پھینکنا مراد ہے بری طرح قتل کرنا واؤ حالیہ مانا فیہ برائے فعل پوشیدہ دراصل
تخافَا كُنْتُ أَنْتَ ضَمِیر منفصل تاکید فاعل ہے علی حرف جرہ بمعنی غلبہ ناضیر جمع متکلم کامرج یہ سردار قوم ہیں متعلق
اول ہے کنت فعل کا بعزیر باء زائدہ ہے عزیز بروزن فعیل عَزَّیْتُ سے بنا بمعنی عزت والاہر لحاظ سے جسمًا۔ قُوَّةً مَالًا وَغَیْرَہ
متعلق دوم ہے قَالَ یَقُوْمُ اَرْهَطِیْ اَعَزُّ عَلَیْکُمْ مِّنَ اللّٰہِ - قَا اَنْ تَخْذُ شُمُوْہَا وَرَاکُھُ ظَہِرِیَّا۔ قَالَ جَوَابًا قَوْلِہِ یَقُوْمُ
جملہ ندائیہ مقولہ ہے۔ آمزہ استفہام تعجب انکاری ہے۔ رَحَطَ اسم جامد ہے مراد قریبی رشتہ دار جو قوت اور بات والے ہواؤ
اسم تفصیل عَزَّ مضاعف ثلاثی سے بنا غیر منصرف مرفوع ہے خبر ہے مبتدا رھطی کا علی جارہ بمعنی عِنْدَکُمْ ضمیر جمع مذکر ضمیر
سے مراد وہی قومی کفار ہیں مِنْ جارہ بمعنی مقابلے یا بدل کے لئے لفظ اللہ مجرور۔ واؤ عاطفہ اَنْ تَخْذُ شُمُوْہَا باب افتعال کا
کا ماضی جمع ہے اَنْ تَخْذُ سے بنا ہے اصلی ہمزہ کوتاہ بنایا اور دونوں تاکا اداغام کیا۔ بمعنی بنانا یا ڈالنا یہاں دوسرے معنی
مناسب ہیں ظَہِرِیَّا۔ ظَہِرُ سے بنا۔ بمعنی پیٹ یا نسبت لگنے سے مطلب ہوا پیٹھ والا یا پیٹھ پیچھے یعنی بیکار بحالت نصب
مفعول بہ دوم ہے مفعول اول ہے کہ ضمیر غائب وَرَاءَکُمْ مُّرْکَبُ اضافی ظرف زمان ہے اَنْ تَخْذُ شُمُوْہَا۔ کا متعدی
بدو مفعول ہے۔ وَرَاءَ کے لغوی معنی ہیں۔ علاوہ پیچھے۔ بیکار۔ یہاں بمعنی پیچھے اِنْ رَقِیْ یَمَّا تَعْمَلُوْنَ حَیْطُ۔ اِنْ
حرف تحقیق شروع کلام میں ہے۔ رَبِّیْ کلام حمد ہے بنا باء تدریہ کی ہے یا بمعنی علی ہے ماموصولہ ہے تَعْمَلُوْنَ مضارع
معنی حال عَمَلٌ سے بنا ہے جملہ فعلیہ صلہ موصول ہو کر متعلق مقدم ہے حَیْطُ کا۔ اسم فاعل ہے باب افعال سے حَیْطُ سے
مشتق ہے بمعنی سب طرف سے گھیرنا اسی سے ہے احاطہ بحالت رفع خبر اِنْ ہے۔

تفسیر عالمانہ | اَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكَ لَكَ تَوْبُوا اِلَيْهِ اِنْ تَابَ رَجِعْكُمْ ذُرِّيَّةٌ اور اے میری قوم والو چونکہ تم پہلے زمانہ

ماضی میں بہت گناہ اور ظلم کر چکے ہو اس لئے ان گناہوں کی بخشش مانگو اپنے رب تعالیٰ سے پھر اس استغفار پڑھنے بخشش مانگنے کے بعد چونکہ آئندہ بھی تم نے اچھے اعمال کرنے کا عہد کرنا ہے اس کے لئے توبہ کرو رجوع کرو اسی رب تعالیٰ کی طرف یا چونکہ تم بہت پرستی کرتے رہے شرک میں مبتلا رہے اس لئے استغفار کرو اور چونکہ تم کم ناپ تول کرتے رہے بددیانتی سے غریبوں پر ظلم کرتے رہے لہذا اس اللہ کی بارگاہ میں توبہ کرو۔ یا یہ کہ پہلے استغفار کرو یعنی ایمان لاؤ کہ مجھ کو اللہ کا نبی صاحب شریعت رسول مانو اور اللہ کو وحّدہ لاشریک معبود مانو۔ پھر میرے حکم پر چل

کہ جس طرح میں توبہ کرنا اس طرح پچھلے گناہوں کی معافی مانگنے۔ آئندہ ظلم کفر فسق نہ کرنے کا عہد کر کے سچی توبہ کر دینا۔ پہلے بیان شرط سے ہر توبہ کے لئے اور اس میری قوم والو تم اس توبہ استغفار میں نہ جھجکو شرم کرو نہ مایوس ہو کیونکہ بے شک میرا رب ہمیشہ سے ہمیشہ تک رحم کرنے والا ہے وہ اپنی طرف آنے والے بندوں پر ایسی نظر شفقت فرماتا ہے اتنی نعمتیں دیتا ہے کہ ساری مجھکیں شرمیں ٹوٹ جاتی ہیں اور بندہ عاجز گئی گناہ کرتا ہے اور وہ رب میرا ودود ہے۔ کہ کوئی بھی اس کے در سے مایوس نہیں پہنچتا بلکہ کائنات کا محبوب ہے۔ اگر لفظ وَدُودُ بمعنی مفعول ہو۔ اور اگر بمعنی فاعل ہو تو مطلب ہے کہ میرا رب اپنے پیارے بندوں آستانے پر آنے والوں سے محبت کرنے والا ہے۔ بلکہ اتنی جلدی توبہ قبول فرماتا ہے کہ توبہ کرنے والے بندے کا دل حیرانی اور محبت کے جذبات سے لرزتا ہو جاتا ہے۔ گویا کہ وہ رب بندے کی توبہ کے ہی انتظار میں تھا۔ کہ کب بندہ یا اللہ کہہ کر اس کی طرف دوڑے اور وہ کب اسے میرے بندے کہہ کر اس کو آغوش قرب میں لے۔ اہل لسان کے نزدیک وَدُودُ میں تین احتمال ہیں ایک یہ کہ لفظ اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے۔ جیسا کہ امام ازہری نے اپنی کتاب شرح اسماء اللہ تعالیٰ میں لکھا۔ اسی لئے اس لفظ کے وظیفے حب کے لئے پڑھے جاتے ہیں۔ دوم یہ کہ ودود بروزن رکوب اور محبوب بمعنی مفعول ہے اس معنی سے مقصد ہوگا کہ بندے رب سے محبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا محبوب ہے سوم یہ کہ وَدُودُ بروزن غُفُورٌ اور شُكُورٌ ہو کر بمعنی فاعل ہو کر معنی یہ ہوں گے کہ وہ اپنے نیکوں سے محبت کرنے والا ہے اور بندے اس کے محبوب ہیں۔ حضرت شعیب نے اپنی اس تقریر دلپزیر میں وعظ کے ساتھ اپنی حقانیت کے بھی پانچ دلائل پیش فرماتے مآجھ پر اللہ کے کثیر انعام ہیں۔ اور جس پر کثیر انعام ہوں وہ تبلیغ میں خیانت کیوں کر سکتا ہے مآجب تم ملتے ہو کہ علیم ورشید ہوں تو میں کیوں نہ تم کو بھی حلم اور ہدایت کی دعوت دوں میں خود کس طرح وہ کام کر سکتا ہوں جس سے تم کو منع کر رہا ہوں مآ میری اس دعوت حق صلاحیت میں اور رستیں ظاہر ہوں گی اور فتنے ختم ہوں گے لہذا ایسی دعوت غلط کیسے ہو سکتی ہے مآ محض میری مخالفت اور عناد کی خاطر دین حق سے نہ پھر و باطل پرست اڑو یہ صٹ دھرمی اور میری دشمنی تم کو مذاب شدید کی طرف لے جاتے گی۔ جیسے کہ پہلوں کو لے گئی وہ یہ باتیں فرما کر پھر ای توحید کی طرف لے جس سے تبلیغ کی ابتدائی تھی ذرا غور کر نہیں ثابت ہو جائے کہ انتہائی بالکمال وعظ ہے لیکن ان عقلوں کے اندھوں نے ایسا بے مثل وعظ سُن کر بھی عبرت نہ لی بلکہ قَالُوا اِسْتَدْبِرْ مَا نَفَعْنَا كَيْفَ يَمَيِّزُ الْقَوْلُ وَاِنَّا لَنَرٰكَ فِينَا ضَعِيفًا ذَلٰلًا هٰطِلًا نَرٰجُنْكَ وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِغَيْرِ بَرٍّ عَلٰی مَا نَفَعْنَا كَيْفَ يَمَيِّزُ الْقَوْلُ وَاِنَّا لَنَرٰكَ فِينَا ضَعِيفًا ذَلٰلًا هٰطِلًا نَرٰجُنْكَ وَمَا اَنْتَ عَلَيْنَا بِغَيْرِ بَرٍّ

ہم سمجھتے ہم۔ فقہ کا لغوی ترجمہ ہے مستحکم کے کلام سے اس کی غرض کا پہچانا۔ یعنی نہیں پہچانتے ہم تمہاری ان بہت سی باتوں کو جو تم کہتے رہتے ہو یا یہ جواب اس لئے ہے کہ ہم تمہاری باتوں کو سنتے ہیں مگر تمہاری باتوں سے باوجود سننے کے ۔ ۔ ۔ مقصد کا پتہ نہیں چلتا کہ تمہارے ارادے کیا ہیں۔ یا یہ جواب اس لئے ہے ہماری سمجھ سے وراء باتیں کر رہے ہو۔ یہ فطرتی امر ہے کہ جب کسی کی قسمت میں سچا دین نہیں ہوتا تو اس کی عقل اور دماغ ہو جاتی ہے صمیم صاف سیدھی باتیں اس کی سمجھ میں نہیں آتیں۔ ع خدا جب دین لیتا ہے عقل بھی چھین لیتا ہے۔

یہ جواب ازراہ مذاق ہے کہ تم اسے شعیب النعمی ہی عقل کے گراتے جھارتے پلے کچھ نہیں پڑتا یا یہ جواب بطور بے پرواہی ہے کہ کرتے رہو باتیں ہم کچھ نہ سمجھیں گے ہمیں کوئی ہمت والا ہی سمجھنا سکے گا تم میں بھلا کیا طاقت جو ہم کمزوروں کی عبادت۔ اور ناپ تول کی کمی سے روک سکو۔ حالانکہ بے شک ہم تم کو اپنے علاقے میں یا اپنے گروہ میں یا اپنے قبیلے میں انتہائی کمزور سمجھتے ہیں یا عقل میں کمزور یا جسم میں کہ تم وہ سیاست کار و باری نہیں جانتے جو ہم جانتے ہیں یا تم کو کوئی پوچھتا نہیں اچھے پاس نہیں بیٹھے دیتا ہم خاندانی اور پارٹی والے آدمی ہیں تم اکیلے ہو تمہاری کوئی بات سننا پسند نہیں کرتا اگر تم عقل کی باتیں کرتے تو لوگ تمہاری باتیں سنتے۔ یا تم ویسے ہی اکیلے مار ہو تمہارے ساتھ کون لگے۔ یہ قدرتی بات ہے کہ جس طرح عقلاء حضرات احمقوں کو ضعیف الملتے سمجھتے ہیں اسی طرح احمق لوگ بھی عقل مندوں کو بری ملتے اور کمزور مشورے والے سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ آجکل عام دیکھا جا رہا ہے کہ جب برادری کے مفاد دنیا دار لوگ کسی مشورے میں بیٹھتے ہیں تو اگر ان سے کہا جاتے کہ کسی عالم سے بھی ملتے لیلو یا اپنی بی برادری کے فلاں غازی متقی نیک آدمی کو شامل کر لو تو بڑی نفرت سے کہتے ہیں کہ اس نے کیا بات کرنی ہے وہ تو نما مسجد کا لوٹا ہے۔ اس نے تو مسئلہ ہی بتانا ہے۔ وہ تو کتابوں کا ہی کیرا بنارہتا ہے اس کو کیا عقل وہ برادری کی گتھیوں کو کیا جانے۔ یہی بیماری اور احمقانہ روش معاشرے کی تباہی کا باعث اول ہے یہ بیماری آج کی نہیں بلکہ سینکڑوں سال پہلے کی ہے۔ ہر دیوانہ صبیح الدماغ کو دیوانہ سمجھتا ہے اسی بیماری میں قوم مدین مبتلا تھی۔ یہی وجہ ہے ان کے دلوں میں دنیا داروں اور دنیوی سرداروں کا تو احترام تھا مگر ان کے برگزیدہ نبی کی شرم نہ تھی۔ حضرت شعیب کو اس لئے ضعیف سمجھ رہے تھے کہ وہ اکیلے یا بوڑھے تھے۔ بجائے احترام کے کس دیدہ دلیری سے کہتے ہیں کہ اگر تمہارا قبیلہ نہ ہوتا تو ہم تم کو پتھر مار مار کر ہلاک کر دیتے یا تم کو سخت گالیاں دیتے لیکن ہم یہ لحاظ کیوں کر رہے ہیں؟ صرف اسلئے کہ تمہارے خاندان کے دس بارہ آدمی ہم میں سردار ہیں یا تمہاری برادری والے ہمارے دینی بھائی بنے ہوتے ہیں یا تمہارا خاندان پرانا اونچا خاندان ہے ہم تم سے یا تمہارے خاندان سے ڈرتے نہیں صرف قومی عزت و احترام ہے۔ اور فقط تم ہم پر غالب نہیں ہو۔ یا تم ہم کو بالکل پیارے نہیں ہو کہ تمہارا خیال یا تمہاری عزت یا تمہارا رعب ہم کو ہمارے ان اعمال سے روک دے یا تمہارے رحم و قتل سے ہم کو روک دے ہم تو صرف اپنے ان دینی بھائیوں کی وجہ سے تمہارا لحاظ کرتے ہیں جو تمہارے خاندان کے اونچی عزت والے ہیں لفظ رطط زیادہ سے زیادہ چالیس آدمیوں کے گروہ کو کہتے ہیں۔ یہ تھا قوم کا متعصبانہ جواب جو انہوں نے حضرت شعیب کی بادلائل بترین تبلیغ کی تردید کرتے ہوئے دیا۔ بعض مفسروں نے ضعیف کا معنی نابینا کہا ہے اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت لی ہے۔ مگر یہ سب کچھ غلط اور روایت ضعیف ہے۔ مستدرک حاکم اس روایت کو صحیح کہا ہے۔ لیکن تفسیر کبیر نے فرمایا کہ حاکم کا کسی روایت کو صحیح قرار دینا محدثین کے نزدیک معتبر نہیں۔ مذہب اہلسنت یہ ہے کہ کوئی نبی پیدائشی یا دائمی نابینا نہیں ہوتے۔ حضرت یعقوبؑ کا آنکھوں پر سفید موتیا آجانا عارضی چیز تھی جو تمہیں یوسفی سے جاتی رہی۔ قوم کا یہ جواب سن کر حضرت شعیب نے قال لَقَوْمٌ اَذْهَبُوا عَنكُم مِّنْ اَللّٰهِ وَارْتَدُّوا عَنكُمْ

فَاعْلَمْ أَنِّي بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ مَحْضُطٌ فرمایا اے میری قوم کیا میرا قبیلہ زیادہ عزت دار ہے تمہارے نزدیک اور تم کو زیادہ پیار سے دوست ہیں اللہ کے مقابل یعنی میں نے اب تک جو کچھ تم کو سنایا ہے وہ سب کچھ اللہ ہی کا تمہارا کچھ بھی میں یہاں تک کہ میں خود اللہ کا ہوں میری عزت اللہ کی عزت ہے میری بات ماننا اللہ کی بات ماننا ہے میرے درپر آنا اللہ کی بارگاہ میں آنا ہے تم جو مجھ پر یہ احسان پڑھا رہے ہو کہ تمہارے خاندان کی عزت کا پاس ہے میں کہتا ہوں کہ میرے خاندان کی عزت نہ نبھاؤ اپنے خالق و مالک کی عزت کرو اس کی محبت اپنے دل میں لاؤ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ تم میری مانو میری بات نہ ماننا اللہ کی گستاخی نافرمانی ہے۔ تم نے تو اللہ تعالیٰ کو مولیٰ سمجھتے ہو تے پس پشت ڈال دیا ہے۔ یہ ایک عربی محاورہ ہے جس کو بے اعتنائی لاپرواہی کے وقت بولا جاتا ہے۔ فِدَاءَ کا معنی ہے۔ پیچھے فِدَاءَ اصناف فاعلیٰ بے خبر یا کے معنی پیچھے یعنی تم نے پیچھے ڈال دیا ہے اپنی پیٹھ کے۔ اور مقصد یہ ہے کہ اللہ کی ذات و صفات اور اس کے احکام سے اس طرح لاپرواہی بے خوف ہو گئے ہو گویا کہ بیکار سمجھ کر پیٹھ پیچھے پھینک دیا حالانکہ بے شک میرا رب تم کو اچھی طرح جانتا ہے تمہارے سارے اچھے برے اعمال کو گھیرے ہر تے ہے۔ احاطہ کا معنی ہے شئی کو اس کے کمال سے جاننا۔ تم اپنے اعمال بد کو بھول سکتے ہو مگر دبا کوئی بھول نہیں میں نے تم سے کب کہا کہ میری برادری کا پاس کرو نہ جھکو تو خود انہر کوئی بھروسہ نہیں۔ میں تو کہتا ہوں کہ اگر میرا احترام کرنا ہے تو اللہ کی خاطر کرو جو میرا بھی رب ہے تمہارا بھی۔ مجھ کو صرف اللہ پر بھروسہ ہے اسی لئے اتنی دلیر سی تم سب کے سامنے موجود ہوں اور تمہاری حقارت کے باوجود تم کو شفقت و نرمی سے سمجھا رہا ہوں۔ کیونکہ جاننا ہوں کہ میری سب طاقت و قوت رب کی طرف سے ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ توبہ بہت اہم چیز ہے اور بڑی اچھی عبادت ہے کہ ہر نبی نے اپنی قوموں کو اس کا حکم فرمایا۔ توبہ گناہ سے ہوتی ہے کفر سے بھی یہ فائدہ دَاَسْتَعْتَضُوا کے بعد تَمَّ تَوْبُوا فرماتے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ اس ترتیب ذکر سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جیسا جرم ویسی توبہ کفر کی توبہ کفر چھوڑ کر علانیہ گناہ کی توبہ علانیہ ہو پوشیدہ گناہ کی توبہ پوشیدہ۔ حقوق کی توبہ ان کا ادا کرنا ہے۔ خواہ حقوق اللہ ہوں یا عبادت جب تک ہم برائیاں ظاہری اٹال پر گناہ باقی ہے اس وقت تک منہ سے توبہ توبہ کافی نہ ہوگی لہذا کوئی مرد بلاوجہ ریشمی کپڑے پہنے ہو تو توبہ اتارنے سے شروع ہوگی پھر آئندہ نہ پہننے کا پکا عہد کرنے سے توبہ مکمل ہوگی اسی طرح دائرہ منڈوانے والا جب دائرہ منڈانا چھوڑ دے اور اس کی دائرہ منڈی چار انگلی پوری ہو جائے تب اس کی توبہ شروع ہوگی پھر جب آئندہ منڈانے کا نہ کرنے کا پکا عہد کرے گا تو اس کی توبہ مکمل ہوگی کیونکہ یہ علانیہ گناہ ہیں ان کا وجود جب تک ختم نہ ہو زبان سے توبہ کچھ فائدہ مند نہیں اسی قانون سے جب تک تین انگلی سے کم دائرہ چہرے پر قائم ہے اس وقت تک وہ فاسق ہے اگرچہ قسمیں کھا کہ کئی مرتبہ لوگوں کے سامنے زبانی توبہ کر چکا ہو۔ اور اور چونکہ فاسق کی گواہی اور امامت جائز نہیں لہذا یہ ایسا شخص اس وقت تک امامت وغیرہ نہیں کر سکتا جب تک کہ چار انگلی دائرہ پوری نہ ہو جاتے۔ یہ فائدہ تَوْبُوا کے لغوی ترجمے رجوع کرنے۔ روش بدلنے۔ مٹانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ انبیاء کرام کا کلام ظاہری عقل سے سمجھ نہیں آتا اس کے لئے ایمانی عقل چاہیئے۔ جیسے کہ نبی کو دیکھنے کے لئے ظاہری نظر نہیں بلکہ ایمانی نظر ہونی چاہیئے اور یہ عقلیں اور یہ فہمیں اور یہ نظریں ملتی بھی نبی کے آستانے سے ہے۔ یہ فائدہ مانفقہ سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کے غلاموں و لیوں کو کمزور سمجھنا کفار کا کام ہے۔ یہ فائدہ فیثاق ضعیف سے حاصل ہوا دہاوی دیوبندی حضرات کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیئے۔ یا خود کو کافر سمجھ لینا چاہیئے۔ پانچواں فائدہ دین کے مقابلے میں برادری سے خائف ہونا یا رشتے داروں میں ناک کٹنے ذلیل ہونے سے ڈرنا بھی طریقہ کفار ہے یہ فائدہ ذوق ہفوت سے حاصل ہوا۔ نیک لوگ ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں نہ کہ برادری سے چھٹا فائدہ جو خود ذلیل ہو وہ نبی ولی کی عزت نہیں جان سکتا۔ یہ فائدہ بغیر نبی سے حاصل ہوا۔ لہذا جس کی زبان یا کتاب سے انبیاء کرام یا اولیاء اللہ کی گستاخیاں سنو پس جان لو کہ یہ دنیا و آخرت میں ذلیل مردود ہے ساتواں فائدہ نبی کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا درحقیقت رب تعالیٰ کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا ہے۔ یہ سبق اور فائدہ قرآن مجید میں ظہور پا سہ حاصل ہوا۔ پس لازم آیا کہ نبی اکرم کی بات ماننا ان کے پاس جانا۔ رب کے پاس جانا اس کی بات ماننا ہے۔ کیونکہ رب کریم کی جلوہ گری وہیں ہوتی ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض مفسرین حضرات ضعیف کے معنی اندھا ہونا کہتے ہیں۔ کہ حضرت شعیب نابینا تھے اس لئے ان کو ضعیف کہا گیا۔ کیونکہ اندھا آدمی ضعیف ہوتا ہے حالانکہ مذہب اہل سنت ہے کہ کوئی نبی پیدا نشی نابینا نہ ہوتے نہ ہی کسی معیوب بیماری میں مبتلا ہوتے۔ نیز یہ مطابقت کیونکر ہو؟ جواب مطابقت کی کوئی ضرورت نہیں۔ اُن مفسرین کا قول بالکل غلط ہے جنہوں نے حضرت شعیب کو نابینا لکھا ہے۔ مسلک اہلسنت برحق ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ کوئی نبی اللہ نابینا نہ ہوتے۔ حضرت یعقوب کی آنکھوں میں رونے کی کثرت سے چٹا موتیا اتر آیا تھا۔ رواجی و اصطلاحی طور پر بھی اس کو نابینائی نہیں کہا جاتا۔ کتب تفسیر میں ایک حدیث غیر مشہورہ بروایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت شعیب غنیہ السلام عشق الہی میں بہت روتے تو رونے کی وجہ سے آپ کی روشنی جاتی رہی مگر کچھ دن بعد فضل الہی سے عود ہوتی۔ یہاں ضعیف سے مراد اندھا ہونا نہیں بلکہ جسمانی یا انفرادی کمزوری ہے۔ جیسا کہ تفسیر مامونہ میں پندہ احتمال بیان کئے گئے۔ کیونکہ لفظ فیثاق بتا رہا ہے کہ یہاں کمزوری مراد ہے اگر اندھے ہوتے تو فیثاق نہ کہا جاتا کہ جو نابینا ہوتا ہے وہ ہر جگہ نابینا ہی ہوتا ہے ناکہ فیثاق۔ اعلیٰ ہونا کسی ملک۔ قوم۔ کسی جگہ۔ کسی وقت سے خاص میں ہوتا دوسرا اعتراض قوم مدین کا یہ کہنا کہ تَوَلَّوْا دَهْرَكُمْ لَرَجَعْتُكُمْ عَقْلًا نَقْلًا اور رواج بتا رہا ہے کہ یہ فقط حضرت شعیب کے لئے ہے۔ بمقابلہ ان کی برادری سے ہے کہ تمہاری عزت میں تمہاری برادری کی ہے تو حضرت شعیب رب تعالیٰ کے ذکر کو مقابلے میں کیوں سامنے لاتے۔ رب تعالیٰ کا ذکر قوم نے نہیں کیا تھا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دے دیا گیا

کہ حضرت شعیب اس کلام سے یہ بتانا چاہتے تھے کہ تبلیغ میں تو میں نے اپنا نام تک نہیں لیا رب کے احکام ہی بتاتے ہیں میرا کچھ بھی نہیں ہے لہذا میری مخالفت رب تعالیٰ کی ہی مخالفت ہے اور جب تم نے یہ کہا کہ ہم تمہاری عزت میں کرتے تمہاری برادری کی کرتے ہیں تو گویا تم نے یہ کہا کہ ہم رب کی نہیں کرتے۔ لہذا یہ جواب بالکل ٹھیک ہوا۔

تفسیر صوفیانہ | وَاللَّهُ تَعَالَىٰ ذَا الرَّبِّكُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِلَيْهِ إِن رَقِيَ تَحِيَّهِ وَذُذُّهُ كَالْوَالِشَّعْبِ قَاتِفَةً نَّتَبَّ مِثْلَ تَغْيِثٍ ذَا لَوْلَاكَ ذِيْنَا ضَعِيفًا - اسے غرور دنیا و باطنی میں مبتلا لوگوں کو صفاتِ مرید سے بخشش مانگو

اور تمام معاملات بددیانتی سے توبہ کرو اور اس کے بدلے میں عاداتِ اسلامیہ و معاملاتِ دیانت سے نفع لو لیونکہ اسی میں تزکیہ نفس ہے پھر شریعت اور طریقت کے دونوں قدموں سے چل کر بارگاہِ الہی میں حاضر ہو دو تاکہ اشیاءِ فنا سے ہٹا کر زیورِ بقا سے تم کو مزین کیا جاتے۔ صفاتِ ذمیمہ کی گنتھگی والوں کو زینت نہیں دی جاتی۔ بے شک میرا رب رحم کی محبت کرنے والا ہے اور سب کے دلوں میں محبت ڈالنے والا ہے۔ استغفار کرو اپنی اس قدرت پر جو تم کو گناہ پر علی اور تم نے گناہ کر لیا اور اس قدرت پر جو تم کو اطاعت فرمانبرداری نیکی کرنے کی ملی اور تم نے نہ کی۔ نیکی اور گناہ دونوں ہی سعادت و شقاوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ یہیں سے ازلی رضا و ناراضی کا ثبوت ہوتا ہے۔ پھر رجوع کرو اس اللہ جل جلالہ کی طرف اس طرح کہ اپنی ہمت و قوت کو چھوڑ کر عجز سے اس کی درگاہ میں گر جاؤ۔ جب تم نے کمالاتِ قدرت کا یقین کر لیا اور تم اپنے وجود کی رویت اور اپنی ہستی کے علم سے نکل گئے اور مقامِ لاموجود پر آ گئے تم نے مان لیا کہ یہ اعضاءِ ظاہری و باطنی ہماری شی نہیں سب کچھ اسی کا ہے۔ اسی کے قبضے میں ہے۔ لہذا اسی کا قانون ان پر جاری ہوگا ہم اس کو اپنا مال سمجھ کر خود مختار نہ بنیں تب تم کو باس معرفت پہنایا جلتے گا بے شک میرا رب رحیم ہے کہ عرفان عطا فرماتا ہے اور دود ہے کہ اصل و دو کو قلبی بہت کی مٹاس عطا فرماتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں۔ جس کے پاس صحیح توبہ کے ذریعے استغفار کی میراث نہیں اور صحیح محبت کے ذریعے توبہ کی میراث نہیں وہ کاذب ہے اور مبتلا ہے۔ دود وہ ہے جو قدیم و جدید نعمتوں سے نوازے بلا استحقاق قالبِ مدین کے رتبان نفس نے کہا اے شعیب قلب و جگر تو ایسی الہی النبی نعیمیٰ کرتا ہے جس کو ہم نہیں سمجھتے بہت سی باتیں جو تو کہتا ہے تیری راتے کچھ حیثیت نہیں رکھتی۔ اور بے شک قالبِ جسدی کے بڑے بڑے رتبان باطلہ کے مقابل نفس و دماغ کے سامنے اور اپنے نزدیک ہر لحاظ سے ہم تجھ کو نہایت کمزور جانتے ہیں تیری راتے ناقص تیری عقل ضعیف عاداتِ زمانہ ہے کہ جیسے عاقل بیوقوف کو عالم جاہل کو ضعیف سمجھتے ہیں۔ ایسے ہی جہلا و حقا لوگ علماء و عقلا کو بھی ضعیف سمجھتے ہیں۔ جب قلب و جو دین سے خالی ہو تو وہ اہل دانش کی خوش مقامی سے بے سمجھ رہتا ہے۔ اے شعیب جگر اس سے بڑھ کر ضعف عقلی اور کیا ہوگی کہ ہماری دولتِ مندی سیاسی تجارتِ اعضاءِ ظاہری پر غلبے کو تو برا سمجھتا ہے حالانکہ سب اس کو اچھا جانتے ہیں۔ اور اپنی نبوت رسالت نمازوں عبادتوں کو اچھا سمجھتا ہے حالانکہ اس کا کوئی فائدہ نظر نہیں آتا۔ بجز اس کے کہ تجھ پر انتہائی بے کسی بے بسی طاری رہتی ہے۔ جو بات عقولِ خلایق سے ورہے تیرے معجزات

مشاہدات کس کی سمجھ آتے ہیں وَلَوْ رَحُّنَا عَنْكَ تَوَجَّهْتَ إِلَىٰ مَا نَبْعِدُ نَبْرًا قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ لِيَّ عَذَابِي مِنَ اللَّهِ
 وَاتَّخَذْتُ لَكُمْ آلِهَةً مِّن دُونِي فَذُوقُوا كَذِبَ إِتِّينَ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ غِيظًا اور اگر تیرے ساتھ اعضاءِ ظاہری اور عقلِ سلیم کا قبیلہ نہ ہوتا تو ہم
 تجھ کو دوسو سوں کے پتھروں سے رجم کر دیتے اور نہ توہم پر غلبہ پاسکتا ہے نہ شفقت سے ہم کو پیارا ہے۔ ہم تیرے
 مخالف توہم سے جدا۔ نفسِ شیطانی اور قالبِ مدین کے ساکنین قلبِ مسکین پر اعضاءِ باطنی و ظاہری کے خوف سے دھماکا
 ایلیمی کے ہتھیاروں سے حملہ کرنے کی ہمت نہیں رکھتے نہ کہ خوفِ الہی سے اس لئے کہ خلق کا پردہ راہِ حق میں حائل ہے
 جس سے خشیتِ الہی کو سمجھتے ہی نہیں۔ اہلِ بطلان مردانِ حق کو پیارا اس لئے نہیں سمجھتے کہ قانونِ فطرت کی رو سے
 ہر شخص کو ایک ہی پیار مل سکتا ہے۔ یا خلق کا یا خالق کا جو بارگاہِ صمدیت میں پیارا وہ جملہ کو عزیز نہیں ہو سکتا یہ
 اس لئے ہے کہ عزت و شرافت دنیا پرست جملہ کے نزدیک دولت و مرتبے سے ہے۔ اور اہلِ حق کے نزدیک دینِ کمال
 سے ہے۔ دنیا دار صورتوں اور مالوں کو دیکھتے ہیں اور حقِ تعالیٰ قلوب و اعمال کو دیکھتا ہے۔ بارگاہِ قلمِ نبوی میں کالا بد صورت
 غریبِ اہلِ کمال پیارا ہے حسین بے کمال سے۔ شعیب فواد نے، پکارا اے میری قوم جسد کیا تجھ کو میرے قبیلہ اعضاء
 کا زیادہ خوف ہے۔ خالقِ قبیلہ سے جس اللہ نے تم سب کو پیدا کیا اس کی بات کو غفلت کی پیٹھ پیچھے ڈال دیا ہے بے
 شک میرا رب تم سب کے اعمال کو وادیِ فنا میں گھیرنے والا ہے۔ منزلِ قرب سے دور بھٹکنے والے اہلِ غفلت اپنی شقاوت
 ازلیہ کی بنا پر محبتِ ذات کو بے رغبتی سے پھینکنے والے ہیں اور لیکن مقربینِ بارگاہِ محبتِ الہی کو نورِ نظر اور نگاہِ بصیرت
 کی آغوشِ لذت میں رکھنے والے ہیں اور مخلوق اور دوسو اس مخلوق کو نفرت کی پیٹھ پیچھے ڈالتے ہیں۔ اور کیسا ہی نظارہ
 پر جمال کیوں نہ ہو مکاشفاتِ اسرار سے مہٹ کر ہرگز اشیاء کو نین کی طرف متوجہ نہیں ہوتے (عرائس۔ ابن عربی بیان)

وَيَقَوْمِ اَعْمَلُوا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّیْۤ اَعْمَلٌۭ سَّوْفَ

اور اے قوم میری کیئے جاؤ پر اپنی جگہ بے شک میں (اپنی جگہ) کر رہا ہوں عنقریب

اور اے قوم تم اپنی جگہ اپنا کام کیئے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں اب جانتا چاہتے

تَعْلَمُونَ مَنۢ يَّاتِيْهِ عَذَابٌۭ يُّخْزِيْهِ وَمَنْ هُوَ

جان لو گے تم کون ہے وہ آتا ہے جس کو عذاب ذلیل کرے اس کو اور کون ہے وہ جو

بوکس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے گا اور کون

كَاذِبٌ ۖ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ

جھوٹا ہے اور انتظار کرو تم بے شک میں ساتھ تمہارے انتظار کریں لاہوں اور جب آیا
جھوٹا ہے اور انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار میں ہوں اور جب

أَمَرْنَا نَجِّنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ

اے ہمارا بچایا ہم نے شعیب کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ساتھ ان کے سے رحمت
ہمارا حکم آیا ہم نے شعیب اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

مِّنَّا وَآخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا

طرح اپنی اور کچڑیا ان لوگوں کو ظلم کیا جنہوں نے جمع کرنے تو صبح کی انہوں نے میں
فرما کر بچایا اور ظالموں کو چنگھاڑنے آیا تو صبح اپنے گھروں

فِي دِيَارِهِمْ جَثِمِينَ ﴿٩٤﴾

گھروں اپنے۔ اوندھے منہ

میں گھٹنوں کے بل پڑے رہ گئے

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت شعیب کی تبلیغ کا ذکر تھا اب قوم مدین کے ایمان سے مایوسی کا ذکر ہے کہ یہ قوم اتنی عظیم تبلیغ سے مومن نہیں بن سکی دوسرا تعلق پچھلی آیات میں قوم شعیب کے لڑنے جھگڑنے اور شعیب علیہ السلام کو قتل کی دھمکی دینے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انبیاء کرام کی ہولناقت اور بہادری کا تذکرہ ہے کہ باوجود اکیلے ہونے کے اتنے عظیم لشکرِ اعدا کے مقابل تبلیغ حق فرماتے ہیں اور ان کا ایک ایک عیب گناتے ہوتے عذاب سے ڈراتے ہیں تیسرا تعلق پچھلی آیت میں عذاب آنے کی پیشین گوئی تھی اب فرمایا جا رہا ہے کہ قوم مدین پر جہنم و چنگھاڑ کا عذاب آیا۔

تفسیر نحوی

ذَلِّقُوا الْمُتَعَلِّقِينَ عَلَىٰ مَنَاسِكِهِمْ . إِنِّي عَابِلٌ . وَأَوْسِرْ جِلْدَ قَوْمٍ دِرَاسِلٍ قَوْمِي إِنْ عَمِلُوا أَمْرًا جَمْعًا

حاضر ہے امر تو یہی ہے نا کہ ظبی علیٰ معنی فی مکاتیبہ ممکن سے بنا مصدر ہے آخر میں تا مصدر یہ ہے اور اول کی نیم اصل یہ ہے لازم ہے بمعنی قدرت پانا بعض نمریوں کے نزدیک یہ کوئی مصدر ناقص ہے بروزن متعلقہ

در اصل تھا لکنوۃ واو کو الف سے بقاعدہ تغلیل بدل دیا مگانۃ ہوا تب میم زائدہ ہے تاہم مصدری ہے مراد تھا
 ہے مضاف ہے کم ضمیر کی طرف اتی اِنَّ حرف تحقیق تاکید کلام کے لئے ہے یا و منکلم اس کا اسم فاعل اسم فاعل
 مشتق ہے غل سے خبر اِنَّ یہاں جار مجرور علی مکانی پوشیدہ ہے یعنی میں اپنی حالت یا اپنی جگہ عامل رہو۔ یہاں عمل
 کے مشتقات میں استمرار ہے یعنی عامل رہو اور رہوں سَوَفَ تَعْمَلُونَ مِّنْ ثَمَرَاتِهِ عَذَابٌ يُعْزِرُكَ وَ مِّنْ هُوَ كَذِبٌ سَوَفَ
 حرف تقریب علامت فعلی ہے مبنی بر فتح تعملون فعل مضارع جمع حاضر سَوَفَ نے معنی مستقبل کر دیا یہ جملہ ابتدائیہ نیا
 کلام ہے سوال مقلدہ پھر کیا ہوگا کا جواب ظاہری ہے بدیں وجہ ف نہیں آیا۔ انتم ضمیر مخفی اس کا فاعل ہے من موصولہ
 اپنے صلہ کے ساتھ اس کا مفعول بہ ہے علم معنی عرفان یعنی پہچان ہے یا تَیْ مضارع معنی مستقبل و مفعول بہ جملہ فعلیہ
 صلہ ہے عذاب موصوف ہے عذب معنی پھیلنا سے بنا بحالت رفع فاعل ہے یا تَی کا بختری خُزْی سے بنا باب فعال
 کا مضارع معنی مستقبل، متعدی بیک مفعول و ضمیر واحد غائب اس کا مفعول بہ جملہ فعلیہ شرط ہے عذاب کی واو
 عاطفہ معنی اَوْ مِّنْ موصولہ بحالت زبر پہلے مِّنْ کا تابع عطفی ہے۔ هُوَ ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے گا ذب اسم فاعل
 کذب سے بنا بمعنی جھوٹ بولنے والا لازم ہے۔ وَ اَرْتَقِبُوا اِنِّیْ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ۔ واو عاطفہ ہے اَرْتَقِبُوا باب افتعال
 کا امر حاضر بصیغہ ترقب سے بنا۔ لفظ رقیب سات معنی میں مشترک ہے گردن کا لحاظ کرنا یا پابندی کرنا مثلاً آنکھیں
 پھاڑ کر دیکھنا ادھر ادھر دیکھنا خیال رکھنا انتظار کرنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں اِنَّ حرف تحقیق
 مضبوطی کلام کے لئے ہے یا و منکلم اسم اِنَّ مع اسم ظرفی ہے زمانی نہ کہ مکانی کم ضمیر سے مراد قوم کفار ہے رقیب
 بر وزن فعیل۔ یا معنی مُرْتَقِب جیسے رقیع معنی مرتفع ہوتا ہے۔ یا معنی راقب جیسے ضرب معنی ضارب یا معنی مراقب
 جیسے عنبر معنی معاشر ہوتا ہے۔ فرق ہر سہ معنی میں یہ ہے۔ مُرْتَقِب گردن اٹھا کر انتظار کرنے والا کامل بھروسے سے
 راقب بحالت پوشیدہ سکون سے انتظار کرنے والا۔ مراقب دیر پردہ انتظار کرنے والا ظاہراً اپنے اعمال میں مشغول رہے
 مگر دل میں ہر گھڑی انتظار ہو دَلَّاحۃ اَمْرًا جَعَلْنَا شَعِیْبًا ذَا ذُرِّیَّتَیْنِ اصْلَوْا مَعَهُ یَرْحَمْہُمْ فَمِنَّا۔ واو
 ابتدائیہ لٹا سورت شرط جاء فعل ماضی انفر فاعل مجازی معنی یعنی عمل یا فیصلہ مراد عذاب قانونی ہے۔ نا ضمیر جمع منکلم
 کا مرجع ذات باری تعالیٰ یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہے بمعنی خبر یہ نجینا باب تفعیل کا ماضی جمع منکلم نجی ناقص یا تَی
 سے بنا متعدی بیک مفعول ہے پورا جملہ جزائیہ ہے شعیباً مفعول بہ ہے واو عاطفہ ہے شعیباً پر عطف اَلَّذِیْنِ
 اسم موصول جمع کا ہے امنوا فعل ماضی بصیغہ جمع اس کا فاعل اس کے اندر پوشیدہ ہُمْ ضمیر مراد قوم مسلم ہے مع
 ظرفیہ معنی علی ہے و ضمیر سے مراد شعیب علیہ السلام ہیں برحمۃ میں با و بیہ ہے یعنی اپنی رحمت کے ذریعے تب
 رحمت سے مراد موت شعیب ہے یا پ بمعنی مِّنْ ہے تب رحمت سے مراد شفقت و پیار ہے مِّنْ جارہ نا ضمیر کا
 مرجع ذات باری تعالیٰ مثلاً یعنی اپنی طرف سے۔ وَ اَخَذْنَا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا الصَّیْحۃَ فَاصْبَحُوْا فِیْ دِیَارٍ مَّوَدَّعِیْنِ۔

واو عاطفہ نجینا پر عطف ہے۔ اُنْذَرْتُ فعل ماضی بصیغہ مونث غائب تاء ساکنہ تانیثیہ کو عارضی زبر یا وصل کے لئے متعدی بیک مفعول ہے اَلَّذِیْنِ اسم موصول جمع اس کا صلہ ہے ظَلَمُوا فعل ماضی بصیغہ جمع غائب موصولہ صلہ مفعول بہ مقدم ہے اَلَّذِیْنِ فاعل پر۔ صُنْعُ سے مشتق ہے۔ بمعنی پہنچ یا چنگھاڑ۔ فَاصْبِرُوا فَاَنْتَعِبْتُمْ فعل ماضی ناقصہ سے تامہ ہو امر ادبے صبح کو ہو گئے یا اُضْمَحْ بمعنی صابر ہے فی جبارۃ ظرفیہ دیار جمع ہے واکس بمعنی گھر ہم ضمیر جمع غائب کا مرجع قوم کفار ہے جائین۔ اسم فاعل ہے بصیغہ جمع مذکر بحالت زبر خبر ہے اُصْبِرُوا۔ اس کا اسم ضمیر پوشیدہ ہے جُثْمُ سے بنا بمعنی سینے کے بل اوندھے منہ گرنا۔ جیسے مردہ پرندہ گر تلہ ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَیَقْوِمُوا اَعْمَلُوا عَلٰی مَا کَانَ لَکُمْ اِتٰی عَامِلٌ مِّنْ مَّوَدِّ الْعَدَاۗءِ فَخُذُوْهُ مِّنْ حَیْثُ کَاذِبٌ وَّاٰذَنُکُمْ اِلَیَّ مَعَكُمْ رَقِیْبٌ جب شعیب علیہ السلام قوم کی درستی سے مایوس ہو گئے تب یہ آخری نتیجہ نیز کلام فرمایا کہ اے میری قوم اب تمہاری ضدی طبیعت کا مجھ کو پتہ لگ گیا اب تم سے کچھ نہ کہوں گا تم اپنی اسی گمراہی اور کفریہ حالت پر رہتے ہوئے جو چاہو عمل کرو یا اپنے گھروں دکانوں میں۔ یا تم اپنی جگہ جو چاہو عمل کرو جو تم سے ہو سکے میری مخالفت دشمنی میں وہ کر لو۔ میں اپنی جگہ اپنے وہ اعمال عبادت و ریاضت کے کروں جو مجھ کو رب ہدایت عطا فرماتے۔ مراد یہ کہ تم اپنی راہ لو میں اپنی راہ لوں۔ یہ تم کو چھوٹ نہیں بلکہ ڈھیل ہے۔ معافی نہیں بلکہ مہلت ہے اور یہ مہلت و ڈھیل تمہارے لئے اچھائی نہیں بلکہ برائی ہے۔ اس سے تمہاری خوش قسمتی وابستہ نہیں بلکہ بدبخشی کا ظہور ہے اور یہ کلام تندیدہ عظیم اور وعید شدید ہے۔ ہو کہ یہ خاموشی کسی طوفان کا پیش خیمہ ہے۔ کیونکہ عنقریب جان جاؤ گے تم کہ کون وہ جس پر آتا ہے عذاب ایسا جو ذیل کر کے رکھ دے گا اس شخص کو یا بہت جلدی جان لو گے تم اس کو جس پر وہ عذاب آئے گا جو دونوں جہان میں اس کو رسوا کر دے گا۔ اور یہ بھی جان لو گے۔ کہ کون اس علاقے میں جھوٹا ہے۔ یا اس کو بھی جان لو گے جو جھوٹا ہے ابھی تو باتیں بنا رہے ہو مذاق کر رہے ہو۔ مجھ کو غلط خود کو صحیح سمجھ رہے ہو۔ اور عذاب کی جلدی مچا رہے ہو اور ذرا انتظار کر دو تم بے شک میں بھی انتظار کرنے والا ہوں۔ تم اپنی بد نصیبی۔ ہلاکت۔ انجام کا انتظار کرو میں بھی تمہاری اسی حالت کا انتظار کر رہا ہوں۔ مَکَانَکُمْ استعارہ ہے حالت کا یا راستے کا۔ اِنِّیْ غَاۤیِلٌ مِّنْ مَّکٰتٰی پوشیدہ ہے جو مفعول فیہ ہے غَاۤیِلٌ کا۔ غٰیِلٌ یا استغما میہ ہے یا موصولہ۔ اسی لحاظ سے ہم نے رد ترجمے کئے ہیں۔ اعلیٰ حضرت نے سوالیہ مراد لیا ہے۔ مِّنْ هٰؤُلَاءِ یہ معطوف ہے یا تبتہ پر۔ قیسیم نہیں (قیبٌ صبیغہ مبالغہ بوجہ صفت مشبہ ہونے کے مگر میاں بمعنی راقب ہے جس نے بتایا کہ اب انتظار کرنے والا ہوں۔ اگر رقیب اپنے معنی میں ہوتا تو مطلوب ہوتا کہ ہمیشہ سے یا پہلے سے ہی انتظار کرنے والا تھا اصل لغت کے نزدیک رقب کے معنی ہیں ٹنگی باندھ کر سب کام کا ج چھوڑ کر کسی کا انتظار کرنا۔ یا دیوار یا دروازے کی دراز سے کسی کو تاکنا جھانکنا۔ یہ جب ہوتا کہ جب وہ چیز بہت ہی قریب آچکی ہو۔ یا منتظر انسان اس کو جلدی چاہتا ہو۔ مقصد کلام یہ ہے کہ اے قوم تم سے جتنی

طاقت لگ سکے گناہوں ظلموں بددیانتیوں پر لگالو۔ اور مجھ سے جتنی ہو سکے نیکیاں کئے جاؤں۔ سوال ہوا کہ پھر کیا ہوگا۔ جواب آیا کہ عنقریب ایسا ذلیل کرنے والا عذاب آئے گا جو کھوٹے کھرے۔ پچے جھوٹے۔ اچھے بُرے صحیح غلط کو سب کے سامنے نکھر کر رکھ دے گا۔ اور سب دیکھ لیں گے تم بھی دیکھ لو گے۔ اور عنقریب کچھ دور نہیں بلکہ بس گھڑی کی گھڑی ٹٹکی اور تانک جھانک ہی ہے۔ رقیب یا بروزن ضریب ہے بمعنی راقب ناظر غور سے کسی کا انجام دیکھنا۔ یا بروزن ندیم ہے بمعنی مراقب گوشہ نشین ہو کر کسی کا انجام دیکھنا۔ یا بروزن فقیر بمعنی مُرتقب کسی کو انتظار کا ہنگام کھینچ کر لے جانا۔ مکانکم میں مکان کوئی سے ہے میم زائدہ ہے بمعنی ثابت قدم رہنا۔ یعنی اگر تم باپ کے بیٹے ہو تو اب اس بددیانتی و کفر پر ثابت رہنا ذرا نہ ہٹنا۔ شعیب علیہ السلام کا یہ آخری کلام ستر سال تبلیغ کے بعد ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اہل عرب اور آئندہ ماقیامت آنے والی نسلوں کو واقعے کی خبر دیتے ہوئے فرمایا وَلَقَدْ جَاءَ أَقْرَبُنَا نَحْنُ شُعَيْبًا ۝ الَّذِي آمَنُوا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ ۚ وَمَتَا ۚ أَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَيِّمِينَ ۚ اور جب آگیا ہمارا وہ فیصلہ یا عذاب جو ازل میں قوم شعیب کے لئے مقدر تھا لفظ امر واحد ہے امور کی تو بچا لیا ہم نے حضرت شعیب کو اور ان ڈیڑھ لاکھ مسلمانوں کو جو مومن ہو کر حضرت شعیب کے ساتھی بن گئے تھے۔ مع ظرفیہ سے مراد ظرفیت مکانی ہے۔ یا ظرفیت تشبیہی ہے تو مطلب ہے ان مومنوں کو بچا لیا جو شعیب علیہ السلام جیسا ایمان لے آئے تھے۔ معیت زمانی نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی کا ایمان ازل پہلے ہو چکا ہے۔ اور امتی کا بعد تبلیغ نبوت۔ اٰمَنُوا کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں کو بھی ہم نے بچا لیا جو ہمارے پیارے نبی حضرت شعیب کے تابع فرمان بن گئے تھے۔ کسی بدلے میں نہیں بلکہ بخرمتہ مِتَا فقط اپنے رحم و کرم سے کیونکہ دنیا دار العمل ہے دار الجزا نہیں۔ ان پیاروں کے اعمال کا بدلہ تو آخرت میں دیا جاتے گا۔ ہمارے وعدہ کرم کے مطابق ان کے اعمال واقعی مستحق انعام و خیر الجزا تھے وہ اعمال دنیا میں ختم نہیں ہو سکتے۔ لہذا دنیا کے انعام اور عیش و عشرت و حلال رزق کا میسر ہونا مسلمان پر محض کیونکہ خداوندی ہے۔ ایک قول میں رحمت سے مراد توفیق ایمان ہے۔ مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ توفیق ایمان تو پہلے ہی مل چکی ہے وہ بھی اگرچہ رحمت ہی تھی مگر یہ دوسری رحمت ہے۔ یعنی شفقت و پیار۔ اور جکڑ لیا یعنی ہر طرف سے پکڑ لیا ان لوگوں کو جنہوں نے ظلم کیا غریبوں پر کم تول کر کم ناپ کر زیادہ قیمت وصول کر کے بھاؤ بڑھا چڑھا کر یا مسلمانوں پر ظلم کیا طعنے بازی اور مذاق تمسخری اور مومنوں کے دل دکھا کر یا اپنے نبی پاک کی مخالفت و نافرمانی کر کے یا اپنی جانوں پر ظلم کیا بت پرستی کفر شرک اور بددیانتی کر کے اور غرور و تکبر حق کر کے۔ ان سرکشوں کو پکڑ لیا زبردست چنگھاڑنے جو اللہ کے حکم سے حضرت جبرائیل نے ماری تھی۔ اس میں اختلاف ہے کہ وہ صرف دھاڑ تھی یا الفاظ تھے۔ بعض نے فرمایا وہ ایک زوردار کلام تھا کہ موتو مبیعاً مریجاؤ سب فوراً اکثر کا قول ہے صرف آواز ہولناک تھی۔ اس آواز سے زلزلہ بھی پیدا ہوا مکانات گر گئے اور وہ عذاب چاروں طرف سے گونج کر ظاہر ہوئی۔ پہلے سخت گرمی پیدا ہوئی سب گھروں سے نکل کر درختوں کے نیچے آگئے پھر سیاہ بادل اٹھا اس سے بجاتے

بارش کے آگ کی بجلیاں لگاتا کر گرنے لگیں اور ساتھ ہی چیخ بلند ہوئی۔ زلزلہ آیا زمین بھٹی کچھ چیخ سے کچھ آگ سے جل کر مر گئے۔ چنانچہ حال کیا ہوا۔ قاصبُ حواری دُیاریہم جُشیدین۔ اپنے گھروں میں صبح ہی صبح گھٹنوں کے بل اوندھے پڑے رہ گئے۔ یا اپنے علاقوں میں یا محلوں میں یا شہروں میں۔ کیونکہ یہ قوم چھوٹی چھوٹی قریبی بستیوں میں تھی ہوئی تھی جن میں گلیاں محلے بنے ہوئے تھے لفظ دیار عام ہے سب کو۔ جُشیدین کی تفسیر پہلے بھی کر دی گئی ہے کہ اس طرح اوندھے منہ گر کر مرنے جیسے کوئی بیٹھے بیٹھے مرجاتا ہے۔ جُری ذلت سے اوپر مکانات گرے۔ جس سے دھول مٹی میں کچلے بھی گئے۔ یہ جُشم یا جُشوم سے بنا بمعنی پرندوں کا پر پھیلا کر گرنا اور منہ نیچے کر کے زمین پر بیٹھنا۔ ان کے مرنے کو اس طرح سے تشبیہ دی گئی ہے ان کی ذلت کے اظہار کے لئے۔ یہاں ہلاکت کفار اور نجات مومنین دونوں کا ذکر ہوا اس لئے کہ کفار کا عذاب و ہلاکت میں عدل تھا اس کو کفر کفار کی طرف اضافت کیا گیا پس بتقاضا حکمت اظہار رحمت و فضل بھی ضروری تھا اس لئے نجات مومنین کو رحمت کی طرف نسبت کیا۔ اور چونکہ فرمان خداوندی ہے کہ اِنَّ رَحْمَتِيْ لَسَبَقَتْ غَضَبِيْ - بے شک میری رحمت میرے غضب سے پہلے ہے اور زیادہ ہے۔ اس لئے رحمت سے پہلے بچانے کا ذکر ہوا غضب سے مارنے کا بعد میں قوم مدین کے عذاب کو مختلف آیات میں مختلف اسماء سے ذکر کیا گیا چنانچہ صبیحہ فرمایا گیا اعراف میں رَحْمَةً یعنی اچانک جھٹکا ارشاد ہوا سورہ شعراء میں عَذَابٌ يَوْمَ الظَّلَمَةِ فرمایا۔ وجہ اس کی یہ کہ یہ امت واحدہ تھی اور عذاب بھی ایک تھا مگر نوعیت تین طرح کی تھی یا آگے پیچھے بیکدم یہ مختلف طریقوں سے عذاب آیا۔ صاوی نے کہا کہ مختلف بستیوں میں مختلف عذاب آئے مگر بیک وقت آئے اور یہ عذاب اس وقت آیا جب حضرت شعیب اپنا آخری مذکورہ وعظ فرما کر گھر تشریف لے گئے تو قوم سب جنگل میدان میں اکٹھے ہوتے اس بستی سے باہر نکل کر۔ اس وقت اس بستی میں صرف حضرت شعیب اور مسلمان رہ گئے۔ بستی میں سخت گرمی تھی اس لئے تمام کفارات ہی کو میدانوں میں نکل گئے جہاں کالا بادل اور ٹھنڈی ہوا تھی۔ اس اجتماع میں مسلمانوں کو برا بھلا کہنا شروع کیا۔ قریب ہی ایکہ والی بستی تھی جس میں سب کفار تھے مسلمانوں کی یہ بستی اس وقت کفار سے خالی تھی اس لئے ان پر عذاب نہ آیا۔ میدان میں آگ برسنے کا عذاب آیا اُسی کانے بادل نے آگ برساتی۔ ایکہ والوں پر زلزلہ اور زمین پھٹنے کا عذاب چیخ سب تک پہنچی۔ ایکہ والے بھی قوم مدین کا ہی ایک قبیلہ تھا۔ مومنین ڈیڑھ لاکھ یا ایک لاکھ ایک ہی بستی میں شعیب علیہ السلام کے قریب ہدایت رکھتے تھے کچھ ابتداء کچھ نقل مکانی کر کے تاکہ المہینان سے سایہ رحمت نبی میں عبادت کر سکیں۔ کفار تین لاکھ مختلف قریبی بستیوں میں ساکن تھے۔ فَعِلْ اَصْحٰی یا آمہ ہے تو بمعنی صا رہے یا ناقصہ ہے تو بمعنی دخل ہے یعنی صبح میں داخل ہوئے تو اس مردہ حالت میں۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ہجر قوم صالح اور قوم مدین کے کسی زمانے میں دو قوموں کو ایک جیسا عذاب نہیں آیا۔ یہ دونوں قومیں چیخ سے ہلاک ہوئیں اور زلزلہ بھی آیا اور اسی طرح اوندھے ہو کر مرے فرق صرف اتنا تھا کہ قوم صالح پر نیچے سے چیخ آئی اور قوم مدین پر اوپر سے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ نبی کی موجودگی میں عذاب نہیں آتا جب عذاب آنا امر تکوینی اور ازلی فیصلے میں مقدر ہو چکا ہو تو یا وہاں نبی علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو نکال دیا جاتا ہے جیسے حضرت لوط علیہ السلام اور یا مجرم قوم کو اس بستی سے نکال دیا جاتا ہے جیسے قوم شعیب میں سے ان لوگوں کو جو بستی شعیب میں رہتے تھے یا جیسے فرعونوں کو نکال کر دریا تک پہنچا دیا یہ فائدہ نجینا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نیکوں کا ساتھ ہر مصیبت میں مشکل کشا ہے۔ دیکھو حضرت شعیب کے قریب رہنے سے مومنوں کو عذاب سے بچالیا۔ اور اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی ان ہی پر ہوتی ہے جو اس کے نبی کے دامن میں پناہ گزین ہوں ورنہ اندر بے نیاز ہے اس سے کہ دانوں کے ساتھ گھن پس جاتے یہ فائدہ مغل کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے نبی غیب جانتے ہیں۔ اور انہیں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کون سا ازلی فیصلہ کب ہونے والا ہے۔ دیکھو عذاب کا آنا ایک انتہائی غیبی امر ہے مگر حضرت شعیب نے عین اس گھڑی خبردار کر دیا جب کہ چند ساعتوں کے بعد عذاب آنے والا تھا یہ فائدہ رقیب اور دائر تقبوا کے لغوی ترجمے اور تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ رقیب کے معنی میں بہت نزدیکی چیز کا انتظار چوتھا فائدہ پہلے زمانوں میں سرف انبیاء کرام پر تبلیغ فرض تھی راہبوں اور عالموں پر تبلیغ فرض نہ تھی۔ لیکن آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ہر فرد پر تبلیغ فرض ہے اور ہر حکم کی تبلیغ جو کسی کو آتا ہو دوسرے کو بتا دے یہ فائدہ۔ ان تمام سورہ ہود کے مذکورہ واقعات میں لایقہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ اور ہمارے آقا نے فرمایا تَلْعَوْا عَنِّي ذَلَّوْا يَهُ وَحَرَقَا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کہا گیا تم اپنی جگہ عمل کرو میں اپنی جگہ عمل کرتا ہوں پھر اس کے بعد عالمین کے انجام کا تذکرہ ہے تو اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ سَوِّتْ تَعْلَمُونَ مِنْ نَبِيِّنَا عَذَابَ تَحْذِيرِهِ ذَمَّنْ هُوَ صَادِقٌ۔ تاکہ دونوں طرفوں کا ذکر ہوتا۔ موجودہ کلام میں تو صرف باطل لوگوں کا ہی ذکر ہوا جو اوجہ کفار دو باتیں علی الاعلان زور شور سے کہا کرتے تھے ایک یہ کہ اے مسلمانو تم پر ہمارے بتوں کی طرف سے مصیبت نازل ہوگی۔ دوسری یہ کہ اے شعیب تم جھوٹے ہو۔ اس کا تردیدی جواب دیا گیا اب دیکھنا کہ مصیبت ہم پر آتی ہے یا تم پر اور جھوٹے ہم ہیں یا تم۔ اس بنا پر مَن هُوَ كَاذِبٌ کہنا بالکل درست ہوا۔ اگرچہ قیاس یہی چاہتا ہے کہ میاں مَن هُوَ صَادِقٌ کہا جاتا مگر یہ تب درست تھا جبکہ محض خبر دینا مقصود ہوتا کہ کون سچا کون جھوٹا۔ لیکن یہاں تو ان کی گستاخی کا جواب دینا مقصود تھا دوسرا اعتراض حضرت شعیب نے رَاٰهُمْ لَوْ اَنَّكُمْ فَرَاكُمْ اَنْ كَالْعَمَلِ سے رضامندی کا اظہار کیا اور قوم مدین کے اعمال کفر و بددیانتی والے تھے تو یہ کام کرنے کی اجازت دینا تو شرعاً درست نہیں کفر اور ظلم پر تو رضامندی بھی حرام ہے چہ جائیکہ اس کا حکم دینا۔ تو یہ قول شرعاً کیونکر درست ہوا جواب یہ قول حکم یا رضامندی بلکہ تحویل اور تمہید ہے یعنی جھوٹک ہے۔ یا مایوسی کا اظہار ہے۔ کیونکہ حضرت شعیب نے اپنے غیب

کے ذریعے جان لیا تھا کہ ان پر عذاب آنے والا ہے اور یہ کفر پر ہی مریں گے۔ ایسے کلام تو دن رات اپنے محاوروں میں بطور جبر و تک مستعمل ہے تیسرا اعتراض یہاں سَوَتْ تَعْلَمُونَ فرمایا گیا چاہیے تھا کہ فسوف فلا کے ساتھ فرمایا جاتا کیونکہ وصل ہے حرف وصل ضرور ہونا چاہیے تھا جو اجب یہاں وصل ظاہری نہیں بلکہ وصل خفی ہے۔ اس لئے ف نہ لانا بہت ہی درست ہے۔ یہ کلام دراصل استینافیہ یعنی شروع کلام ہے۔ کیونکہ سوال مقدر ہے کہ جب کہا گیا تم اپنی جگہ غل کرو میں اپنی جگہ کرتا ہوں تو سوال پیدا ہوا کہ پھر کیا ہو گا۔ تب جواباً علیحدہ جملہ ارشاد ہوا کہ عنقریب جان لو گے اور اس طرح سے یہ جملہ خوفناک بن جاتا ہے کہ انجام کا ذکر ہے چوتھا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قوم عاد اور قوم مدین پر عذاب کا ذکر ہوا تو وَلَمَّا حُرِفَ وَادُّسَ ابتدا ہوئی۔ اور جب درمیان میں قوم صالح اور قوم لوط پر عذاب کا ذکر ہوا تو فُلَمَّا حُرِفَ فَاسَ۔ اس فرق کی کیا وجہ ہے؟ جواب وجہ فرق ہے وعدہ کرنا قوم صالح و قوم لوط علیہم السلام پر عذاب آنے سے پہلے وعدے کا ذکر ہے۔ کہ قصہ صالح علیہ السلام آیات میں ہے وَتَعَالَى مَكَدُوبِ قوم لوط کی آیات میں ہے مَوْعِدُهُمُ الصُّبْحُ۔ تو یہاں ف لانا ضروری تھا تاکہ اید اور اظہار وعدہ کے لئے۔ بخلاف قوم عاد و مدین کے کہ وہاں وعدہ عذاب کا ذکر نہیں لہذا واؤ مناسب تھی تاکہ کلام سر جملہ ہو جائے کسی سے معلق نہ رہے۔

(ربیان۔ صاوی۔ خازن۔ مدارک۔ بیضاوی)

تفسیر صوفیانہ

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا قُلُوبَنَا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوَتْ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَعْنِي هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ۔ بدکا انجام بد ہی ہوتا ہے اور اچھے کا آخری نتیجہ اچھا ہی ہوتا ہے۔ قالب انسانی کے باطنی ناصح ضمیر کی آواز تبلیغ باطنی میں مصروف رہتی ہے ہر گناہ پر بڑی دلیری سے نفس کو مسموم کر دیتا ہے شروع شروع میں اس آواز شعوری کا سارے قالب میں گونج پیدا ہوتا ہے۔ نیک خصلت بڑی شدت سے ضمیر کی اس پکار کو محسوس کرتا ہے اور گناہ پر پچھتا رہا ہے۔ پشمر وہ ہو کر نہ امت کے آنسو بہاتا ہے آئندہ کے لئے بچنے کا عند کر رہا ہے۔ مگر بد خصلت ناپاک طینت والا محسوس کرنے کے باوجود طرح طرح کے بہانوں سے اس آواز کو دبانے کی کوشش کرتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ باطنی حساس کی آواز دبی چلی جاتی ہے اور آخر کار ختم ہو جاتی ہے تب آخری لغات موت و کمرات فوت کی وقت باطنی پیغام ملتا ہے کہ اے میری اندرونی قوم نفسانیہ تم اپنی جگہ اوصاف ذمیمہ خصائل زدید کا مظاہرہ کرتے رہو۔ میں اپنے مقام شہود میں اپنا کام کرتا رہوں گا۔ قہر جلال کا وقت آنے والا ہے۔ عنقریب جان لو گے کہ کون بد طینت ازلی ہے جس کو ذلت کا عذاب پکڑا ہے۔ اور کون شہوات و لذات کی جھوٹی امیدوں میں مبتلا ہے۔ بس تھوڑا ہی انتظار کرو۔ حسرت کے بادل چھانے والے میں موت فنا طاری ہونے والی ہے میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں گروہ صوفیاء کرام فرماتے ہیں۔ جب تک قلب و فواد شعور و ضمیر کی شمعیں جسد کا فوری میں روشن رہتی ہیں قالب کا بازار چمکتا ہے۔ جسم بیدار رہتا ہے۔ پھر جہاں نفس کی حکومت قائم ہو جاتی ہے چراغ معرفت بجھتے چلے جاتے ہیں اور ظلمات کے

پر مے کھل جاتے ہیں بس ہلاکت ہی کا انتظار باقی رہ جاتا ہے۔ اکثر تو اس عذاب کو پوشیدہ ہی رکھا جاتا ہے مگر بڑے گستاخ کھلے فساد کو دنیا میں ہی فحشیت جسمانی میں مبتلا کر دیا جاتا ہے جس سے وہ عبرت اقوام بن جاتا ہے۔ موت حیات کے وقت ایسے آثار پیدا ہوتے ہیں کہ دنیا میں ہی شقی کی شقاوت بے ادب گستاخ کی گستاخی منتظر لوگوں کے سامنے آجاتی ہے اور گستاخ ذلت کی موت مرتا ہے خاص کر گستاخ نبی علیم السلام کی موت۔ جس کا دن رات مشاہدہ ہے اللہ تعالیٰ ہر مخلص کو اس سے بچاتے دَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ غَنِيٌّ مَا الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ يَرْحَمُهُمْ قَتْلًا وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَيِّمِينَ۔ ظاہر کی موت روح و جسم کی جدائی ہے اور باطن کی موت انوار تحلیات کی جدائی اور رحمت ربانی کا فرق ہے۔ امر ازلی میں دونوں کی تقسیم جلد ہے جس طرح ظاہر اجسام شقی و سعید کی اخیر متفرق ہوتی ہے کہ موت سعید دعوت بارگاہ ہوتی ہے اور موت شقی وارنٹ گرفتاری اسی طرح باطنی موت بھی دو طرح کی ہے اصل شقاوت کے لئے امر ازلی مژدہ نجات ہوتا ہے اور ان کو ازل کے الہام سے خوشخبری ملتی ہے اور جب ہمارا امر آیا تو نجات دی ہم نے شعیب جگر و قلب کو اور اس کے تابع فرمان اعضاء ظاہری کو جنہوں نے قلب و جگر کی وعید جلال مژدہ جمال پر ایمان قبول کیا۔ یہ نجات کاملہ کسی بدلہ اعمال میں نہیں ہے بلکہ بَرَحْمَةٍ مَثَلًا فَقَطْ اپنی رحمت ازلیہ کرم صدیہ کی بنا پر بچایا۔ اور یہی فیصلہ عدالت قمار و بار جبار جب شقاوت باطنی نفس رذیل و دماغ لیم اور مدین قالب کی طرف آیا تو قمر کے موافق سے پکڑ لیا ان بد باطنوں کو صحت سرمدی کی ایسی شدید چنگھاڑنے کہ اپنی خواہشات و شہوات کے گھروں میں اونڈھے منہ پڑے رہ گئے قانون فطرت ہے کہ جس کی شام سستی میں گزرے اس کی صبح بدبختی میں ہوتی ہے اور جس کی شام شہوت میں اس کی صبح غفلت میں جس کی شام خباثت میں اس کی صبح ہلاکت میں ہوتی ہے۔ شعیب قلب کے تابع فرمان کو چاہیے کہ شام خشیت الہی میں گزرے تاکہ صبح حمیت الہی پائے۔ شام ریاضت کل میں ہوتا کہ صبح سعادت کل حاصل ہو جائے شام دعائیں گزرے صبح نجات میں جس طالب حق کی شام درد فراق میں گزرتی ہے۔ اس کی صبح ازل لذت قرب میں بسر ہوتی ہے خوش بخت ہے وہ جس کی شام عشق کی تڑپ میں رکوع و سجود کرتے گزرے اور صبح امید جمال محبت میں نصیب ہو۔ مردان راہ کی شام مناجات فریاد میں گزرتی ہے۔ اور صبح نعمات رحمت میں ملتی۔ حقوق روح و جسم کے ظالم بد نصیب کی شام ظلمت کفر کی گنگناہٹ میں گزرتی ہے اور صبح عبرت ہلاکت کی جحیم میں آتی ہے۔ یا اللہ ہم کو خوش نصیبوں میں سے شامل فرما بد نصیبوں سے بچا۔ (تفسیر روح البیان۔ عرائس البیان۔ محی الدین ابن عربی)

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۖ أَلَا بُعْدًا لِّمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ

گویا نہ بے وہ میں اس بستی خبردار درکار ہے لئے مدین کے جیسے کہ درکار سے ہوئے

گویا کبھی وہاں سے ہی نہ تھے ارے دور ہوں مدین جیسے دور ہوئے

ثَمُودٌ ۹۵ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۹۶

ثمود اور البتہ بیشک ہم نے موسیٰ کو نشانیوں اپنی اور طاقت ظاہر

ثمود اور بے شک ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں اور صریح غلبہ کے ساتھ

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوْهُ أَمْرِ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ

طرت فرعون اور سردار اس کے تو پیروی کی ان سب کے امر کی فرعون کے اور نہ تھا امر

فرعون اور اس کے درباریوں کی طرت بھیجا تو وہ اپنی قوم کے آگے ہو گا

فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۹۷ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ

فرعون کا سے سپاہی آگے ہو گا وہ قوم اپنی کے دن قیامت کے تو کیجئے لانے گا

قیامت کے دن تو انہیں دوزخ میں لا آ رہے

النَّارَ وَيَبْسُ الْيَوْمُ الرَّمُودُ ۹۸ وَأُتْبِعُوْهُ فِي هَذِهِ

ان کو دوزخ میں اور برا ہے اترنے کا ٹھکانہ ڈالے گئے وہ میں اس دنیا

گا اور وہ کیا ہی برا گھاٹ اترنے کا اور ان کے پیچھے پڑی اس جہاں

لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُبْسُ الْيَوْمُ الرَّمُودُ ۹۹

لعنت اور دن قیامت کے میں برا ہے وہ انعام جو تحفظ دیا ہوا ہے

میں لعنت اور قیامت کے دن کیا ہی برا انعام جو انہیں ملا

تعلق

ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیات میں عذاب کی نوعیت بتائی گئی تھی ان

آیات میں عذاب کے نتیجے کا ذکر ہے کہ عذاب کے بعد اس بستی کا ایسا حال ہوا گویا کبھی یہاں بستی تھی ہی نہیں

دوسرا تعلق پھیل آیات میں اس سلسلے کے واقعات میں چھٹے واقعے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیات میں ساتویں واقعے

کا ذکر ہے تیسرا تعلق پھیل آیات میں ان انبیاء کرام کا ذکر ہوا جن کو صرف ایک ایک معجزہ عطا ہوا اور وہ صرف سادہ

شریعت نبی تھے جن کو رسول کے معظم و مکرم القاب سے نوازا جاتا ہے اب حضرت موسیٰ کا ذکر ہے جو پہلے صاحب کتاب

اور ایک سے زیادہ معجزے لے کر تشریف لائے ہوئے تھے تعلق پھیل آیات میں ان قوموں کا ذکر ہوا جنہوں نے صرف

بندوں سے مقابلہ کیا اب اس سرکش کافر کا ذکر شروع ہوا جس نے خدا سے مقابلے کی ٹھانی تھی گویا کہ پہلے نفر کی ابتداؤں کا ذکر ہوا تھا اب کفر کی انتہاء کا۔

تفسیر نحوی

كَانَ لَوْ يَخْتَوِي بِرَقَا اَزْ لَعْدَا اَلْعَذَابِ كَمَا بَعْدَاتْ طَمُوْدُ كَانَ۔ کاف جارہ حرف تشبیہ اَنْ حرف تحقیق تشبیہ کی تاکید کے لئے اَنْ درمیان کلام کی وجہ سے مفتوح ہے اسم اَنْ پوشیدہ ضمیر ہے دراصل

تھا کَا نَفَمَ لَوْ يَخْتَوِي اَنْفِ جَدِ لَمْ بَصِيغَةُ جَمْع غَائِبِ فاعل ضم ضمیر کا مرجع ہلاک شدگان غنوّ سے بنا ہے بمعنی بسنا آباد ہونا فی ظرفیہ اپنے معنی میں ہے ہا ضمیر مونث کا مرجع علاقہ مدین ہے۔ اَلْاَحْرَفُ منبئیہ بعداً بروزن فَعْلًا بمعنی ذلت کی دوری

یعنی پھٹکار لَمَذَيْنِ لام حرف جر بمعنی مفعولیت مَذَيْنِ غیر منصرف ثَمْنِ ہے لہذا بحالت جر زبر آیا۔ گنا کاف حرف تشبیہ کا فہر بَعْدَتْ دراصل بَعْدَتْ تھا باب کَرُم کا ماضی بصیغہ مونث ایک قرأت مشورہ میں بَعْدَتْ باب بَمْع سے ہے

معنی پھٹکار ہوئی۔ تشبیہ بہر حال نوعی ہے خواہ پھٹکار بمعنی عذاب ہو یا ناراضی رب تعالیٰ اس کا فاعل ہے طَمُوْدُ۔ قوم صالح علیہ السلام کا نام وَ لَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآيَاتِنَا اَسْلٰطَانٍ مُّبِيْنٍ - واو سر جملہ لام کے فَعْلًا فعل ماضی

قریب۔ قرب زمانی کے لئے ہے فاعل نا ضمیر متکلم مراد اللہ تعالیٰ موسیٰ اسم مقصورہ بحالت تقدیری فتح مفعول بہ ہے باء بمعنی مع یعنی ساتھ آیات جمع ہے آیت کی بمعنی مجرہ مضاف ہے نا ضمیر متکلم کی طرف واو عاطفہ سَلٰطَانٍ سَلَط سے

بنا بمعنی غلبہ اسی سے ہے سَلَطُ بادشاہ کو سلطان اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کا غلبہ ہوتا ہے۔ یہاں مبالغے کا صیغہ ہے بروزن فَعْلَانِ الف نون زائد ہیں۔ بحالت جر ہے بوجہ عطف موصوف مبین صفت مجرور کا۔ اسم فاعل ہے باب

افعال کا بَيْنُ سے بنا بمعنی ظاہر کرنا۔ یاء مسکورہ کو ساکن کیا تخفیف کے لئے اِیْ جَزَعَوْنَ وَ مَدَّیْہِ فَاَتَبَعُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا اَصْرُوْا فِرْعَوْنَ بِرَشِيْدٍ - ائی حرف جار انتہاء ارسال کے لئے ہے لفظ فرعون لقب شاہی ہے غیر منصرف

ہے بحالت جر میں زبر ہے واو عاطفہ جمع ہے نَلَّا بمعنی دولت مند۔ ہ کا مرجع فرعون ف تعقیبہ فعل ماضی بصیغہ جمع باب افتعال اس کا فاعل یا نَلَّا ہے یا پوری قوم اَمْرُ بحالت زبر مفعول بہ ہے امر بمعنی حکم یا

قانون فرعون مضاف الیہ بحالت جر ہے واو محالیہ مانا قیہ اَمْرُ بحالت رفع مبتدا لفظ فرعون غیر منصرف مضاف الیہ ہے بِرَشِيْدٍ بادزائدہ جار و مجرور متعلق ہے صالح پوشیدہ کارشید رُشْد سے بنا ہے بمعنی لائق درست۔ فائدہ مند

ہدایت والا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں یَنْزِلُوْهُ قَوْمًا قِيَمَةُ قَاذِرُوْهُ النَّارِ وَ يَشْسُ الْوَرْدُ اَلْمُوْرُوْدُ۔ يَقْرُمُ فعل مضارع بمعنی مستقبل قَدَم سے بنا بمعنی آگے ہونا قَوْمٌ مفعول بہ ہ کا مرجع فرعون یَنْزِمُ اسم ظرف بحالت زبر

مفعول قیہ ہے مراد زمانہ یا وقت القیمة الف لام عمدی ہے۔ قیام بروزن فعال مصدر ہے آخری تا مصدر یہ ہے مضاف الیہ ہے۔ فاء تعقیبہ اَوْرَدَ فعل ماضی باب افعال سے بمعنی مستقبل۔ یقین کامل کی وجہ سے ماضی آیا وُرِدَ

سے بنا بمعنی پہنچانا هُمْ اس کا مفعول بہ النَّارُ الف لام عمد ذہنی مراد جہنم ہے نَارُ بحالت زبر مفعول قیہ ہے۔ نار

کا لغوی معنی آگ ہے۔ واؤ حالہ ہئس فعل ذم ہے بزمانہ ماضی بوجہ یقین کامل کے ہے۔ اَلْوَرْدُ اسم مشتق ہے ورود مصدر سے بنا۔ بمعنی پانی کی طرف جانا۔ لغوی ترجمہ۔ نرم جگہ آسانی سے اور محبت سے چلنا آسان و لطیف کو بھی اسی لئے ور کہتے ہیں۔ اس کی جمع ہے اَوْرَادُ مخصوص بالذم ہے۔ المورد اسم مفعول فاعل ہے فعل ذم کا۔ اس کا مادہ بھی ورود ہے اسی سے وارد بمعنی آگے چلنے وَاللَّائِيَةُ وَاللَّائِيَةُ اِيْضًا وَهَذِهِ قَبُولُ الْعَيْتَةِ بِئْسَ الرَّحْدُ الْمُرْدُوْهُ اُتْبِعُوا ماضی مجہول بصیغہ جمع۔ تبع سے بنا۔ اکٹھ معنی میں مشترک ہے۔ نقش قدم پر چلنا پیروی کرنا خدمت کرنا مدد کرنا یہ سچا کرنا جاری رکھنا مغلوب کرنا کام کا مسلسل ہونا یہاں یہ آخر معنی مناسب ہیں فی ظرفیہ ھذہ ام اشارہ قریبی ہے۔ لَعْنَةُ یا مفعول فیہ ہے اور تمیز ہے۔ اُتْبِعُوا کے نائب فاعل ضم ضمیر جمع کا۔ لعنت مصدر ہے تاء مصدر یہ آخر میں ہے بمعنی رحمت سے دوری۔ واؤ میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ کہ عاطف ہے تب یَوْمَ کا تعلق اتبعوا فعل مجہول سے ہوگا۔ دوسرا یہ کہ واؤ سر جملہ ہے تب یہ نیا جملہ ہے اور مابعد کا تعلق آگے سے ہے۔ یَوْمَ بحالت زیر ظرفت موزع ہے یا مقدم واؤ کی مناسبت سے دونوں احتمال ہیں۔ قیامت سے مراد میدان حشر ہے۔ ہئس فعل ذم اَلْوَرْدُ اسم مشتق ہے بروزن وُرْدُ اس کا مصدر رَفُوْدُ یا ارفاد ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ٹھیک مد عطیہ مدد یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں فاعل ہے فعل ذم کا اگلا لفظ المرفود ہے۔ بمعنی مفعول۔ یہ ہئس ذم کا مخصوص بالذم ہے۔ مادہ اشتقاق دونوں کا ایک ہے۔

تفسیر عالمانہ

كَانَ لَمْ يَخْشَوْا فِيْهَا اَزَّ بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ كَمَا بَعْدَتْ شَمُوْهُ حجاج سے انسان مرے آگ سے درخت اور کھیتیاں جلیں طوفان اور زلزلے سے مکانات گرے اور ایسے ملیا میٹ ہو گئے آن کی آن میں گویا کبھی آباد ہوتے ہی نہ تھے۔ جیسے یہاں بستیاں تھی ہی نہیں۔ نہ وہ سرکشی رہی نہ ظلم و غرور کی اکڑ نہ وہ شور و ربا کہ باطل کا صرٹ شور ہی ہوتا ہے۔ زور اور بقا صرف حق کا ہوتا ہے۔ متنبہ رہو کہ پھٹکار پڑی قوم مدین پر جیسے کہ پھٹکارے گئے ثمود یا ملعون ہوئے ثمود اسی طرح مدین ولے یا ہلاکت آئی مدین کے لئے جیسے ہلاک ہوئے ثمود۔ جرم اگرچہ دونوں کے مختلف تھے مگر کفر اور گستاخی نبی سب کی یکساں تھی اس لئے عذاب یکساں ہوا۔ صرف تھوڑا فرق ہوا۔ لفظ بعد اگر ب کے پیش سے ہو تو بمعنی دوری ہے اگر ب کے زیر سے ہو تو بمعنی ہلاکت ہے ان دونوں صورتوں میں عین کو حرکت ہوگی زیر یا زیر کی اگر ب کو پیش اور عین کو سکون ہو تو مصدر ہوگا۔ بمعنی ہلاک ہونا۔ یہاں تینوں اعتبار سے تین تفسیریں کمر دی گئی ہیں۔ باب سمع سے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ دونوں قومیں بالکل قریب قریب بستیاں تھیں اور ایک جرم یعنی ڈکیتی میں دونوں ملوث رہتے تھے۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ قَبِيْثٍ . . . اور البتہ بے شک بہت اتہام سے بھیجا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی ظاہر نشانیوں کے ساتھ اور رعب دار روشن جوتہ قطعی کے ساتھ سورہ صود کا یہ چھٹا واقعہ ہے اس سے پہلے پانچ انبیاء کرام کا ذکر ہوا مگر ان میں لَقَدْ اَرْسَلْنَا ایک ہی دفعہ تھا۔ باقی واقعات میں اسے

ارسلنا کو عامل بنا گیا تھا یا پوشیدہ رکھا گیا۔ یہاں پر وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا سے شروع فرمایا گیا اس کی چند وجوہ ہیں پہلی یہ کہ حضرت نوحؑ اپنے صاحبِ شریعت نبی ہیں جن کو اصطلاح شرعی میں رسول کہا جاتا ہے اور حضرت موسیٰؑ اپنے صاحب کتاب نبی ہیں جن کو اصطلاحاً مرسل کہا جاتا ہے۔ نبی ایک لاکھ چوبیس ہزار صحیح روایت کے مطابق ان میں رسول ۲۱۳ اور ان میں مرسل چار۔ حضرت نوحؑ اپنے رسول نبی حضرت موسیٰؑ اپنے مرسل نبی۔ اس لئے وہاں بھی وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا فرمایا گیا اور یہاں بھی حضرت صود صالح اور شعیب علیہم السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام متفق علیہ رسول ہیں حضرت لوط ایک قول میں صاحبِ شریعت نہیں بلکہ شریعت ابراہیمی کے نبی تھے۔ جیسے حضرت یوسف علیہ السلام۔ دوسری وجہ پہلے انبیاء و کرام اپنی اپنی قوم کی طرف تشریف لاتے مگر حضرت موسیٰؑ دو قوموں کی طرف قبیل اور بنی اسرائیل کی طرف چوتھی وجہ پہلے انبیاء و کرام تو مکہ امراء اور سرداروں کی طرف مبعوث کئے گئے مگر حضرت موسیٰؑ ایک سرکش بادشاہ اور اس کے ظالم و مغرور لشکر جزائر کی طرف چوتھی وجہ پہلے انبیاء و کرام ان کفار کی طرف بھیجے گئے جنہوں نے اپنے ہاتھ سے منی کی مورتیاں بنا کر ان کو خدا کا نشانہ شروع کر دیا حضرت موسیٰؑ اُن کافر کی طرف بھیجے گئے جو خدا بن بیٹھتا ان خصوصیات کی بناء پر یہ واقعہ نئے سرے سے نقد فرما کر شروع فرمایا گیا۔ لام اور قد دونوں حرف تاکید ہیں یہاں ڈبل تاکید کرنے سے واقعہ کی اہمیت کا اظہار کیا گیا۔ اس اہمیت کی بناء پر بعض نے فرمایا یہاں باللہ قسمیہ پوشیدہ اور یہ مجملہ قسم ہے۔ یعنی اللہ کی قسم ہم نے جیسا آیات بتائیں ہے آیت کی معنی معجزہ خواہ بشکل عذاب ہو یا بشکل نمائش۔ وہ عذاب جو ہلاکت دکرے وہ معجزوں میں شمار ہے۔ حضرت موسیٰؑ کو اس طرح کے نو معجزے عطا ہوئے اتنے کسی نبی کو نہ ملے۔ بجز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ تو سراپا معجزہ تھے علماء کرام فرماتے ہیں اقاصی اللہ علیہ وسلم کے معجزات چار لاکھ ہیں جن میں سے ہزاروں کا اب بھی مشاہدہ ہے موسیٰ علیہ السلام کے معجزات جن کو یہاں آیات فرمایا گیا یہ ہیں عصا کا سانپ مار پکارتا ہوا۔ یہ دلیل معجزہ تھے ما طوفان و مکرمی کا برساتا ملا جوڑوں کا آفا ملا مینڈک کا آنا مک خون ہونا ملا قحط ملا انسان جانوں کا نقصان۔ سلطان بنابے سلط سے جس کا معنی ہے غلبہ۔ رعب اس سے ہے۔ تسلط۔ سچی دلیل کو حجت اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اس سے مخالف پر رعب طاری ہوتا ہے اور حجت کو سلطان اس لئے کہا جاتا ہے کہ حجت یعنی مضبوط دلیل ہے لوگوں پر اس طرح غالب آجاتا ہے جیسے بادشاہ رعایا پر۔ بادشاہ کو سلطان اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ زمین پر حقہ اللہ جوتابے۔ آیا بتانا کا عطف سلطان پر ایسا ہی ہے جیسا موصوف کا عطف صفت پر مبین سے مراد یا تو ظاہر ہونے والا تب یہ لازم ہے یا ظاہر کرنے والا تب یہ متعدی ہے۔ یہاں ان لوگوں سے ایک معجزہ مراد ہے۔ اکثر کے نزدیک عصام او ہے جس نے جاودگروں کی موجودگی میں حق کو ظاہر وغالب کیا۔ یا حضرت موسیٰؑ کا وہ پہلو خط ہے جس نے فرعون کو بے سوچ کر دیا اِلَی فِرْعَوْنَ وَمَدَّ يَه فَانْمَغْوْاْ اَمْهَرَفِرْعَوْنُ وَقَامْرِفِرْعَوْنَ وَيَوْمَئِذٍ مُّوْسٰى عَلِيْهِ السَّلَامُ كُوْفِرْعَوْنَ كُلِّفِرْعَوْنَ بِمَجْبَا اور اس کے درباریوں کی طرف۔ لفظ مبین پر آیت مکمل ہو گئی تھی مگر مضمون مکمل نہ تھا اس لئے آیت پر وقت نا جائز تھا۔ حرف الی ارسلنا کا متعلق ہے۔ ہدیٰ وجہ جملہ مکمل نہ ہوا تھا مگر آیت اس لئے مکمل تھی مبین پر مقصد مکمل ہو جاتا ہے۔ درباریوں سے قبلی مراد ہیں کہ وہی اس کے ہم قوم تھے ان ہی میں سے امرا فرعون کے مشیر خاص تھے

اصل حکومت قبیلوں کی تھی بنی اسرائیل اقلیت میں تھے اور قبیلہ بنی فرعون کے دینی متبع تھے وہی سب غرق ہوئے کام مجبورے بڑے عذاب ان پر ہی آتے رہے اسرائیلیوں نے فرعون کو دل سے معبود نہ مانا تھا وہ صرف لوکروں کی بیثیت سے وہاں چنے ہوئے تھے اگر کوئی اسرائیلی فرعون کو مجبور کرتا بھی تھا تو مجبوراً صرف جسم سے نہ کہ دل سے۔ حضرت موسیٰ قبیلوں اسرائیلیوں سب کی طرف مبعوث تھے مگر چونکہ فرعون اور اس کے رُسا کو بھگانا اصل مقصد تھا کہ ان کے بچنے سے سب کا بھگانا اس لئے ضرورت سے ارسلنا کا تعلق الی فرعون و ملانہ سے کیا گیا۔ حضرت موسیٰ نے بہت اچھے طریقے سے سمجھایا کہ ہر کس و ناکس کی عقل سمجھ گئی کہ فرعون مجبور ہے بلکہ خود فرعون بھی آمادہ بایمان ہو گیا۔ لیکن حضرت موسیٰ کو ماننے میں اپنی ذلت سمجھ کر ضد کر بیٹھا پس اس کے درباری بھی اسی کے قہقہے ہوتے۔ اور حضرت موسیٰ کے معجزات کا زبانی کفر کیا حالانکہ ان کی عقلیں حقانیت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کی گجراٹ مان گئیں۔ اور عقل انسانی تکذیب فرعون تو پہلے ہی کرتی تھی کہ جلد بشر مذکب ہو سکتا ہے مگر فرعون کے اتنے

سوسالہ درجہ کی وہ سے حق کے ماننے اور توحید کے اقرار سے منکر ہوئے اور فرعونوں کا یہ کفر بالکل ظاہر تھا لہذا اس کا ذکر یہاں نہ کیا جو فرعون کتنا باہر امر اس کی اتھاڑ کرتے رہے ہاں میں ہاں ملائے رہے اور فرعون ایسا جاہل تھا کہ اس کا کوئی کام عقل کا نہ تھا رشید رشید سے بڑے بھٹی ہدایت اور عقل والا کلام مقابل فی یعنی گمراہی سرکشی کے تفسیر کبیر نے فرمایا کہ فرعون دھڑے بڑے تھا اس کو فائق نہ مانا تھا خود کو معبود کتنا تھا جبر اپنی عبادت کرانا تھا یہ تمام امور بالکل ہی رشد و ہدایت سے خالی تھے۔ اس لئے فرمایا

مَا أَزِفُونَ عَذْرًا يَوْمَئِذٍ ﴿١٠١﴾ فرعون کے احکام عقل کے نہیں یقرئہم قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَذْرَ لَهُمُ الْفَارِغِينَ ﴿١٠٢﴾ اور اندھے بن کر فرعون کے پیچھے لگے رہے اس لئے قیامت تک یہ کفار قبیلہ فرعونی عقل اور دل کے اندر سے ہی بنے رہیں گے یہاں تک کہ روز عشر بعد حساب

کتاب جب جہنمی جہنم میں جائیں گے تو فرعونوں کی یہ مذکورہ حالت ہوگی کہ يَقَوْمٌ قَدْ مَسَّ مِنْهُمْ شَيْءٌ ﴿١٠٣﴾ بننا معنی آگے ہونا اسی سے ہے قائم فرعون کفر و غرور کا جھنڈا پکڑ کر آگے آگے ہوگا اور اس کی یہ قوم کنار اس کے پیچھے چلے گی اپنے آگے بھڑکتا جہنم دیکھ کر رکنے

کی کوشش کریں گے مگر رک نہ سکیں گے تب فرعون کو ہڑاجا کہیں گے مگر اب کیا فائدہ۔ یہ جلوس سیدھا جہنم کے مقبرہ طبعے میں چلے جائیں گے اور ظاہراً فرعون ہی ان کو لے جائے گا۔ اَوْرَدَا مَضًیٰ فَرَمَا يَغِيثُ الْيَقِينَ ﴿١٠٤﴾ اور وہ کا معنی ہے پانی کا آنا

پانی چونکہ نرم ہوتا ہے اس لئے اس مشابہت سے یہ بتایا گیا کہ ان کا جہنم کی عذرا بتاں بہت آسان ہوگا۔ لیکن یاد ہوو آسانی کے یہاں آنا ٹھکانہ بنانا بہت ہی برا ہے کیونکہ پانی پر آنا ہلکا سمجھانے اور کھینچنا کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ مگر یہاں ان کو لگ

نصیب ہوگ اور وہ بھی دائمی۔ مقصد کلام یہ ہے کہ دنیا میں وہ سرداری کا لالچی تھا اور قائم بننے کی تمنا لے رہا اسی لالچ نے اس کو خدا کی دعوت سے پرکاسایا۔ اس کی یہ تمنا قیامت میں بھی پوری کی جائے گی لفظ ورد کبھی معنی وارد اسم فاعل ہوتا ہے کبھی معنی

وردی صدر ہوتا ہے اور کبھی معنی مورد۔ یہاں ورد معنی وارد ہے یا ورد پہلے اعتبار سے اس کا فاعل فرعون ہے دوسرے لحاظ سے معنی وارد ہونا ہے فرعون تو اپنی لالچ میں رہا مگر ہوا کیا وَابْعَثُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً فَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتُوبُ الْكَافِرُ ﴿١٠٥﴾ ذیوی نفع

تو بہت فرعون کو ہوا مگر پیچھے ڈالے گئے وہ سب اس دنیا میں بھی ناقیامت لعنت دھنکار میں کہ ہر شخص ان پر لعنت کرتا

ہے کوئی شخص نام لینا پسند نہیں کرتا بلکہ جس طرح لفظ نیرید ظلم و ستم کی علامت لقب بن چکا ہے اسی طرح لفظ فرعون بھی ظلم و تکبر کا لقب بن گیا ہے اور قیامت کے میدان میں ان پر خصوصی لعنت وارد ہوگی یا اس طرح کہ فرشتے لعنت کریں گے یا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ لعنت فرمائے گا یا اس طرح کہ خود آپس میں ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے ہوں گے۔ یہ مفسرین کے اقوال ہیں میں کہتا ہوں یہ سب ہی عذاب ان پر ہوں گے کیونکہ معذب ہی ملعون ہوتا ہے۔ جیسا کہ ذیل ہی بے توفیق ہوتا ہے۔ برابر یہ عطیہ یعنی دنیا کی لعنت جس نے مدد کی اخروی لعنت پر برابری ہے وہ دنیوی لعنت کی مدد جس کی وجہ سے اخروی لعنت ملی۔ اور اس طرح لعنت کے بعد لعنت ملتی رہی پہلی لعنت سبب ہوئی دوسری کی۔ اگر وہ نہ ہوتی تو یہ بھی نہ ہوتی۔ دنیا پرست چاہتا ہے کہ جہان میں میری عزت ہو مگر اس کے لئے غلط راستہ اختیار کرتا ہے تو بھائے عزت کے دنیا جہان کی لعنت اختیار کر لیتا ہے اور وہی اخروی لعنت کا سبب بن جاتی ہے۔ (تفسیر کبیر روح البیان۔ معانی۔ مظہری۔ خازن۔ ملائک۔ جمل۔ صاوی۔ مراد۔ منیر)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حشر میں ہر کافر اپنے کافر گروہ پیشوا کے ساتھ ہوگا اور جس طرح وہ قائد کفر یہاں غرور و تکبر سے پیشرو بنا پھرنا تھا اسی طرح وہاں ذلت و پشیمانی کے ساتھ آگے لگا ہوگا پیچھے سے لعنتیں پڑتی جائیں گی یہ فائدہ یقیناً اور درامور و سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ برے ساتھ کا انجام ہمیشہ برائی ہوتا ہے تو اچھے ساتھی والے کا انجام اچھا ہی ہوگا یہ فائدہ رفد المؤمنون سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دنیا کی رسوائی اور ذلت نیک لوگوں کا کسی کو برا کہنا اخروی لعنت کا سبب ہے یہ فائدہ بھی رفد المؤمنون فرماتے سے حاصل ہوا۔ لہذا نیک لوگوں کا کسی کا ذکر خیر کرنا اخروی کامیابی کی علامت ہے چوتھا فائدہ جو لوگ دنیا میں انسانوں کو گمراہ کرنے اور درغلانے میں لگے ہوئے ہیں کل قیامت میں وہی لوگ اپنے گمراہ شدہ چیلوں مریدوں اور شاگردوں کے قائد ہوں گے۔ اور گمراہ لوگ انہیں سے جھنڈے نیچے ہو کر جہنم میں جائیں گے۔ یہ فائدہ بھی یقیناً قومہ سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ باطل کا مرنے شور ہوتا ہے اور کچھ نہیں ہوتا۔ جب قہرائی کی ایک ہی لہر اٹھتی ہے تو باطل کا نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے یہ فائدہ کان لعمریقینا سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا یَقْدُمُ قَوْمُهُ یہ فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے۔ بالکل مناسب ہے پھر ساتھ ہی فرمایا گیا فَأُورِدُهُمْ یہ فعل ماضی سے ہے بالکل مناسب نہیں کہ زمانہ ورود تو بعد قیامت آئے گا مستقبل واقعہ کو ماضی سے کیوں بیان فرمایا گیا چاہئے تھا کہ یَقْدُمُ اور حقیقت کی مناسبت سے یُورِدُ قَوْمُ کہا جاتا جواب بقاعدہ نحو یہ مستقبل چیز کو ماضی سے ذکر کرنے میں مبالغہ اور یقینی صورت کا اظہار مقصود ہوتا ہے تو یہاں بھی اس کے اہتمام اور اظہار یقین کے لئے أُورِدُ ماضی ارشاد ہوا اس واقعے کی یقینی حالت بیان ہوئی گوئی کہ ایسا ہو ہی گیا۔ کیونکہ ماضی ہمیشہ موجود کے وجود پر دلالت کرتا ہے دوسرا اعتراض مورد سے مراد نار ہے اور لفظ نار عربی میں مرنٹ ہوتے ہے تو چاہئے تھا کہ یَقْدُمُ قَوْمُهُ فرمایا جاتا جواب نار

اگر یہ مونث ہے مگر نحوی قاعدہ ظاہر یہ جاری ہوتا ہے نہ کہ معنوی اور مراد یہ۔ یہاں ظاہری لفظ جو مفسر کا فاعل اور مخصوص بالذم بن رہا ہے وہ ورد اور مورد ہے اور یہ دونوں مذکر ہیں۔ ہاں البتہ یہاں بےست بھی کہنا جائز ہے معنی کا لحاظ رکھتے ہوئے مگر زیادہ مناسب مفسر مذکر ہی ہے۔ جیسے کہ کہا جاتا ہے نِعْمَ الْمُنْزِلُ دَارُكَ اور نِعْمَ الْمُنْزِلُ دَارُكَ لِنِعْمِ دَارِ مَوْثِ ہے تو جب دار کا لحاظ رکھا جائے گا تو فعل مونث پڑھنا جائز اور جب منزل کا لحاظ رکھا جائے تو فعل مذکر پڑھنا بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

كَانَ لَكُمْ قَعْنًا وَاجِبًا اَلْبُعْدُ الْبَعْدَيْنِ كَمَا بَعْدَتْ لَكُمْ دُنْيَا دُونَ دَوْلَتِ مُعْزُونَ عِزَّتِ مَرْهُونَ
پر غور کرنے والے آخر انجام اس طرح گم نام ہو جاتے ہیں اور ہلاکت کی وادی میں اس طرح فنا ہوتے ہیں گویا کبھی غنی کی منزل پر آئے ہی نہ تھے۔ اہل عشق کی بے نیازانہ چہل قدمی سفیدوں کے نشان راہ کو کیسے مٹا دیتی ہے اور اہل ہوا کو ان کی ہی علم کی آندھیاں اس طرح اڑے جاتی ہیں کہ زمین قالب اور میدان عمل میں ان کا ایک نشان قدم و نقشہ سکونت بھی باقی نہیں چھوڑتی۔ یہ مظلوم قلب سکین بگڑا اور قالب مدین کے ظلموں سے پریشان ہونے والے ضمیر و شعور کے قاصدانِ پیغام اسرار کی بددعاؤں کا نتیجہ ہے کہ دوری ابدی لعنت دائمی کا تمغہ گنہگار نصیب ہوا۔ بدیم اگرچہ جدا ہیں۔ کردار ظلم اگرچہ مختلف ہیں مگر دوری فراق کی لعنت قالب مدین پر بھی وہی وارد ہے جو موردِ مانع ذمیمہ پر ڈالی گئی۔ صاحب کفر اور اہل ہوائے۔ طلب دنیا اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لئے قوت روحانی اور طاقت فطری میں فساد تباہی مچایا۔ حق سے تکبر اور قبول ہدایت وادی انوار سے منہ پھیرا باطل کو لیا۔ حق کو چھوڑا۔ صورت اور معنی ہلاکت کی راہ چلے۔ صورت تو اس طرح اعضاء ظاہری گناہوں کے کیمڑ میں پھسلایا اور اعمال مفسدانہ کرواتے اور معنی اس طرح کہ جوار الہی و برعیش طیبہ سے دور رہے۔ اسفل السافلین کے گروہِ خبیثہ کے ساتھ قطعی قرب پایا۔ پس یہی برے نصیب والے ہیں جو نارِ فرقت میں جلتے رہیں گے نہ زندگی پائیں گے نہ موت۔ حیاتِ فانیہ سے ان کو کوئی نفع نہیں۔ جبرائیل سرمدی کی چنگھاڑ سے ایسے فنا ہوئے گویا تھے ہی نہیں۔ لیکن بحر تجلیات پر ایمان لانے والے مؤمن شعیب قلب کے نفات توحید اور نفع حیات ابدی سے زندہ ہو کر سرور دائمی پالیتے ہیں۔ قلب و نواہی زندگی اکسیرِ جسدی ہے جو اپنے قلب و جگر کی دوری اور موت کا خواہشمند ہے وہ ظالمین و بدقسمتوں میں ہے مردانِ صالحین کو چاہیے کہ حالات ظالمین سے عبرت کھڑیں کیونکہ ظالمین بد بختوں نے دنیا و ذلیل کو پکڑا اور ای ہر آخرت کو استدار کیا پھر ان سے رب جلیل نے ایسا سلب باطن فرمایا اور دیار انوار سے ان کو ایسا نکالا گویا کہ انہوں نے کبھی نفعِ لاہوت پایا ہی نہیں اور کبھی وادی مشاہدات میں ٹھہرے ہی نہیں آقا و کائنات صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا خوابِ نیند کا جھٹکا ہے۔ آخرت حیات ابدی ہے اچھی اچھوں کے لئے بری بروں کے لئے۔ جنت دنیا کی بکیر کرنا ہے۔ اور جہنم آخرت کو بکیرنا۔ خیر امت اطاعت الہی ہے۔ مردانِ راہ۔ طالبِ قافلہ کی طرح گروہِ اسفایا اولیاء کی تلاش میں سرگردان ہیں۔ قرارِ دنیا۔ تلاشِ قافلہ کی مقدار ہے۔ دنیا و آخرت کا فاصلہ بلک جھپکنا ہے۔ اہل شقاوت زاہد آخرت و راغبِ دنیا و راغبِ آخرت ہے یہی وہ پہاں ہے جو

مالک بحر و بحر منار لم یزل نبی ختم رسل صل اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ جبہ دوستار سے پہچان نہیں ہوتی وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیَاتِنَا وَمُطَلِّیْنِ مُیْمِنِیْنِ اِلٰی فِرْعَوْنَ فَقَالَ یٰہِ قَاتِلُوْا اَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ قَاتِلُوْا فِرْعَوْنَ بِرِیْثِیْنِ اہل بصارت جانتے ہیں کہ جنگل میں ایک ہی خار دار جھاڑی نہیں ہوتی بلکہ مختلف کانٹے خود رو جھاڑیاں اگتی رہتی ہیں اور جنگل کے سالہ قافلہ راہ قافلہ ہموار کرنے کے لئے ان کانٹوں کو اکھیرتے توڑتے رہتے ہیں یونہی اہل بصیرت باطن انسانی کو جب دیکھتے ہیں تو وہاں بھی ہزاروں فرعون و شداد کھائی دیتے ہیں مگر رب کرم اپنے کرم سے کانٹوں سے پھول۔ لہر سے تریاق۔ مصیبت سے راحت بناتا ہے۔ خود فرما ہے اور البتہ بے شک بھیجا ہم نے موسیٰ! انوار کو اپنی آیات قدرت اخبارِ بطل حقائق بارگاہ۔ فضائل معارف مکاشفات منشورہ کے ساتھ اور سلطان نور ازلیہ کے ساتھ جو نشاناتِ محبت میں مہیں ہے۔ کلام شوق کی سلطنت کے ساتھ۔ اور قوتِ خطاب کی آیتوں اور دیدارِ جمال کے سلطان کے ساتھ اور بارگاہ الہی میں تجز کی آیتوں اور اعداء الہیہ کے سامنے تکبر کلیمی کے سلطان ظاہر بادشاہتِ بینہ کے ساتھ فرعون عقل طاغوتی اور اس کے گروہ عقلیات کی طرف عقلیات فانیہ عقل طاغوتی کے نقش قدم ہی کی پیروی کا حال لکھ فرعون عقل طاغوتی کا حکم اور فیصلہ منزل طوع عشق تک پہنچانے والا نہ تھا بلکہ نارِ نساد میں جلائے والا اور بھرِ ظلمات میں ڈبوئے والا تھا۔ دادی رشد جمال سے دور کرنے والا تھا یَوْمَ یَقْبَلُوْہُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ فَاَمَّا زَكَرِیَّا فَہُوَ الشَّامِرُ وَ یَسْمٰی الْمُرْدُ الْمُرْدُوْدُ وَ اَنْبِیَآءُ اَوْفِیْہِ تَعْمُوْرُ الْاَقْلِیْمَةِ۔ یَسْمٰی الْمُرْدُوْدُ الْمُرْدُوْدُ۔ عقل کی بنواریں پھینکنے والی ذریت عقلیات سرکش کبھی منزلِ نجات نہیں پاتی محرومی قیامت اور محشرِ ملکوت میں بھی عقل طاغوتی پیچھے نہ رہے گی بلکہ لذت کی سالاری اوصافِ ذمہ کے پیشوائ سے آگے ہی ہوگی تو آنکس ظلمات میں دھکیل دے گی۔ آج نہیں سمجھتے مگر اس بے کسی کے وقت ہر خلق جان لے گا کہ عالمِ قبر میں سب سے بُری یہی جگہ ہے اور اتباعِ عقل کا خسارہ یہ ہے کہ زمینِ قاب میں دوری بارگاہِ صمدیت کی لعنت ہے اور محرومی قیامت میں حاضری کے دن خصائلِ ذمہ کی وجہ عذابِ فراقی اور آتشِ بھر کا برا انعام ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ مرشدِ کلیم کے حضور سکوتِ زبان کی طہارت کا وضو کرنے والا۔ گندگی فرعونی سے صحت کہ شیخِ قلب کی اتباع میں تکبیر کہنے والا ہی رفیقِ قیامت ابرار میں کھڑا ہو سکتا ہے۔ بری خصلتیں اور اہلِ حق کی اتباع فاسقوں کی صحبت انعامِ ذلت ہے۔ کیونکہ انسانی طبیعتِ باذیہ ہے اور میلِ ملاقات موثر ہے اور امراضِ شیطانی سرایت کرنے والے ہیں۔ اور رگیں اہسیت کی طرف جھکنے والی ہیں لہذا اسے طالبِ خیر۔ شرِ شرک اور مجلسِ کفر سے دور ہو اور اخلاقِ ذمہ کی اتباع ذکر و رنہ وار دستِ غیبیہ کے موثر دور اور انعامِ تہجہ کمرود میں نارِ ابدی میں ملنا ہوگا۔ (روح البیان۔ عرائس)

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْاَقْرٰی نَقْصُہٗ عَلَیْكَ مِنْہَا قَاصِمٌ

وہ سے خبروں بستیوں کی بیاں فرماتے ہیں ہم ان کو یہ آپ سے ان بعض قائم ہیں

بستیوں کی خبریں ہیں تمہیں سناتے ان میں کوئی کھڑی ہے اور کوئی

وَحَصِيدٌ ۝۱۰۰ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ ظَلَمُوا۟ اَنْفُسَهُمْۙ

اور بعض کٹ چکیں اور نہ ظلم کیا ہم نے ان پر اور میں خود ظلم کیا انہوں نے جانوں اپنی پر

کٹ گئی اور ہم نے ان پر ظلم کیا بلکہ خود انہوں نے اپنا ہوا

فَمَاۤ اَعْنَتْ عَنْهُمْ الرِّهْتَمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

تو نہ بچا یا کو ان معبودوں نے ان کو وہ معبود پوجتے تھے سے سوا

کیا تو ان کے معبود نہیں اللہ کے سوا پوجتے تھے ان کے کچھ

اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ اَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ

اللہ کے۔ سے فوراً چیز جب کہ آیا عذاب رب کا آپ کے اور نہ زیادہ ہوئے وہ کافر

کام نہ آئے جب تمہارے رب کا حکم آیا اور ان سے انہیں ہلاک

غَيْرَ تَتَّبِيبٍ ۝۱۰۱ وَكَذٰلِكَ اَخَذُ رَبُّكَ اِذَاۤ اَخَذَ الْقُرٰى

ان باطل معبود کی وجہ سے سوا ہلاکت کے اور اسی طرح ہے پکڑے رب کی آپ کے جب بھی پکڑا بیٹیوں کو

کے سوا کچھ نہ بڑھا اور اسی ہی پکڑے تیرے رب کی جب بستیوں کو پکڑتا

وَهِيَ ظَالِمَةٌۭۙ اِنَّۢ اَخْذَهَاۤ اَلِيْمٌۭ شَدِيْدٌ ۝۱۰۲

حالانکہ وہ بستی ظالم ہوں بے شک پکڑا اس کی دردناک سخت ضربے

ہے ان کے ظلم پر بے شک اس کی پکڑ دردناک کرتی ہے

تعلق

ان آیات کا پھیل آیت سے چند طرف تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیتیں سات قوموں کے ذکر ان کے کفران

کی سرکشی انہیں و کلام سے مقابلہ اور عذاب الہی سے کفر پر موت کا واقعہ بیان ہوا اب فرمایا جا رہا ہے کہ ان

واقعات کے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تاکہ اسے پیار سے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ کی تسلی ہو اور اقوام عالم کو پتہ لگ

جائے کہ جس قوم پر بھی عذاب آیا ان کی اپنی ہی کفر و حرکتوں کی بنا پر آیا۔ سب نے کسی پر ظلم نہ فرمایا دوسرا تعلق پھیل آیت

میں کافروں کی بت پرستی جھوٹے معبودوں پر بھروسہ کرنے کا ذکر ہوا اب فرمایا جا رہا ہے کہ جن پر کفار کو بھروسہ تھا وہ ان کے

کسی کام نہ آئے نہ عذاب سے بچا سکے نہ جہنم کی تکالیف سے تیسرا تعلق پھیل آیتیں سابقہ امتوں کی نافرمانی اور عذاب

ذکر ہوا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ جبار و قہار اسی طرح ہر ظالم سرکش مغرور متکبر فساد کی کافر فاسق فاجر کی پکڑ فرماتا رہے گا اللہ کی سخت پکڑ سے بجز اس کے جو پیارے نبی کے دامن میں آگیا۔ کوئی نہیں بچ سکتا۔ گویا کہ پہلے اولین کی سزاؤں کا ذکر کرنا اب آخرین کو عبرت دلاتے ہوئے خبردار اور متنبہ کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

ذٰلِكَ مِّنْ اٰتَاِیَ الْقُرْاٰی تَفْصِيْلًا مِّنْ قَبْلِكَ هٰذَا قَاسِمٌ مِّنْ حُكْمِ رَبِّكَ الَّذِي كُنْتَ تُدْعٰی اِلَيْهِ لَئِيْكَ تَخْرُجُ مِنَ الْبَيْتِ مَعْلُوْمًا مِّنْ قَبْلِكَ هٰذَا قَاسِمٌ مِّنْ حُكْمِ رَبِّكَ الَّذِي كُنْتَ تُدْعٰی اِلَيْهِ لَئِيْكَ تَخْرُجُ مِنَ الْبَيْتِ مَعْلُوْمًا مِّنْ قَبْلِكَ

اسم اشارہ بعیدی مشار الیه کیلئے
من تبعیثہ انباء جمع ہے نبا کی معنی سچی خبر۔ القرئی الف لام عہدی ہے قرئی جمع ہے قرئہ کی۔ یہ ذلک مبتدا ہے من جبار سے پہلے انور پوشیدہ ہے خبر اول ہے نفی فعل مضارع ہینہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ قصص سے بنا معنی تفصیل سے بیان کرنا ضمیر واحد غائب کا مرجع انباء ہے کیونکہ وہ بھی نفی واحد ہے علی جبار معنی عندک ضمیر مخاطب کا مرجع بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا عام مسلمان۔ من بعضیت کا عاضیہ مؤنث کا مرجع قرئی ہے۔ تا لیم اسم فاعل معنی مفعول یعنی موجود ہیں قیام سے بنا۔ واو عاطفہ حینیدہ بروزن فعل معنی معصود یعنی اکڑی ہوئی حصہ سے بنا جس کے معنی کھیت کا ٹٹا۔ یا جرم سے اکیر نایہ جمعے کا محط پر عطف ہے اور پھر قرئی کا حال ہے۔ فَمَا ظَنَنْتُمْ لَكُمْ وَلٰكِنْ فَاذْكُرُوا الْاَوَّلَ فَاذْكُرُوا مَاضِي مَنفِيْ بَصِيْفَةٍ جمع متکلم قلم سے بنا اس کا ترجمہ ہے بلا جرم سزا دینا یا نقصان کرنا ضمیر کا مرجع تبار شدگان واو عطف کا لکن استدراکیہ ایک کی نفی کے بعد اس کو قائم رکھتے ہوئے دوسرے کو ثابت کرنا قلم جملہ خبریہ فعل ماضی جمع نفی نفس کی مراد اپنی ذات یعنی روح منع الجسم مضم سے مراد تمام سابقہ کفار کہنا اَعَنْتُمْ عَثَرْتُمْ اِلَيْكُمْ اَلَيْسَ يَدْعُوْنَ هٰذَا الَّذِيْ مِنْ مَّائِيْنٍ تَاْتَعْقِبِيْهِ مَا اَعَنْتُمْ ماضی منفی باب افعال سے ہے غنی سے بنا۔ یہ چھ معنی میں مشترک ہے۔ محتاج نہ ہونا مٹا باقی رہنا مٹا مالدار ہونا مٹا کافی ہونا مٹا نفع دینا مٹا کام آنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ عن زائدہ مضم ضمیر سے سارے سابقین کفار مراد ہیں متعلق ہے اغنت کا آلہ جمع ہے اللہ کی مرکب اضافی فاعل ہے اغنت کا الی اسم موصول مؤنث ہے۔ صفت ہے اللہ کی یادعون فعل مضارع ہے یہاں کا نوا پوشیدہ ہے اس لئے ماضی استمراری کے معنی میں ہے دعوت سے بنا معنی پکارنا مراد ہے پوجنا من جبار عملاً زائد نہیں معنی زائد ہے دون اسم جامد ہے معنی مقابلہ مضاف ہے لفظ اللہ مجرور مضاف الیہ ہے من معنی زائدہ ہے شئی منکرہ مفرد مجرور معنی کہہ لقا جاء امر و تِلْكَ وَهَآؤُا اذْكُرْ غَيْرَ تَثْبِيْثٍ - لَمَّا حُرِفَ شَرْطُ اس کا مابعد جملہ شرط یا شرط موخر ہے یا اپنے مقام پر اور اگلی عبارت اس کی جزا۔ جاء فعل ماضی امر معنی قانون یا عذاب کا فیصلہ مضاف بطرف رب بجات جر مضاف الیہ و مضاف لہ ضمیر سے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں یا عام مسلمان۔ واو عاطفہ یا ابتداء ماضی ماضی ماضی ماضی بَصِيْفَةٍ جمع مذکر غائب اس کا فاعل الہ ہے متعدی بد و مفعول مفعول اول مضم ضمیر جمع مذکر مفعول دوم غیر بجات زبر مضاف ہے بطرف تثبیت باب تفعیل کا مصدر ہے متعدی ہے ثب سے بنا معنی ٹوٹنا۔ یا ہلک کرنا پہلے معنی سے لازم ہے۔ یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں وَكَذٰلِكَ اَخَذْنَا مِيثٰقَكَ اِذَا اَخَذْنَا الْقُرٰى وَهِيَ ظَالِمَةٌ - واو سر جملہ كَذٰلِكَ حرف تشبیہ معنی اسل ہے اخذ مصدر متعدی مضاف ہے مشبہ بہ سابقہ تمام کلام ہے رتہ اسم مشتق ہے صفت مشبہ فاعل مضاف الیہ ہے

اخذ مصدر کا۔ اذا حرف شرط بمعنی کما یعنی جب کبھی اخذ ماضی معروف اس کا فاعل ذات باری تعالیٰ الْقُرْیُ السَّامِیَہ یعنی قریہ جمع قریہ کی وادو حال یہ ہے جی مبتدا کا مرجع قرنی ہے بمعنی بستی مراد ہیں۔ اہل بستی ظالمتہ اسم فاعل بمعنی اپنا نقصان کرنے والی مونث کا مینعہ ہے اِنَّ اَخَذَ اَیُّمُہُ شَدِیدًا سَبَّحًا ابتداء کلام ہے حرف تحقیق دفع شک کے لئے ہے اَخَذَ بحالت زبر مصدر متعدی ہے اِنَّ کا اسم ہے ضمیر واحد غائب فاعل مضاف الیہ اَیُّمُہُ شَدِیدٌ دونوں خبر اِنَّ ہیں بروزن فعل مبالغہ کے لئے اَلْمُ بمعنی دردناک بنا اور شَدِیدٌ شَدَّ بمعنی سخت سے بنا۔

تفسیر عالمانہ

ذٰلِکَ مِنْ اٰتِیَّاتِ الْقُرْاٰی نَقَضَہُ عَدِیْکَ مِنْہَا قَاتِیْمٌ وَ حَصِیْدٌ۔ ذٰلِکَ ترکیب نحوی میں مبتدا ہے اور یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ جس کا ترجمہ اس طرح ہے وہ گذرے واقعات خبر ہے جو بتائیں ہم نے بستیوں کی خبروں سے۔ من جبارہ بعضیت ہے یعنی ساری خبریں نہ بتائیں بلکہ چند واقعات بیان کئے ورنہ ایک لاکھ چوبیس ہزار ہنغیر ان کرام کے واقعات تو بہت زیادہ ہیں۔ ان واقعات میں نہ کچھ کمی زیادتی ہے نہ بھول چوک نہ جھوٹ یا غلط بیانی کیونکہ فَقَضَہُ خود ہم خالق ارض و سموات اِن واقعات کو بیان فرما رہے ہیں۔ پھر کس کے سامنے عَلِیْتُ اِسے پیارے حبیب آپ جیسے شاہد نبی کے سامنے اگر ان مضبوطیوں کے باوجود یہ کفار یقین نہیں رکھتے تو تیسری تصدیق یہ ہے کہ مِنْہَا قَاتِیْمٌ اِن عذاب شدہ قوموں کی بستیوں میں سے بہت بستیاں ابھی بھی کھنڈرات کی شکل میں یا نشانات کی شکل میں یا ویران بے آباد مکانات کی شکل میں موجود ہیں۔ ان کو دیکھو اور ہمارے نبی کے فرمودات کی تصدیق کرو۔ اور ان بستیوں کی نشاندہی صحیح پاکر باقی اسے بستیوں کے عذاب کے نزول پر بھی ایمان لے آؤ جن بستیوں کی حالت ہے وَ حَصِیْدٌ یہاں منہا پوشیدہ ہے۔ یعنی اور بعض ان میں سے وہ بستیاں بھی ہیں جن کے ساکنوں پر عذاب الہی آیا تو قوموں کے ساتھ بستیاں بھی ایسی ٹوٹ پھوٹ گئیں جیسے کٹی ہوئی کھیتی کہ ان کے نشان بھی مٹ گئے۔ صرف جغرافیہ سے سمجھیں اور حدود اربعہ رہ گئے آج وہاں اجاڑ بیابان جنگل ہیں جن کو دیکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کبھی یہاں فلاں قوم آباد تھی ایسے چمن زار تھے۔ اتنی عظیم بستی تھی۔ یا آج صرف کھنڈرات ہیں۔ یا کچھ بھی نشان باقی نہ رہا تاریخ نے بالکل ہی ان کو بھلا دیا صرف علم الہی میں ہیں۔ یہ منہا کا جملہ نَقَضَہُ کے جملے سے علیحدہ ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے اسے نبی وہ تمام واقعات ہم نے آپ کو اس لئے بتائے ہیں کہ ان میں آپ کی امت کے لئے آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کیونکہ یہ سب فیہ چیزیں ہو گئی ہیں بعض کے تو کچھ نشانات بھی دیکھے جاتے ہیں جیسے قوم عاد و ثمود اور بعض تو بالکل نیست و نابود ہو گئیں کہ نشان بھی نہ رہا جیسے قوم نوح اور قوم لوط یہ واقعات دلائل نبوت اس لئے ہیں کہ باوجود اس کے کہ آپ نے وہ واقعات نہ پڑھے نہ سنے پھر بھی آپ کی زبان پاک کفار کے سامنے وہ تھے ایسے صحیح صحیح سناری ہے کہ عقلاً اور جغرافیہ دان حیران ہیں کہ عرب کا ایک اُمی لقی جو اپنے حجرے کی چار دیواریں باہر نہ نکلا تاریخ دانوں سے نہ ملا کس طرح ان مقامات کی نشان دہی کر رہا ہے جن کو تم نے ہزار مشقتوں سفروں کے بعد دیکھا اور جغرافیائی طور پر درست پایا اسے ہمارے نبی یہ واقعات اس لئے بھی آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کہ منور شدہ توریت و زبور میں یہ واقعات کچھ تو ہیں ہی نہیں اور جو چند

ایک ہی رہ بھی غلط اور بیہودہ طرح پر ہیں۔ اور بہت سے واقعات حقیقت و جغرافیہ کے خلاف ہی وجہ ہے کہ عیسائی جو بیان کریں وہ یہودی اور دیگر قومیں نہیں مانتیں اور جو یہودی بیان کریں وہ عیسائی جھٹلاتے ہیں مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمائے ہوئے واقعات کو اپنے پرانے سب نے مانا اور تصدیق فرمائی کہ محض عقیدہ تھا۔ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ واقعات اس لئے بھی نبوت کے دلائل ہیں کہ اس نے عقلا کی عقلوں کو مایوس کر دیا ہے اور اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم یہ واقعات اس لئے بھی دلائل نبوت ہیں کہ ان کو بیان کرنے سے نبوت کی تبلیغ کا مقصد پایا جاتا ہے یہ بعض قصہ ہی نہیں بلکہ عبرت کی انتہائی سرگزشتیں ہیں جن میں آخرت کے عذاب و فزوں کے انجام نیکو کاروں کی نجات۔ دامن نبی کا فائدہ دامن میں آنے والوں کی خوش نصیبی کا پورا خاکہ کھینچا گیا اہل عقل تو عبرت پکڑ کر سچے راستے پر آ جاتے ہیں اور اہل دل بن جاتے ہیں۔ کفر میں تھکے ہوئے بار بار سن کر کنارہ عافیت پر لگ جاتے ہیں مگر اندھے بد باطن فقط قصہ ہی سمجھتے رہتے ہیں۔ پس عبرت لینے والا دنیا میں فتنہ و حیل اور آخرت میں ثواب و جزا پاتا ہے۔ اور عبرت نہ لینے والا دنیا میں لعنت اور آخرت میں عذاب پاتا ہے

وَمَا ظَنَّمْتُمْ وَلَكِنْ ظَنَّمُوا أَنَّا نَأْتِيهِمْ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَقْتُلُوهُمْ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ

اور یہ یعنی قوموں پر جتنے بھی عذاب نازلے چنچ و عارضے ہا کتیں آئیں ہم نے ظلم نہ کیا ان پر۔ اس جملے اور اس سے پہلے کلام میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے ظننما کے بعد علی پوچھ رہا ہے۔ یعنی ان بستیوں والوں پر۔ ظلم کا معنی ہے بلا فائدہ یا اپنے فائدے کے لئے کسی کا نقصان کرنا یا اپنا نقصان کرنا۔ ظلم ہر طرح گناہ اور عیب ہے رب تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ اگرچہ باری تعالیٰ اپنی مخلوق پر کھلی عتاب ہے اس کا کوئی فعل ظلم نہیں ہو سکتا خواہ قصور سے مارے یا بلا تصور کیونکہ وہ مالک ہے۔ مالک اپنی ملکوں میں جو چاہے کرے اس پر کچھ گلہ نہیں۔ یہاں ما ظننما فرمایا اللہ سبب عذاب ہے کہ ان پر عذاب کیوں آیا اگرچہ رب تعالیٰ بے قصور بھی ہزاروں بلکہ ساری مخلوق بگاڑ سکتا ہے۔ اور یہ بگاڑ ظلم نہیں۔ لیکن ان مذکورہ قوموں کو بلا تصور نہیں مارا وَلَكِنْ ظَنَّمُوا أَنَّا نَأْتِيهِمْ لِيَكُونَ لَهُمْ مَثَلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ

طرح کہ مرتکب ہوئے وہ ان کفریات کے جو ہر گز کا سبب بنے حالانکہ ان کفریات اور شرکیات سے بے خبر نہ رکھے گئے تھے بلکہ ہمارے پیغمبر نے سب کچھ ان کو کھجایا تھا اس کے باوجود انہوں نے رزق اللہ کا کھانا نہ من و آسمان اللہ کا استعمال کیا عباد غیر اللہ کی مخلوق اللہ کی غنی مگر کہنا غیر اللہ کا مانا ہمارے پیغمبروں کا کہنا نہ مانا۔ ان کو دامن انبیاء میں آنا چاہیے تھا مگر گئے اپنے جھوٹے معبودوں کے پاس اور اپنے بناوٹی بتوں کا سہارا پکڑ کر اِنَّا نَأْتِيهِمْ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَقْتُلُوهُمْ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ

دی پہنچے کہ ان کافروں کو یہ معنی بن سکتے ہیں اِنَّا نَأْتِيهِمْ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَقْتُلُوهُمْ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ

اور جن کے سامنے اللہ رسول کو بھیج دے گا اگر گمراہ تھے۔ يَذْعَبُونَ مِنْ حَتَّىٰ يَأْتِيَهِمْ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَقْتُلُوهُمْ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ

سامنے دعائیں مانگی جائیں اس کو معبود سمجھ کر تو اس دعا کا معنی ہوتا ہے عبادت کرنا اور زیادہ گمراہی کا دعا مانگنا سمجھ سے ہیں ہوتا ہے۔ اس لئے یذعون کے معنی ہیں یہو جن عبادت کرنا اور اللہ کے مقابلے کسی کا سہارا پکڑنا اس کی عبادت کے مترادف ہے۔

حدیث پاک میں مجھ ہے کہ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ دعا کے معنی عبادت بھی ہیں۔ اسی لئے یٰذُرْعُون کے بعد قید لگا لی گئی مِّنْ دُونِ اَشْرٍ وہ گزر گزرتے تھے اللہ کے مقابلے میں یا اللہ کو چھوڑ کر ہیں کچھ بھی فائدہ نہ ہوا۔ مِّنْ شَیْءٍ میں مِّنْ بعضیت نے کل کی نفی کر دی یہ چھوٹے معبود اپنے پجاریوں کی کیا مدد کرتے ان کا تو اپنا یہ حال تھا کہ تَقَاجَاۃُ اُمُرٍ مَّہَتَّ جب کبھی اسے پیارے نبی آپ کے رب کا عذاب آیا تو۔ وَمَا مَرُّهُمُ اور وہ بت کچھ بھی زیادہ نہ دے سکے۔ اپنے ان پجاریوں کو سوائے ہلاکت اور نقصان اور گھٹائے کے کہ عذاب کیا روکنے خود بھی اپنے پجاریوں کے ساتھ ٹوٹ پھوٹ کر فنا ہوتے۔ حالانکہ نورو کفار نے ان دشمنوں کو فنا کر دیکھا۔ زَادُوْكَ فَا مَلْ بَت ہیں یہ فعل لازم ہے یعنی بت زیادہ نہیں مگر متبیب یعنی ٹوٹ کر فنا ہونے میں غیر معلیٰ اِلَّا بِمَا نَعْلُ متعدی ہے کہ بتوں نے اپنے پجاریوں کا نقصان ہی بڑھایا کہ ان کا اعتقاد توڑا عذاب انہیں کی وجہ سے آیا۔ اپنے خاص دنیا میں رہتے تھے اگر ایمان سے آتے مرنے سے باعزت زندگی گزارتے نفع ہی نفع ہوتے۔ مگر بتوں سے بدوں سے لگے تو مصیبت ہی مصیبت رہی شعر۔

اپھوں کے سنگ لگ کر میری جھول پھول پڑے ۵ بدکاروں کے سنگ ہوا تو پھلے بھی گر گئے ۶

اے موجودہ کافر و عبرت پکڑو جب انکے بت عذاب الہی کو نہ روک سکے تو اب کون روک سکتا ہے۔ اب بھی اس طرح عذاب آ سکتے ہیں وَكَذٰلِكَ اَخَذْنَا بَنِيۤ اٰدَمَ اِذَا اَخَذُوا الْعُرۡۤى وَهِيَ ظٰلِمَةٌ اِنَّ اَخۡذَہَاۤ اِلَیۡہِمْ مِّنۡ دُوۡنِۤیْہِمْ اور اسی طرح جس طرح کہ پھل قوموں کو اللہ قمار نے پکڑ کر فنا کر دیا جیسا کہ کفار نے سن لیا ان کی اجڑی بستیوں کے کھنڈرات سفر میں راہ گزرتے یا آثار قدیمہ کی کھدائی کرتے دیکھ لئے اے نبی آپ کے رب کی پکڑ ہے۔ غافل ظلالم کفار و بدکار عبرت حاصل کریں ان کھنڈرات اور آثار قدیمہ کو محض اتفاقی نہ سمجھیں تماشے کے طور پر دیکھنے نہ جائیں کہیں ایسا نہ ہو کہ تم ان واقعات کو دیکھنے کے باوجود کشر و سرست ہی رہو۔ ۷

اور تماشا نہ دیکھنے والو تماشا خود نہ بن جانا

جب کبھی رب تعالیٰ نے کسی بستی یعنی اہل بستی کو عذاب سے پکڑا تو اس حالت میں کہ وَہِی ظٰلِمَةٌ وہ قوم ظلم میں مبتلا تھی ہمارے نبی کی گستاخی نافذانی میں آلودہ تھی لٹھری تھی پھر جب کبڑا تو دنیا نے دیکھ لیا کہ اِنَّ اَخۡذَہَاۤ اِلَیۡہِمْ مِّنۡ دُوۡنِۤیْہِمْ بے شک اس اللہ کی پکڑ دائمی درد اور تکلیت والی اور سخت ہے کہ کتنے ہی زبرد والا مجرم ہونو کو چھڑا نہیں سکتا نہ چھوٹنے کا میدان ہے حدیث پاک میں ہے کہ اولہ کافر اور بدکار ظالم کہ کثیر ملت دس جاتی ہے اس دوران انبیاء اولیاء اور علماء کے ذریعے اس کو بچانے تو بہ کرنے پاک ہو جانے کی سب طرح کی تبلیغیں دی جاتی ہیں جب مدت مقرر گزر جاتی ہے تب پکڑ میں آتا ہے تو ایسا شکنجہ چڑھتا ہے کہ چھوٹنے کی ساری آسین ٹوٹ جاتی ہیں۔ مقصد کلام۔ یہ کہ جو عذاب کے قصبے ابھی سورہ ہود میں تم کو سناتے وہ اس لئے جوئے ہم کسی کو بغیر گناہ اور جرم اور بغیر اطلاع بے خبری میں نہیں مارتے کہ یہ ظالمنہ ظلم ہے اور ہم ظلم نہیں کرتے بلکہ انسان خود اپنے پر ظلم کرتا ہے اور کرتا تھا کہ انبیاء کو چھوڑ کر بتوں کو مانا تو جب ہم نے اپنے انبیاء کے

کھینے یا نہر دینے کے مطابق کفار پر عذاب بھیجا تو کوئی بت عذاب در کر کے اپنوں کو نہ بچا سکا بلکہ خود بھی ذنا ہو گیا یہ کفار تو انبیاء اولیاء اللہ سے آئیں توڑ کر بتوں سے آئیں لٹکائے بیٹھے تھے مگر بتوں نے ان کا نقصان ہی کیا کہ ان ہی کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ موجودہ کفار نہیں سمجھتے تو نہ سمجھیں مگر ہماری پکڑ ہر ظالم بستی پر اسی طرح ہوتی چلی آئی ہے عین ظلم کی حالت میں پکڑ جاتا ہے پھر ایسا پکڑنا کہ تاریخ عالم نے جان لیباے شک اس کی پکڑ نہایت دردناک اور سخت ہے کہ نہ مجرم خود اپنے گچھڑا کے نہ کوئی اس کو چھڑا سکے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ بتوں کی عبادت تو بہر حال حرام و نقصان دہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کی وہ عبادت جو نبی کے حکم کے بغیر کی اور تعلیم نبوت ایمان کے بغیر کی جاتے وہ بھی حرام و نقصان دہ ہے یہ فائدہ ظلموا انفسکم کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ سابقہ وہ قومیں بھی ہلاک ہوئیں جو اللہ کو مانستی تھیں مگر غلط طریقے سے نبی کی تعلیم کے مطابق نہیں مآ تھا دوسرا فائدہ بروں کی بات ماننا اور ان کے ساتھ رہنا ہلاکت کا ہی باعث ہے تو لازم آیا کہ اچھوں کی قربت دنیا و آخرت میں مفید ہے یہ فائدہ مآزاد و دہم فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انسانوں کے گناہ کی وجہ سے بے گناہ جانور اور بستیاں بھی ہلاک اور اڑ جاتی ہیں تو لازمی بات ہے کہ نیکوں و ولیوں کی برکت سے جانوروں حیوانوں کی جڑے کھوڑوں پر کرم ہو جاتے ہیں۔ حدیث پاک میں آئے ہے کہ علماء کے لئے پانی کی پھلیاں بھی دعا کرتی ہیں یہ فائدہ اٹھادی القرن سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ ان آیات میں مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہے کہ عبرت پکڑ کر مسترب بارگاہ بن جاتے غفلت چھوڑ کر قدرت و توفیق میں آجاتے ہیں مگر مذہبنیق لوگ اور زیادہ پکڑ کے مستحق بن جاتے ہیں ان عبرت و اذاعت کو محض اتفاق سمجھتے ہیں یہ فائدہ دہمی ظالمین فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا دہمی ظالمین ہی مذہب منکر کا مرجع قرآن سے تو قرآن کو ظالم فرمایا گیا حالانکہ قرآن بستی کہہ سکتے ہیں بستی بے بان گھروں کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ ظالم کو بنا عقل والے انسانوں کا کام اینٹ پتھر تو ظلم نہیں کر سکتے۔ تو بستی کو ظالم کیوں کہا گیا؟ جواب یہ سوال محمد بن ابو بکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خود ہی اپنی کتاب مسائل الرازی میں قائم فرمایا اور خود ہی جواب فرمایا کہ ظلم کی نسبت قرآن یعنی بستی کی طرف مجازی ہے اور مراد اہل بستی ہیں جیسے کہ قرآن کریم میں ایک جگہ اس طرح ہے فیدۃ الفقرۃ العالم الفاظ الظالم یہ ظالم بستی اور بس طرح کہ دوسری جگہ ارشاد ہے ذسائل الغزنیۃ قرآن سے پوچھیے حالانکہ قرآن تکلم پر قادر نہیں تو جس طرح یہاں قرآن سے اہل قرآن مراد ہیں اسی طرح یہاں اور یہ عام عربی محاورہ ہے اس لئے فصاحت کے مطابق ہے کیونکہ یہاں التباس کا خطرہ نہیں اور نہ یہ بات، نظری ہے بلکہ بدیہی ہے کہ جب ظلم کی نسبت بستی کی طرف کی جائے تو اہل بستی ہی کی طرف ذہن جاتا ہے۔ ہم بھی دن رات اسی قسم کی بات کرتے ہیں مثلاً پاکستان بڑا ہمارا ہے۔ فلاں ملک شکست کھا گیا بار کھا لیا۔ نر ایسے کلاموں اہل ملک ہی مراد ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے دوسرا اعتراض ذالک اسم اشارہ واحد

بعد کیلئے ہوتا ہے مگر یہاں اشارہ بہت سے قصوں کی طرف ہے تو یہاں دُلیک بولنا مناسب نہ تھا بلکہ دُلیکم بولا جاتا یا دُلیک بولا جاتا جیسا کہ بعض شعراء کے کلام میں اس طرح کی جمع ملتی ہے جواب دُلیک کی جمع دُلیک نہیں آتی۔ اگر کہیں ہے تو شاید استعمال فصاحت کے خلاف ہوتا ہے ذالیک خود ہی جمع ثننیہ اور واحد کے لیے مستقل ہے۔ ذالیک بھی ذالیک کی جمع نہیں نہ یہ مشار الیہ کے جمع ہونے کے وقت اس طرح جمع کی ضمیر کے ساتھ آتا ہے بلکہ یہ جمعیت فنا طبع کے اعتبار سے ہے۔ اگر ذالیک ذالیک کی جمع ہوتی تو مشار الیہ کے جمع ہونے کی صورت میں ہی اس طرح ہوتی حالانکہ ایسا نہیں بلکہ دیکھو ذلک خیر لکھو مشار الیہ واحد ہے مگر ذالیک آیا۔ یہ جواب زیادہ مناسب ہے بعض نے یہ جواب دیا کہ ذالیک کا مشار الیہ قصے میں بلکہ الذی ذکر ہے یعنی سابقہ سارا کلام جو من حیث المجموعہ واحد ہے تیسرا اعتراض ذالیک سے اشارہ غائب کی طرف ہوتا ہے مگر یہاں ان قصوں کی طرف اشارہ ہے جو حاضر مذکور ہیں لہذا اشارہ درست نہیں تھا جواب مفسرین نے اس کے در جواب دیے ہیں ایک یہ کہ قصے اب نزول قرآن کے وقت غائب ہیں اور وہی مشار الیہ ہیں نہ کہ ذکر کرنا مگر یہ جواب کمزور ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ ذالیک اصل لغوی اعتبار سے عید کے لئے نہیں ہے لہذا غائب کے لئے بھی نہ ہوا عید ہی غائب ہوتا ہے صرف عرف: ام میں اس کو عید کہہ دیا گیا ہے جیسا کہ لفظ دابہ اصلاً ہر چوپائے کے لئے ہے مگر عرف میں صرف گھوڑے کے لئے۔ تو ضروری نہیں کہ ہر جگہ عرف عام مراد ہو۔ لغوی معنی بھی مراد لئے جاتے ہیں جیسے کہ ما بن دابۃ۔ اسی طرح یہاں ذالک لغوی معنی میں مستعمل ہے لہذا عام حاضر غائب کے لئے ذالیک میں ذالک اسم اشارہ لام تاکید اور ذالک ضمیر مخالف۔ اور ذالک مطلق اشارے کے لئے وضع ہوا ہے۔ اسی سے پہلے حاضر ضمیر لگا تو غدا ہوا۔ لام وکاف بعد میں لگا تو ذالک ہو اسی کے اول کاف تشبیہ لگا تو کذا لک ہو گیا۔ یہ جواب ہر طرح درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

ذالک من انبیاء النور لفقہ علیک منہا قائم ذحیٰ صیداً۔ اسے قلب سری کے شہنشاہ حبیب انوار

روح۔ ضمیر خلاق کے روح رواں بحر مشاہدات کے تیر اک اعلیٰ وہ واردات غیوب جو وادی دل اور خانہ تجلیات کی خبروں سے ہے وہ ہم ہی تجھ پر ظاہر کرتے ہیں ان میں سے بہت سی وہ خبریں ہیں جو پردہ غیب پر غنچہ شاخ کی مثل قائم ہیں نگاہ عبرت و بصارت غیرت و بصیرت فطرت سے ان کو دیکھا جاسکتا ہے اور بہت سی ان میں سے وہ واردات ہیں جن کا نشان بھی زمین قالب پر نہ رہا کئی ہوئی کھیتی کی مثل وہ دل کی دنیا سے دور چھٹیک دی گئیں۔ جو نفس و نفسانیات راہ راست پر آسکتے ہیں اور جو دوسرا شیطان نے بگاڑا ہے اس کی اصلاح درست ہو سکتی ہے اور وہ قابل تدارک ہیں وہ قائم ہیں قوتِ یزدانی کے قدموں پر۔ اور جن نفسانیات کو موت فنا کی آری نے مایوسی فراق کی درانقی نے ایسا کا کھر رکھ دیا کہ قابل تدارک لائق اصلاح نہ رہا وہ نگاہ حقیقت میں حید ہے و ما ظنمنا ہنم و لہن ظلموا انفسہم کما ظننت منہم ارفقہ اللہ شی یذاعون من ذون اللہ من شیء لئلا یجکوا من ذلک فنادا ذلک علیہم علیہم تہیب۔ اور ان غشاہ نفسیہ پر ہم نے ظلم باطن و ظاہر نہ کیا اور لیکن البتہ انہوں نے خود ظلم کیا اپنے آپ پر کہ ان امرار بالنی قراہی کو انعامات سرور سے مستدار

روحانی کی وہ قوت ملی حصول کمال کے لئے توفیق کے ایسے آئے ملے جو ملائکہ مقربین کو بھی نہ ملے مگر ان ازل کے کور محبتوں نے اس قوت روحانی اور آلاہی جہان کو طبیعت رزاق کے کھنے پر استعمال کیا۔ ساکم قلب کے قانون طریقت کو چھوڑا پس طاغوت خواہشات کی عبادت کی ذمہ داریوں کو پوجا بتان شہوت کی پریشانی کی چرب سب اسامہ جہالہ کے ہاتھوں ہلاکت کی مار پڑنے لگی تو ان کے کسی معبود باطل نے ان کو نہ بپایا نہ کوئی دنیوی خواہشات و شہوات مضطرب قیام کی کو دور کر سکا۔ ان ہی کو اللہ کے ۱۷ پہنچتے تھے اور اہل باطل بجز سارہ کچھ نہیں دے سکتے۔ اس لئے کہ جھوٹے دیس کے جھوٹے باسی جھوٹے ہی وعدوں میں امتوں کو دروغ دیتے ہیں وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَحْيًا ظَاهِرًا إِنَّ تَحْذِيرًا إِلَى اللَّهِ حَتَّىٰ لَا يَكُونَ لَكُمْ غُرْبًا مَّا رَأَيْتُمْ عِبْرَتَهُ جَب سیدہ غالب پر ظلمتوں کی آندھیاں پلٹتی ہیں تو بتی رناسوتی قالب ملکوت سے تبدیل ہو کر قریر ظلم بن جاتی ہے قبر الہی، بدلیاں پکتی ہیں جبرک گھاٹیں چھا ہاتی ہیں۔ صوت مواخذہ کی کرک آتی اور سب کو ہاکر تباہ و برباد کر دیتی پیچھے پکڑ الہی کسی خاص قوم کے لئے نہیں بلکہ اسی طرح ہر اس بستی اور اہل بستی کے لئے ہے جو ظلم ظاہری و باطنی میں مبتلا ہو جائے۔ بے شک ان بار تقدیم کی پکڑ دردناک ہے اور شدید بھی۔ دردناک اس طرح کہ سیدہ باطل کی فریب کاری مکہ شیطان کو مل کر رکھ دیا جاتا ہے اور شدید اس طرح کہ کسی تدبیر کسی ذریعے سے بچ نہیں سکتے۔ تو بندہ مجبور کو بجز اکی کی بارگاہ میں توبہ و فریاد کے کچھ چارہ نہیں۔ (تفسیر روح البیان)

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ

بیشک میں ان اہل نشانیوں میں ہے اس شخص کے جو ڈرا عذاب سے آخرت کے بے شک اس میں نشانی ہے اس کے لئے جو آخرت کے عذاب سے ڈرے

ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝۱۰۳

وہ آخرت جمع کئے ہوئے ہیں اس دن کے سب لوگ اکٹھے دن حاضر کیا ہوا ہے یہ وہ دن ہے جس میں سب لوگ اکٹھے ہوں گے اور وہ دن حاضری کا ہے

وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدٍّ ۝۱۰۴ يَوْمَ يَأْتِ

اور ہم اسے نہیں ہٹاتے ہم اس کو مقررہ مدت کچھ گنی ہوئی وہ دن آئے گا تو نہ کلام اور ہم اسے پیچھے نہیں ہٹاتے مگر ایک گنی ہوئی مدت کے لئے جب

لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾

کرے گا کوئی نفس مگر سے اجازت اسکی پس سے ان میں برے ہیں اور اچھے

وہ دن آئے گا کوئی بے حکم خدا بات نہ کرے گا تو ان میں کوئی بخت اور کوئی خوش

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ

تو لیکن وہ جو برے بنے پس وہ ہیں اگ لیے ان کے میں اس گدھے کی بولہ ہے اور نجی اور

نصیب تو وہ جو بد بخت ہیں وہ تو دوزخ میں ہیں اور اس میں گدھے کی طرح ٹیکیں

شَرِهُنَّ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَ

نیچی ہمیشہ رہنے والے ہیں میں اس جب تک کہ قائم ہے آسمان اور

گے وہ اس میں رہیں گے جب تک آسمان وزمین رہیں مگر

الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾

زمین مگر جتنا چاہے آپ کا ہر طرح کرے اللہ اسکو جو ارادہ کرے وہ

جتنا تمہارے رب نے چاہا ہے شک تمہارا رب جب جو چاہے کرے

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرے تعلق ہے پہلا تعلق پچھل آیات میں عبرت دلائی گئی تھی۔ اب فرمایا جا

رہا ہے کہ کون شخص عبرت حاصل کر لیتا ہے کون نہیں دوسرا تعلق پچھل آیت میں بکھری قوموں بکھرے مزارجوں اور

مختلف دینوں اور مختلف مذاہبوں کا تذکرہ ہوا۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ اسے جھوٹ بول کر بچے بننے والو اسے باطل ہو کر حق

جتنے والو ایک دن ایسا ہی آنے والا ہے جب سب ایک جگہ ایک مزاج ایک راستے کے ساتھ ایک دربار میں حاضر ہو گے

تیسرا تعلق پچھل آیات میں مختلف قوموں کے عارض دنیوی ہذا کا ذکر ہوا تھا اب ان پر جہنم کے دائمی عذاب کا ذکر ہے

تفسیر نحوی

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ————— إِنَّ كَرَفَ حَقِيقَتِ بِلَئِیَ یَقِیْنِ فِی جَارِہِ

ظہری سے پہلے مکتوبہ اسم مفعول اسم ان پوشیدہ ہے ذلک ودر کے اشارے کیلئے لَآیَۃٌ لِّمَنْ كَرَفَ یعنی

البتہ تنوین تنظیمی ہے آیت معنی نشان عبرت بحالت نہر ہے ان کی رِقْنٌ لَام جَارِہِ مِّنْ اِسْمِ مَوْسُولِ متعلق ہے آیت

مصدر کے یا ثانی صفت پوشیدہ کے خَافَ فعل ماضی خوف سے بنا متعری بیک مفعول ہے عذاب الآخرة مرکب اضافی

مفعول بہ خات کا جملہ فعلیہ صلہ ہے موصول کا ذلک مَجْمُوعٌ لِّہُ النَّاسِ وَ ذَلِکَ یَوْمٌ مَّشْہُورٌ۔ ذلک اسم اشارہ بعیدی
 مشار الیہ کے لئے مجموعہ اسم مفعول بعینی مستقبل۔ کہ بار مجرور متعلق ہے مجموعہ کا مرجع اللہ تعالیٰ یا وہ کا مرجع
 وہ روز قیامت ہے الناس اس کا نائب فاعل ہے واو عاطفہ ذابٹ بعیدی اسم اشارہ بعیدی مشار الیروم مشہور
 ہے مرکب توصیفی یوم بعینی زمانہ مشہود اسم مفعول شہد سے مشتق ہے بمعنی حاضر کیا ہوا ماضی کے معنی میں ہے بوجہ یقین
 کامل گویا ہوجی چکا وَ مَا مَوْجِدٌ اِثْرًا یَجْعَلُ قَعْدُوہِ وَ اُوَ مَرَجِلٌ مَّا لَوْ تَرِیَ مَضَارِعَ مَنَیْیَ بَاب تَفْعیل سے بنا اُخْرٌ مادہ بمعنی
 دیر لگانا پیچھے کرنا۔ یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں ضمیر مفعول بہ الاحرٹ استثناء متصل کے لئے۔ لام تعقیبیہ اجل
 بمعنی پوری مدت اسم باند ہے معدود اسم مفعول عدد سے بنا بمعنی گنا ہوا حساب لگایا ہوا یَوْمٌ یَّاتِ لَا تَنْکَلُہُ نَفْسٌ اِکَا
 یَا ذِیْنِہ۔ یوم ظرف مقدم ہے یات فعل مضارع مستقبل کا اذا حرٹ شرط پوشیدہ ہے لَا تَنْکَلُہُ مضارع مستقبل
 باب تفعیل سے جڑ ہے واصل لَا تَنْکَلُہُ نفس اس کا فاعل الا حرٹ استثناء بمعنی غیر نے نفی مطلق کو توڑ اصحیح یہ ہے کہ لا
 اپنے معنی میں ہے لغو ہے باؤن باء بارہ متعلق ہے لَا تَنْکَلُہُ کے اذن بمعنی اجازت کا مرجع ذات باری تعالیٰ قَدِیْنِ ہُوَ
 شَیْئٌ ذِیْ سَعِیْدٍ۔ فاء استینافیہ من حرٹ جار عم ضمیر جمع مذکر مجرور متصل کا مرجع نفس ہے یا الناس نفس اسم مجلس ہونے
 کی بنا پر ضمیر جمع کا مرجع بن سکتی ہے۔ شَیْئٌ مبتدا موخر فن مم خبر مقدم کا یہ جار مجرور متعلق ہوں گے موجود پوشیدہ کا
 شَقُوہ سے بنا بمعنی قلب کی سختی بروزن فعل شَقِیوہ تھا واو کو یاء سے تبدیل کیا واو عاطفہ ہے سعید سعد سے بنا لغت میں
 خوشبودار نرم گھاس کو کہتے ہیں یہاں مراد نرم دل ہے جس میں ایمان کی خوشبو ہو قَامَا الَّذِیْنَ شَقُوْا فِی النَّارِ تَقْصُرُ فِیْہَا
 بِذِیْنِ ذِیْ شَبِیْہِیْنِ فاء عطفت بمعنی لکن اُکا کی معاونت کے لئے اُا حرٹ استدراک الَّذِیْنَ اسم موصول جمع شَقُوہ فعل ماضی
 جمع لازم ہے فاء جزائیہ فی جارہ سے پہلے فاعل پوشیدہ ہے۔ اُا حرٹ بمعنی آگ مراد وزر ہے۔ مظلوف کو ظرف کی جگہ قائم
 کیا گیا ہے۔ الف لام عیدی ہے کہم نیا جملہ خبریہ ہے لام جارہ فَمُ ضمیر مجرور متصل یہاں بھی اسم فاعل ثابت پوشیدہ ہم
 اور فیما ہر دو اس کے متعلق ہیں حا کا مرجع اُا ہے رَفِیْزٌ بروزن فعل رَفَز سے مشتق ہے بمعنی تیزی سے اندر سانس
 کھینچنا۔ جس سے چیخ پیدا ہو جیسے گدھا چھیٹا ہے۔ شَبِیْئٌ بروزن فعل شَبَّ سے بنا بمعنی سانس باہر پھینکنا جس سے آواز بھی
 پیدا ہو۔ جیسے گدھے کی آخری آواز۔ یہ ہر دو معطوف علیہ معطوف فاعل ہیں ثابت پوشیدہ کا الَّذِیْنَ فِیْہَا کَمَا ذَاقَتِ السَّمَوَاتُ
 وَ اَرْضُہُ اِذَا مَآءُہَا ذُتِّلَتْ۔ خالین اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر غلڈ سے بنا بمعنی ہمیشہ رہنا اسی سے ہے غُلْمُ جنت کا نام
 اور غلور بروزن فعل ماقام فعل ناقص بصیغہ واحد مذکر فی جارہ ظرفیہ حا کا مرجع اُا ہے۔ اسم ناقص السَّمَوَاتُ ہے
 جمع ہے سَمَاءُ ک الف لام استغراق واو عاطفہ الارض جمع جنسی معنوی ہے لفظاً واحد مؤنث الف لام جنسی ہے عطف ہے
 السَّمَوَاتُ پر الاحرٹ۔ اِثْنَا ہے اس کا مستثنیٰ مِنْہُ غلور ہے موصولہ سے مراد غلور ہے ثناء فعل ماضی ہے شَیْئٌ سے
 بنا بمعنی مشیت یعنی چاہمت اس کا فاعل رَبُّ ہے بحالت رفع لک ضمیر واحد مذکر مخاطب جملہ فعلیہ صلہ موصول کا اِثْنَا

ذٰلِكَ فَعَالَآ لَيَمَّآ يُؤْيِدُ۔ اِنَّ حَرْفَ يَفْنٰی عَامِلٌ ہے اسم و خبر میں رتبتے مرکب اصنافی اسم اِنَّ ہے لہذا بحالتِ زبر۔ فَعَالَآ بروزنِ صرافت بمعنی کثیر الفعل مبالغے کا صیغہ ہے لَمَّآ لام جارہ بمعنی مفعولیت کما موصولہ بحالتِ جر۔ جار مجرور متعلق ہے فَعَالَآ صفت مشبہ کے یُرَّیْدُ مضارع مثبت بزمانہ حالہ بصیغہ واحد مذکر غائب ارادۃ سے بنا۔ بمعنی ارادہ کرنا۔ تیار کرنا۔ آمادہ ہونا۔

تفسیر عالمانہ

اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَآیٰۃٍ لِّمَنْ عَذَابَ الْعَذَابِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ ذٰلِکَ یَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لِّلْاِنْسِ قَدْ ذٰلِکَ یَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ہے شک ان میں یعنی ان گذشتہ واقعات میں یا ان کو اس جگہ قرآن مجید میں ذکر کرنے میں لَآیۃُ البتہ سخت عبرت ہے منکروں کے لئے نصیحت ہے مومنوں کے لئے اس کی علامت یہ ہے کہ اس نے خوف رکھا قیامت کے عذاب کا یا زندگی کے آخری ایام کا یا قبر کے عذاب کا اس کے لئے یہ واقعات ایک بڑی نشانی جو بصیرت والے کے غور کے لئے کافی ہے لیکن جس نے انکار ہی کا راستہ پکڑا ہے اس کے لئے سب کچھ محض اتفاق ہے۔ حالانکہ کائنات میں کچھ بھی اتفاق سے نہیں ہوتا جو کچھ ہو رہا ہے یا ہوتا رہا یا ہوگا سب کچھ ایک بہت عظیم پروگرام کے مطابق ہے جس کا انہام کار۔ ذٰلِکَ یَوْمٌ وہ دن ہے جمع کئے ہوئے ہیں یا جمع کئے جائیں گے اُس دن کے لئے تمام انسان اول زمانوں کے اور آخر زمانوں کے تائیات تاکہ سب کا حساب کتاب جزا و جزا بتایا جاتے کہ کس نے کیا کیا تھا اور کیوں عذاب آیا تھا۔ یہاں تو یہ واقعات کسی نے دیکھے کسی نے صرف سنائے کسی نے سنے۔ کسی نے اِن سناؤں کو مانا کسی نے نہ مانا مگر ذٰلِکَ یَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ وہ دن ایسا ہے کہ سب کا مشاہدہ کیا ہوا ہے کہ سب نے سب کو اور سب کچھ ہی دیکھ لینا ہے۔ آسمانی اور زمینی مخلوق ایک دوسرے کا مشاہدہ کریں گے اور ظالم و مظلوم ایک دوسرے کا انجام دیکھ لیں گے۔ ان آیات میں بھی خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے مگر سنانا سب کو ہے مجموعہ اور مشہور دونوں اسم مفعول ہیں مگر ظرفیت کے معنی میں۔ قیامت میں لوگ شاہد ہوں گے۔ جزا مشہور اور وہ دن مشہور فیه۔ استدراک کلام میں حرفِ اِنَّ نے اس کلام کی مضبوطی ظاہر فرمادی۔ ذالک سے مراد یہ بھی ہے کہ اللہ کی وہ پکڑ آیت نشانی ہے۔ اس بات کی آخرت میں ضرور عذاب ہوگا۔ اور کوئی مجرم اس سے بچ نہ سکے گا نہ وہ جن کو دنیا میں ہلاکت کا عذاب پہنچ چکا نہ وہ جنہوں نے بدکاری کا ظلم و سرکشی کا رواج ڈال کر اپنی نسلوں کو بر باد کیا اور قوموں کے باپ داد سے بن کر بغیر عذاب کے دنیا سے سدھار گئے۔ انہوں نے اگر یہاں عذاب نہ پایا تو کیا ہوا آخرت کے عذاب سے نہیں بچ سکتے وہ تو سخت تر اور حقیقی عذاب ہے۔ اور ان ہی باپ دادوں کے ساتھ جن کی پیروی کا یہ حوالہ دیتے تھے دائمی عذاب چکیں گے۔ دنیا کا وہ عذاب جو ان قوموں پر آچکا اخروی کا بدلہ نہیں ہو سکتا کیونکہ دنیوی عذاب جزاؤں نہیں بلکہ صرف آئندہ نسلوں کو کفر سے بچانے عبرت دلانے کے لئے یہ دنیا دار الجزا نہیں۔ دنیا فلیل تو اس کی ہر چیز قلیل ہے یہ دن اتنے بڑے اجتماع کے باوجود پھر ایسا ہوگا کہ ہر شخص ایک دوسرے کو دنیا کی طرح جانے پہچانے گا۔ اور کوئی یہ نہ کہہ سکے گا کہ فلاں کا فر کو عذاب کیوں نہ ہوا اور دنیا سے بلا عذاب اپنی موت مر کیوں چلا گیا لفظ مشہور شہد سے بنا جس کا معنی ہے

دیکھنا اور جانتا پہچانتا بغیر ہچانے دیکھنا مشاہدہ نہیں ہوتا۔ دنیا میں صرف چند قوموں کو عذاب آیا سالانہ کفر بہت ہوا۔ ان کا عذاب مؤخر کیا گیا۔ لیکن وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَأَنَا فِيهِ يَتَوَكَّلُ۔ اور نہیں دیر لگاتے ہم یا نہیں تاخیر کرید گے ہم اس دن کے لانے میں ایک قرأت میں ہے مَا يُؤَخِّرُهُ اللَّهُ دِيرَ نَحْسٍ فَرَمَاتُے گا اس روز قیامت کے لانے میں مانا فیہ مضارع پر آیا صرف اللہ کی وجہ سے مگر اس مدت تک جو ازل میں گئی ہوئی ہے اور اس یوم جمع و شہود کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ یہ فعل آنے کی ابتداء کے لئے ناکہ اس یوم کے انتہاء کے لئے ان آیات میں ڈرانا اور خوف دلانا ہے تاکہ غافلین اپنے سال کو درست کر لیں۔ ہونکہ معدود کو کوئی نہیں جانتا۔ بجز اللہ رسول کے۔ لہذا ہر انسان ڈرے اور اس اجل کے آنے سے پہلے پہلے تزکیہ نفس میں مشغول ہو جاتے۔ بعض نے فرمایا کہ مراد اجل سے موت ہے کہ ڈرانا وہیں تک مفید ہے اور ہر انسان قیامت سے غریبی موت ہی ہے۔ اس میں بے ثباتی دنیا اور موثر حقیقی کے وجود کا اس طرح ثبوت ہے کہ ہر معدود و چیز انتہاء وال ہے اور ہر انتہاء والی شئی قابل فنا ہے اور معدود تو سب دنیا اور سارے جہان لہذا سب ہی فنا ہونے والے فنا ہونے کے لئے فنا کرنے والے کی ضرورت ہے۔ لہذا مؤثر حقیقی واجب الوجود ہوا اور باقی اشیاء ممکن الوجود۔ اجل کامل کی کل مدت معینہ بھی۔ اس میں موجودہ دھریوں اور سابقہ فلاسفہ کا رد ہے۔ کہ ان کے نزدیک مدت دنیا کو انقضاء نہیں ہے لہذا میں لام انقضاء مدت۔ ہی کے ثبوت کے لئے ہے بدیں وجہ الی اجل نہ فرمایا۔ کیونکہ لام نے وقت کو ثابت کیا جس سے تاخیر کی حکمت کا پتہ لگا۔ الی صرف انتہاء اور فاقے کو بتاتی ہے یَوْمَ يَأْتِ زَكَاةُكَ فَتُؤْتَاهُ فِي يَوْمٍ كَثِيرٍ مِّنْ نَّارٍ وَكَانَ الْآخِرُ يَوْمَ شَقَوْنِي النَّارِ لَقَدْ فَتَنَّا زَكَيَّةً وَكَانَ صِدْقًا۔ وہ دن ایسا ہیبت ناک ہوگا کہ جب شروع ہوگا کوئی نفس بات تک نہ کر سکے گا انسان تو انسان جانور بھی دم بخود ہوں گے۔ نہ اپنے لئے بات کر سکے گا نہ کسی کی شفاعت میں نہ آپس میں نہ زور سے نہ کھسکے سب کے سب یکدم ششدر ہوں گے۔ مگر جب ان کو اللہ کی طرف سے اجازت ملے گی یا جن کو شروع سے اجازت ہوگی وہی بات کر سکیں گے۔ ان ہی مذکورہ نفوس میں جو جمع شدہ انسان میں کچھ شقی بد بخت قابل عذاب ہوں گے یا اب میں وی وہاں ہوں گے اور شقی زیادہ ہیں ان کا ذکر اس لئے پہلے کیا گیا اور کچھ نیک بخت خوش نصیب۔ نیک بختوں کا ذکر بعد میں یا اس لئے کیا گیا کہ وہ کم ہی رہے ہر زمانے میں۔ لہذا ان کا اس دن مجموعہ بھی کم ہی ہوگا۔ یا اس لئے بعد میں ذکر کیا کہ یہاں فرامانا خوف دلانا مقصود ہے بد بختوں کو اس وجہ سے شقیوں کا ذکر پہلے کیا گیا۔ ذیوی زندگی میں بد بختوں شقیوں کی نشانی بھی پانچ ہیں اور نیک بختوں کی نشانیاں بھی پانچ ہیں مگر دل سخت اور ظالم سے خوف خدا میں نہ رونا مت دنیا کی محبت سے بلی میری وہ بے حیائی بزرگوں کی ہے ادنیٰ شک بھی کی نشانیاں مگر نرمی دل سے زیادہ رونا اللہ رسول کی یاد میں سے درویشانہ زندگی گزارنا سے۔ ذیوی امیدیں کم ہونا آخرت کا ہر وقت دھڑکا لگا رہنا اسی تیاری میں مشغولیت ہونا کثرت حیاء بزرگوں کی مشرم بڑوں کے سامنے اونچی آنکھ نہ کرنا۔ جو شقی ہیں ان کے لئے وعدہ جہنم ہے سعیدوں کے لئے وعدہ جنت ہے۔ پس دنیا میں اس وعید کے مطابق آمَّا الَّذِينَ يَشْفَعُوا لَكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ۔ وہ لوگ جو بد نصیب ہوتے آگ میں ان کی بیخیز دو طرح کی ہوں گی۔ ایک ابتدائی آواز

مثل زفر کے ہوگی باہر کوزہ در لگا کر گدھے کی طرح چیخنا اور دوسری شیعہ اندر کوسانس کھینچتے وقت گدھے کی طرح ہر ٹکنا۔ کہ پہلی آواز سینے سے نکلتی ہے دوسری حلق سے۔ گویا کہ جہنم میں چیخ دھاڑ چھی ہوگی یہ دھڑیں بخنی، غذاب کی بنا پند ہوں گی آوازیں بدل جائیں گی دنیا میں بھی کسی کو دردناک مار پڑے تو آواز بدل جاتی ہے۔ بیل کی طرح ڈکڑا تباہ رنگ بھی بدل جاتا ہے تو قیامت تو اس سے بھی زیادہ شدید ہے۔ سعادت، وہ نعمت ہے جو نیکی میں بندے کی معاون بدی میں رکاوٹ ہوتی ہے۔ شقاوت وہ قہر رب ہے جو بدی میں معاون اور نیکی میں رکاوٹ ہوتی سعادت بھی دو قسم کی ہے۔ دنیوی اور اخروی۔ شقاوت بھی دو قسم کی ہے دنیوی اور اخروی۔ جس پر موت، واقع ہر بائے، وہ اخروی ہے بر موت سے پہلے ختم ہو جائے وہ دنیوی۔ ہر شخص کو ہر وقت رب کریم کی پناہ مانگنی چاہیئے۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ مومن صرف دو ہی ہیں موقت سعادت و موقت شقاوت۔ ان ہی کا ظہور قیامت میں ہوگا۔ پھر یہ بد بخنی کی چیخ دھاڑ مارنی نہ ہوگی بلکہ خلیلین فیہا ما نامت السموات والارضین اذ انشاء ربک ان ربک فکالی لما یؤید ہمیشہ ابد الابد تک وہ بد بخت کا فراس جہنم میں ہی رہنے والے ہیں۔ جب تک کہ جہنم کی وہ بلند چھتیں مثل آسمانوں کے اونچیں اور جہنم کی وہ زمین جس پر یہ کافر پڑے ہوں گے موجود رہیں گے اور ان آسمان زمین کو تو دوام ہے لہذا ان کے غذاب و خلود کو بھی دوام اور ہمیشگی رہے گی اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ جہنم کے اوپر بھی آسمان ہوں گے اور وہ آسمان جہنم کے طبقے ہوں گے ایک روایت میں ہے اٹھارہ ہوں گے ایک روایت میں نو ایک میں سات۔ جہنم کا سب سے نیچا طبقہ اسفل السافین جہنم کی زمین ہوگی چنانچہ قرآن مجید سورۃ ابراہیم آیت ۱۸ میں ہے یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَنَیًا وَزَعْنًا وَالتُّورُ قِیَامَتِ کے دن تبدیل کر دی جائے گی اس زمین کے بدلے دوسری زمین اور آسمان اور زمین بھی یہاں بھی یہی مراد ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ عرب کے محاورے کے مطابق مادامت السموات والارض سے مراد ہمیشگی ہے۔ اور یہ محاورے کے طور پر بولا گیا ہے اور محاورے والا محاورے سے اصل مطلب سمجھ جاتا ہے تو یہاں دوام لفظوں سے نہ سمجھا گیا بلکہ عربی محاورے سے پہلے قول کے مطابق جس طرح جہنم کے آسمان و زمین ہیں جنت کے بھی آسمان و زمین ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہی زمین و آسمان وہاں منتقل ہو جائیں گے مگر یہ عقلاً نقلاً غلط ہے عقلاً تو سب اس لئے کہ یہ آسمان و زمین چھوٹے ہیں۔ جنت و جہنم بڑے علاقے ہیں بڑے مکان پر چھوٹی چھت اور چھوٹا فرش کس طرح کارآمد ہو سکتا ہے۔ نقلاً اس طرح کہ روایت صحیحہ میں ہے کہ جنت و دوزخ مکمل طور پر اس دنیا سے پہلے پیدا ہو چکی ہے۔ اور اس طرح کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے مَلَأْتُ مِنْ عِلَیْهَا فَاِیْنَ مَنْ یَسْأَلُ عَنْ الْعُقُولِ وَغَیْرِہُمْ کو یہ کیا کہنت دفعہ عام ہوتا ہے۔ اور کل سے مراد سب مخلوق ہے جن میں خود زمین و آسمان بھی شامل۔ ان کو بھی فنا ہے۔ اور خلود دائمی منافی فنا ہے۔ جہنم میں جب ساکنین کو دوام ہے تو ممکن کو بھی ایک قول یہ بھی ہے مادامت سے مراد دنیوی آسمان و زمین کی مدت بقا ہے جو حضرت آدم سے کمر دڑوں سال پہلے سے تا قیامت اور مطلب یہ ہے کہ کفار کی سکونت جہنم کی پہلی مدت تو آسمان و زمین کی مدت کے برابر ہے اس کے بعد پھر بتنا اللہ چاہے اور اللہ کی پامت دائمی لہذا خلود دائمی ہوا۔ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّکَ

مگر وہ فاسق گناہگار جن کو رب کریم دوزخ سے نکالنا چاہے۔ یہاں استثناء منقطع بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مستثنا منہ شقی کا فرہیں اور مستثنیٰ شقی فاسق رہیں۔ اور استثناء متصل بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ہر دو جنہی شقی ہیں لہذا جنہی لحاظ سے متصل ہے نوعی اعتبار سے منقطع ہے بعض نے کہا کہ اِلَّا لغوب ہے اور مطلب ہے کہ خلود آتا ہے جتنا رب تعالیٰ چاہے اور چونکہ رب کی چاہت دائمی تو خلود بھی دائمی۔ لفظ موصولہ بمعنی مَنْ موصولہ یا اس سے مراد خلود ہے مگر پہلا قول قوی ہے۔ اِنَّ رَبَّكَ بِیْ شک اسے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ کا رب۔ اللہ تعالیٰ نے اکثر مقام پر اپنی ربوبیت کی نسبت نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فرمائیں اس کی وجہ اور عظمت تا مزیہ ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی رب ہوا اور نبی کریم سب سے پہلے مرلوب ہیں۔ بدیں وجہ فرمایا آپ کا رب فقال مبالغہ کا صیغہ ہے۔ یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک وہی گمراہنے والا ہے۔ لَمَّا یُرِیدُ جس کا ارادہ فرمالتا ہے نہ کوئی اس کو روکنے والا ہے نہ ٹوکنے بلکہ بلا روک ٹوک وہ رب ارادہ فرمالتا ہے اور وہ کام بھی ہو جاتا ہے بعض نے فرمایا کہ اِلَّا کا استثناء محالی ہے نہ لامحالی یعنی مگر اس کے چاہے سے یہ کفار جہنم سے نکل بھی سکتے ہیں لیکن وہ چاہتا نہیں کیونکہ اس کا چاہتا محال ہے کہ خلاف وعدہ ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دنیا میں سب سے بڑی نعمت خوف خدا ہے اور اللہ کے عذاب سے ڈرنا ہے۔ کہ اسی سے آیات اللہ کی سچی سمجھ آتی ہے اور اسی انسان بندہ بننا ہے درجہ کلام الہی سنتے سب ہیں مگر عبرت خوف و خشیت والے لیتے ہیں۔ یہ فائدہ لَمَّا یُرِیدُ خوف سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو خوف و خشیت عطا فرمائے دوسرا فائدہ دنیا میں ہی بتا دیا گیا کہ کون سعید کون شقی اس کی علامتیں سمجھا دی گئیں آخر وہی علامتیں اس کے علاوہ ہیں لہذا ہر انسان کو خاص طور پر مسلمانوں کو شقاوت کی علامات پہچاننے کی کوشش کرنی چاہئے سعادت کی علامات اختیار کرنی چاہئے اور اس کا آسان طریقہ اولیاء اللہ کی صحبتیں اچھی کتب میں پڑھنا۔ بری مجلسوں صحبتوں بری کتابوں سے بچنا ہے۔ یہ فائدہ شقی وَ یَعِیْذُ کی تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کفار کے لئے جہنم میں زخیر اور شہیق جسی گدھے کی آواز ہوگی مگر گناہگار مسلمان کے لئے یہ آواز نہ ہوگی اگرچہ کچھ دن وہ جہنم میں بھی رہے گا۔ مگر وہ عذاب پانے کے لئے دوزخ میں نہ جلنے کا بلکہ پاک صاف ہونے کے لئے آگ میں جلنے کا جیسے گنداسونا بھیڑی میں جاتا ہے مٹھن کھوٹے پاک ہونے کا خوب صورت زیور بننے کے لئے۔ مومن جہنم میں جلے گا تو اسے یا تو تکلیف ہی نہ ہوگی یا برداشت کی ہمت مل جائے گی اس کی آواز تک نہ نکلے گی بخلاف کفار کے کہ وہ شدت تکلیف سے گدھے کی طرح رنگیں گے۔ یہ فائدہ زخیر و شہیق کے بعد ان کو خالدین فرمائے سے حاصل ہوا زخیر و شہیق چونکہ دائمی ہے تو اسی کے لئے ہو سکتی ہے جس کی سکونت دائمی ہے۔ مومن کی سکونت جہنم دائمی نہیں تو اس کی یہ آواز بھی نہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ تمام انسان دو قسم کے ہیں شقی و سعید۔ حالانکہ انسانوں کے دو گروہ اور بھی ہیں مثلاً وہ لوگ جن کی نیکی و بدی برابر نہ ان کو شقی کہا جاسکتا ہے نہ سعید۔

مذہب کی نہ کوئی نیکی ہے نہ کوئی بدی ان کو کیا جائے گا جیسے مجنون پاگل چھوٹے بچے۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں پہلے کہ شقی اور سعید ہونا اگرچہ دنیا کی زندگی میں ہوتا ہے مگر اس کا دار و مدار اخروی جزاء و سزا سے متعلق ہے جو ہر انسان کو بتا دیا گیا تو علم انسانی کے مطابق انسانوں کے دو ہی گروہ ہیں شقی و سعید اور چونکہ یہاں ان ہی چیزوں کا ذکر شروع سے ہو رہا جن کو انسانوں نے دیکھا اور سمجھا ہے اس لحاظ سے دو گروہ کئے گئے کہ شقی و سعید ان کے انجام کا ہر انسان کو حتماً و یقیناً پتہ ہے۔ رہے دوسرے دو گروہ جن کا معترض نے ذکر کیا ان کے انجام کا حتماً کسی کو پتہ نہیں۔ وہ علم الہی میں ہے کہ کہ مجنون کہاں ہو گا یا گل دیوانے چھوٹے نابالغ کفار کے بچے کہاں رہیں گے یہی وجہ ہے کہ ان کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں کفر و اسلام کی تقسیم ہے۔ اس لحاظ سے دو ہی گروہ ہیں شقی و سعید۔ لیکن وہ لوگ جن کی نیکی بدی برابر ہیں وہ مسلمان ہی ہیں چھوٹے بچے اور پیدائشی پاگل بھی دین فطرت پر مانے گئے ہیں اس لئے وہ بھی مسلمانوں میں شامل اگرچہ ان کے ماں باپ کافر ہوں اور ان کی رہائش بھی کفر میں ہو رہے وہ پاگل جو بلوغت کے بعد ہوئے ان کی اس حالت کا اعتبار ہے جو بلوغت کے وقت تھی۔ کافر کی نیکی ہوتی ہی نہیں۔ تیسرا جواب یہ کہ منہم شقی میں منہم بعینت کا ہے اور اسی منہم کے تحت سعید ہے جس نے بتایا کہ سب سعید و شقی نہیں بلکہ بعض ایسے اور بعض ایسے اور بعض تیسرے گروہ کے جو نہ جہنم کے نہ جنت کے بلکہ اعراف کے جیسے پاگل۔ اور نابالغ بچے۔ گویا اس کا جواب خود قرآن مجید میں موجود ہے۔ **وَوَسَّاهُ** اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ قیامت کا زمانہ ایسا ہو گا کہ کوئی بات نہ کر سکے گا حالانکہ دوسری آیات میں ہے **يَوْمَ تَأْتِي سُحُوفٌ مِّمَّ** **تُجَادِلُ عَنْ تَفْسِيرِهَا** یعنی آپس میں وہ کافر خوب جھگڑیں گے اور جھگڑے میں خوب شور مچتا ہے ثابت قیامت میں باتوں کا شور پڑا ہو گا۔ تیسری آیت میں کفار کا باتیں کرنا اس طرح مذکور ہے **وَاللّٰهُ رَٰسُ مَا كُنَّا مَشْرِئِينَ** خدا کی قسم ہم مشرک نہیں تھے بہت سی احادیث مبارکہ میں بھی کافروں کی باتیں مذکورہ تو یہ تعارض کیونکر ختم ہو؟ جواب مفسرین کرام نے اس کا جواب یہ دیدیا کہ زمانہ قیامت کے احوال مختلف ہیں کبھی نفس نفسی کا شور ہو گا کبھی شفاعت کے لئے جھاگ دوڑ فریاد و التجا کا شور ہو گا اور کفار کے جھگڑے کا۔ کبھی مسلمانوں کی شفاعت و سفارش کا نظارہ لچانی نظروں سے دیکھتے ہوئے کفار کا یہ کہنا ہو گا **مَا كُنَّا مَشْرِئِينَ** مگر یہ حالتیں بعد کی ہیں پہلی حالت سب کی سراسیمگی اور ہیبت ناک خاموشی اور سنائے کی ہوگی یہاں ابتدائی حالت ہی کا ذکر ہے تیسری اعتراض یہاں فرمایا گیا **يَوْمَ يَأْتِ يَاتٍ** کا فاعل بھی یوم پوشیدہ ہے اور اس کا ظرف مقدم بھی یوم ہے۔ جس کا معنی ہوا جس دن آئے گا وہ دن۔ دن ہی ظرف دن ہی مظهر یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ جواب اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ **يَوْمَ** ظرف سے مراد مطلق وقت ہے اور یوم مضمون مراد قیامت ہے اور معنی ہے کہ جب وہ قیامت آئے گی۔ دوسرا جواب یہ کہ **يَوْمَ** ظرف اور یوم مضمون دونوں سے مراد زمانہ ہے نہ کہ روشن دن اور زمانہ نہ ملنے میں آسکتا ہے ایک زمانہ دوسرے زمانے کا ظرف اور مظهر ہو سکتا ہے۔ دیکھو ساعت دن کی جزاء و مظهر وہ ہے دن جسے کا ہفتہ مہینہ کا مہینہ سال کا سال صدی کا (تفسیر روح البیان۔ بکیر معانی۔ ملائک جمل۔ صاوی۔ ابن کثیر)

تفسیر صوفیانہ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ وَمَا تَوَخَّاهُمُ إِلَّا رَجَلٌ مُّقَدَّمٌ وَحْدَهُ - تہدید ربانی ہے اور قہار و جبار کی طرف سے جھڑک ہے اس مقہور
 برحق اللہ کی نعمتیں پائے اور یہ نعمتیں اس کو منعم حقیقی کریم و رحیم کی رویت جمال سے مشغول اور درگزر دیں۔ سب سے بڑا
 قہر یہ ہے کہ نعمتیں اور عیش و عشرت نصیب ہو مگر توفیق شکر یا دالہی نہ ملے دلوں سے یاد خدا بھاری چلے جب انسان نعمتیں
 پا کر اس حالت میں رہتا ہے تب وہ یاد گناہ میں غرق ہو جاتا ہے۔ اور لائق سزا ہوتا ہے۔ پھر دنیا و دوزخ کے آثار چڑھاؤ بھی
 اس کیلئے عبرت نہیں بنتے بد قسمتی کی اندھیریاں خوش بختی کی آنکھیں بند کر دیتی ہیں۔ لیکن یہی حالات زمانہ اور واقعات عالم قیوم
 کے قصے ان خوش نصیبوں کے آیات قدرت نشان عبرت بن جاتے ہیں جو مقام عرفان میں حیران کے عذاب سے ڈرتے ہیں
 جو شاہد انوار کے مقام خوف پر پہنچ کر عذاب قبض اور فراق سے ڈرے پیکر جو لوگ حال کی درستی کی خواہش رکھتے ہیں ان کے لئے
 یہ آیات تہدید و خوف ہیں کہ اسے راہ معرفت کو ملے کرنے والو منزل واصل کا ارادہ رکھنے والو صفائی قلب طہارت اعمال محاسبہ
 نفوس کی طرف اہل کے پہنچنے سے پہلے راغب ہو جاؤ کیونکہ بندہ وہی کاٹے گا جو اگائے گا۔ اسے راہ حیات کے بکھرے ہوئے
 مسافر و۔ وہ دن انوار و تجلیات کا زمانہ ہے جبکہ عارفین کو دیدار جلال عاشقین کو مشاہدہ جمال کے لئے یاد کبریائی اور دامن عظمت میں
 جمع کیا جائے گا اور محبوبین کو لقاء بقائیں موحیدین کو شہداء ازی کے دروازوں میں صابریں کو الفت کے دریچوں میں شاکرین کو
 قدرت کے طریقوں میں عابدین کو عظمت کی بلندیوں میں زاہدین کو خلوص و ذوق میں اور نافرمان منکروں کو قہر کے جہانوں میں مشرکین
 کو جبر کے بیابانوں میں جمع کیا جائے گا وہ دن ضرور آنے والا ہے جبکہ اہل سعادت کو جمال یار کا اہل شقاوت کو سوزش نار
 مشاہدہ ہو گا۔ اسے غافل و دنیا یوم مشہود ہے کچھ کر لو زمانہ قریب موقوف ہے اس سے ڈرو۔ قیامت یوم مہر و دہے۔ واردات
 قہر سے بچنے اور مہربانی کے حصول کا طریقہ سوچ لو جزا یوم موعود ہے اس کی طرف توجہ کرو۔ سزا یوم مہر و دہے اس سے بچو
 ہم اس کو موخر نہ کریں گے مگر چند گنتی کے دن یہی چند دن کمائی کے ہیں۔ بس ان ہی دنوں کا اختیار اعمال بندوں کو دیا گیا
 ہے یَوْمَ يَأْتُ تَكْلُفُ نَفْسٍ إِلَىٰ بَازِيئِهِ فَنُفِثَتْ نَفْسٌ وَتَسْتَعِيدُهُ فَأَتَىٰ الَّذِي تَشَقَّقُ فِيهِ النَّارُ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَارُونَ وَتَشَفِيقُ خَلِيلٍ بَيْنَ فِتْنَةٍ
 مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ: اسے عالم ناسوت میں نفوس کا کار کا شور ہیودہ فساد بلاکت ڈالنے والو جب وہ یوم
 جبروت آئے گا تو کوئی نفس بھی حییت بلال الہی کی بنا پر کلام نفی و نفی سری و علانی۔ نفی و علی نہ کر سکے گا نہ نفس امارہ نہ نفس
 مطمئنہ مگر اس ہی حاکم مطلق کی اذن جمال و کرم سے وہ چھانٹ کا دن ہے پس اس دن صبح علم ہو گا کہ ازی شقی یہ ہیں اور ان
 میں سے ازی نیک بخت یہ ہیں دنیا میں اہل شقاوت کی چھ نشانیاں ہیں اور آخرت میں تین ہیں۔ ملحق سے نفرت و طلب
 حق سے دوری و گناہوں پر دلیری بغیر ندامت و دنیا کے حلال و حرام پر حرص و شہوات کی پیروی و بدعتوں کی تقلید۔
 اور اخروی علامتیں یہ ہیں و شقیوں کو نارہنہم میں ڈالا جانے کا مل در عذاب سے بچنے کا رستہ اور چنگاڑ گدھے کی آواز کے
 مشابہ۔ سینہ ظلمات اور دنیا پرست کی آواز عالم ناسوت کی رزق و زکوٰۃ کے اندر مثل زفر و شہیق ہے۔ دنیا مثل شہد ہے

اور دنیا پرست مثل مکھی شہد کی حرص میں شہد پر گرنے والی مکھی ہمیشہ شہد میں پھنکر ہلاک ہوتی ہے اسی طرح دنیا دار دنیا کی فریب کاریوں اور لذتوں میں پھنستا چلا جاتا ہے اور جب تک روح و قلب کے آسمان اور نفوس و بشریت کی زمین رہے گی اہل شقاوت دنیا کی شقاوتوں میں پھنسے رہیں گے۔ مگر جس کو چاہے توفیق مشیت سے ابتداء بچلے۔ بے شک اسے انوار جمال والے محبوب انبیاء ہی تیرا بے غالی جو چاہے کر سکتا ہے اس کو کوئی رد کرنے والا نہیں اہل شقاوت دو قسم کے ہیں مہاشقی و مہیبتا یہ سزا فراق پاکر وصل کی جنت میں آجاتا ہے مگر مہاشقی کفران یہ نار فراق میں ہمیشہ جلتے والا ہے۔ (بیان۔ عرائس)

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا

اور لیکن وہ جو اچھے کیے گئے تو وہ جنت میں ہمیشہ رہنے والے ہیں اس جب تک اور وہ جو خوش نصیب ہوئے وہ جنت میں ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے جب

دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ط

کہ قائم ہیں آسمان اور زمین مگر جتنا چاہے رب آپ کا عطا رہے تک آسمان و زمین رہیں مگر جتنا تمہارے رب نے چاہا

عَطَاءً غَيْرَ مَجْدُوذٍ ۝۱۰۸ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ

نہ ختم کی ۔ ہوئی تو نہ ہو تو میں شک سے اس پر جو جتنے ہیں یہ کافر پخشش ہے بھی ختم نہ ہو گی تو اسے سننے والے دھوکہ میں نہ پڑ اس سے جسے یہ کافر

هُوَ لَا عَمَّا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاءَهُمْ مِّنْ

جس کو نہیں پوجتے یہ سب مگر ویسا جیسا پوجتے رہے باپ دادا ان کے سے پوجتے ہیں یہ ویسا ہی پوجتے ہیں جیسا پہلے ان کے باپ دادا پوجتے تھے

قَبْلُ ۝ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُم نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ ۝۱۰۹

پہلے اور بیشک ہم البتہ پورا دینے والے ہیں ان کو حصہ انکا بغیر کمی کے اور بے شک ہم ان کا حصہ انہیں پورا بھر دیں گے کمی نہ ہو گی

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْ لَا

اور البتہ بے شک دی ہم نے موسیٰ کو کتاب تو گڑبڑ کی گئی میں اس اور اگر

اور بے شک ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تو اس میں پھوٹ پڑ گئی اگر

كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ

نہ ہوتا حکم جو پہلے ہوا طرف سے رب آپ کے البتہ فیصلہ ہو چکا ہوتا دریا ان کے اور

ہمارے رب کی ایک بات پہلے نہ ہو چکی ہوتی تو جیسا ان کا فیصلہ کر دیا جاتا اور

لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرِيْبٌ ۝۱۱۰

بیشک وہ البتہ میں شک طرف سے اس کی پریشانی

بے شک وہ اس کی طرف سے دھوکا ڈالنے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں میدان حشر کے مجتہدین کی دو قسمیں

بیان فرما کر یہ بخشوں کا ذکر کیا تھا اب دوسری قسم کے خوش بخشوں کا ذکر ہے کہ ان کو کیسی کیسی جہانیاں ملیں گی۔

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں شقاوت و سعادت کا ذکر فرما کر اب مسلمانوں کے لئے مزید شرح فرمائی جا رہی ہے کہ اسے لوگو

اپنے زمانے کے کفار کی بت پرستی اور عیش و عشرت دیکھ کر مشکوک مت ہونا ان کا انجام بھی گذشتہ کا فرد کی طرح ہے۔ تیسرا

تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مکہ تو حید باری تعالیٰ کے منکر ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ انبیاء کرام کی نبوت کے

انکار پر بھی مصر ہیں یہی وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی کتاب میں اختلاف کر بیٹھے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں گذشتہ امتوں کے

ذبیحی عذاب کا ذکر ہوا تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ نبی کریم کی امت دعوت کو دنیا میں عذاب نہ ہوگا اگرچہ کتنا ہی کفر کریں ہاں

آخرت میں پوری سزا ہوگی۔

تفسیر نحوی

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَيَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا - واؤسر جملہ اما حرف استدراک بمعنی لکن ہو تو یہاں شرطیہ

ہے الَّذِينَ اسم موصول ہے مُعَدُّ واما نہی مجہول یہ قرأت مشہور ہے ایک قرأت میں فعل معروف سَعِدُوا بہر حال

سَعِدُوا سے بنا ہے بمعنی نیک بخت فاء جزائیہ یا تعقیبیہ اگر آما سے جملہ اول کو شرط مانا جائے تو یہ جملہ جزا ہے اگر آما بمعنی

لکن ہی رہے تو وہ جملہ خبریہ ہے اور یہ فاء جزائیہ نہیں فی جارہ اس سے پہلے يُقِيمُونَ فعل پوشیدہ الْجَنَّةِ الف لام

عندی ہے جنتہ کا لغوی ترجمہ پوشیدہ مصدر بمعنی مفعول یہاں مراد ہے فردس خلدین غلور سے بنا بمعنی ہمیشہ رہنا فی

بارہ طرفیہ حاضریہ مونث کا مزید جنت ہے کا قَامَت فعل ناقصہ بعیدہ مونث السَّمَاوَاتِ جمع سے سَمَاء کی واؤ عطف ارضیہ

الف لام جنسی جملہ عاطفہ ناقصہ کا اسم ہے الا لما حرف استثناء متصل ہے خالدرین کے دوام کو تروٹنے کے لئے خالدرین کا تعلق کس سے ہے اس کا ذکر عالمانہ تفسیر میں آئے گا ثناء مشیت سے بنا یعنی چاہت۔ رضا باب ضرب کا ماضی مطلق ہے شئی اجود و معزز اللہ ہے رب اس کا فاعل مضاف ہے طرف لئے ضمیر مخاطب کے عطاء مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ اَعْطُوْ مجہول کا یا اَعْطٰ پوشیدہ کا۔ موصوف ہے تنوین تعظیمی ہے غیر نا فیہ مجرور ہے۔ نچوں کے نزدیک غیر پانچ معنی میں مستعمل ہے و سوا و بران و استثناء کے لئے و کل نفی کے لئے و جزئی نفی کے لئے۔ یہاں کل نش کہنے یعنی کبھی نہیں مجرور اسم مفعول ہے جذد سے مضاعف ثلاثی بمعنی ٹوٹا ہوا۔ رکا ہوا۔ ختم شدہ۔ بند کیا ہوا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں فَذَلٰکَ فِی مِیْرَیْہِ قِمًا یُعْبَدُ ھُوَ کَاوَد۔ فاء تعقیبیہ ترکیب کے لئے الیکٹ فعل نفی واحد حاضر دراصل متعلق لَانْکُمْ کُوْنُ سے بنانوں اسلیہ تخفیف کے لئے گر گئی۔ فی ظرفیہ۔ مِیْرَیْہِ بحالت زمریہ ہے۔ مِیْرٰی سے بنا مصدر بمعنی اسم سادہ یعنی شک۔ شبہ۔ آخری تامصدر یہ ہے۔ مِیْنُ جارہ بمعنی باہ جارہ ما موصولہ یُعْبَدُ فعل مضارع سال۔ ھُوَ وہ موصول بنی ہے۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے یُعْبَدُ کا اسم ظاہر ہے ہذا فعل واحد ہے مَا یُعْبَدُ ذَنْ اَلَا کَمَا یُعْبَدُ اَبَاؤُھُمْ قَبْلَ مَا یُعْبَدُ مَضَارِعُ مَنّٰی بیغۃ جمع غائب اس کا فاعل اسم ضمیر غائب ہے یہ جملہ استینافیہ سابقہ نہی کا بیان علت ہے الا حرف استثناء نے نفی کی نوعیت کو توڑا تشبیہ کو جوڑا استنثائاً پوشیدہ ہے لَکَا کاف حرف جارہ تشبیہ کے لئے مَا کَا قَرَّ یُعْبَدُ مَضَارِعُ مَعْنٰی ماضی استمراری اس کا فاعل اَبَاؤُ اسم ظاہر ہے جمع ہے اب کی مراد ہے باپ دواص ضمیر کامرجع موجودہ کفار میں جارہ بیانیہ قَبْلُ اسم ظرفی ماضی ہے ضمیر پر کیونکہ مضاف الیہ مذکور منوی ہے دراصل تھا قَبْلَہ دَا قَا تَمَوْ قُوْھُمْ تَصِیْبُھُمْ عَیْرَ مَنّٰوِیْ وَاوْ سِرْ جملہ ان حرف تحقیق منفہ نامتمیز جمع متکلم لَمَوْ قُوْ۔ لَامِ کُنْیَا لَامِ تَاکید مَوْ قُوْ۔ اسم فاعل بیغۃ جمع مذکر اس کا مادہ و تٰی ہے نعیف مفروق بمعنی پولا کرنا اس کا واحد مَوْ قُوْ ہے باب تفعیل ہے دراصل تھا مَوْ قُوْنُ لَامِ کُنْیَا نے جزم کی وجہ سے نون اعرابی گرا دی طَمْ ضمیر کامرجع تمام کفار میں متعدی بدو مفعول پہلا مفعول طَمْ مے مفعول دوم یُعِیْبُھُمْ ہے نصیب بروزن فعل نصیب سے بنا بمعنی مقرر کرنا مراد حصہ ہے مضاف ہے طَمْ ضمیر کی طرف غیر بمعنی سوی بحالت زمریہ ہے حال یُعِیْبُھُمْ کا ہے منقص اسم مفعول ہے نقص سے بنا متعدی ہے بمعنی کم کرنا وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا مُوْسٰی الْکِتٰبَ فَاخْتَلَفَ فِیْہِ وَکُوْدًا کَلِمَہٗ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ تَقْضٰی بَلٰیئِھُمْ وَاوْ اَبْدَیْہِ۔ قَدْ اٰتٰیْنَا ماضی قریب بیغۃ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ لفظ ماضی اسم مقصور بحالت زمریہ مفعول بہ اول ہے الْکِتٰبُ مفعول بہ دوم ہے اٰتٰیْنَا کَلَامُ عَمْدِ حرفی ہے۔ فاء تعقیبیہ اخیت فعل ماضی مجہول خَلَفَ سے بنا۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ پہلے ہونا و غلط راستہ پھرنا و جھگڑا کرنا یہاں دوسرے دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ فی بارہ ظرفیہ و ضمیر کامرجع کتاب ہے وَاوْ سِرْ جملہ۔ تَوَحُّفْ شرط لامشۃ بَلٰیئِ کَلِمَہٗ بحالت مثنیٰ اسم لابی۔ کَلَمَ سے بنا بمعنی تقدیری قسمت کا فیصلہ۔ سَبَقَتْ پورا جملہ فعلیہ خبر لابی ہے۔ فعل ماضی بیغۃ و منرت سَبَقَتْ سے بنا بمعنی پہلے ہونا۔ گزر جانا۔ مِیْنُ جارہ ظرفیہ قَبْلُ کے معنی میں رَبِّ بحالت جر مرکب اضافی ہے رَہ ضمیر کامرجع عام مسلمان

بھی ہو سکتا ہے لکھ گئے فُضی ماضی معمول قضی سے بنا یعنی فیصلہ کرنا متعدی بیکہ مفعول ہے اسی سے ہے قاضی وقضا۔ یٰٰن اسم ظرف مفعول فیہ ہے بحالت زیر محم ضمیر جمع غائب کا مزج کفار ہیں وَاَنْهَوْا عَنْ شَلٰكٍ مُّبِيْنٍ وَاَدْ سَرَبِلَہ اِنْ حرف یقینی محم اسم اِنْ ضمیر جمع غائب کا مزج موجودہ کفار ہیں۔ لَام گئے کی تبارہ ظرفیہ فَكَيْتَ اسم جلد ہے معنی قلبی تفکر جس میں کسی طرف ترجیح نہ ہو میں معنی قبل یعنی طرف سے کہ ضمیر غائب کا مزج ذہنی قرآن پاک مُرِیْب۔ بار افعال کا اسم فاعل رُیْب سے بنا معنی ہر طرف سے پریشانی ہے اطمینانی۔ بحالت زیرہ دراصل تھا موقع مُرِیْب یا ذُو مرِیْب۔ معنی شک یعنی شک کرنے والے سے یا شک کرنے والے کے اہل سے۔

تفسیر عالمانہ

وَاَمَّا الْآيَاتُ سُبْحٰنُ اَفِي الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاةٌ غَيْرُ مَعْدُوْمٍ۔ اور لیکن وہ برگ جو ازل سے ہی نیک بخت کئے گئے اور اسی بیچ پرزہ

و عبادت سے اللہ رسول کو طاعتی کرتے ہوئے انہوں نے زندگی گزاری پس وہ اللہ کی جنت میں ہیں شروع سے ہی ہمیشہ رہنے والے ہوں گے اس جنت میں جب تک کہ جنت کے آسمان وزمین قائم رہیں گے۔ مگر بعض فاسق مسلمانوں کی وہ مدت جو آپ کا رب چاہے کہ جنت میں نہ گزرے بلکہ جہنم میں گزار کر پھر آئیں۔ جنتیوں کو جنت میں آپ کا رب اپنے کرم کریمانہ سے ایسی عطائیں فرمائے گا جو کبھی بندہ کی ہوتی ہوں گی بلکہ مسلسل لگاتار ابد الابد تک ملتی ہی رہیں گی۔ دنیا میں بھی انسان مختلف گروہ اور فرقوں جماعتوں میں بٹے ہوئے ہیں جو سینکڑوں کی تعداد میں ہیں بعض فرقہ بندی اچھی بعض بری مگر آخرت میں وہی ٹولے ہوں گے ایک جہنمی جن کا ذکر پہلے کیا گیا ایک جہنمی جن کا یہ اب ذکر ہے۔ اُس گروہ کے خلودنی النار میں بھی ما دامت السموات کی قید ہے اور یہاں بھی لہذا جو تفسیری احتمال وہاں ہے وہی یہاں مذسموات سے مراد جہنمی سموات مراد ہیں مذ عرب کے محاورے کے مطابق ہمیشگی کا ذکر ہے مذ دنیا کے آسمان وزمین مراد ہیں کہ ان کی مدت کروڑوں برس ہے ان کے فنا سے بعد اتنی مدت جنت و جہنم کی پھر اس کے بعد مشیت ربانی کی لامحدود۔ جس کی کبھی انتہاء نہ ہوگی صادی مذ دنیا کے آسمان وزمین کو ہی وہاں قائم کر دیا جائے گا۔ مگر یہ قول غلط ہے جیسا کہ پہلے کیا گیا۔ جس طرح وہاں ساکنین دور رخ اِلَّا مَا شَاءَ سے استثناء کر کے بعض کو نکال دیا گیا اسی طرح یہاں بھی اِلَّا فرمایا گیا۔ مگر فرق یہ ہے کہ وہاں انتہاء کے لئے تھا یہاں ابتداء کے لئے۔ یعنی وہاں فرمایا گیا تھا کہ جہنم جس شقی ہمیشہ رہیں گے لیکن بعض شقی جو فاسق ہیں وہ کچھ مدت بعد نکال لئے جائیں گے۔ ان کی رہائش جہنم کی انتہاء ہو جائے گی۔ اور یہاں مطلب ہے سب جہنمی شروع سے جنت میں جائیں گے مگر اللہ کی مشیت کے مطابق کچھ جہنمی جنت میں بعد میں جائیں گے اور ان کی رہائش جنت کی ابتداء دوسرے معیدوں سے سوا ہوگی ایک قول تفسیری یہ ہے کہ دونوں جگہ اِلَّا جملہ استثنائیہ مشابہات میں ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اِلَّا معنی سوا ہے۔ اور اس کا تعلق خلدین سے ہے تفسیری تفسیر یہ ہے کہ اس کا تعلق اپنی پہلی جہالت طاعت سے ہے یعنی مگر جس کو اللہ چاہے نہ ختم ہونے والی عطائیں بخشے اس تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے جنتیوں کے لئے اپنی مشیت کا ذکر فرمایا مگر جنتیوں کے لئے مشیت کا اظہار نہ فرمایا صرف فعال یا باریہ کہہ دیا۔ عطا سے

پہلے ایک فعل اُغْطِ پوشیدہ ہے عطاء اس کا مفعول مطلق (روح البیان) بعض نے فرمایا کہ دونوں زند گیوں کو اللہ سے مستثنیٰ کرنے میں برزخی زندگی کو جو حساب کتاب سے پہلے ہے خارج کیا گیا ہے۔ یعنی بعد موت جتنا رب چاہے گا جنت و دوزخ سے باہر رکھے گا۔ ایک تفسیر میں دونوں جگہ اللہ معنی داد و عطا ہے۔ یعنی اور جو آپ کا رب پا ہے وہ ہوگا۔ (خازن و سیناوی) ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ استثناء دونوں جگہ خالدین فیما ابد سے منسوخ ہے (ابن کثیر) چنانچہ اس حدود کے بعد موت کو ذبح کر کے فنا کر دیا جائے گا۔ اور جنت و جہنم میں اعلان عام ہو جائے گا کہ اب ہمیشہ ہمیشہ رہو اپنے مقامات میں اس اعلان سے ایک گروہ کو انتہائی خوشی کہ اگر موت ہوتی تو خوشی سے مر جاتے اور ایک گروہ کو انتہائی غم کہ اگر موت ہوتی تو غم سے مر جاتے

فَلَا تَمُوتُ فِي مَوْتٍ بَعْدَ مَوْتٍ مَا يَنْبَغُكَ هُوَ لَا مَا يَنْبَغُكَ وَتَآخُذُكَ اِلَّا كَمَا يَنْبَغُكَ اَبَا اَنْفَعَهُ مِنْ قَبْلُ وَرَأَى اَنْفَعَهُ تَعْيِيْبُهُمْ كَقَوْلِهِمْ جَبَّ هَمُّنَا

بتا دیا کہ ان سرکشوں مغرور بتوں کے پجاریوں تھوٹے معبودوں کا سہارا وسیلہ لینے والوں کا انجام دنیا میں کیا ہوا کہ ساری طاقتیں سلطنتیں گھمنڈ ایک ساعت میں خاک میں مل گئے کوئی بت کسی پجاری کو نہ بچا سکا اور آخرت میں جو حال ہوگا وہ بتا دیا تو اب ان کی دیوی سچ دھج اکر غرور اور تخت و تاج دیکھ کر۔ اسے مسلمان کسی شک میں نہ رہنا اس وجہ سے کہ یہ کافر کس کو پہنچتے ہیں یہ جملہ نیا ہے۔ اس میں خطاب عام مسلمانوں سے ہے۔ کیونکہ کفار کی ظاہری عزت اور مال و دولت دیکھ کر وہی مسلمان شک میں پڑ سکتا ہے جس نے حقیقت حال میں غور نہ کیا ہو بعض لوگوں نے یہاں نبی کریم سے خطاب سمجھا ہے وہ غلطی پر ہیں۔ کیونکہ انبیاء کرام کی شان تو بہت بلند ہے مخلص اور بچتہ مومن بھی اس شک میں نہیں ہوتا وہ بھی سب حقیقت کو سمجھتا ہے۔ مٹا میں موصولہ سے مراد بت ہیں یا کفار کی حالت یا عبادت باطلہ۔ معنی ہیں کہ نہ شک میں ہو ان باطل معبودوں سے یا کفار کی حالت فاجرہ سے بعض نے کہا مامصدر یہ ہے تو معنی ہوں گے کہ یا ان کی عبادت سے کہ ان کے معبودان باطل یا ان کی کفریہ عبادت سجدہ ریزی بتوں کے سامنے فریادیں دعائیں نہ کسی کا نقصان کر سکتی ہیں نہ خود ان کا کچھ فائدہ کیونکہ یہ سب کچھ بے سند بے دلیل مذہب ہے۔ مَا يَنْبَغُكَ فَرَنَ عِبَادَتِ كَرْتِ يَہ کا فرمگر اسی ہی حماقت میں جیسے کہ ان کے باپ دادا سے عبادت کرتے رہے پہلے سے یہ جو کچھ کفار کی عزتیں مال و دولت تم دیکھ رہے ہو اے مسلمانوں یہ ان کی عند اللہ قبولیت یا عظمت کی دلیل نہیں بلکہ یہ تو ان کا انسانی اور مخلوق ہونے کی حیثیت کا حصہ ہے وَرَأَى اَنْفَعَهُ تَعْيِيْبُهُمْ كَقَوْلِهِمْ جَبَّ هَمُّنَا ان کو پورا چکا دینے والے ہیں۔ غَيْرَ مَنْقُوصٍ پورا کا پورا جملہ بغیر ذرہ بھر کم کئے ہوئے۔ مُؤَقَّاتٌ تَفْصِيلُ کا اسم فاعل ہے بمعنی حال۔ بعض نے کہا بمعنی مستقبل ہے تب اس کا تعلق آخرت سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ بے شک ہم ان کفار کو ان کے عذاب کا پورا حصہ دیں گے جیسے کہ ان کے باپ دادا کو دیں گے کچھ فرق یا کمی یا زیادتی نہ ہوگی اس لئے کہ ہر ایک جیسا ہے۔ نصیب کے معنی ہیں پورا حصہ۔ غیر منقص کے معنی بھی پورا حصہ مکمل لہذا یہ تاکید کے لئے ہے اس آیت کی دوسری تفسیر یہ ہے کہ اے مسلمان ان قصوں کو سننے کے بعد اب ان بتوں کی طرف سے شک میں نہ رہنا جیسا کہ کفار کا بدعتیہ ہے اگر کافر بتوں کو پوجیں تو ان کو وہ نفع دیں اور اگر ترک عبادت کریں تو وہ بت اپنے پجاریوں کو نقصان پہنچا دیں گے یہی عقیدہ باپ دادا سے

چلا آ رہا ہے اس بد عقیدگی میں پیچھے دھڑا دھڑا بہت پرستی میں لگے ہوئے حالانکہ تم نے سن لیا کہ اللہ ہی نفع دیتا آپنے فرمانبرداروں کو اور نقصان دیتا ہے نافرمانوں کا فرد کو اور ہم نہ دنیا کے حصہ میں کسی کو کی کریں نہ آخرت عذاب میں کی کریں۔ کتنی صاف آیات ہیں جنہیں صاف طرح سمجھا گیا کہ بتوں کی عبادت کرنے سے نہ نفع نہ نقصان یہاں بتوں کے آستانوں سے روکا گیا۔ کتنا ظالم ہے وہ مفسر جو ان آیات کو انبیاء اولیاء پر چسپاں کرے ہمارے زمانے کا ایک اردو مفسر جس نے سارے قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کی ہے وہ ان آیات سے انبیاء اولیاء کے آستانے اور معجزے و کرامات کا انکار ہی کرتا چلا گیا۔ اللہ تعالیٰ گمراہوں سے ہم کو بچائے وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ فَاحْتَفِیْتُ فَبِیْہِ وَتَوَلَّیْہِ سَبْکَہٗ مِنْ رَّبِّکَ نَقِیْضِیْ بِیْنَهُمْ وَبَیْنَهُمْ لَکِنِّیْ کَلِمَۃٌ مُّہِیْمٌ اے مسلمانوں یا اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کے قرآن پاک آپ کی تبلیغ کو یہ موجودہ ملے اور عرب کے کافر نہیں مانتے تو فکر مند و افسردہ نہ ہونا آپ کے آنے سے پہلے ہم نے البتہ بے شک موتی علیہ السلام کو کتاب توریت عطا فرمائی۔ تو وہ بنی اسرائیل کا فر جنہوں نے فرعون کو سزق مورتے اپنی آنکھوں دیکھا آپ کی امت دعوت نے تو عذاب کے واقعات صرف سنے ہیں ان ظالموں نے تو خود دیکھا لیکن پھر بندے نہ بنے بلکہ فَاُخْلِیْتُ فِیْہِ اللہ کی کتاب میں اختلاف کرنے لگے یہاں تک کہ اس کتاب توریت میں ملاوٹ و گڑبڑ کی گئی۔ اور بعض قوم ایمان لائی بعض کفر کر گئی کہ یہ توریت خدا کا کلام ہی نہیں ہے۔ یہی حرکت ان کفار نے کی تو تم تسلی رکھو آذر دہ نہ ہو اور اس بات سے غلگین مت ہو کہ یہ قرآن مجید کی توہین کیوں کرتے ہیں۔ اگر ہماری حکمت داعیہ کے مطابق فیصلہ الہیہ کا حکم پہلے نہ ہو چکا ہوتا کہ کفار کو عذاب بعد قیامت ہی ہوگا دنیوی زندگی ان کی مملکت کی ہوگی تو انہوں نے حرکتیں تو ایسی ہی کی ہیں کہ مستحق ہو گئے اس بات کے کہ آج ہی ان بد بختوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جاتے اور دردناک عذاب کا مزہ چکھا دیا جائے جیسا کہ پہلی قوموں کو دنیا میں عذاب سے فنا کر دیا گیا لیکن اے پیارے ان پر دنیا میں عذاب اس طرح کا ایک دم نہ آئے گا۔ یا اس لئے کہ ان سابقہ قوموں کی نسلوں میں ایمان ختم ہو چکا تھا ان کی نسلوں میں ابھی ایمان باقی ہے جیسے کہ ابوجہل کی نسل میں عکرمہ رحمہ موجود ہیں۔ جب عکرمہ پشت ابوجہل سے نکل جائیں گے تب میدان بدر میں قتل کر دیا جائے گا۔ یا اس لئے کہ اے پیارے نبی ان کے انبیاء نے بد دعائیں کی تھیں تب عذاب آیا مگر آپ بد دعائیں فرماتے ہم رب تعالیٰ تو اپنے نبیوں کی عرض پر عذاب بھیجتے رہے مگر آپ تو رحمت عالمین ہیں لہذا آپ کے ہوتے عذاب نہیں آئے گا۔ اگرچہ یہ کافر ہمارے کتنے ہی نافرمان ہو جائیں اور حالت یہ ہے۔ بے شک یہ کافر البتہ اس قرآن مجید کی طرف سے یا بیان کردہ قصوں کی طرف سے یا آپ کی نبوت کی طرف سے یا آخرت کی عذاب والی زندگی کی طرف سے بہت بڑے شک میں پڑے ہیں منہ کی ضمیر کا مرجع اگر قرآن مجید ہے تو ذہنی مرجع ہے کیونکہ پہلے مذکور نہیں ہوا اتنا بڑا شک ہو رہا ہے اس کی وجہ سے مہربان یعنی پریشان ہوتے پھرتے ہیں گویا کہ چاروں طرف اضطراب ہے اور خود اس میں پھنسے ہوئے ہیں مہربان اسم ظرف ہے یا اسم فاعل دونوں ہو سکتے ہیں۔ پریشانی یہ کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور کلام الہی کی بے مثالی اور شان دیکھتے ہیں تو دل سے سچائی کے قائل ہو جاتے ہیں

مگر جب ساتھی دوسرے ڈالتے ہیں تو حٹ جاتے ہیں مضطرب ہوتے ہوئے لہذا مرید یعنی ریب کی جگہ بچنے ہیں یا ریب کرنے والے ہیں۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جنت اور جنت کی نعمتوں کو فنا نہیں نئی پیدا تو ہوں گی لیکن پیدا ہو کر ختم نہ ہوں گی یہ فائدہ غیر مجز و ذرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ کافر سرداروں کو اگر یہ دگنا تک عذاب ہوگا مگر ان کا کہنا ملنے والوں کا عذاب بھی کم نہ ہوگا۔ قیامت تک ہر پری رسم ڈالنے والے اور ان کے ساتھیوں کا یہی حال ہے۔ اسی طرح نیکی کی رسم ڈالنے والوں کو دگنا ثواب مگر عاملین کا ثواب کم نہ ہوگا یہ فائدہ مؤخر ثم سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ایصال ثواب برحق ہے اور اس سے بھیجنے والے کا ثواب کم نہیں ہوتا یہ فائدہ نصیب غیر منقوص سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ قیاس شرعی برحق ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے موجودہ کافروں کو پچھلے کافروں پر قیام کیا یہ فائدہ گناہ غبڈہ سے حاصل ہوا۔ مگر موجودہ و باقی اس کے منکر ہیں۔ خدا ان کو ہدایت دے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کیے ہیں پہلا اعتراض جس طرح کہ شقیوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا تھا۔ **خَالِدِينَ فِيهَا ذَا مَتَّ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ**۔ بالکل اسی طرح یہاں جنتیوں کے جنت میں رہنے کی مدت بھی آسمان و زمین کی مدت سے لامحدود کر دی گئی حالانکہ بعض جنتیوں کی دوزخی رہائش تو محدود ہو سکتی ہے کہ فاسق مسلمان جہنم میں ذیوی آسمان و زمین کی مدت تک جہنم میں رہیں گے مگر جنتی لوگ تو کبھی بھی جنت سے نہ نکلیں گے۔ اور آسمان و زمین کی مدت تو دائمی نہیں چنانچہ ایک آیت میں ارشاد ہے **كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا** یعنی زمین ٹکڑے کر دی جائے گی دوسری آیت میں ہے **إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ** جب آسمان پھٹ پڑے۔ تیسری آیت میں **يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ** قیامت کے دن ہم آسمان کو پسٹ دیں گے۔ ان آیات سے ثابت ہوا کہ آسمان و زمین کی مدت ختم ہوگی لہذا محدود اور جنتیوں کی مدت لامحدود تو یہاں لامحدود سے معلق کیوں فرمایا گیا جواب۔ اس کا جواب پہلی صورت جہاں شقیوں کا ذکر ہوا تفسیر عالمانہ میں دیا گیا تھا کہ مادامت السموات میں چار احتمال ہیں جن میں ایک یہ کہ یہاں دونوں جگہ ذیوی آسمان مراد ہیں بلکہ جنت کے آسمان زمین مراد ہیں جو مثل جنت کے ابدی ہیں ان کو فنا نہیں ان کی مدت لامحدود ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ قول عربی محاورے کے لحاظ سے ہے کہ آسمان و زمین کی مدت کو محاورے میں ہمیشگی سے تعبیر کیا جاتا ہے دوسرا اعتراض تو پھر یہاں اللہ سے استثناء کیوں کیا گیا استثناء محدود کا ہی ہوتا ہے لامحدود کا نہیں ہوتا جواب یہاں اللہ بمعنی سوای ہے یا غیر مطلق ہے نہ کہ استثنائیہ جیسا کہ پہلی تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا یا بمعنی واو عاطفہ ہے۔ اور اگر استثنائیہ ہی مانا جاتے تو بعض جنتیوں کا استثناء ہے جو شروع سے جنت میں نہ آئیں گے کچھ دن بعد آئیں گے اور شروع میں آنے کا استثناء کیا گیا ہے نہ کہ نکلنے کا۔ اور ہمیشہ رہنے کا۔ تیسرا اعتراض نصیب فرمانے کے بعد پھر غیر منقوص کیوں کہا گیا۔ جبکہ دونوں کا معنی ہے پورا حصہ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر میں دیا گیا کہ نصیب کی تاکید کے لئے غیر منقوص فرمایا گیا چوتھا اعتراض آپ کی تفسیر نے بتایا کہ **ثَلَاثَ يَوْمٍ** میں کا ضمیر

مَعَكُمْ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۵۹ وَلَا تَرْكَبُوا

جس نے ساتھ اچھے اور نہ شرارتیں کرو اسے کافرو بیشک وہ اللہ کو اس جو کرتے ہو تم دیکھنے لایا ہے اور اسے لوگوں سرکشی نہ کرو بیشک وہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے اور ظالموں کی

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ

والا ہے اور نہ جھکو تم طرف ان کی جو ظالم ہوئے ورنہ لگے گی تم کو آگ اور نہ ہو گائے تمہارے سے طرف نہ جھکو کہ تمہیں آگ پھوٹے گی اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی

دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ۝۶۰ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ

مقابل اللہ کے سے مددگاروں پھر تم نہ مدد کیئے جاؤ گے اور قائم رکھئے نمازوں کو حمایتی نہیں پھر مدد نہ پاؤ گے اور نماز قائم کرو

طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ

کناروں دن کے اور کچھ حصہ رات ہے شک نیکیاں ختم کر دیجی ہیں تکلیفوں دن کے دونوں کناروں اور کچھ رات کے حصوں میں ہے شک نیکیاں برائیوں

يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ۚ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلَّذِينَ

کو وہ نصیحت ہے یے نصیحت والوں کے

كَوْثَرٍ ۚ ذِكْرَىٰ لِلَّذِينَ

کو مٹا دیتی ہیں نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلے آیات سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پچھلے آیات میں وعدوں اور وعیدوں کے متعلق ورازدہ نیکو فرمانے کے بعد اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب نبی کریم اور مسلمانوں کی ملی کے لیے تذکرہ ہوا لہذا اب کفار کی حرکتیں آپ کو نہ دکھائیں بلکہ تبلیغ و تعلیم علم میں ثابت و قائم رہو۔ دوسرا تعلق پچھلے آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ بکو اعمال کی پوری بزدل سے کا اب فرمایا جا رہا ہے کہ وہ سب کے اعمال دیکھ رہا ہے جواب دیکھنے پر تاد رہے وہ پوری جزا دینے پر بھی تاد و مختار ہے تبسرا تعلق۔ چھٹی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ باوجود حق ہونے کے کافر تمہاری طرف نہیں آتے۔ اب سمجھایا جا رہا ہے کہ تم بھی ان کی طرف مت جھکو۔ بلکہ اللہ کی طرف جھکو اور اس کی طرف جھکنے کا طریقہ صرف پابندی نماز ہے۔ لہذا ان آیات میں نماز قائم رکھنے کا حکم دیا گیا۔

شان نزول

اسلم بخاری نے فرمایا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ ابو اسیر صحابی و مسلم نے اپنی نادانی سے ایک عورت اجنبیہ کا بوسہ لیا۔ بعد میں سخت نادم ہوئے بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور اپنا گناہ بیان کیا تب یہ آیات اور نماز کا حکم نازل ہوا۔ (باب النقول للسیوطی)

تفسیر نحوی

وَإِنَّ كَلِمَاتٍ لَّمْ يَأْتُوا بِمِثْلِهَا رَبُّكَ أَعْتَابَ لَمَّا إِذَا يَلْعَنُونَ تَجْبِئُكَ - (وَابْتَدَأَ بِأَمْرٍ كَلَامًا مَوْجِبَ كَلِمَةٍ كَمَا سَوَّرَ)

بغیر شبہ یعنی لَمَّا تو ما زائد ہے اور لَمَّا تاکید ہے۔ واصل تھا لَمَّا لَمَّا یعنی نہیں اس کے سوا۔ طلب ہے یقیناً البتہ سہی ہے۔ لَمَّا لَمَّا تو ما زائد ہے اور لَمَّا تاکید ہے۔ واصل تھا لَمَّا لَمَّا یعنی نہیں اس کے سوا۔ طلب ہے یقیناً البتہ سہی ہے۔ لَمَّا لَمَّا تو ما زائد ہے اور لَمَّا تاکید ہے۔ واصل تھا لَمَّا لَمَّا یعنی نہیں اس کے سوا۔ طلب ہے یقیناً البتہ سہی ہے۔

تجبیئک - - - - - تا سبب بیانہ استقامت باب استفعال کا امر حاضر سکا فَا اُنْتُ ضمیر خطاب ام مسلمانوں کو ہے یا نبی کریم کو گا کاف تشبیہ کا کاذب اثر فعل ماضی مجہول بعینہ واحد حاضر انتر سے بنا وادعا طے کا تعلق بنا فَا استقامت سے ہے یا اثرت ثاب فعل ماضی توبی سے بنا بمعنی کفر سے اسلام کی طرف رجوع کرنا۔ منع اسم ظرف مضاف ہے ضمیر مخاطب کی طرف۔ وادعا بنامہ لا تطفوا فاعل البینۃ جمع مذکر ظہری سے بنا۔ بمعنی سرکشی ۲ غرور کرنا۔ کمزوری دکھانا یا راستے سے ہٹنا۔ اپنا کام چھوڑنا۔ یہاں یہ آخری دو معنی مناسب ہیں۔ اِنْ تحقیقی حرف لام اسم ان ب جار متعلق مقدم ب لیسیر کا ماوسو ب فعل مضارع حال جملہ فیدہ ہو کر سہل ہے۔ لیسیر بر وزن فیل ہے۔ خبر ان ہے وَادْعُوهُمْ اِلَى الدِّينِ فَطَمَعُوا فَمَشَتْهُمْ اِلَى الدِّينِ وَمَا لَكُمْ مِنْ اَوْلِيَاءَ شَيْءٌ لَا تَقْصُرُونَ وَادْعُوهُمْ اِلَى الدِّينِ فَطَمَعُوا فَمَشَتْهُمْ اِلَى الدِّينِ وَمَا لَكُمْ مِنْ اَوْلِيَاءَ شَيْءٌ لَا تَقْصُرُونَ

مشتق ہوا لغوی ترجمہ کسی کا بہن یا ماں یہاں مراد ہے کسی کے سامنے جھکنا محبت سے خطاب مسلمانوں کو ہے الی انتہا برقیات کے لیے ہے۔ الذین اسم موصول جمع ہے کلمہ فاعل اس کا سہل تا جزایہ سببہ کس فعل مضارع واصل تھا کس اِنْ نامہ پوشیدہ ہے تا جزایہ لہذا بحالت نصب ہوا کس سے بنا ہے بمعنی چھوڑنا۔ پشیمنا یہاں تینوں معنی ہو سکتے ہیں باب نصر ہے۔ کم سے مراد مخاطب نہیں ہیں مفعول پر ہے اِنَارُ الف لام عہدی ہے بحالت رفع بوجہ فاعل ہونے کے۔ وادعا بنامہ مانا یہ شبہ طیس والاکم جار مجرور متعلق ہے موجد پوشیدہ۔ جار مجرور معنی زائد ہے وادعا طرفی ہے مضاف ہے بطرف لفظ اللہ بمعنی مقابل ہن جار تبعیثہ سے یعنی کوئی ادیسا جمع ولی کی معنی مددگار فتح حرف عطف ترانی کے لیے ہے لا تَقْصُرُونَ مضارع منفی مجہول بمعنی مستقبل نصر سے بنا وادعا بنامہ طے کا تعلق بنا فَا استقامت سے ہے یا اثرت ثاب فعل ماضی توبی سے بنا بمعنی کفر سے اسلام کی طرف رجوع کرنا۔ منع اسم ظرف مضاف ہے ضمیر مخاطب کی طرف۔ وادعا بنامہ لا تطفوا فاعل البینۃ جمع مذکر ظہری سے بنا۔ بمعنی سرکشی ۲ غرور کرنا۔ کمزوری دکھانا یا راستے سے ہٹنا۔ اپنا کام چھوڑنا۔ یہاں یہ آخری دو معنی مناسب ہیں۔ اِنْ تحقیقی حرف لام اسم ان ب جار متعلق مقدم ب لیسیر کا ماوسو ب فعل مضارع حال جملہ فیدہ ہو کر سہل ہے۔ لیسیر بر وزن فیل ہے۔ خبر ان ہے وَادْعُوهُمْ اِلَى الدِّينِ فَطَمَعُوا فَمَشَتْهُمْ اِلَى الدِّينِ وَمَا لَكُمْ مِنْ اَوْلِيَاءَ شَيْءٌ لَا تَقْصُرُونَ وَادْعُوهُمْ اِلَى الدِّينِ فَطَمَعُوا فَمَشَتْهُمْ اِلَى الدِّينِ وَمَا لَكُمْ مِنْ اَوْلِيَاءَ شَيْءٌ لَا تَقْصُرُونَ

نیک مفعول ہے۔ اَلْقُوۡۃُ الفِلاَہِ جنسی ہے یا عہدی طرفتی متیز۔ جہ طرقتین تھا فون اعوانی بوجہ اضافت گر گئی طرف واحد ہے مراد کنارہ مطلق ہے وقت یا جسم کا کنارہ اَلْقُوۡۃُ الفِلاَہِ استغراقی ہے فخر سے مراد طلوع فجر صادق سے غروب آفتاب تک داؤد عالمہ زلفا بجا لیتا رہے مفعول فیہ اہم کا زلف کا لغوی ترجمہ ہے قریب ہونا۔ لمیہ بالوں کو زلف اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ گردن کے قریب ہوتے ہیں۔ یہاں مراد رات کا وہ حصہ جو دن کے قریب ہو یعنی شام۔ مِنْ تَبَعِیۡفِیۡہِہِ الْبَلۡلِ۔ الفِلاَہِ جنسی ہے یا استغراقی ہی قوی تر ہے۔ یعنی ہر رات غروب آفتاب سے طلوع آفتاب تک رات ہوتی ہے۔ اِنَّ حَرَفِ تَحْقِیۡقِیۡ یَقِیۡنِ کو مفید ہے اَلْحُکۡمَاتِ۔ الفِلاَہِ۔ استغراقی حیات جمع مؤنث سالم ہے بحالت زبر اسم اِنَّ ہے یدھمن باب افعال متعدی ایک مفعول کا مضارع معروف ہے بعینہ جمع مؤنث فاعل صمن ضمیر مؤنث اسی میں پوشیدہ۔ اَلۡیَاسَاتِ۔ الفِلاَہِ استغراقی ہے جمع مؤنث سالم بحالت زبر مفعول بر ہے۔ یَیۡدِہُمۡنِ کا جملہ فعلیہ خبر اِنَّ ہے ذٰلِکَ یَذَکِّرُنِ یَذَکِّرُ مِّنْ۔ ذٰلِکَ اِمَامُ اَشۡرَہِ البعید کے لیے مراد سابقہ تمام واقعات عبرت انگیز ہیں ذاکر۔ بروزن اخذی۔ اِنۡتِیۡ مُؤۡنِثٌ سَمَیۡیٌ ہے۔ لبس کے نزدیک ذری بر وزن اصل اسم تفسیل مؤنث ہے۔ بہر صورت مرأٰ نصیحت یَذَکِّرُنِ۔ لام جارہ۔ الفِلاَہِ۔ استغراقی خبر چین جمع سالم ہے۔ ذاکر کی لغت یاد رکھنے والا۔ مراد ہے نسیبت

پاکستان والا

تفسیر عالمانہ

وَ اِنَّ کُلَّ لَاقِیۡمٍ فِیۡہِمْ مَّہَرٌّ مِّنۡ رَّبِّکَ اَعۡنَا تَفۡہِیۡرُہٗ اِنَّہٗ یُعَیۡنُکُمۡنَ حَیۡثُ اَ۔ اور بیشک دونوں گروہوں شقی و سعید میں سے ہر ایک کو قسم ہے رب کی البتہ وہی رب آپ کا پورا پورا دے گا ان کو بدلہ ان کے اعمال کا لَمَّا کَلَامٌ تَمِیۡہِہُ ہے اور دوسرا لام تاکیدیہ ہے کلام کی حدت اور مضبوطی کے لیے ہوتا ہے۔ یعنی نیک و بد کسی کا حصہ جزا و سزا کم نہ ہوگا۔ اس طرح کہ بدوں کو بدی کا پورا بدلہ ملے گا وہ اپنی بدی کسی کو نہیں بخش سکتا لیکن نیک بخشی جانے کے باوجود بھی نیک کے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔ پس بد کو اس کے حصہ کی پوری جنم اور نیک کو اس کے حصہ کی پوری جنت دی جائے گی۔ یہ پوری عطا بھی قدرت کے عظیم کمالات میں سے ایک کمال ہے در نہ کوئی شخص اس طرح پورا نہیں بانٹ سکتا اس لیے کہ مخلوق میں سے کوئی بھی ہر شخص کو کما حقہ نہیں جان سکتا بخلاف اللہ جانہ و قریب کے کہ اِنَّہٗ یَعۡلَمُکُمۡنَ خَیۡرٌ۔ بیشک وہ اللہ آپ کا رب ان کے تمام اعمال سے پورا پورا ہمیشہ سے ہمیشہ تک خبر رکھنے والا ہے جو وہ کرتے تھے اور کرتے ہیں۔ اور کریں گے۔ ذرہ برابر بھی اس پر پوشیدہ نہیں خواہ کوئی کہیں بیٹھ کر کچھ بھی چھوٹا بڑا عمل کرے۔ یہ فرمان یک وقت وعدہ بھی و وعید بھی۔ یہاں لَمَّا اگر مخفف ہوگا تب بھی لام تم بنے گا اور ماموسہ یعنی امن ہوگا۔ جیسے نَاۡحِکُمۡ اِنَّا طَابٌ مِّنۡ مِّمۡنِ طَابٌ ہے۔ آج بڑے بڑے ذہین و فہیم دیدہ و دل والا انسان چھوٹے سے اجتماع پر پورا محاسبہ و سنبھالا نہیں کر سکتا۔ قدرت الہی ہے کہ کہ در ہا مخلوق کے در سے در سے خبر دار ہے مگر کم عقل لوگ جہاں اور کمالات بلکہ صاحب کمال جل جہد کے وجود کا ہی انکار کرتے ہیں۔ تو اس کمال کے انکار کرنے سے کم دریں گے۔ چونکہ یہ ہواہ عقل انسانی

میں حیران کن تھا اس لیے سات تائیدوں سے بیان فرمایا پہلی تائید ان فرما کر ہوئی کہ دوسری تائید کھڑا فرما کر تیسری تائید
 آپرام لکھنے سے وہ جو نفی تائید کا محض کے موصولہ سے وہ پانچویں تائید لام کے قسیمہ ہونے سے وہ چھٹی تائید کیونکہ ختم کے
 لام سے جو جواب قسم ہے۔ ساتویں تائید کیونکہ ختم کی نوں تائید تفسیل سے۔ ان سات تائیدوں نے اس پر بھی دلالت کی کہ ربوبیت
 اور عبودیت کا مکمل کام قیامت میں ہوگا۔ لہذا اے مسلمان یا اے حبیب دنیوی مطلب پر جلدی نہ کرو بلکہ قاسمیتہ گناہیں۔
 وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَلْيُؤْمَرْ بِالْإِسْلَامِ إِنَّهُ يَسْمَعُ سَوَائِرَ السَّمْعَاتِ وَيَعْلَمُ سَوَائِرَ الْغُيُوبِ

مناہیہ تم نہ تقصروں ہمیشہ استقامت کر دینی صبر اور مستقل مزاجی کے ساتھ پورے کے پورے صحیح طریقے سے مخلصا۔ اعمال
 اخلاق محمدی اسلامی پر پابندی سے قائم رہو جیسا کہ تم اپنے رب کی طرف حکم دیئے گئے۔ اگر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے تو
 معنی ہے کہ مسلمانوں کو سبق اور طریقہ سکھانے کے لیے عملی استقامت فرمائیے اور لوگوں کو قائم رکھئے اور وہ لوگ بھی یہ کام اپنے
 ہندہ لوگوں کو سکھائیں جو توبہ کر کے اور ایمان لا کر آپ کے ساتھی اور صحابی بن گئے ہیں۔ یہاں تین باتیں خیال میں رکھنی ضروری
 ہیں۔ پہلی بات یہ کہ قرآن مجید میں بھی شریعی انبیاء کرام کو قطعاً نہیں ہوتی۔ لہذا گندہ مشنتہ فلانک والی نہیں ہے عام مسلمان ہی
 مراد ہیں۔ اس میں نبی کو ہرگز خطاب نہیں جن لوگوں نے حضور راہدس کو خطاب مانا ہے ان کو تاویل میں کرنی پڑیں بغیر تاویل جو
 خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مانے وہ گمراہ ہے۔ البتہ امر کے صیغوں میں بعض میں صراحتاً انبیاء کرام ہی کو ہوتا ہے بعض میں
 امت کو سکھانے کے لیے، یہاں ناسلیم کا امر اسی قسم کا ہے۔ دوسری بات من تَاب سے مراد ساتھی اور صحابی ہیں کیونکہ
 معیت صحبت مراد ہے نہ کہ معیت توبہ۔ نبی کریم اصطلاحی توبہ سے پاک ہیں تیسری بات یہ ہے کہ یہاں خطاب امت مسلمہ
 سے ہوا من تَاب سے مراد آنے والی نسلیں۔ تو یہ حکم برہنہ پیشوا کو ہوگا کہ خود بھی استقامت اختیار کرے اور اپنے مرید
 شاگردوں کو بھی اس کی تلقین کرنا ہے اس لئے ہر چیز کی بڑھوتی ہے اور اعمال و عقائد کی بڑھوتی استقامت ہے تمام مدارق
 دینی دنیوی اخروی اسی سے پروان چڑھتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود تو پہلے ہی استقامت کے مقام اعلیٰ پر فائز تھے
 اس آیت کے بعد ایسے درس پڑھائے کہ استقامت کی عملی قول تعلیم پر بیشتر احادیث رتب ہو گئیں۔ غالباً اسی زمرے میں
 فرمایا کہ حجہ کو سورہ صود نے بوڑھا کر دیا۔ یا استقامت پر مزید شدت عمل نے یا عبیت ناک و عبرت انگیز مذاب کے واقعات
 نے اور اے مسلمانو استقامت فی الدین کا تقاضا یہ ہے کہ لا تَطْغَوْا کسی قسم کی سرکشی نہ دکھانا نہ حدود شرعی سے تجاوز کر کے
 نہ افراط و تفریط یعنی دین میں زیادتی کی کر کے۔ اللہ تعالیٰ نے سوائے چند چیزوں کے باقی تمام چیزوں کو حلال فرمایا ہے تم کو
 یہ حرمت نہ ہونی چاہیئے کہ اپنے تئیں ادب جہالت سے حوام کے فتوے لگاتے پھرو۔ اور مسلمانوں کو بلا دلیل شرعی مشرک
 بدعتی بناتے پھرو اگر کوئی مسلمان اپنی حرکت کرے تو یہ اس کی طیان یعنی سرکشی ہوگی۔ اے مسلمانو تم وہ خوش قسمت جماعت ہو
 کہ تمہارے ہر عمل کی طرف جو کچھ کرتے ہو وہ رب جلیل کمال نظر عنایت سے بصیر یعنی منوجہ ہے بخیر تو سب کائنات کے
 کے اعمال سے مومن ہو یا کافر مگر بصیر تمہارے اعمال پر ہے تم کو خوش ہونا چاہیئے کہ شہنشاہ کی نظر میں تم ہو لہذا بڑی احتیاط

کر وہ تم کو قرب کی نظر میں ہو اور یہ بھی کرم احمد عتبی کے طفیل ہے کہ بصیرت الہی ہوئی خاص حبیب کرم کے لیے اور تم ان کے
 قریب تو تم بھی توجہ الہی سے نوازے گئے۔ اور جب تم نے قرب مصطفیٰ پاک کو جو خداوندی پالی تو اس کا شکر یہ اور اس
 نعمت کو بچانا اس طرح ہے کہ لاترک نہ ہو۔ ہرگز مانی بھی نہ ہونا ان بد بخت کافروں کی طرف جو سر اسر دنیا جہان میں
 خالی ہے یعنی قوی ملی محبت تو درکنار ان کی تعریف کا دل میں خیال تک نہ آنے پائے۔ نہ ان کے کسی عمل سے کبھی خوش ہونا۔
 نہ دین کے مقابل کبھی کسی معاملے میں کسی کافر کی اطاعت کرنا۔ نہ کفار اور بدکاروں کی مجلسوں صحبتوں میں بیٹھنا لاترک نہ ہونا۔
 ان تمام طریقوں کو عام ہے۔ ان میں سے جو کام بھی کیا جائے تو میلان پایا گیا۔ لہذا اے مسلمان اگر تم باز نہ آئے تو اللہ رسول کی
 محبت تم سے مٹ جائے گی۔ اس کا انجام کیا ہوگا۔ فتمسکم تو تم کو جہنم کی آگ بھڑکتی ہوئی چھو لے گی اور اس کا چھونا بھی بڑا
 مذاب ہے یعنی اگرچہ تمہارے لیے وہ آگ ہمیشہ نہ ہوگی چند دن کے لیے ہوگی مگر یہ بھی کیوں ہو تم تو محبوب کی امت ہو
 عارضی جہنم سے بچو۔ یہ تو صرف میلان ظلم کی سزا ہے تو اندازہ رکھاؤ کہ ظالم کی سزا کیا ہوگی اور اگر تم خدا نخواستہ اللہ رسول
 سے کٹ گئے تو نہ کلام اور کوئی بھی اللہ کے مقابل تمہارا مددگار نہ ہوگا جو تم سے اس کا عذاب اس کی ناراضگی دور کرے
 وہ کافر ظالم جن کی طرف تم مائل ہوئے وہ تو اس لئے تمہاری مدد نہیں کر سکتے کہ وہ خود جہنم میں پڑے پھرتے ہوں گے
 اور انبیاء اولیاء تمہاری مدد نہ کریں گے کہ وہ تم سے ناراض ہوں گے۔ شفاعت تو صرف گنہگاروں کی ہوگی مگر یہ جو گنہگار
 خدا ہی۔ اور بنات ہیں۔ خدا کی شفاعت کیسی۔ آج دنیا میں سنبھلے رہو فتح لا تقصروا۔ پھر قیامت میں ایسا
 نہ ہوگا کہ یہاں سن مائیں نا فرمائیاں جی بھر کر کر لو اور وہاں بھی مدد پالو ہرگز نہیں۔ لہذا صرف خدا کی مدد نہ پاسکو گے یعنی
 اولیاء تو ملیں گے نہیں خدا کی امداد بھی حاصل نہ کر سکو گے اس لیے کہ حدیث پاک نے فیصلہ کر دیا ہے کہ المرء یحضر فحۃ
 من احب دنیا میں جس کی طرف میلان اور محبت ہوگی اس کے ساتھ حشر ہوگا۔ وَأَجِبِ الصَّلَاةَ قُلْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 الْقَبْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْفَعْنَ بِالشَّرِّ فَإِنَّ ذَلِكَ يُكْتَفَىٰ بِلَدِّكَ آيَاتُ ۝۱۰۰ سے مسلمان چونکہ استقامت ہی اصل اصول ہے اور وہ تم پر
 لازم تو اس کے ذریعہ و اسباب بھی تم پر لازم ہیں۔ جن میں پہلا اور اشد ذریعہ نماز سے لہذا حکم دیا جاتا ہے کہ قائم رکھو اور یا
 قائم کرو یہ امر بعینہ واحد اس لیے کہ ظاہراً حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو مگر حقیقتاً سب تاقیامت مسلمانوں کو ہے
 یہ کلام بھی بلا غیت قرآنی سے ہے ہر دن کے درود کناروں یعنی شام و صبح فرضی تثنیہ ہے طرف کا فرض تعابھالت
 نصب ہے فرضیت کی بنا پر کیونکہ مضاف الیہ وقت ہے۔ رب تعالیٰ صبح و شام نماز پڑھنے کا حکم فرماتا اس میں تین راز ہیں
 پہلا یہ کہ جب کائنات پر رات طاری ہوتی ہے تو قوم کی چادر لے کر آتی ہے جو خلعت کی علت ہے لہذا رات شروع ہونے
 پر رب کا ذکر کرو اور سوتے وقت صبح نماز کے لیے اٹھنے کی نیت سے سوئے تاکہ اس کی ساری تاعبادت بن جائے۔ دوسرا
 راز یہ ہے کہ نیند شل موت کے ہے لہذا موت کے قریب سنا سے پہلے بھی ذکر الہی کی عادت پڑ جائے اور جب اٹھ کر نماز
 نماز پڑھے گا تو ہو سکتا ہے کہ اس مبارک عادت کی بنا پر جب بتر سے اٹھے گا تو فوراً نماز کی فکر لگ جائے جس کی وجہ سے

حساب قبر ختم ہو جائے۔ تیسرا ازیم کبرند سے پر مولاکرم کا شکر واجب ہے تو دن جب خیریت سے گذرا اس کا شکر یہ ادا کر دو نماز سے اور رات خیریت سے گذری تو بھی شکر یہی میں نماز ادا کرے کیونکہ نماز ہی شکر کا سب سے بہتر ذریعہ ہے اکثر فقہا کرام کے نزدیک طرفی النہار سے فجر اور عصر مراد ہے۔ اسی آیت سے دو نمازیں فجر و عصر ثابت ہوئیں۔ پہلے زمانے کے خوارج اور آجکل کے چکر الہوی صرف دو نمازوں کو مانتے ہیں فجر و عصر۔ مگر یہ حماقت ہے وہ آگے نہیں دیکھتے کہ ارشاد ہوا ہے وزلفائیں الیل اور رات کے حصوں میں بھی نماز قائم کرو۔ خوارج کہتے ہیں وزلفائیں زلفا صفت ہے طرفی کی اور واؤ سے موصوف کا عطف ہے صفت پر اور یہ عطف جائز سے قرآن مجید اور کلام شہرا میں اس کی بہت مثالیں ہیں تفسیر کبیر مگر یہ سب جہالت کی باتیں ہیں۔ دن کا رات سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ ضعیف ہیں اور صفت ہونا ضد کے خلاف ہے اور زلفا یا زلفا جمع ہے زلفہ کی جیسے کہ ظلماء جمع ہے ظلمۃ یا یئسرا جمع ہے یئسرة کی بمعنی آسانی۔ اور جمع کم از کم تین پر بولی جاتی ہے۔ حالانکہ طرفی ثنیدہ صفت جمع کیسے ہو سکتی ہے، لہذا زلفا سے تین نمازیں ثابت ہوئیں۔ ما مغرب و ما مشاء و ما یاء بعد۔ زلفا کا تعلق بوجہ عطف کے اتم السلوۃ سے ہے۔ ان الخشنات۔ بنے مسکینیاں یعنی یہ نمازیں یا ایمان اور استقامت جو بہت مشقت والا عمل ہے۔ یا ہر طرح کی نیکی یدعیبن الیائت۔ لے جاتی ہیں برائیوں کو۔ یعنی مساوی ہیں سابقہ گناہوں کو یا سوائے حقوق العباد کے روک دیتی ہیں آئندہ گناہوں سے جیسا کہ دوسری جگہ ہے۔ ان الصلوۃ تنفع عن الفحشۃ ۱۔ غرضکہ نماز اور استقامت اللہ کی عظیم اشیان نعمتیں ہیں اور ذلک ذکرہ للذاکرین۔ وہ استقامت یا یہ نمازیں، یا یہ سب کچھ نصیحت ہے نصیحت پکڑنے والوں کے لیے۔ یا اللہ کے ذاکروں کے لیے۔ کہ استقامت کی قدر و منزلت نمازوں کی لذت انہی کو حاصل ہے وہی جانتے ہیں کہ کیسی نعمت ہے۔ خدا مجھے نصیب کرے ۲

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہزار کرامت ایک استقامت۔ سب سے بڑی نیکی استقامت ہے کہ بندہ خوشی غمی، رنج و راحت، امیری غریبی، بیماری تندرستی، مصیبت آرام، ہر حال میں وہ کوز بھولے اور جس عمل خیر کو شروع کرے، پھر مرتے دم تک جان بوجھ کر نہ چھوڑے۔ یہ فائدہ فاسدہ کو نمازوں اور حسنات سے مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ لغاد کی تعریف کرنا سب سے بڑا گناہ۔ لہذا وہ لوگ عبرت پکڑیں جو بد وقت انگریزوں کی درج خوانی کرتے رہتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو برا کہتے اور سمجھتے رہتے ہیں۔ روایت ہے کہ اگر کوئی ولی کامل ہو اور کسی کافر کو خوش ہو کر راستہ بتائے اس کی نفعیہ کرتے ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا تعلق کر دیتا ہے۔ یہ فائدہ ولاترکنا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کافروں کا کوئی مددگار نہیں، اور کفار کو آسمانی زمینیں جھوٹے مسودوں کی پرستش کوئی مفید نہیں نہ سفر ہے۔ یعنی نہ چاند سورج، ستارے اپنے پجاریوں شکر کا عذاب دور کر سکیں۔ نہ اپنے مفکروں کو عذاب سے سکیں۔ اسی طرح زمینیں بت آگ بھیل وغیرہ بھی نہ نفع دے سکیں نہ نفع بخلاف مسلمانوں کے کہ ان کے اللہ تعالیٰ بہت مددگار فرمائے گا۔ یہ فائدہ واکلمہ میں من دون اللہ میں فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ان آیات سے چاند نمازیں فرض اور ایک نماز واجب ثابت ہوئی

یہ فائدہ طرفی کے تینہ اور زلفاً کو جمع فرمانے سے حاصل ہوا، لہر کی نماز اور نوافل دوسری آیات سے ثابت ہوتے ہیں۔ یا نیکو فائدہ نیکیوں کی طیفل برائیاں معاف ہو جاتی ہیں۔ تو لازماً نیکیوں کی طیفل بروں کو معاف کر دیا جائے گا۔ یہ فائدہ اِنّی الخ منّات الخ سے ثابت ہوا۔ شعر

شنیدم کہ در روز امید و بیم
بداں را بزینکاں بخشد کریم

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ طری النہار۔ طری تینہ ہے طرف کا بمعنی کنارہ اور کنارہ لفظاً اصطلاحاً حقیقتاً شمی کے آخری حصہ کو کہتے ہیں۔ تو اس لحاظ سے دن کے دونوں کنارے عین سورج کے طلوع وغروب کی ساعت میں ہوئے حالانکہ اسی وقت نماز پڑھنا بلکہ صرف سجدہ کرنا بھی حرام ہے تو طری النہار میں نماز کا حکم کیوں دیا گیا۔ اور حدیث پاک میں سورج کے طلوع وغروب کے وقت نماز منع کیوں ہوئی، معنی میں مطلقاً کیوں کر ہو۔ جواب۔ طری کا حقیقی معنی اگرچہ آخری کنارہ ہی ہے مگر اس وقت حدیث پاک میں شرعی ممانعت کی وجہ سے طرف کا مجازی معنی مراد ہے یعنی نزدیک طرف پس مطلب ہوا کہ فجر کی نماز دن کے نزدیک طرف حصے میں ادا کی جائے یعنی سورج کے طلوع سے تقریباً آدھ گھنٹہ پہلے خوب اجالا کر کے تاکہ دن شروع ہو جائے۔ اسی طرح عصر کی نماز خوب دیر کر کے پڑھنی جبکہ ہر چیز کا سایہ زوال کا سایہ چھوڑ کر دگنا ہو جائے۔ تاکہ دن کا آخری نزدیک طرف حصہ شروع ہو جائے یہی امام اعظم کا مسلک ہے کہ فجر اجائے میں پڑھو اور عصر دیر کر کے دو مثل سایہ ہونے پر ادا کرو۔ ثبات ہوا کہ امام اعظم ابو حنیفہ کا مسلک عین قرآن کریم کے مطابق ہے۔ جو غیر مقلد ہا بنی فجر اندھیرے میں اور عصر جلدی ایک مثل پڑھ لیتے ہیں وہ سخت غلط ہیں کیونکہ قرآن مجید کی آیات کے خلاف ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ اسلام میں صرف دو نمازیں فرض ہیں۔ صبح اور عصر۔ ان آیات میں طری النہار کا یہ ہی مطلب ہے کہ دن کا پہلا کنارہ فجر ہے اور دوسرا کنارہ موصوف ہے زلّٰنا من الیل سے یعنی رات کے حصہ سے اور رات شروع ہوتی ہے عصر سے کیونکہ جب دن کا کنارہ ختم ہو تو رات شروع ہے تو یہ عطف توصیفی ہے اور وہ جائز ہے (خارج اور حیکل الوی موجود و پروری)۔ جواب۔ لفظ نہار روشن دن کو کہا جاتا ہے۔ چونکہ بیان طری النہار نہ کہ طری الیوم ہے۔ لیوم شرعی کی مدت فجر صادق سے تا غروب شفق ہے، لیکن نہار شرعی اور لغوی کی مدت فجر روشن سے لیکر سورج پھلا ہونے اور مغرب تک ہے۔ معترض نے لفظ نہار اور یوم میں فرق نہ کر کے دھوکا کھایا اور گمراہ ہوا، لہذا اس سے عشا تو کسی صورت ثابت نہیں ہو سکتی۔

تفسیر صوفیانہ

وَ اِنْ كُلًّا لَّنَا لَمُؤَبِّيْنَهُمْ رَبَّنَا اَعْمَلْنَاهُمْ اِنَّهُمْ لَمَّا يَلْمُزُوْنَ حَبِيْرًا قَا سَمِعْتَهُمْ كَيْدًا
من کتاب مَعْلُوْمَاتِ اَنْبِيَاءِ اَوَّلِيْنَ نَفِيْرًا سے تلب عرش کے نور الانوار تیرا رب ہر طالب خیر و شر کو پوری طلب دے گا بدلہ ان کے اعمال اعضاء باطنی کا بیشک وہ علام النیوب خفی و جلی اسرار و رموز کے سارے ان اعمال کی خبر رکھنے والا ہے جو وہ کرتے ہیں اے تجلیات انوار کی دادی کو ملے کرنے والے عارف صادق تو اد تیرے ساتھ کے بارگاہ وحدت

میں توبہ و رجوع کرنے والے تمام ہر ایسی منزل سنبھالنا، باطنی کے طعنوں سے نہ گھبرانا، خار و ارجھان سے نہ اکتانا، دوری منزل سے نہ کترانا بلکہ راہ معرفت میں شوق کے قدموں کو مستقیم رکھنا، جیسا کہ صورت سروری کے الہام ستری سے تجھ کو حکم دیا گیا ہے کیونکہ براق استقامت ہی معراج وصل تک پہنچانے والی ہے اور بیابان طریقت کے گوشوں میں بیٹھنے والو راہ طلبان میں سرکشی کے کانٹے نہ بکھیرو، مشک وہ اند تمہارے سارے اعمال خیر و شر کو نظر قدرت سے دیکھنے والا ہے، رب نے روح قدسی کو عہد ازل میں حکم دیا کہ امانت کنیز قدیم کو اٹھالے اور قدرت ربوبیت سے انوار صفات کے عکاسات اور توحید ذات قدیم کے افکار اور نعمات توحید کے زیور سے مزین ہو کر احوال و احوالات کشف اہل ارادہ و کرامات جہاں و حقائق محبوبیت کے حصول میں توجہ اور ولایت صغریٰ والے تیرے ساتھی مستقیم ہو جائیں، کیونکہ استقامت ہی منزل مراد تک پہنچانے والی ہے۔ انا کو فنا کر دو تصوف کی بنیاد چار چیزوں پر ہے: اجتہاد، سلوک، سیر و طہیر، حقائق ایمانی کی جستجو، اجتہاد و ولایت کبریٰ ہے۔ حقائق احسان کی تلاش، سلوک اور طریقہ، سیر و طہیر، حقائق امرار کی تلاش، سیر الی اللہ ہے۔ اور معرفت الہی کی منزل کی رغبت میں جو دو احسان میں بدمذہب ہو جانا، بل ظاہر کی ناز، استیجا، وضو، طہارت و ارکان نمازیں۔ اہل باطل یعنی قلب و جگر کی نازا اجتہاد سلوک اور سیر و طہیر سے جس کا استیجا نہیں اس کا وضو نہیں، جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں۔ اور اس طرح جب اجتہاد و سیر و طہیر نہیں، سیر نہیں، طہیر نہیں، جب اس وصل جذب طہیر قدس کی ولایت میں پہنچتا ہے تب اعلان بتوفا ہے۔ **مَنْ عَادَى فَإِنَّ حَقَّهُ اَذْنَتْ بِالْحَرْبِ**۔ جس نے میرے ولی سے دشمنی کی اس کو میری طرف جنگ کا اعلان ہے۔ **لِلّٰهِ الدِّينُ كُلُّهُ وَنَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكُمْ مِنْ اَدْوَابِ اللّٰهِ مِنْ اَدْوَابِ اللّٰهِ مِنْ اَدْوَابِ اللّٰهِ لَا تَقْصُرُوْنَ عَنْهُ**۔ اے غنیمت، کل میں سے جو لوگوں کی طرف مت جھکو اے حلال کی تھوڑی کھانے والو ان ظالموں کی طرف مت جھکو جنہوں نے حرام کے ڈھیر جمع کئے، ہوئے ہیں اپنے بیٹوں کو حرام غذا کی آگ بچاؤ۔ نہ اقتداء کرو، نہ ریا کار جاہلوں کی۔ ورنہ تم کو آتش فراق مہلاکت و درواں پہنچے گی۔ جاہریا ست، معصوم ملک گیر می کو دل میں نہ بساؤ ورنہ تم کو بدعت و گمراہی کی آتش سوزاں چھوئے گی۔ اشرار کے پاس مت بیٹھو، ورنہ محافل ایثار سے محرومی کی جلیں ملے گی۔ اے قلب منور نفسانیات ذمیرہ کی طرف مائل نہ ہو کیونکہ وہ ظلمات کی وادی ہے ناراضی رب اور محرومی کی آگ فنا ہے اور تم جیسے محبوبین شقاوت و مذبذبتی ہلاکت کے لیے اللہ کے مقابل کوئی مددگار نہیں جو غدا ب تدرت کو روک سکے۔ اور تمہارے امر باطنی کی تدبیر کرے اور باطنی غذاؤں سے ممکن روحانی قلبی پرورش دے سکے۔ اے راہ طلب کے مسافر پھر اسی وقت تم تا یئد الہی نصرت فیضی سے مدد نہ کئے جاؤ گے۔ لہذا اس فراق کے آنے سے پہلے ہی درستی حاصل کر کے مستقیم ہو جاؤ۔ **وَاَقْبِرِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفْنَا مِنَ اللَّيْلِ اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّ**۔ اے کبریٰ، اے کبریٰ، بندہ کمال پر چار حق واجب ہیں۔ ۱۔ حق شریعت، ۲۔ حق طریقت، ۳۔ حق معرفت، ۴۔ حق حقیقت۔ اعضاء جمہدی سے عدل کرنا حق شریعت ہے، برتہ طبیعت میں شرع کی رعایت حق شرع ہے، مزبذبتی نفس میں رعایت طریقت مرتبہ روح میں رعایت معرفت اور مرتبہ سیر میں رعایت حقیقت ان رعایتوں میں ثبات قدم رہنا استقامت

ہے۔ یہی کمال ولایت شہیدے اور کرامات دکھاتے پھرنا، ولایت الہی نہیں یہی نماز معراج مومن اے طالب حق ایسی نماز قائم کر لوم تعلیمات کے دونوں کناروں قبض و بسط میں اور شب فراق کے کچھ حصے، رعایت شریعت و طریقت کی نماز تمام کر کو نہ فور حشرات، مار طلمات کو اور کتا ہوں کے اندھیرے کو ختم کر دیتا ہے۔ یہ نماز اہل ذکر کے لیے نعمت اذکار اور نصیحت عشق ہے۔ جب بندہ غافل کا دل حیثہ جہانیز میں مشغول ہو جاتا ہے اور قوت باطنہ فہرستہ مجذب ہو جاتی ہے قوت سامعہ کلام معنوی سے دور ہوتا ہے۔ قوت شامہ جناب قدس کے گلوں سے محروم معدن ابجس کی طرف مائل ہوتی ہے۔ قوت لامہ میدان وحشت میں بھٹک جاتی ہے۔ قوت مایہ وادی اثر ار کی طرف چلتی ہے تب ان حواس خمسہ کو منزل کی طرف راہنمائی کے لیے پانچ نمازیں دی جاتی ہیں تاکہ بندہ منتشر حضور قلبی سے فارغ الی اللہ ہو جائے اور حواس کے دروازے بند ہو جائیں

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾ فَلَوْ كَا

اور صبر کرو پس بیشک اللہ جس میں ضائع کرتا اجر نیکوں کا کیوں نہیں

اور صبر کرو کہ اللہ نیکوں کا نیک ضائع نہیں کرتا تو کیوں

كَانَ مِنَ الْقَرَّاءِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ

ہوئے سے زماؤں سے پہلے تم نیک والے باقی جو روکتے سے فساد میں

نہ ہوئے تم سے اگلی سنگتوں میں ایسے جن میں بھلائی کا کچھ حصہ لگا رہا ہوتا کہ

عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ

زمین مگر تھوڑے تھے سے ان بچا لیا ہم نے کو ان اور پڑے

زمین میں فساد سے روکتے ہاں ان میں تھوڑے تھے وہی جن کو ہم نے

وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾

رہے وہ جو ظالم بنے اس کے جو عیش دے گئے میں اس دنیا تھے وہ مجرم

نجات دی اور ظالم اسی عیش کے پیچھے پڑے رہے جو انہیں دیا گیا اور وہ گنہگار تھے

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴿١١٤﴾

اور نہیں ہے رب آپ کا ایسا کہ ہلاک کرے بستی کو سے ظلم حالانکہ اہل اس کے متقی ہوں
اور تمہارا رب ایسا نہیں کہ بستیوں کو بے وجہ ہلاک کر دے اور ان کے لوگ اچھے ہوں

تعلق

پہلا تعلق کچھلی آیات میں مسلمانوں کو استقامت علی الدین کا حکم دیا گیا تھا جس کے لیے دھیزیں لازمی تھیں۔
نماز اور صبر تو پہلے نماز کا حکم دیا گیا، اور اب صبر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق کچھلی آیات میں نماز کا حکم
فرمایا گیا۔ اور اب فوراً بعد صبر کا حکم دیا جا رہا ہے جس سے ثابت ہوا کہ علی الترتیب سب سے پہلے ایمان استقامت پھر
نماز پھر صبر سب سے بڑے اعمال ہیں۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں کچھلی امتوں کو دنیوی عذاب دینے ہلاک کرنے کا ذکر
ہوا تھا۔ اور فرمایا گیا تھا نبی کریم کے بعد یہ دنیوی عذاب کفار یا فاسق پر نہیں آئے گا، اب اس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ
اس امتیاز و تفریق کے دو سبب ہیں۔ ایک یہ کہ کچھلی قوموں میں ایک بھی ایسا نہ تھا جو فساد کو روکنا، ایک بھی نیک نہ
رہا تو عذاب آیا۔ مومنوں کو جو چند ایک تھے ان کے نبی کے ساتھ پہلے نکال لیا جاتا رہا۔ دوسرا سبب یہ کہ وہ اپنی عیاشی
میں اتنے غافل ہوئے کہ رجوع الی الحق کا امکان نہ رہا۔

تفسیر نحوی

وَأَمَّا بَشَرٌ لَّا تُفَصِّلُهَا أَجْرًا فَمَنْ لَّا يُفَصِّلُهَا أَجْرًا فَمَنْ لَّا يُفَصِّلُهَا أَجْرًا فَمَنْ لَّا يُفَصِّلُهَا أَجْرًا
فعل امر بعینه واحد مذکر حاضر خطاب عام انت کو ہے۔ ضمیر اس سے بنا۔ ضمیر کے چار معنی ما قائم رہنا۔
۱۔ برداشت کرنا ۲۔ جرات کرنا ۳۔ خود کو روکے رکھنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں فافعلیہ ہے بمعنی کیونکہ ائی بمعنی
یقیناً لفظ اللہ اس کا اسم لا یفصح حال منفی باب افعال سے ہے۔ متقدمیہ، مفعول ضنیج سے بنا بمعنی برباد کرنا۔ ضائع
کرنا اجر اسم جاد ہے بمعنی بدلہ۔ یا ثواب التخصیص الف لام استعراقی محسن باب افعال کا اسم فاعل حسن سے بمعنی اچھا کام
اچھی بات اچھی صورت شکل۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ یعنی دینی کام اچھا کرنے والے۔ فَتَرَا كَان مِنَ الْقُرَىٰ مِنْ تِلْكَ
وَأَمَّا بَشَرٌ لَّا تُفَصِّلُهَا أَجْرًا فَمَنْ لَّا يُفَصِّلُهَا أَجْرًا فَمَنْ لَّا يُفَصِّلُهَا أَجْرًا فَمَنْ لَّا يُفَصِّلُهَا أَجْرًا
ہے اس کے ذریعہ آمادہ کیا جاتا ہے خلیل نحوی نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں جتنی جگہ لفظ آیا ہے وہ سب بمعنی کلام ہے مگر یہ
غلط ہے یقیناً نزدیک۔ کَانَ فعل ماضی ناقص سے تائید ہے۔ من بعینت کاتب۔ الْقُرَىٰ بجا لبت زیر۔ الف لام استعراق
قرون جمع ہے قرن کی بمعنی زمانہ مراد اہل زمانہ ہیں۔ من زائد و قبل اسماء ظروف میں سے ہے۔ بجا ت زیر ہے مضاف
ہے۔ ضمیر ظاہر کی طرف اولو اسماء مکبر تلی سے ہے بقیہ مضاف الیہ ہے اولو کا۔ یہ جملہ موصوف ہے موصوفوں فعل مضارع
معنی اتنی یہ جملہ فیلہ صفت ہے بعینہ جمع غائب تلی بمعنی یا الفساد الف لام جنسی فساد فسد سے بنا بمعنی توڑنا بگاڑنا
میلانے کا صیغہ ہے بمعنی بہت توڑ پھوڑ کرنا یا کرنا بروزن فعال۔ کما۔ ضرب اب انجینا مضمونہ و اشیہ

الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا بِهِ وَقَالُوا كَذِبًا مِّنْهُمُ الَّذِينَ كَانُوا مُجْرِمِينَ - الْأَعْرَفُ أَشْنَاءُ هِيَ بِمِثْلِهِمْ يَنْفَعُونَ كَانُوا مَعْلُومًا

بجالت زیر مشنا وہ ہے توین عوض ہے دراصل تھا قَلَمُ مضاف الیہ کے عوض توین آئی من جارہ یعنی فی من موصولہ اس ملاحظہ کیا۔ باب افعال کا ماضی معروف بصیغہ جمع تکلم مرجع ذات الہی من بعصیت کا ضم ضمیر مجرور متصل کا مرجع او

بقیہ ہے۔ واو حالیہ اتبع۔ باب افعال کا ماضی بعید واحد مذکر اس کا فاعل الذین ام موصول ہے تتبع سے بنا یعنی اپنے چلنا حکم ماننا، تم سب بن جانا یا بنانا۔ تابع فرمان ہو یا ظلموا فعل ماضی جملہ فعلیہ صمد ہے کا موصولہ مفعول بہ ہے

اتباع کا۔ اتر فوا فعل ماضی مجهول بصیغہ جمع غائب مذکر ترف سے بنا ہے۔ یعنی صحت و دولت کا پیش۔ اور عیش کا اتباع یعنی غرور و تکبر ہے۔ فی جارہ ظرفیہ کا مرجع الرض ہے یا ما ظلم۔ اس طرح کا نوا فعل ماضی

ناقصہ میں دو معنی میں سے ایک ہوگا۔ یعنی ماضی بعید یعنی حالانکہ تھے وہ یا یعنی صاتا۔ یعنی اور ہو گئے وہ۔ ضمیر جمع اسم کان مجرور من بجالت زیر خبر کان جمع مجرم اسم فاعل کی جرم سے بنا۔ یعنی نافرمان۔ قَمَاعَانِ تَبْلُکَ

لَبْلُکَ الثُّرَى بَطْلَمَ قَمَاعَانِ مَصْلُحُونَ - واو سر جملہ کماگان فعل ناقصہ ماضی منفی اپنے ہی معنی میں ہے۔ رَبِّکَ مضاف اپنے مضاف الیہ کے ضمیر مخاطبہ سے مل کر اسم کان ہے۔ لَبْلُکَ کا یو را جملہ فعلیہ خبر کان ہے۔ لام تاکیدی کے لیے ہے بعض نے کہا زائد ہے۔ فَعْلُکَ فعل مضارع باب افعال سے بجالت زیر بوجہ لام تاکیدی یعنی گئے ان پوشیدہ ہے۔ مَعْلُکَ سے مشتق یعنی ان کرنا، انقرضی الف لام استغراقی قرای جمع ہے قریۃ کی معنی بستی مراد

اہل بستی با، جارہ یعنی من بعصیت کا واو حالیہ اقل مبتداء مضاف مع ضمیر واحد مؤنث، مضاف الیہ کا مرجع قریۃ لفظ یعنی واحد بوجہ الف لام جنسی بقیہ جمع مذکر باب افعال سے ہے اس کا واحد مصلح ہے صلح سے بنا یعنی

درست کلام کرنا۔

وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّهُمُ أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ - جس طرح کہ استقامت کے لیے پہلی شرط نماز

تفسیر عالمانہ

ہے جو نماز نہیں پڑھتا وہ استقامت کو پاسی نہیں سکتا، اگرچہ پیری مرشدی کا دعوے دار ہو۔ یا با صوفی بنا پھر تا ہوا مقرر ہے بدل ہو یا واعظ خوش بیان سب مکرو فریب ہے۔ اسی طرح دوسری شرط استقامت

کی صبر ہے لہذا نماز حکم کے بعد فرمایا و اصابہ اور اے پیارے نبی صبر پر قائم رہیے یا اے امت نبی کیلم صبر کہ قرآن مجید میں اکثر ام کے صیغے سے خطاب واحد کے صیغے سے ہوتا ہے اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو

ہے مگر حقیقتاً حکم امت کو ہوتا ہے۔ اور نبی کا صیغہ ہر طرح امت کو ہی ہوتا ہے بجز تنزیہات کے۔ یہاں بھی اسی سلسلے سے ہے کہ اے دنیا کے مسلمان صبر کر دنیا کی صعوبتوں پر۔ دنیا سے شکوہ نہ کر کیونکہ اس صبر کا بھی بڑا اجر ہے مگر آخرت

میں ملے گا ضرور اس لیے کہ إِنَّ اللَّهَ بِشَکِّكَ اللَّهُ تَعَالٰی نہ ضائع ہونے دے گا یا نہ ضائع کرے گا نیکوں کا بدلہ ذرہ ذرہ بدلے ملے گا۔ نماز ہو یا روزہ یا صبر یا اچھے اخلاق یا اللہ کی چیزوں کا ادب انبیاء کا احترام اولیاء علماء سے محبت

لفظ احسان سب کو شامل ہے۔ فقہا فرماتے ہیں کہ چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں۔ عا۔ اللہ تعالیٰ کی رضا ملتی ہے صابر ہو کر رب کی اطاعت میں۔ ع۲۔ زندگی میں بے فکری اور سہولت ملتی ہے ظہر کی نماز پر پابندی سے۔ ع۳۔ دین کی سلامتی ملتی ہے زبان کو سلامت رکھنے سے ع۴۔ اور قبر کا نور ملتا ہے تہجد کی نماز میں۔ یا اللہ مجھے گوہر چاروں نعمتیں عطا فرما۔ پس عاقل کو چاہیئے ان چاروں کی طرف جان توڑ کر کوشش کرے۔ علامہ نے نزدیک صبر متین قسم کا ہے ورنہ کسی پر عیشگی ع۲ گناہوں سے ہزاروں ع۳ دنیوی مصیبتوں میں دروازہ خدا سے نہ ملتا۔ قَوْلَ كَانَ مِنَ الْغَرَضِ مِنَ قَبْلِكَ كَمْ اَدْنُو بَعِيْتِهِمْ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ اِنَّ قَدِيْلًا مِّنْ اَجْبَتَا مِنْهُمْ وَاشْبَعَ الْاَبْدَانِ قَلَمُوا مَا اَنْزَلْنَا فِيْهِمْ لِيُؤْتِيَهُنَّ اَللّٰهُ كَرَمًا تَوْشِيْعًا سے ازل سے ہی ایسا تھا کہ کسی نیک کار جبر ضائع نہیں فرماتا۔ پہلے لوگوں نے جو کچھ غدا پیا وہ ان کی اپنی حرکتوں کی بنا پر برنھا، اگر انہوں نے رب تعالیٰ کی مہربانی سے انعام و کرم دیکھے تھے۔ تو کیوں تم سے پہلے زمانوں میں اطاعت والے نہ ہوئے، یا عقل و فہم والے نہ ہوئے کہ خود بھی باز رہتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی روکتے، روسے زمین میں یا اپنے علاقے میں فساد کرنے سے۔ قرون جمع ہے قرن بمعنی مضبوط اسی لیے سیخک کو قرن کہا جاتا ہے اور بمعنی پیشرو اسی سے ہے قرن۔ یعنی تادم ساتھی پچھلے زمانے کو قرن کہا جاتا ہے کیونکہ ہر انسان پچھلے زمانے کی قیادت اور اقتدار کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بڑوں کا زمانہ بہتر ہے۔ گناہ بھی غلط دین کے لیے ہی ایک سہارا پکڑتے تھے کہ یہ باپ دادا سے کا دین ہے۔ یہاں قرون سے یہی پچھلے زمانے مراد ہیں۔ اس کی کم از کم مدت ایک صدی ہے۔ حدیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ صدی یعنی سو سال ایک قرن ہے۔ اَقَا اَكَا نَات صَلَّی اللہ علیہ وسلم نے ایک نو مودودہ بچے کو ایک قرن زندہ رہنے کی دعا فرمائی تو وہ سو سال زندہ رہا۔ (روح البیان) یقینہ کا لغوی معنی ہے محفوظ چیز باقی کو باقی اسی لیے کہتے ہیں کہ محفوظ ہوتی ہے یہاں مراد عقل ہے کہ وہ بھی محفوظ ہوتی ہے۔ اس کے چار معنی ہیں۔ عقل و فہم، اطاعت، بزرگی سخاوت یہاں سب بمعنی درست ہیں۔ ارض سے مراد روئے زمین ہے کیونکہ ایک جگہ فساد پھیلنا تمام زمین کو خواب کرنا ہے کیونکہ براہی بہت جلد رواج پکڑ جاتی ہے۔ تب یہ معنی مجازی ہے یا مراد اپنا اپنا علاقہ ہے تب حقیقی معنی ہے یا روئے زمین اس طرح مراد ہے کہ سب زمانوں میں مختلف علاقے فساد زدہ ہوتے ہیں۔ جسکو جج کرنے سے ملانے سے تمام زمین ہی شامل ہو جاتی ہے۔ لہذا قرون جج کا لحاظ رکھا گیا۔ گویا کہ سب قرون نے سب زمین پر فساد پھیلایا اَلَا قَلِيْلًا۔ مگر ہر دور میں مقور سے ہی لوگ ایسے تھے جو ہمارے بچے تھے۔ ہمارے انبیاء و کرام کی غلامی میں شامل ہوئے، قرون کی قومیت کا لحاظ رکھا جائے تو مستثنیٰ متصل ہے۔ اگر دین کا خیال رکھا جائے تو منقطع ہے اور اَلَا بمعنی لیکن ہوگا، انہوں نے ہی ہم سے کرم کی نعمتیں پائیں کہ ان پیارے بندوں میں سے تمام کو ہم نے نجات دی سسر اور ذریعہ اور عذاب انہوں سے اور یہ نجات آنا بڑا کرم ہے کہ تھوڑی مدت یعنی فقط چند لمحے ہماری اطاعت کر کے ابد الابد کی دونوں رحمتوں، برکتوں، نعمتوں، جناتوں، مالا مال ہو گئے۔ ہر منہم کا معنی بیان یہ نہ کہ تبعیضیہ کیونکہ نجات سب کو ہے، علیٰ سلاطون

کا حال یہ تھا کہ تن میں دھن کی بازی لگا کر عزت و آبرو کو قدم نبی پر قربان کر کے بیش و عشرت اور دینوی مای و مجاہ کو جلا کر بنی میں پناہ گزین ہوئے مگر کافر اور گستاخ نبی کا حال یہ تھا کہ تَبِی الدِّین اور سچھے لگے رہتے ہیں وہ منکر لوگ جو ظالم ہوئے تھے۔ فساد برپا کر کے، نبی کی گستاخی کر کے، اللہ کے حکموں سے سر پھیر کر اور اللہ تعالیٰ ممنوعہ چیزوں کو کر کے۔ ان عیش پرستیوں میں جو نعمتیں دی گئیں تھیں ان کو۔ فینہ اس زمانے میں یا اس دنیا میں۔ وہ حریص دنیا طلب دنیا کے لیے سچھے لگے کہ ہماری نعمتوں کا بجا فٹے سر کے کفر کیا بجائے لذت کے شہوت حاصل کی مومن دنیا کی نعمتوں سے لذت حاصل کرتا ہے اور کافر صرف شہوت، جیسے کہ مومن ان کو رکھتا ہے جو یہ نعمت لذت اور خوشبودار ہوتا ہے اور کافر ان کو شراب بنا کر پیتا ہے جو سخت کر ڈا بد مزہ اور بد بودار ہوتا ہے یہی اس کی ساری زندگی کا حال ہے۔ یہ بد نصیبیاں اور ہلاکتیں سزا تھیں اس لیے نہیں کہ کافروا کفر میں، وہ سب مجرم تھے۔ کچھ گناہ کر کے اور کچھ باوجود قادر ہونے کے جو مومن کو نہ روک کر، اور کچھ جرموں کی حمایت، تائید اور تعاون کر کے لہذا وہ سب ہی مجرم ہوئے در نہ اللہ تعالیٰ خاص کے جرموں سے عوام کو سزا نہیں دیتا۔ یہ ہیات گویا کہ تمام سورہ صود کا تتمہ ہے کہ پہلے تمام واقعات عذاب اور قوموں کی تباہیوں کا تذکرہ فرما کر اور پوری تفصیل سنا کر اب گویا اختصار بتایا جا رہا ہے کہ ہلاکتوں کے اصل سبب وہی تھے۔ ایک یہ کہ اس قوم میں کوئی بھی ذی عقل باقی نہ رہا تھا۔ جو انبیاء کرام کی تعاون و تائید میں اپنے ساتھیوں، ماتحتوں کو سمجھاتا کہ یہ کام برابر ہے اس سے باز رہو اور اچھا ہے یہ کرو۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ وہ حرام عیش پرستی میں اس قدر منہمک تھے اور مشغول ہو کر پھنس چکے تھے۔ کہ ان میں بزدلی کے آثار پیدا ہو گئے تھے۔ اور غفلت گسٹائی گئی تھی کہ وہ گوشہ عیش میں پڑے رہنے کو غنیمت سمجھتے تھے ان کی مثال بالکل ایسی تھی کہ ایک گشتی دیبا میں تیر رہی ہو وہ مسافر بھرے ہوں، ایک بوٹا اسی کے پینڈے میں سوراخ کرنا شروع کر دے، باقی لوگ خاموش رہیں۔ کہ ہمیں کیا وہ سوراخ کرتا ہے تو کرتا ہے۔ اگر کوئی روکنے بھی لگے تو یہ لوگ یا تو اس کی مخالفت کریں اور خاموش رہیں اور اس اکیلے کی آواز کا کچھ اثر نہ رہے۔ تو لازماً انجام کار سب ہلاک ہوں گے فرمایا جا رہا ہے کہ ہلاکتیں یوں ہی ان قوموں کا حال ہوا۔ ہم نے اپنے ان بندوں کو بچا لیا جنہوں نے ہمارے نبی کی تائید فرمائی تھی باقی سب کے سب ہلاک ہو گئے **وَمَا كَانَ لِّجِبِّكَ الْفَرَىٰ بِظُلْمٍ وَّاعْلَمَ الْمُصْلِحُونَ**۔

ایسا کبھی نہ ہوا نہ آئندہ ہو گا کہ کسی قوم کو بلا ظلم ہلاک کر دیا گیا ہو، اس لیے کہ آپ کا رب ایسا نہیں ہے کہ کسی بستی کو اپنے ظلم سے یا بستی کے ظلم کر لینے سے ایک دم ہلاک کر دے، حالانکہ بستی والے سارے کے سارے یا اکثر یا کچھ نیک لوگ ہوں موجود ہوں لیکن ظلم میں لالچ یا کید یہ ہے مالان کی نفی کے لیے۔ اُن مصدر یہ اس میں پوشیدہ ہے مقصد ہے کہ آپ کے رب کی شان یا صفت یا طریقہ ظلم سے بستی کو ہلاک کرنے کا نہیں۔ نہ ہی ظالم بن کر اس کا ٹھکانا ہے۔ یا ظلم کی نسبت بستی کی طرف ہے کہ بستی ظالم نفی مشرک ہو کہ مشرک ہی سب ظلموں کی اصل ہے جتنے ظلم بے انصافیاں حقوق مارنے کی عادت ہے وہ سب مشرکوں سے شروع ہوئے ان سے مستقل ہونے ہوئے بدکاروں میں آئے اس لیے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے حق کی پیمائش

تبہیں کہ سادہ کسی بندے کو کیا حیثیت دے گا۔ سعدی عیارِ رحمت نے فرمایا ہے کہ بے نازوں کو فرض مت دیکو نہ کہ جو اللہ کی حق نازی پرواہ نہیں کرتا، دوسرے حق کو مارنے میں بھی ہانک نہیں سمجھے گا، لیکن اس کے باوجود رب کریم کا رحم ہے کہ جب تک ایک مصلح بھی اس علاقے میں رہے گا عذاب نہ آئے گا۔ اگر عذاب ناگزیر ہو جائے تو نیکیوں کو وہاں سے نکال دیا جاتا ہے۔ یا اٹھایا جاتا ہے۔ اگر ظلم سے مراد صرف شرک ہو تو مطلب ہے کہ صرف شرک کی بنا پر عذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ مشرک قوم خائف اور بددیانت نہ ہونے لگے۔ ظلم کے تین معنی ہیں ۱۔ شرک رب فرماتا ہے: **وَاللّٰهُ يَكْفُرُ بِالظّٰلِمِيْنَ** اللہ تمہارا عمل یعنی شرک کو بدایت نہیں دیتا۔ ۲۔ ظلم یعنی غلط انکسارِ آدم علیہ السلام نے عرض کیا تھا۔ ربنا ظلمنا لے ہمارے رب ہم نے ظلم یعنی غلط کر لیا۔ ۳۔ ظلم یعنی ایذا دینا مظلوم کو رب تعالیٰ فرماتا ہے: **كُوْنُوا لِلَّذِيْنَ ظَلَمْتُمْ** ظالموں یعنی موزیوں کے لیے جہنم کا دہل ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حقوق کو محفوظ فرماتا ہے۔ بندوں کے حقوق سے۔ یہی وجہ ہے کہ کبھی قومیں بیشک صرف شرک و بت پرستی کرتی رہیں عذاب نہ آیا مگر جب قوم نوح نے حضرت نوح کو ستایا، قوم صالح نے اونٹنی کو ہلاک کیا۔ قوم لوط نے لڑکوں سے بد معاشی کی، قوم ثیب نے ناپ تول میں بددیانتی کی، قوم فرعون نے نبی اسرائیل کے توفی مارے اور حضرت موسیٰ و ہارون کو ایذا دیا تب عذاب آیا۔ اس تفسیر کی بنا پر مصلحوں سے مراد حقوق العباد اور معاملات میں درست لوگ ہوں گے اور مصلح کے معنی دینی نیک ہے نہ دنی نیک۔

فائدے

۱۔ آیات کبر سے چند نائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مومن کو چاہیے کہ کسی کام میں جلد بازی نہ کرے۔ نہ نتیجے کی دیر سے گھبرائے۔ بلکہ اعمال خیر کئے جائے اور دینے والا بخیر ملتا ہے کہ اس کا اجر اور صلہ کب مناسب ہے۔ رب تعالیٰ کے گھر میں دیر تو جوتی ہے مگر اندھیر نہیں۔ یہ فائدہ فائز اور لا ینفیع فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ علماء حق اہل سنت کی پیروی نجات کا سبب ہے۔ امرا کی اطاعت باعث عذاب و مصیبت۔ وہی لوگ گمراہ جلدی ہوتے ہیں جو علماء کرام سے عدوانہ متنفر رہتے ہیں۔ دولت مندوں کے دروازوں پر چکر لگانے والے دنیا داروں کے پاس رہنے والے اکثر گمراہ ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ اور کو بقیۃ اور الا قیلا سے حاصل ہوا کہ ان قومیں جاہل زیادہ تھے علماء بہت کم تھے۔ اور وہ جہلا علماء کی بات نہ مانتے تھے۔ آج آوارہ خیال مسلمانوں کو ان سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ جو عالم پیر مرشد خفیہ، واعظ باوجود علمی، قولی، استطاعت کے اپنے شاگردوں، مریدوں، متدیوں اور اہل غلطہ کو گناہوں، بدکاریوں، برائیوں سے نہ روکے اور خاموش تماشائی بنا رہے وہ شرعی طور پر ان بدکاروں کے ساتھ شامل ہے۔ خدا اللہ اسی سزا کا مستحق ہے جو قیامت میں اسل بدکاروں کو ملے گی۔ یہ فائدہ کا نوا مہرین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا آج کل کے ان پیروں کو عبرت پکڑنی چاہیے۔ جو اپنے مریدوں کو آج کل کی موجودہ فحاشی، برائی، اخلاقی پستی، تصویر کشی، ٹیلی ویژن وغیرہ بد تشبیہوں سے نہیں روکتے۔ صرف مرید بنانے کی ہوس میں ہیں۔ بلکہ مریدوں کے لیے سہولتیں ڈھونڈھنے پھرتے ہیں اور غلط مسئلہ بنا کر مریدوں کو خوش کرنا ہی ان کی کامیاب پیر کا راز ہے۔ اسی طرح وہ خطبا حضرات جو صرف تقریر کے نذرانے در خطابت

کی تھوایں ہی لینا چاہتے ہیں۔ قوم کو برائیوں سے نہیں روکتے، صرف اس دُرسے کہ کہیں مقتدی اور انجمن والے یا سامعین ناراض نہ ہو جائیں، یا کسی مرید کا جابل سر غصے نہ ہو جائے۔ جب مساجد میں بھی شریعت نافذ نہ ہونے دی جائے تو تعلیم کی خطا کس لائق۔ اللہ تعالیٰ رحمہ علیہ امت محمدیہ علیہ السلام کو تھوٹا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ظلم سے پاک ہے یہ نائدہ بنظم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ جہاں نیک لوگ ہوں وہاں عذاب نہیں آتا۔ لہذا ایک آدمی کی نیکی سب کو مفید ہے نیک پڑوسی سے سب ملوث امن میں رہتا ہے۔ یہ نائدہ مسلمانوں کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ پس غور کرو کہ ایسا اللہ کا قرب کس درجے مفید ہوگا۔ پچھٹا فائدہ ماس دنیا میں دینا جہاں کی آفات اور آرزوی مصائب سے وہی بچے گا جو دامن نبوت کا پناہ گزین ہو گیا۔ یہ نائدہ آنجنائز مانے سے حاصل ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراف پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں نماز کا ذکر آیا ہے وہاں ساتھ ہی زکوٰۃ کا ذکر آیا ہے۔ اور بعد نماز کے ساتھ صبر کا ذکر آیا ہے۔ ایک جگہ ارشاد ہوا اَشْتَقُوا بِالْعَبْرِ وَالْمَشْوَرَةِ اور یہاں ارشاد ہوا پھلے وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ طَرَفِي النُّعْمَاءُ پھر آید ارشاد ہوا وَأَصْبِرُوا۔ نماز۔ زکوٰۃ اور صبر میں کیا تعلق ہے۔ جواب۔ باری تعالیٰ جل مجدہ نے انسانی بننا کے لیے تین چیزیں پیدا فرمائیں۔ دو داخلی ایک خارجی۔ داخلی جسم خارجی اور قلب ہے۔ خارجی چیز مال و دولت۔ یہ تینوں چونکہ باری تعالیٰ کی طرف سے عین نعمت ہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا شکر بھی ان تینوں ہی سے ادا ہوتا ہے۔ مال و دولت کا شکر یہ زکوٰۃ سے۔ بدن کا شکر یہ نماز سے قلب کا شکر یہ صبر سے ہے کیونکہ صبر دل ارادہ کا نام ہے۔ دل کی نیت پوری صبر کا دار و مدار ہے۔ اس لیے ان تینوں کو ساتھ ساتھ ذکر کیا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ تینوں ہم خلیں ہیں کہ دل کی زکوٰۃ صبر ہے۔ بدن کی زکوٰۃ نماز ہے۔ مال کی زکوٰۃ خیرات ہے۔ اسی طرح مال کا صبر زکوٰۃ دینا ہے کہ مال والا بیت صبر کے ساتھ اپنے مشقت سے کمائے مال کو اپنے ہاتھوں سے غریب کو دے دیتا ہے۔ بدن کا صبر نماز پڑھنا ہے۔ کہ مسلمان پانچ وقت اپنی دنیا کے کاروبار آرام، نیند اور تمام چیزوں سے یک دم منہ موڑ کر رب کی طرف رجوع کرتا ہے جو نفس پر بہت شاق ہے، اور دل کا صبر۔ رضا و رب کی نیت سے راہ خدا کی ہر محبت کو برداشت کرنا ہے۔ چونکہ ہر طرح ان تینوں عبادتوں کا پس میں خواہش تعلق ہے۔ اس لیے ان کا ذکر بھی ساتھ ہوتا ہے۔ اور پھر ان تینوں عبادتوں کا قبول ہونا بھی ایک دوسرے کی اور پرموقوف ہے کہ تارک نماز زکوٰۃ کی پروا نہیں کرتا۔ نہ اس کو صبر کی عادت ہوتی ہے۔ اسی طرح ہے آدمی زکوٰۃ و نماز سے گھبراتا ہے۔ اور زکوٰۃ نہ دینے والے کا دل سخت شکرت اور سرکش ہو جاتا ہے۔ نمازیوں میں بیٹھنا پسند نہیں کرتا۔ ان وجوہ سے ان تینوں عبادتوں کو ذکر میں ساتھ رکھا گیا۔ بندہ کامل تب ہی بنتا ہے جب تینوں عبادتیں کرے۔ دوسرا اعتراف۔ یہاں سے فرمایا گیا دَافِعُوا۔ پھر اسی آیت میں فرمایا اَجْعَلُوا الْخَيْرَاتِ۔ چاہیے تھا کہ اَجْعَلُوا الصَّالِحَاتِ فرمایا گیا کیونکہ صبر کی وجہ سے۔ علت و معلول میں فرق کیوں؟۔ جواب۔ اَجْعَلُوا الْخَيْرَاتِ کا تعلق صرف دَافِعُوا سے نہیں بلکہ پچھلے تمام اُردوں سے ہے۔ یعنی مَا تَشْتَقُونَ۔ اَجْعَلُوا دَافِعُوا۔ اور ان تینوں کو مضبوطی سے اختیار کرنا اسان ہے اور کرنا ہوا

محسن ہے۔ اس لیے یہاں محسن فرمایا۔ جس مسلمان میں ان میں سے ایک پھر بھی نہ ہوگی وہ محسن نہیں ہو سکتا۔ پس اس لفظ نے اشارۃ احسان اور محسن کی تعریف بھی کر دی۔ تفسیر الاعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فکولاً کائن یہ فعل تامہ ہے اس کا فاعل اوکو بقیۃ ہے جس کی وحدت سے ثابت ہوا کہ ایک بھی ملے اور صاحب عقل بندہ اذہ کھیل قوموں میں نہ تھا تو پھر اللہ سے استثنیٰ کیونکر درست ہوا۔ جب مستثنیٰ منہ واحد ہو تو بے قاعدہ نحوی استثنا نہیں ہو سکتا۔ جیسے کہ یہ کہنا غلط ہے کہ ایک آیا سو ایک کے۔ جواب۔ تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا ہے کہ یہ استثنایا منقطع ہے یا متصل۔ اگر منقطع مانا جائے پھر تو اعتراض ہی ختم ہو گیا کیونکہ الا بمعنی لکن ہو گا۔ اور اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو یہ اولو بقیۃ منفرد تنگی ہو گا کہ وحدت کا۔ اور تنگی منفرد عموم کو ثابت کرتا ہے اللہ سے عموم ہی توڑا گیا۔ جیسے کہ یہ کہنا جائز ہے کہ کوئی نہیں آیا سو ایک کے۔

تفسیر صوفیانہ

۱۵ اَصْرِبْ قَالَ لَنْ يَضِيْعَ اَجْرُ الْمُحْسِنِيْنَ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُوْنِ مَنْ قَبْلُكُمْ اَوْ لَوْ اَبَقِيَ بَنُو نُوْحٍ عَنِ الْمُنَادِيْنَ لَافْتَدَوْا بِرَبِّهِمْ فَلَوْلَا كُنَّا اِلٰهًا لَفَتَرْنَا بِهِمْ لَبِثًا كَثِيْرًا ۚ وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّنَا لَكُنَّا عَنْ الْبَرِّ كَافِيْنَ ۝۱۶

سیرۂ خواجہ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْغَرَمِ وَفَقْرٍ یُّؤْتِیْهِ فَاَیُّکُمْ لَمْ یَحْمِلْهُ فَتَبْعَهُ اَذِیْنٌ فَلَوْ لَا مَا شَفَعُوْا لِیْکَ اِنَّکَ تَعَالٰی نَسِیْتَ اَهْلَ مَشَاهِدَاتِ
اوقات کی حفاظت فرمائی ہے۔ اور بارگاہِ قدس کی حاضری کا تعین فرمایا ہے۔ اور اطاعتوں کے ظہیروں سے ان کی ملاقات
متفرک ہیں۔ تاکہ مراقبات سے مجالس حاضری میں آجائیں اور اطاعت سے قربات درجات تک پہنچ جائیں اس لیے کہ ہر درج
قلب اور عقل کے ذکر و مراقبے کی محفل لاہوتی کا حاضر باطن ہو، وہی سر معرفت سے دیدارِ ہجو تک پہنچتا ہے۔ مسافر معرفت کے
لیئے ہر وقت انوار کشف کا دن ہوتا ہے۔ راستے میں ذلت و غفلت کے ڈاکو ہوتے ہیں۔ لہذا مقابلہ کے لیے ہر وقت ستمنازیہ
بہنا لازمی ہے۔ دن کے دونوں کنارے میں جملہ اثر ارتقا، غیا رکا وقت ہے کسی وقت نماز وادکار سے صفائی میدان قلب
کی شدید ضرورت ہے تاکہ ملاوت ذکر کے خیز وجدان قلب کی تلوار سے پرہ غفلت کو پھاراجا سکے اور نجایہ خطرات کا مقابلہ
ہوسکے۔ جنات کے تیروں سے سیئات و مم و خیال کے لشکروں کو مٹایا جاسکے۔ راہ صفا کے جان باز مجاہد و اہل ذکر مرید۔
اہل مراقبہ محبوبو۔ اہل رعایت عارفو۔ اس گھمن راہ منزل و در میں مبرگزنا۔ خطرات مذکورہ کی نمایاں مکاشفے کے نور مجاہدے کی
مشقت سے مدد ملے کہ چادر بربائی کی تجلی بھیچے پناہ لے کر بیشک اقدس معین کا اجر ضائع نہیں فرماتا۔ جمال بقا کے کشف و
دیدار کے میٹھے سے بندے کا کام اگر تکاب جرم سے صحت کرا داء اطاعت پر مبر مشقت کرے جو بندہ حقوق عبودیت کے ادب
کو اپنے وجود کو خرچ کر کے ادا کرے۔ مبسو بدیدی اسکو پورا اجر النور و مشاہدات کی شکل میں عطا فرمایا۔ اسے طالب طاق عاشق
محبوب کی طلب میں ذکر دائمی کے ذریعہ اوقات عزیز کو خرچ کرنے میں مبرکہ کیونکہ یہ زمانہ مبرکہ ہے۔ اسے قالب خاکی کے ساکنو
تم سے پہلے گرمیوں نے حق عبودیت کیوں نہ ادا کیا۔ جانتے سمجھتے اہل خیر کیوں نہ بنے جو زمینِ قالب کے قوت شامہ۔ لگا بہ امرہ
سامہ۔ ماشیر کو جدید عنصری کی زمین میں نسا و فراق و بلاکت اور خصائل زویلہ کے بگاڑ سے روکے، ہاں قلب و جگر فواد و روح
ضمیر و ضمور کے عقور سے تابع فرمان ایسے تھے جنہوں نے حق عبودیت ادا کرتے ہوئے میدان عمل میں بہادری کے جوہر دکھائے
طبیعت زمعون و سامان کو سمجھا یا اس سعادت کی بنا و برقرار نگہداشت سے ہم نے ان خوش نعمتوں کو نجات بقا عطا فرمائی اور جنہوں نے

عاداتِ ذمیرہ کو صحیح کر کے حجابِ باطنی کو لے کر خود پر ظلم کیا وہ آخر انجام تک نور بعیرت سے اندھے رہے اور ان کو بھی قوتِ ناسوتیہ غائیرہ کے میٹھوں کی اتباع کی جو ان کو حیصاتِ عارضی کے لیے دیا گیا۔ اور مجرمِ ابدی ہو گئے یا پہلے ہی عناصرِ خائن کے باعث تھے وہ مجرمِ شقاوت۔ ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُفْلِكَ الْقُرْآنَ بِظُلْمٍ قُلُوبِ أَهْلِيهَا مُصَلِّحُونَ﴾۔ اور شانِ کبریائی یہ نہیں ہے۔ یا اے انوارِ جہاں کے محبوبِ ابدی تیرے ربِ رحیم و کریم کا یہ طریقہ کبھی نہ ہوگا، کہ قلوبِ عارضین کی بستیوں کو محض عتابِ ظلم سے فراق و فنا کی ہلاکت دے حالانکہ ارواحِ قدسیہ نفوسِ ملکوتیہ والے اہلِ بستی شکر کے سجدوں ذکر کے رکوعوں فکر کے قیامِ تدبیر کے قعدے۔ بعیرت کے تشہد اور مخالفتِ نفوس سے نیک ہو کر صالحینِ ابدی ہوں۔ اور زمینِ قرابتی سکون میں اصلاح کرنے والے ہوں۔ اس لیے قانونِ فطرت ہے کہ ارواحِ جدیدہ جب نشاناتِ نفوسِ زدیہ کی مخالفت کرے اس طرح کہ ذکر کے چراغوں سے نکر کی شمعوں سے وادیِ ظلمات کے حاشیوں پر بجلی ضیا نہ ڈالے تو ان روحانیات پر تجلیاتِ قدس کے انوار کے لشکر نازل ہوتے ہیں۔ جس سے ان روحانِ معطر کے قلوبِ محبتِ دانسی کی کیا ریاں بن جاتی ہیں۔ اشدّ جبلِ مجدّد ان مقدسات کو خطراتِ باطنی نشاناتِ نفوسِ حبشیہ کے باطنوں میں ہلاکت کے لیے نہیں دیتا۔ اور ان اصلاحِ خیر کی بستیوں پر احکامِ قہر نازل نہیں فرماتا بلکہ انوارِ شہادت سے منور فرماتا ہے اور قرباتِ وصل سے نوازتا ہے۔ قانونِ ازلی صدی یہ نہیں ہے کہ اہلِ یقینِ عارضین کو محبینِ مادیقین کو نفوسِ مطمئنہ کے ذکرِ ستری کے باوجود عذابِ ہجر سے ہلاک کرے۔ ہاں اگر نفسِ امارہ کے ورغلا نے یا ایسی دوسروں کا کوئی خطرہ لاحق ہونے کا اندیشہ ہو تو اللہ تعالیٰ حلیم فیضِ اہلِ حق کو اسرارِ غیبیہ محبوب نہیں کرتا۔ بلکہ اپنے جمال و مشاہدات کی تائید سے ارواحِ معطر اور نفوسِ صالحہ کو بچاتا ہے کیونکہ جس طرح ظلم ظاہری سے رب تعالیٰ پاک ہے اسی طرح ظلمِ باطنی سے بقاءِ ستری سے بھی پاک ہے۔ خاص کر جن مقبولین کو ازل سے صلاحیتِ نفوسِ واجہام کے لیے چن لیا اور قبولِ معرفت کے لائق بنایا۔ اس طرح کہ اپنی صفاتِ تدبیریہ خفییہ کے مکاشفات سے اپنی ذاتِ وحدہ لا شریک کی معرفتِ عطا کی پس یہ صلاحیت ان مقدسین میں باقی ہو گئی۔ عطا و شریعت کے نزدیک جہمِ ظاہری کو عبادتِ ظاہری کی طرف لگانا اصلاح ہے اور عابدینِ جلی مصلحون ہیں مگر صوفیائے طریقت کے نزدیک تضرعِ قلبی سے رجوع الی اللہ اصلاحِ حقیقی ہے تفسیرِ انس البیان۔ روح البیان

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ

اور اگر چاہتا رہا آپ کا اہل بن دیتا سب لوگوں کو امتِ ایک اور رہیں گے یہ انسان
اور اگر تمہارا رب چاہتا تو سب آدمیوں کو ایک ہی امت کر دیتا اور ہمیشہ اختلاف

اپنی پاکیزگیوں میں مقامِ رفعت پر فائز رہے تو وہی مثلِ سلیم والا دامنِ نبوت سے وابستہ ہونے قدیم نبی میں مچنے کے لیے بے تاب ہو جاتا اور صحبتِ پاک رسول سے فیضیاب ہو کر جہانِ فانی کی ہزار ہا مصیبتوں کو برداشت کرنے کا حوصلہ پائینا ہے اور دنیا کے ہر ابتلا سے بطریقہ احسن بردار نہ ہونے کے لیے تیاری کرتا ہوا زندگی کی طہائز میں روح و مگر کی پاکیزگی میں کوشش کرتا ہوا ارواں و رواں ہوتا ہے۔ کتنی اعلیٰ میں اس سورت میں جو بات کہنے قیمتی ہیں موقتِ بکسی حقیقتیں ہیں اس قفسے میں۔ کیسا بے مثل پیار ہے اس کے بیان کا اسی لیے اس کو احسن القصص فرمایا کہ یہاں زندگی کے آرام و آرام دھوپ چھاؤں، نفا بقاء کا عمدہ نقشہ کھینچا گیا ہے۔ دوسری خصوصیت اس قفسے کی یہ ہے کہ دیگر قصص القرآن خود نازل کئے گئے بغیر کسی کے مطالبے کے مگر یہ قفسہ کفار مکہ کے مطالبے پر نازل ہوا۔ یہود و علاقہ نے کفار مکہ کو اکسایا کہ تم لوگ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کہو کہ ہم کو یوسف نبی کی بابت خبر دے۔ ان کا یہ مطالبہ محض آپ کو بہرِ شان کرنے کی نیت سے تھا مگر اللہ تعالیٰ نے فوراً یکدم تمکو، و مفعول عجیب لذت افزا پیرائے میں یہ قصہ مبارکہ نازل فرما کر سب کفار کی پابلیاں توڑ کر رکھ دیں تیسری خصوصیت ہے یہ کہ سارے قصوں میں صرف یہ ہی فقہ دہ ہے جو نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بیاتِ طیبہ کا نقشہ پیش کرتا ہے۔ اور درپردہ کفار مکہ کو بتایا جا رہا ہے کہ اے کفار مکہ جو کہے حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ ان کے بھائیوں نے ظالمانہ سلوک کیا وہی کچھ تم کر رہے ہو۔ اور جو بھائیوں کے ارادے تھے کہ یہ سب ذلیل و خوار ہوں یا ہلاک ہوں قتل کے منصوبے بنائے تھے اسی طرح تمہارے ارادے ہیں لیکن اس طرح اللہ تعالیٰ نے بھائیوں کے سب منصوبے خاک میں ملا کر حضرت یوسف کو کمال و عروج پر پہنچایا، اسی طرح ہمارے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) دن بدن ترقی و تقدن سے بامِ بلندی پر پہنچتے چلے جائیں گے۔ بھائیوں نے حضرت یوسف کو وطن سے نکالا بہت جفا کا رازہ طریقہ سے جس سے یوسف علیہ السلام کے دل کو بہت دکھ پہنچا، مگر یہ نکلنا ترقی اور درجات کا پیش خیمہ ہوا، اسی طرح تم بھی ہمارے ان حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہجرت پر مجبور کر دو گے مگر ان کی ہجرت بھی ان کی شانِ تربیت کا پیش فیض ثابت ہوگا اور جس طرح ہم نے اتنے دکھوں و رنجوں تکلیفوں مصیبتوں کے بعد یوسف علیہ السلام کو مصر کی شہنشاہی عطا فرمائی، اسی طرح اس تکلیف بھری ہجرت کے بعد ہم اپنے نبی محمد مصطفیٰ کو بھی شہنشاہِ عرب و محم بنادیں گے۔ اور شاہِ مصر بن کر جس طرح یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے محسانہ محبانہ سلوک فرمایا، اسی طرح یہ حبیب بھی شاہِ عرب بن کر تمام مکتے والوں سے وہی رحمانہ کریمانہ سلوک فرمائیں گے جس طرح آج حضرت یوسف علیہ السلام کا عالم کائنات میں حسین چوچہ ہے اس سے کہیں بڑھ کر ہمارے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا چوچہ ہوگا۔ اور چار دانگِ عالم میں ہمارے پیارے نبی کے تاقیامت جھنڈے بلند ہوں گے :-

رب تعالیٰ نے اپنے ہر نبی علیہ السلام کو معجزات عطا فرمائے ہیں۔ مگر یوسف علیہ السلام کو نیرالا معجزہ ملا جو مرتباً بقدم

حضرت یوسفؑ کے خصوصی فضائل

رکوع۔ و در اسقہ موسیٰ علیہ السلام کا چنانچہ ارشاد ہوگا۔ اِنْ فِي رَابِعَةِ نَجْمَةٍ لِّمَرِّ سَاحِلٍ
اول۔ تیسرا فقرہ جانوروں کا۔ چنانچہ ارشاد ہوگا۔ اِنْ فِي رَابِعَةِ نَجْمَةٍ لِّمَرِّ سَاحِلٍ
فقہ حضرت یوسف علیہ السلام کا چنانچہ ارشاد ہوگا۔ اِنْ فِي رَابِعَةِ نَجْمَةٍ لِّمَرِّ سَاحِلٍ
یوسف پنا رکوع۔

قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات

قرآن مجید میں ایسا دکرام کے قصہ بہت بگڑدہ ہیں مگر سب مختصر
طریقے سے حیات طیبات کے مختلف پہلوؤں کو ہی اجاگر کرتے ہیں۔
کبھی قصہ مبارک کو مکمل ربط دیا جس آمار پر تصاویر زمانہ حیات کے ہر پہلو سے بیان نہیں کیا۔ مگر جب اسی
قرآن پاک میں قصہ یوسف کو پڑھا جاتا ہے تو اس کو سرکھانے سے ملتا ہے۔ اس قصہ پاک میں ہر انسان کو
انسانی زندگی گزارنے اور مقصد حیات کو پالنے کے پورے پورے سبق سکھائے گئے۔ کامل زندگی کی بلند دہانہ آخری
منزل تک جو راہ مستقیم جاتا ہے۔ اس کے تمام موڑ پریشی و رنج و غم اور راہ سعادت پر چلنے والے کے لیے
جو مشکلات پیش آتی ہیں۔ اور جس سے کم ظرف انسان کھرا بوائے وہ محض ترین مافات اسی قصہ عبرت میں
میں ملتے گئے ہیں۔ رادق سے راہ مارنے والے سلیمین مراحل۔ غافل کرنے والی خودی و رت دنیا کا پردہ کی
قصہ میں چاک کیا گیا ہے۔ قدم قدم پر رشکو کرکھانے والے پر کشش دلچسپیوں اور تفتنا داروں میں اس طرح سے واضح
کیا گیا ہے کہ شک و شبہ کی ذرہ بھر جگہ نہیں رہتی۔ کبھی تو ایسی دتوار پستیوں میں لہر لہر مہربان کی نرم و نازک آغوش
مشفقانہ سے اٹھا کر کندان کے سدا کے اندھیرے نشاک کنوئیں میں گر لگایا ہے۔ جس سے بڑے بڑے بہادر
کے قدم استقلال و لگا بایں۔ اور بھی وہ شہانہ بلندیاں ہیں کہ بار بار صحرے سے بلو کر تخت شاہی پہنچا دیا جاتا ہے جس
سے بڑے بڑے نااہلوں کے جی حوسے بند ہو جاتے ہیں۔ اور تو زنگ کے یہ نشیب و فراز اور کھٹنیاں ہیں۔ اور
دوسری طرف یہ بھی کھجایا گیا کہ ایسے دشوار دراز راستے کو طے کرنے کے لیے۔ راہ طریقت کے مسافر کو کتنے صبر۔ لکھن
پر سیرگاری۔ عزم اور مضبوط ارادے۔ اعلیٰ محبت۔ یا۔ باطل سے بے رغبتی۔ حق سے لگاؤ کی ضرورت ہے کٹنا دلشیں
ہے۔ اس سورت کا طرز بیان کٹنا موثر ہے۔ کلام ربانی کا یہ فرمودہ قصہ۔ اور کٹنا اونچا ہے کائنات میں مقام نبوت کہ جب
ذرا سی عقل سلیم اور تلب سید رکھنے والا یہ دیکھتا ہے کہ وہ عشق الہی کا متوالا۔ جام امت کا سر مست اور العزم نبی۔ محبت
معبودی میں سرشار رسول مصائب کے طوفانوں سے ٹکراتا ہوا۔ جلاکت انگیز گردابوں سے کھینچتا ہوا ظلم کی چٹانوں کو ٹھٹھٹ
کرتا ہوا گناہوں کی وادی کو روندتا ہوا شیطان محبت اور گناہ آلود لبروں سے دامن پکاتا ہوا چپ چاپ غمناک من سے
کچھ دیکھتا دکھاتا اور سنتا سنا۔ بکاتا بکاتا قرب حسوری کے ساحل مراد تک برقعہ پالا آ رہا ہے۔ اور زبان خاموش ہے
آنکھیں بھی ہیں سر بلند ہے جس ہاں تاب ہے بازو بیک الہی سے واپس قلب مستغنی ہے قدم پا استقلال ہیں۔ روح

۹ ملائکہ اس کو درجہ حسن کتے ہیں کہ لباس سلامتی اس سے ملتا ہے۔ ۱۰ انبیاء کرام اس کو سورۃ روح کہتے ہیں۔
 کیونکہ تقرب کی بشارت اس میں ہے ملا صوفیائے کرام اس کو سورۃ ریاضت کہتے ہیں۔ کیونکہ سالکان راہ طریقت
 کے لیے بھی مشق اور تہذیب حاجات پانے کے لیے ریاضت کرنا اسی سورۃ سے سکھایا ہے۔

اس سورت کو تلاوت کرنے کا فائدہ | قرآن مجید کو پڑھنے کے ثواب کا تعلق تو آخرت سے ہے
 جو مجلسین کو ضرور عطا ہوگا لیکن دنیوی زندگی میں بھی قرآن

پاک کی تلاوت سے عید و بے شمار فوائد ہیں۔ چنانچہ ابن عمر حضرت انس سے ہر سورت کے خواص و فوائد بیان فرماتے ہیں۔
 اور جس طرح ثواب آخر دی کے لیے کوئی شخص تین مرتبہ قل شریف یعنی پوری سورت اخلاص پڑھے
 یا دود دعوت درود فاتحہ پڑھے تو اس کو پورے قرآن مجید کا ثواب مل جاتا ہے۔ جیسا کہ صوفیائے کرام فرماتے ہیں۔
 اسی طرح عابدین کا ملین فرماتے ہیں کہ دنیوی فوائد کے لیے کوئی شخص روزانہ سورۃ یوسف تلاوت کرے تو اس کو
 قرآن پاک کی ایک سو چودہ سورتوں کے فوائد حاصل ہوتے ہیں گے۔ شیخ امام زادہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
 ایک حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلغلین آدمی سورۃ النمل پڑھے۔ عذاب قبر سے بچنے کے
 لیے سورۃ اعراف پڑھے۔ نفاق اور منافقوں سے بچنے کے لیے سورۃ النمل پڑھے۔ بیجا غصہ سے بچنے کے لیے سورۃ
 العنکبر پڑھے۔ دل کی کسی سے بچنے کے لیے دو سورتیں آخری قل اور ناس پڑھے جن کو معوذتین بھی کہتے ہیں۔ اور جو
 چاہے اسے سارے فائدے سمجھ کر حاصل ہوں۔ وہ سورۃ یوسف پڑھے روزانہ ایک بار اس کا طریقہ عابدین نے فرمایا کہ
 بوقت شب با وضو بلند ہو کر ایک مرتبہ یا تین مرتبہ مرشد کی اجازت سے پڑھے۔ اول آفرین گیارہ مرتبہ
 درود شریف پڑھے۔

سورت یوسف کے خصوصی فوائد | شیخ امام زادہ فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نصیحت فرمادی کہ جو شخص سورت یوسف کو تلاوت

کرے اور اس پر عامل ہو جائے تو اللہ تعالیٰ سختی موت کے وقت اس کی مدد کرتا ہے۔ ایک اور روایت میں
 ہے کہ جو شخص دنیا میں اور دین میں بڑا مرتبہ چاہے وہ ہر روز ایک مرتبہ مندرجہ بالا طریقہ سے سورۃ یوسف تلاوت کیا
 کرے۔ تفسیر مدرا البیان نے ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ سورت یوسف کی تلاوت سے سکرات موت آسان ہو جاتے ہیں۔ اور پڑھنے والے ناسدین کے حسد سے
 محفوظ رہتا ہے۔ جو سورہہ راشد کے نبی حضرت یوسف کو حاصل ہوئے وہیں سردیہ اغویٰ پر بسنے والے مومن کو حاصل
 ہوتے ہیں۔ غمزدہ کو سنانے سے غم دور ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں چار قصوں کو عبرت فرمایا گیا۔ پہلا قصہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا گیا وَاللَّهُ يُؤْتِي الْمَثَلَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

انجیل میں حضرت یوسف کا واقعہ اس طرح نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے۔ اگر یہ قصہ بائبل سے لیا جاتا تو بعینہ اسی طرح ہوتا جس طرح انجیل پیدائش کی بائبل میں حالانکہ بائبل میں جس طرح حضرت یوسف کی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا ہے اس کو پڑھ کر کوئی بھی شخص حضرت یوسف کو اولوالعظمیٰ شان نبی تو درکنار ایک شریف انسان مانتے کے لیے بھی تیار نہیں۔ حضرت یوسف کو بچپن میں بائبل نے چغندر بنایا بار پیدائش باب ۳۰ آیت ۲۰ حضرت یعقوب کو نادان بے صبر اور زندا کا گستاخ بنایا۔ پیدائش باب ۳۲ آیت ۲۹ یوسف کو جوانی میں تہمت لگانے والا بنایا بار پیدائش باب ۳۲ آیت ۲۰ حضرت یوسف کو مصر میں ایک ظالم حاکم بنایا بار پیدائش باب ۳۰ آیت ۱۳-۱۴ بھائیوں سے ملاقات پر شرابی بنایا۔ پیدائش باب ۳۲ آیت ۲۰ مگر قرآن کریم اس واقعہ کو بیان کرتا ہے۔ تو زندگی کا تابناک پہلو اور زندگی کے برہنہ پور درخشاں سباق تمام نسل انسان کے لیے فرام ہو تے چلے آئے ہیں۔ اور جغرافیائی لحاظ کے علاوہ بائبل اور توحید باری تعالیٰ کا تذکرہ کرنے میں انجیل و قرآن میں فرق نمایاں ہے۔ قرآن مجید جب بھی انبیاء کرام کے قصے بیان کرتا ہے تو دنیا کے سامنے حیات انبیاء جیسے پھولوں کی طرح دلنشیں انداز میں سامنے آجاتی ہے۔ مگر بائبل نے دنیا کے سامنے انبیاء کرام کا جو طبع پیش کیا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ سراسر عداوت نبوت اور قرآن مجید پر واقعہ کا جغرافیائی لحاظ سے تذکرہ فرما رہا ہے۔ اور مخالفین کو دیکھے آنے کی دعوت دے رہا ہے۔ مگر بائبل نے اندھیرے گھرے میں ڈالنے کے سوا کچھ نہ کیا۔ ان تغیرات کے ہوتے ہوئے بھلا کیسے طرح ہو سکتا ہے کہ بائبل سے کچھ لیا گیا ہو۔ بلکہ بائبل سوسائٹی نے بہت سے مقامات پر قرآن مجید سے نائد حاصل کیا ہے۔

سورۃ یوسف (علیہ السلام) کے فضائل

سورۃ یوسف کے نام

اس کا ایک نام سورۃ یوسف ہے اس لیے کہ اس میں تفصیل سے حضرت یوسف علیہ السلام کا مکمل تذکرہ ہے۔ یہی نام عوام کی زبان میں مشہور ہے۔ یہی نام ہی قرآن مجید میں لکھا جاتا ہے۔ ۲۰ اس کا دوسرا نام سورۃ غیرت ہے کیونکہ اس میں صابرانہ کے لیے عبرت ہے ۳۰ اس کا تیسرا نام سورۃ وحید ہے۔ اس لیے کہ اس میں دعو کو بازوؤں جھوٹوں فریبیوں، ظالموں کے لیے وحید اور جھڑک ہے۔ ۴۰ اس کا چوتھا نام سورۃ احسن ہے کیونکہ اس سورۃ میں احسان کرنے والوں کے لیے امید رحمت کا تذکرہ بدین وجہ حکما اس کو سورۃ احسن کہتے ہیں۔ ۵۰ و ظاہر اس کو سورۃ زہد کہتے ہیں کیونکہ اس میں عاقلوں کے لیے معرفت کی زیادتی اور اسباق ہیں ۶۰ عارفین اس کو سورۃ معرفت کہتے ہیں کہ اس میں نور اور خوبصورتی اور پہچان ملتی ہے۔ ۷۰ غلگین لوگ اس کو سورۃ حب کہتے ہیں کہ سچی محبت کا طریقہ یہیں سے حاصل ہوتا ہے۔

یا اللہ بجل جلالہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمدی لا ونصی علیہ وسلم الذکر

یا رسول اللہ

سورہ یوسف کی ہے۔ ترتیب قرآن مجید کے لحاظ سے بارہویں سورت ہے۔ اس کی آیات ایک سو گیارہ ہیں۔ اس کے اعداد ابجد کے حساب سے ۵۳۹۸۰ ہیں۔ اس کے رکوع بارہ ہیں۔ اس میں ایک ہزار چھ الفاظ ہیں۔ اور سات ہزار ایک سو چھیالیس حروف ہیں۔ (خازن)

شان نزول

اس کے شان نزول میں دو قول ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں قرآن مجید سننا شروع کیا، اور کفار مکہ پریشان ہوئے تو ارد گرد کے یہودیوں نے کفار مکہ سے کہا ہم تم کو ایک طریقہ بتاتے ہیں جس سے تم کو محمد مصطفیٰ سے نجات مل جائے گی۔ وہ یہ کہ ان کا دلوں سے کہ ان یہ خدا کا کلام آتا ہے۔ اور ان کی عمر ساری کی ساری مکے میں ہی گزری ہے۔ لہذا بطور امتحان ان سے پوچھو کہ نبی اسرائیل مصر میں کس طرف پہنچے۔ اگر وہ غلط باتیں کرتے ہیں تو ضرور پریشان ہوں گے۔ اور وہ کسی یہودی سے پوچھنے کے لیے باہر نکلیں گے تم ان کا پیچھا کرنا۔ تم کو پیرجھوٹ کا پتہ لگ جائے گا۔ اور یا آئندہ کلام بنانا۔ سننا چھوڑ دیں گے۔ مکے میں کوئی جانتا نہ تھا۔ یہ صحیح تاریخ شائع تھی۔ تب کفار مکہ نے آپ سے یہی سوال اور مطالبہ کیا۔ نکل دو کہے آخری دن تھے۔ تو یہ ساری سورت اس وقت مکے شریف میں نازل ہوئی نبی کریم کو کہیں جانا پڑا۔ (منہجی) یہ منہجی کی روایت ہے۔ عن ابن عباس۔ دوسرا قول بروایت سعد بن ابی وقاص ہے۔ کہ مکے کے کافروں نے جب کچھ دنوں قرآن پاک سنا تو بارگاہ رسالت میں آکر عرض کیا کہ ہمیں کوئی کہانی سنائیے جس سے ہمارا دل خوش ہو۔ بعض کافر کہتے تھے کہ معاذ اللہ یہ مدعی نبوت صرف قصہ کوئی کرتے ہیں۔ اور کہانی بناتے رہتے ہیں پھر ہم کو سنا دیتے ہیں ہم کیا جانیں کہ یہ قصے سچے ہیں یا جھوٹے۔ عرب کے لوگ خاص کر مکے کے لوگ زیادہ تر جاہل تالیخ سے بالکل ناواقف تھے۔ اس لیے یہی یہودی کرتے تھے۔ تب یہ سورت نازل ہوئی۔ اور فرمایا گیا کہ اپنے ساتھیوں یہودیوں سے تصدیق کرو کہ یہ واقعہ کیا ہے کہ نہیں؟

فائدے

اس سورت سے چند فائدے حاصل ہو رہے ہیں۔ پہلا فائدہ یہ سورت نبی کریم اور قرآن پاک کی حقانیت کی ایسی دلیل ہے کہ جو کفار نے خود مطالبے سے حاصل کی۔ دوسرا فائدہ۔ عام طور پر اس زمانے میں بھی اور آج کل بھی کفار اور فخری انگریز بھی اور یہودیوں نے اسکا یہ اعتراض کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے سن سنا کر یہ قصے بنا ڈالے۔ کفار مکہ تو یہ کہتے تھے۔ کہ نبی کریم قصہ گو یوں کے پاس بیٹھ کر قصے بنا لیتے ہیں۔ اور یہودی کہتے ہیں اور کہتے تھے کہ ہمارے یہ موجودہ تواریت اور بائبل وغیرہ سے سنی کہ نبی کریم نے قرآن بنالیا۔ اس کی تردید ہر واقعہ میں موجود ہے خاص کر اس سورت یوسف میں بڑی وضاحت سے جواب ہے کہ تواریت

نفس امارہ بسبب رویا یوں سے طلب الہی سے دور رہتا ہے۔ ان سے بھی تشبہ بجزا بانی کا کہہ دے کہ انہوں نے قلوب کے بادشاہ کو اسے نامموم یا مذہب تو معتقد ہاں کو بیان لے اور اس کلام کے مجید کو پائے تو باغی بہت ہر حال کے لیے متعلقہ کے مسوں میں خراج کر دو و اسلین حق کا مقام حاصل کرنے کی کوشش کر۔ کہ یہی انتہائی مقصد ہے۔ حق اس کی طرف آتا ہے جس کے لیے رب تعالیٰ اپنے الطاف ندم کے دروازے کھول دے۔ لطف و مہر دونوں کے دروازے ہند اور متغیر ہیں۔ ان کی پابان فتاح تقدیر کے باوجود اس سے جس سرور بغیر چاہی دینا کہنے والے نہیں کہتے، اسی طرح لطف کے دروازے بھی مفتاح تقدیر کے بغیر نہیں کھلتے۔ معادل بادم کو چاہیے۔ حق کو اس کے باب سلف سے طلب کرے نہ کہ باب قبر سے۔ راہ مرا جس طلب رزق اسباب سے اور دخل بیا ت یا باب سے ہے۔ اے اول و آخر کے بادشاہ انکو فرما جسے جو طلب حق اور وجدان خدا کو نہیں مانتے تم باب قبر میں رہ کر مقاصد فنا کی طلب میں عمل بیہودہ کرتے رہو۔ عمریں برباد وقت ضائع کرتے رہو اور ہم اپنے باب سلف و کرم میں بیٹھے طلب حق کے عمل کرتے رہیں۔ تم قبر کا انتظار کرو ہم مہر و محبت اور وجدان الہی کا انتظار کرنے والے ہیں۔ جب تک عاشق الہی کی طرف رب کی نظر لطف نہیں ہے بندہ دو عالم سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ و رحمت قرب میں پکارتا ہے ذینہ تعلیب الشوائب ذار رحمن و البیہ بوجہ الامور

وہ مقام رنگ کی عبادت رضا ہے۔ ہم تمام فنا کی عبادت فنا ہے اور عبادت ترک عادات ہے۔ قلب عبادت مخالفت نفس ہے۔ آسمان عبادت ماسوی اللہ سے دور رہنا ہے۔ اور زمین عبادت مجاہدات محزونیا میں۔ ان عبادتوں کے ذریعہ بندہ تمام عبادت سے ترقی پا کر تمام عبودیت میں پہنچ جاتا ہے۔ یہ عبادت کمال توحید سے ملتی ہے۔ اور کمال توحید مداومت اعمال سے اور مداومت ملازمت عبادات سے ملتی ہے۔ اور مداومت عبادات ذکر ہر حالات سے نصیب ہوتی ہے۔ اللہ کے زمین و آسمان کے غیب میں۔ اور اسی کی طرف ہر خیر و شر معاملات رجوع کرتے ہیں۔ پس اے روح و قلب اشعور مدنیہ اعضا ظاہری و باطنی اسی کی عبادت کرو اور اسی پر بھروسہ کرو۔ اور نہیں ہے تیرے ظاہر و باطن کا رب غافل اس سے جو تم آئے شمع و قلب، ضمیر و روح اعمال کرتے ہو۔ آسمان ارواح اور زمین تلوپ کے تم غیبی امور اللہ کے علم میں ہیں ذات موعود کے پوشیدہ خزانے اسی کے علم تقدیر میں ہیں۔ ہر روح امری اپنے مشرب کے اعتبار سے اسی کی طرف لوٹنے والی ہے اے مرد میدان راغب ہو عبادات ذات قدیم کی طرف۔ کہونکہ عبودیت سے حریت حریت سے توحید۔ توحید سے تجرید تجرید سے تفرید اور تفرید سے محو ذات اور محو ذات سے صحو صفات پیدا ہوتی ہے۔ جب تمام ملتا ہے تو بندے کو نفع کا خوف نہیں رہتا۔ شکر ہے رب کریم کا احسان ہے یہاں سے رسول کا نظر بے غوث جیلان کی اور نوازش ہے۔ والد رحم کی کہ آؤ برونہ جمعرات ۲۱ ربیع الاول شریف ۱۳۸۶ مطابق ۲۹ فروری ۱۹۸۱ء سورہ مود شریف کی تفسیر سونیا نہ مکمل ہوئی۔ تفسیر دست

البيان کی یہ سورت بھی ۱۰۳ میں ربیع الاول شریف کی ۲۴ ہجری سنہ پھر مکمل ہوئی تھی۔ یا اب دونوں کو قبول فرما

انبیاء کرام اور بعض اجلائے اولیاء اللہ کو علم غیب جانتے ہیں، وہ اس حصر کے خلاف ہے؛ (دہانی) جواب۔ اگر یہاں صہر خلق مانا جائے تو متعرض کے بھی خلاف ہے کیونکہ انبیاء اولیاء کے لئے بعض علم غیب کا وہ بھی تامل ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ حصر علم ذاتی کلبہ یعنی ذاتی علم غیب صرف اللہ کریم حق و علی کو ہے ذرہ بھر کسی کو خشک نہیں۔ ہاں علم عطائی انبیاء کرام و اولیاء اللہ کو بھی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَكُلُّ يَدْعٍ يَدْعُ إِلَىٰ مِثْلِهِمْ اَعْمَلُوا عَلٰی مَا كُنْتُمْ اِنَّا غَمَلْنَا وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

کلبہ عرش کے مکین محبت فرما جسے ان اہل کثافت جو کفرانِ ظلم کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے تم اپنی جگہ اعمالِ ذمہ فساد لینہ مچاتے پھر بیشک ہم اپنے متعلم قرب میں اعمال وصل کرنے والے ہیں تم بھی مذہبِ فراقِ فناءِ بلاکت کا انتظار کرو بیشک ہم بھی تم پر اسی سزا و عید کا انتظار کرنے والے ہیں۔ عنقریب ایک وقت آنے والا ہے جب طالبِ اجسام میں نفسِ نفسانیات کی ایسی بلاکت ہوگی کہ نام و نشان بھی باقی نہ رہے گا۔ ظلمات کا دور دورہ ختم ہو چکا ہوگا۔ سلطنتِ انوار قائم ہوگی، سیدہ عاشق میں نورِ باطل کم ہو جائے گا جلوہ گری مطلوب کی ہوگی۔ راہِ عزراں کے مسافر کو ماننا چاہیے کہ ایمانِ عالم کے لحاظ سے چاقیم کے طالب ہیں۔ ماباسِ سعادت میں روح و نفس کے اہل سعادت۔ یہ لوگ عشق کی اطاعت کرنے والے ہیں۔ شریعت و طریقت ان کے ملحقہ نجانے میں وہ ماباسِ شقاوت میں شقی ازل، یہ لوگ اہل کفر و سرکشی پر رہنے والے ظاہر و باطن کے بد نصیب۔ ماباسِ سعادت میں شقاوتِ نفس والے چراغِ مصطفویٰ لے کر دعو کے فریب کا فساد پھیلانے والے یہ منافق عادات کے نفسانی ساتھی ہیں وہ ماباسِ شقاوت کو پہن کر سعادتِ روح کے چراغ بھلانے والے خزانہ خاہری سے محروم نہ کر دولت وصل پانے والے یہ وہ بندگانِ بارگاہِ قدس ہیں جن کو نورِ دید اللہ سرمدی ماباسِ شقاوت تار کر انوار و جمال کا لباس ابدی اور دستِ رلایت اور تختِ محمود و عطا فرمایا ہے پس اصل السؤل ہی غیایاتِ ازلہ و عدلیاتِ الہیہ اور سعادتِ اصلہ ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ طریقت کی پہلی سیرھی ہدایت تو فیق الہی در سری سیرھی ایمانِ قلبی تیسری سیرھی عقیدت و ارادت چوتھی سیرھی راہِ سلوک پانچویں سیرھی وصلِ انوار چھٹی سیرھی شاعدا و جمال ساتویں سیرھی مخلصیہ اسرار آفتابوں سیرھی دیچہ معرفت نویں سیرھی قرب ذات یہ مقام محبوبیت کا ابتدائی باب لطف ہے۔ ہدایت کے بغیر ایمان نہیں، ایمان کے بغیر ارادت نہیں۔ ارادت کے بغیر سلوک نہیں۔ سلوک کے بغیر وصول نہیں۔ طالب مختلف ہیں۔ کوئی طالب دنیا، کوئی طالب آخرت، کوئی طالب مولیٰ۔ طالب حق اور طالب مولیٰ وہی ہو سکتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ طبیعتِ جسمانیہ کی ظلمت سے نکال کر اپنی رحمت کے نور میں داخل فرما جسے اور قوتِ روحانیہ سے نکال کر طلبِ ربوتیہ کے نور کی طرف لے جائے جو بندہ اس احسان میں جاتا ہے تو وہ نہ طالب دنیا ہوتا ہے نہ طالب عقبی بلکہ طالبِ جمالِ خدا اور عاشقِ جلالِ الہ ہوتا ہے۔ اسی طلب و تلاش کے لیے بندوں کو پیدا کیا گیا۔ طالبِ حسن کی استعداد و قوت اسی کا کم ہے۔ طلب کی توفیق اس کا رجم ہے اور وجدان کی فیضیت اس کا فضل ہے۔ ہر ایک کا حصہ ازل میں مقرر ہو چکا ہے۔ ارواحِ متکبر جو تا بل بلاکت ہیں۔ خدیت ابلیس کا حقیقہ جنہم فراق و درد ہے وہ ان ہی سے بھری جائے گی۔ اور جو نفوس

فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں کفار کو کفر اور بددینا متی ظلم کرنے کی اجازت یا حکم نہیں دیا گیا۔ بلکہ نقطہ الجہاز ناراضی ہے دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ضرور در ضرور علم غیب عطا فرماتا ہے۔ کیونکہ یہ عطا غیب با اختیار ملکیت کلیہ کے اظہار کے لیے ہے یہ فائدہ لِلّٰہِ غَیْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الخ کی تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ لام خصوصیت اور ملکیت کا ہے جیسے کہ رب تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ کُلُّ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ اللہ مالک ہے آسمان و زمین کا، تو زمین جس کو چاہے دے اور وہ اپنے بندوں کو دیتا ہے۔ بندوں کے پاس زمین ہونا۔ ملکیت الہی کے خلاف نہیں۔ اسی طرح بندہ کس پاس علم غیب یا رب کی ملکیت غیب کے خلاف نہیں۔ یوں ہی رب تعالیٰ آسمانوں کی ملکیت عارضی اپنے نبیوں کو عطا فرماتا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں بندوں کو اطمینان قلبی نقطہ و چیزوں سے میسر ہوتی ہے ما اللہ کی سکینہ جماعت کے نزول سے اور ذکر انبیاء سے۔ مگر ذکر انبیاء کی شان بڑھ گئی کہ سکینہ فرشتے خود چل کر آتے ہیں۔ تب سکون ملتا ہے لیکن انبیاء کے ذکر ہی سے یہ فائدہ حاصل ہو جاتا ہے۔ سکینہ جماعت تو کسی پر آتی ہے کسی کے پاس نہیں، مگر ذکر انبیاء رب تعالیٰ نے ہمارے اختیار میں دے دیا۔ کہ جب چاہو اس سے مردہ دلوں کو زندہ فیکسوں کو خوش دل کر لو۔ جب ذکر انبیاء کی یہ شان ہے تو ذکر مصطفیٰ کی کیا شان ہوگی۔ یہ فائدہ نفقش کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا علم غیب تو ذاتی تدبیر ہے مگر بندوں یعنی اولیاء اللہ انبیاء کرام کا علم غیب تین طرح سے۔ اللہ کی وحی سے۔ الہام سے اور تعلیم سے۔ اولیاء اللہ کا علم الہام سے تمام انبیاء کرام کا علم غیب وحی حق و وحی سے مگر پیارے آقا محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کا علم غیب تعلیم الہیہ سے۔ یہ فائدہ لِلّٰہِ الخ میں لام تخصیص سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَا خَبْنَدُ ذُو عَفْی عَلَیْہِ۔ یعنی عبادت کا ذکر پہلے کیا توکل کا بعد میں۔ حالانکہ توکل پہلے مذکور ہونا چاہیئے۔ کیونکہ توکل علی اللہ ہوتا ہے تب ہی عبادت خالص اور صحیح ہو سکتی ہے۔ اس عکس کی کیا وجہ ہے؟ جواب۔ اولاً تو دو اور ترتیب کے لیے نہیں ہوتی، اس لیے ترتیب حقیقی نہ ہوئی لہذا کہا جاسکتا ہے کہ توکل پہلے ہو اور عبادت بعد میں۔ اور ترتیب ذکر کی ترتیب حقیقی کو ختم نہیں کر سکتی۔ جواب دوم یہ کہ میری ملکوت کے لیے اور قرب الہیہ کے واسطے درجات اولیٰ عبادت سے پائے جاتے ہیں۔ اس لیے عبادت کا علم پہلے ہے اور میری الی اللہ کی انتہا توکل ہے لہذا اس کا ذکر بعد میں۔ علامہ شریعت فرماتے ہیں کہ عبادت بیچ اور چوبے توکل کی۔ جو عبادت نہ کرتا ہو۔ تارک نماز ہو وہ توکل کر سکتا ہی نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَسْلَمُوا عَلٰی مَا کُنْتُمْ عَلٰی۔ حالانکہ کفار کے عمل کفر ہی ہوتے ہیں۔ تو کفر کرنے کو لازم یا جائز کیوں کہا گیا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ امر صرف وجوب کے لیے ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے بہت معنی ہیں۔ یہاں امر الجہار غصب کے لیے ہے۔ جیسے کہ دشمن سے کہا جاتا ہے کہ کر لے دشمنی جتنی تیری طاقت ہے تو یہ رضا نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہاں بھی اِسْلَمُوا عَلٰی رضا نہیں ہے نہ اجازت کفریات۔ تیسرا اعتراض۔ وَلِلّٰہِ کو مقدم کرنا غَیْبِ السَّمَوَاتِ پر حصر کا مادہ دیتا ہے جس سے نہایت ہوا کہ صرف اللہ تعالیٰ کو ہی علم غیب ہے۔ اہلسنت لوگ۔

اس ظرفیت سے مومن کا فائدہ ہوا کہ کائنات کا سب غیب اُٹھ جاتا ہے۔ جب وہ اللہ اپنے بندوں کو جانتا ہے تو ان کے لئے سیر و حسنہ سے کیونکر یہ خبر ہو سکتا ہے۔ اعلان پر بھی اللہ تعالیٰ پوری طرح غالب ہے کیونکہ دَٰلِیْنِ یُزْجِعُ اور اس کی طرف اے نبی کریم لوٹائے جاتے ہیں ہمیشہ دنیا جہان میں یا لوٹائے جائیں گے آخرت میں۔ تمام معاملات و مقدمات اور دعویٰ سچی عدالت اُسی کی ہے۔ وہ خود ہی ہر ایک کا عدل و فضل سے فیصلہ کرنے والا ہے۔ تو تم کو کیا نکر ہے فَاَقْبِذْہُ تمہارا کام یہ ہے کہ بس اس رب کریم کی ہمہ تن مسروف رو کر ہر وقت عبادت کئے جاؤ اور ثابت و قائم رہ کر اس کی توحید کے تقاریر سے بجاتے رہو۔ اپنے کاموں کی روزی و رزق اور سامان حیات کی کفاری کی انداؤں کی نگرست کرو بلکہ دُتُوْکُلْ عِیْنُہُ اسی کے سپرد کر دو۔ اسی پر کامل بھروسہ کرتے ہوئے اسرا و ہزا کی دیر سے اے مسلمانوں پریشان نہ ہونا یہ وہ عدالت یا وہ حاکم نہیں جو اپنی فائلوں، ریکارڈوں، مدعی یا مدعی علیہ سے غافل ہو جائے، اس حاکم کل، عادل مطلق کی شان یہ ہے کہ مَا دُتْبِکُ۔ آپ کا رب آپ تمام لوگوں کے کسی عمل سے غافل نہیں تم انسانوں میں سے جو جس قسم کا عمل کرتا ہے اچھا یا بُرا وہ اللہ اس کو جانتا ہے پورا بدلہ دے گا۔ یہ دُحِیْل اور تاخیر تو صرف چند دینیوی ساعتوں کی ہے۔ اس کی بارگاہ میں نہ غفلت ہے نہ سہو نہ کسل۔ نہ ظلم جو اتنی شاندار عدالت ہو تو پھر فکر کا ہے کی۔ کعب اجار سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰؑ کی توبیت کی ابتدائی آیات سورۃ النعام کے مثل تھیں۔ اور آخری آیات سورۃ صود کی یہ آخری آیات تھیں (روح البیان) الیہ کو ترجیح پر مقدم کرنے سے حشر کا فائدہ ہوا کہ تمام معاملات اسی بارگاہ میں پیش ہوں گے یا ہوتے ہیں۔ نہ کہ کسی اور پاس ایک قرآن ہے تَعْمَلُوْنَ لیکن دوسری قرأت میں تَعْمَلُوْنَ تب یہ وعید ہوگی (مدارک) بندہ جن کی پہچان کے لیے دنیا میں بھیجا گیا ہے۔ وہ تین چیزیں ہیں ماضی و حال و مستقبل۔ بندے کی ماضی تو یہ ہے کچھ نہیں جانتا بجز چند صفات باری عزرائیمہ کے پس اعتقاد بنالے کہ وَلِلّٰہِ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالدَّارِیْنِ اللہ ہی جانتے والا ہے تمام کلیات جزئیات کا معدومات موجودات حاضر و غائبات حیوانات و نباتات کے فیہی حالات۔ بندے کے حال کی شان یہ ہے کہ ہر طرح محتاج ہے۔ لہذا اس پر واجب ہے فَاَقْبِذْہُ فَا۔ بندے کا مستقبل یہ ہے کہ غور کرے اس کا حال کیا ہوئے والا ہے سعادت سے یا شقاوت سے حیات جہانہ کے ختم ہونے کے بعد پس یاد رکھیے دُ مَا دُتْبِکُ بِغَفْلٍ مَّا تَعْمَلُوْنَ ہم فضا ہو جائیں گے۔ ہماری ہڈیاں بھی خراب بن کر اڑ جائیں گی۔ ہم غفلت کی دین ہوں میں فضا ہو چکے ہوں گے۔ مگر تیرا رب ہمارے کزوت سے غافل نہ ہو گا۔ عبرت کے لیے یہ تو آخری کلمہ ہی کافی ہے۔ دُ مَظْہَرِی۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ معانی بیان۔ تفسیر احمدیث۔ جبل اصابی۔ سراج منیر، مجدد تدا۔ آج سورۃ ۲۸ ذیقعد ۱۴۲۸ ہجری بروز بدھ گزدر جمعرات کی رات بعد نماز عشاء بمطابق آمد التوجہ ۱۹۸۸ھ سورۃ صود کی تفسیر عالمانہ مکمل ہوئی :-

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ امر ہمیشہ و جوب کے لیے نہیں ہوتا بلکہ امر کے فقہی قول معنی میں وجوب کے علاوہ بھی اظہار غضب کے لیے بھی امر کا صیغہ بولا جاتا ہے یہ فائدہ اِغْلُوْا

آپ بھی فرمادیجئے ان لوگوں کو جو اہل مکہ میں سے ایمان نہیں لاتے اس دین حق پر نہ مواظبتِ حق سے اثر دیتے نہ
تذکروں سے عبرت پکڑتے ہیں۔ کہ اے کافر تم اپنے مسکانون پر یا اپنی جگہ یا اپنی سرکشی سے کفریہ اعمال کئے جاؤ بیشک
ہم مسلمان اپنے حال پر اپنے دین پر اعمال کئے جاتے ہیں۔ ہم نصیحت نہیں پکڑتے تو نہ پکڑو ہم تو نصیحت ماننے والے
ہم کے دل کے لوگ ہیں۔ اب ہم کو تمہاری ایذاؤں بختیوں۔ بائیکاٹوں اور طعنوں کی پروا نہیں ہے نہ ہم تمہاری گستاخیوں سے
غلیں ہوں کیونکہ ہمارے پروردگار نے سابقین کے قصوں کے وسیلے اور مبادر سید سے ہمارے دلوں کو مطمئن پر سکون
اور مضبوط فرمادیا ہے۔ اب تو صرف یہی ہے دُاعِ انتظارِ اتم ہے شیطانِ وعدوں کا انتظار کرو۔ اِنَّا نَنْتَظِرُ ذُنَّ۔ بیشک ہم
اپنے رب کریم کے وعدوں کا انتظار کرنے والے ہیں۔ یا تم اپنے پندتوں پادریوں۔ راہبوں کے جوئے، قوال کے مطابق تبول
سے جو آسین لگائے بیٹھے ہو۔ اس کا انتظار کرو۔ اور ہم مسلمان اپنے بیٹوں، ولیوں، عالموں کے سچے فرمان کے
مطابق اللہ کی رحمت کی آس دنیا و آخرت میں لگائے بیٹھے ہیں اس کا انتظار کریں یا وہ عذابِ دنیا یا آخرت جو
تم پر مقرب ٹوٹنے والا ہے جس کو تم بھٹلائے بیٹھے ہو۔ تم اس کا انتظار کرو۔ اپنے پروردگار پر بھی انتظار کرو۔
ہم تم پر آنے کا کہ دنیا میں آئے گا جسکل جنگ اور قتل عام اور آخرت میں جسکل جہنم یا تم پر مصیبت کا انتظار کرو
جیسا کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ ہمارے بت تم کو ذلیل کریں گے۔ اور ہم تم پر ذلتِ خواری کا انتظار کرتے ہیں۔ کہ تم کو اسی اپنے
وطن اپنی برادری کے شہر میں منہ چھپانے کی جگہ نہ ملے گی، اور تمہارے یہی بت سرکوں پر ٹوٹے ہوئے غلامتوں میں
پرے ہوں گے۔ اِنِّیَا تِیْنِ جَعْلُکَ اور وعیدِ شدید ہے کہ ابھی تمہارا وقت ہے کہ لو اپنی طاقت کے بل بوتے پر
من مانی شرا تیں اس لئے یہ آیاتِ حکم میں۔ بعض نے کہا کہ یہ آیات یگونا مہلتِ دنیا ہے تب یہ منسوخ ہوں گی،
جہاد کی آیات سے کہ جہاد فرض ہونے پر کفار کو من مانی شرا تیں کرنے کی مہلت نہ رہی، مگر مفسرین کے نزدیک پہلا
قول قوی ہے میں بھی اپنی تمام تفسیر میں درقول پہلے نقل کرتا ہوں۔ ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کا یہ کلام حضرت شعیب علیہ السلام کے کلام کی مثل ہے کہ اے کافر تم جتنی مجھ کو اور مسلمانوں کو، دنیا میں دینا چاہتے
ہو، دے دو جو کچھ تم پر بھاری طوفان لانا چاہتے ہو، دے دو اور لے آؤ جو عمل کرنا چاہتے ہو کر لو، ہم اپنی آسین
اپنے عمل یعنی صبرِ شکر کریں گے، تم شرا توں پر دُٹے رہو ہم صبر پر۔ تم اپنی آسین پوری کر لو، اللہ کے ذکر کو مسجدوں، محفلوں
سے بند کرنا کہ ہم اپنی آسین پوری کر لیتے ہیں دُعوام سے اللہ رسول کا چہرہ کر کے۔ اللہ تعالیٰ سب کچھ دیکھ رہا
ہے، سب حرکتیں جانتا ہے کیونکہ۔ وَیْلَ لِّقَبْلِ السَّمَوَاتِ ۚ وَالْأَرْضِ ۚ وَإِلَیَّ رِجْعُکُمْ کُلُّکُمْ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ فَتُحْکَمُ ۚ
وَقَارِئُکَ بِمَا غَیْبَ عَمَّا تُفْعَلُونَ۔ اور اس اللہ ہی کے لئے ہے آسمانوں اور زمین کا غیب کہ وہ مالک کل ہے
غیب کا اور جو کل مالک ہوتا ہے وہ دوسرے کو دینے پر قادر ہوتا ہے۔ درز ملکیت قائم نہ ہوگی۔ لفظ غیب مصدر یعنی غائب
ہے اس کی اصناف آسمان کی طرف اصنافِ ظریفہ ہے کیونکہ یہاں فی ہر شیدہ ہے۔ در اسل قہا غیب فی السموات والارض

واؤ سر جملہ ائم حاضر معروف واحد مذکر اس کا فاعل اَنْتِ خطاب نبی کریم کو ہے لام جارہ مفعولیت کا اَلَّذِیْنَ اسم موصول بحالت جر متعلق ہے قل لا یؤمنون فعل حال منفی ہے اس کا مصدر ایمان باب افعال سے ہے یہ جملہ فعلیہ صلبہ ہے موصول جمع کا۔ اِغْمِضُوا یہ جملہ متعطلہ ہے قول کا فعل امر ہے بصیغہ جمع مذکر حاضر غمض سے بنا علی جارہ بمعنی فی مکانہ اسم ظرف مؤنث مضاف ہے ضمیر کم کا۔ اِنْ حرف تحقیق نا ضمیر جمع مکمل اسم اِنْ غَمِضُوا اسم فاعل جمع مذکر کا صیغہ اس کا واحد عامل ہے۔ غمض سے بنا بمعنی تلی لگاؤ سے کام کرنا، واؤ عاطفہ انشطوا فعل امر بصیغہ جمع مذکر باب انتقال سے ہے۔ یہ جملہ عطف ہے قل کے متوالے پر۔ اِنْ تحقیقی نا ضمیر اس کا اسم منتظر دن اسی باب کا اسم فاعل جمع بمعنی انتظار کرنا۔ نظر سے بنا۔ لغت کا ترجمہ آنکھ لگانا۔ وَبَدَّ غَیْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَ اِلَیْہِ یَرْجِعُ الْاَمْرُ کُلُّہٗ۔۔ واؤ استینافہ لام جارہ ملکیت کا لفظ مجرور متعلق ہے ثابت اسم فاعل پوشیدہ مبتدا کے غیب مصدر مضاف بروزن یخ بمعنی اسم مفعول یعنی منیب اسم جنسی ہے۔ السَّمَوَاتِ الف لام استغراقی۔ سَمَوَاتِ جمع ہے سماء مفعول فیہ مضاف الیہ واؤ عاطفہ الْاَرْضِ الف لام استغراقی یا عیدی معطوف سَمَوَاتِ کا۔ واؤ سر جملہ الی جارہ ضمیر مجرور متصل کا مرجع اللہ تعالیٰ متعلق مقدم ہے یُوجِبُ سے یہ فعل یا مضارع مجہول یا معروف اگر مجہول ہو تو بمعنی رد؛ اگر معروف ہو تو بمعنی عود یعنی لوٹنا الْاَرْضِ الف لام عیدی یا استغراقی ہوگد ہے کُلُّہٗ سے لفظ اسماء جمع ہے کلیہ کا سور ہے بحالت رفع تاکید تابع ہے ام کا اورہ فاعل یا غائب فاعل ہے یُوجِبُ کا مرجع امر ہے یا یہ عطف بیان ہے۔ فَاَعْبَادُہٗ وَ تَوَکَّلْ عَلَیْہِ وَ مَا یَمْلِكُ بِعِبَادِہٖ شَیْئًا تَعْمَلُوْنَ۔ فاء ترتیبیہ اَعْبَدْ فعل امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر انت کا مرجع یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا عام مومن کا مرجع اللہ تعالیٰ واؤ عاطفہ تَوَکَّلْ باب تفعیل کا امر حاضر معروف وکل سے بنا بمعنی پیر و کرنا یہاں مراد مجرور کرنا۔ علی حرف جر موصول فوقیت کا مرجع ذات باری تعالیٰ۔ خطاب میں وہی دونوں احتمال جو فائدہ میں تھے۔ واؤ سر جملہ نانیہ مشبہ بکسب رب یعنی مرتبہ مانع کا صیغہ ہے مراد اللہ تعالیٰ مضاف ضمیر مخاطب کی طرف اسم ما ہے۔ تَعْمَلْ بارائدہ معنی مذکر عملاً۔ فاعل اسم فاعل واحد مذکر غفل سے بنا بمعنی بھولنے والا بوجہ پیرداری۔ اور کندہ صنی سے بھولن بیان ہے۔ عن حرف جمع بمعنی من بیانہ ما موصول مجرور تَعْمَلُوْنَ فعل مضارع معروف بصیغہ جمع مذکر حاضر وکل سے بنا بمعنی عقیدہ کام کرنا۔ یہ جملہ صلبہ ہو کر متعلق ہے فاعل کے۔

تفسیر عالمانہ

وَقُلْ لِلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ اَعْمَلُوا عَنِّیْ مَا تَمَنُّوْنَ اَبَیْعُوْنَ وَ اَنْتُمْ تَعْرِفُوْنَ۔ اے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم قصبات مبارکہ سے معلوم ہو گیا کہ انبیاء سابقین نے کیا فرمایا اور قوم نے کیا جواب دیا۔ بالکل اسی طرح کا سلوک آپ سے آپ کی یہ مکی برادری کر رہی ہے لہذا چونکہ آپ بھی ہر طرح ان کو سمجھا چکے سابقہ قوموں کے حالات و انجام انہوں نے بھی سن لیے مگر بجائے نصیحت پکڑ کر ایمان لانے کے ان کی خباثتیں اور انڈائس مسلمانوں پر زیادہ ہی ہوتی جا رہی ہیں۔ لہذا جس طرح انبیاء سابقین نے اپنی قوموں سے آخری کلام فرمایا

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ

اور فرما دو کہ ان جو نہیں مومن بنتے عمل کیجئے جاؤ پر جگہ اپنی بے شک ہم اپنا عمل

اور کافروں سے فرماؤ تم اپنی جگہ کام کیجئے جاؤ ہم اپنے کام

اِنَّا عَمِلُوْنَ ۝۱۳۱ وَاَنْتَظِرُوْا ۝ اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۝۱۳۲ وَلِلّٰهِ

کرنے والے ہیں اور انتظار کرو تم بے شک ہم بھی منتظر ہیں اور یہی

کرتے ہیں اور راہ دیکھو ہم بھی راہ دیکھتے ہیں اور اللہ

غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِلَيْهِ يَرْجِعُ الْاَمْرُ

اللہ کے غیب ہے آسمانوں اور زمین کا اور طرف اس کے لوٹائے جائیں گے امر

ہی کے لئے ہیں آسمانوں اور زمین کے غیب اور اسی کی طرف سب کاموں

كُلُّهُ فَاَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ

سب کے سب تو عبادت کرو اور بھروسہ کرو پر اسی اور غفلت ہے رب آپ کا کچھ غافل

کی رجوع ہے تو اس کی بندگی کرو اور اس پر بھروسہ رکھو اور تمہارا رب تمہارے

عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝۱۳۳

اس سے جو کرتے ہو تم لوگ

کاموں سے غافل نہیں

تعلق

ان آیات کا پچھل آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھل آیات میں وہ کلام درج تھا جو رب نے

اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ جس میں تسلیں اور چند احکام تھے۔ اب نبی کریم رؤف رحیم

صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہو رہا ہے کہ جس طرح سابقہ انبیاء نے کفار کے ایمان سے یا یوس بوکر آخری فیصلہ کن بات کی تھی

آپ بھی کفار سے اسی طرح فرمادیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھل آیات میں فرمایا گیا تھا۔ کہ ہم تمہارے اعمال دیکھتے ہیں۔

اب اس کا سبب بتایا جا رہا ہے کہ ہم غیب دان ہیں اور عالم الغیب کا لقب ہمارا خصوصی لقب ہے۔ اور یہ کہ ہم

غفلت و نسیان سے بھی پاک ہیں۔ گویا کہ یہ آیت پچھل آیات کا خلاصہ ہے (تفسیر رازی)

تفسیر نحوی۔۔ وَكُلُّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ وَاَنْتَظِرُوْا اِنَّا مُنْتَظِرُونَ۔ وَاُولَٰئِكَ

ہے ہر ایک کا سبیل ذات طریق صفات جدا ہے۔ ہر طالب اپنے اپنے مذاق اپنے اپنے مشرب پر ہے۔ کوئی کوچہ معرفت میں کوئی بادۂ توحید میں کوئی بیابان وحدت میں، کوئی بازار محبت میں کوئی میدان شوق میں کوئی محلات عشق میں کوئی خاردار حالات میں کوئی گستان ارادت میں کوئی چمن معاملات میں رواں دواں ہے۔ مریدین کا حال طالبین سے طالبین کا حال متوسطین سے متوسطین کا حال۔ عارین سے عارین کا حال مرسلین سے مشابہ نہیں ہر ایک کے علوم و معرفت ملیدہ ہیں اور اگر چاہتا ہوں البتہ بنا دیتا سب اہل انس کو ایک آنحضرت اور توحید الہیہ کی استعداد کے متفق۔ اے واردات تجلیات کے تفتیق ابدال۔ یہ اہل سعادت و شقاوت جہت و استعداد میں اختلاف کرتے ہی رہیں گے خوش بخت ناصح سمجھتے اور بندہ نیک کو روکتے ٹوکتے ہی رہیں گے۔ گرتوں کو اٹھاتے ڈوبتوں کو بچاتے ہی رہیں گے۔ مگر بد خصلت نفوس خبیثہ اپنے خیر خواہوں سے نفرت و فساد کدورت و حسد رکھتے ہی رہیں گے۔ ہر خیر و شر والے احوال و مقام اور افعال و اقوال میں مختلف رہیں گے۔ مگر وہ بندگان خواص جن پر توحید صدائیت اور توفیق کمال کا رحم فرمایا ترے رب نے وہ اہل خیر میرت و طریقت۔ مذہب و مقصد متفق رہیں گے۔ ان کا قبلہ حق ہے۔ ان کا دین توحید ہے۔ ان کا کعبہ محبت ہے۔ ان کا بیت المقدس عشق الہی ہے۔ یہی لوگ انوارِ قدیم میں تمام غیب پر پہنچتے ہیں۔ دبیرہ اور سطوت ازلی میں خود کو فنا کر کے محو تمکین کی بقایا لیتے ہیں۔ ان پر تمام انصاف عطا کر کے رحم کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تمکین اتحاد میں ملوین اختلاف نہیں ہوتا یہی رحم کریم اور کریم کریم اور اسی رحم کے لیے ان کو پیدا کیا۔ یا اسی اختلاف نفسی و عقلی کے لیے قالب و قالب و فساد امارہ و مطمئنہ کو پیدا کیا۔ تاکہ ہر ایک اپنی محبت و استعداد میں کوشاں ہے۔ اور خار و گل پیدا ہوتے ہیں اور نظام عالم ماست عالم ہے۔ نفس و دماغ و فطری اپنی سرکشی پھیلانے لگے مگر تیرے رب کا کلمہ تقدیر پورا ہو گیا۔ کہ البتہ تمام جنات و شرابی اور انسان فصائل و ذیل سے جنم نراق و زنج عذاب اور آتش لعنت کو بھروں گا۔ وَ لَوْ نَفَسُ ظَنِّكَ مِنْ آثَابِ الْعَذَابِ مَا جَعَلْتُكَ مِنْ جُفَاءٍ فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَ مَوْعِظَةٍ وَ ذِكْرِي لِمُؤْمِنِينَ۔ اے محبوب سیری حبیب مصطفیٰ تم تمام قاصدان انوار و واردات احوال کے واقعات اسرار طائف غیب تجھ پر ظاہر فرما دیتے ہیں جن سے عراج عرش پر تیرا انوار جہدی ثابت و قائم ہو۔ یہ واقعات حسن و جمال وہ ہیں جن سے تیرے لیے معرفت حق ہے اور قلب عرش کے ماننے والے کے لیے اہل معاملات کے لیے بصیرت کا دغلا اور بصارت کی نصیحت۔ واردات اجسام اور تغیرات قالب کی خبریں قلب انوار کے سامنے اس لیے بیان کی جاتی ہیں کہ یہ حقے روح و شعور کے لیے ثبوت حق ہے اور حالات باطن اعضا و ظاہر کے لیے عبرت کا موعظ ہیں۔ واقعات و شرار مومنین اخبار کے لیے ذکر الہی اور نصیحت بہت و تقویٰ ہے۔ (تفسیر محمدی الدین ابن عربی۔ عرائس البیان) ۛ

کسی سے پوچھنے پر ٹھننے کی سہولت ضرورت نہیں ہر چیز محاط ہے۔ اور آپ کا علم پاک سب کو محیط ہے بخلاف دنیا کے دیگر لوگوں کے ان کے لیے قرآن مجید پچھلے حالات اور دنیا کے معلوم محمل میں بغیر پڑھے نہیں آسکتے، وہ بھی انتہا اور حدود کے اندر ہے انتہا اور بے حد صرف علم مصطفیٰ ہے۔ اس لیے ایک جگہ رب کریم نے فرمایا **هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ** اللہ نے ان پڑھوں میں اپنا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا۔ یعنی نبی پاک کی تمام امت ان پڑھ جاہل ہے اور امت کی کثرت یہ ہے کہ کافۃً بلباس سارے انسان تا قیامت کی امت حالانکہ ان میں بڑے بڑے محدث، مفسر، منطقی، فلسفی، سائنسدان ہیں مقصد یہی ہے کہ اے نبی تمہارے مقابل ان پڑھ ہیں۔ اور یہ قرآن نبی پاک کے لیے حق یعنی مفصل برہانِ بلی ہے۔ اعمال کے لحاظ سے ذکر ملی ہے کہ سب کے اعمال غذا مومن کے لیے بقا۔ اور تذکرہ دنیا و آخرت میں قبر و برزخ میں۔ اور نصیحت ہے۔ یعنی دنیا سے نفرت دلانے والی آخرت کی آفت سمجھانے والی (تفسیر کبیرہ: معانی: بیان منطہری: خزائن: خازن مدارک: جمل صادی: سراج منیر ابن کثیر)

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ساری مخلوق میں انسان عجیب شان والی مخلوق ہے۔ کہ اس کی پیدائش کی حکمت عبادت ہے۔ اور اس کی پیدائش کا نتیجہ اختلاف ہے لہذا جو مسلمان خاندان میں پیدا ہوا اس کو رب تعالیٰ کا بہت شکر کرنا چاہیئے۔ کیونکہ رب کریم نے سب میں سے جن کو اپنی رحمت کے لیے علیحدہ کر دیا۔ اس کا کرم ہے **فَاتَّخَذَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكِ**۔ یہ فائدہ **الْإِنشَاءُ** اور اس سے پہلے **لَا يُزَالُونَ** فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جنہم میں کافر فاسق جن میں جائیں گے اور انسان بھی۔ مگر جنت میں صرف انسان مومن ہی جائیں گے نیک جنات کو فنا کر دیا جائے گا یا عالم اعراف میں رکھا جائے گا۔ فاسق جنات کو بعد منہ جہنم فنا کر دیا جائے گا یا اعراف میں پھنسا دیا جائے گا۔ کافر جنات ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخ میں رہیں گے۔ یہ فائدہ **مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ** سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم کو رب تعالیٰ نے تمام انبیاء کرام کے حالات بیان کر دیئے۔ اور نبی کریم کا علم بہت وسیع بلکہ لامحدود ہے۔ کائنات میں کسی مخلوق کا علم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جتنے علوم قرآن مجید سے نبی کریم جانتے ہیں انہیں کوئی نہیں جانتا۔ نبی کریم کا علم قرآن مجید کے علاوہ بھی ہے۔ یہ سب فائدے **كُلَّا فَتُحْشَرُ** سے حاصل ہوئے۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے پیار سے بندوں کے ذکر سے دلوں کو چین والینان ملتا ہے۔ یہ فائدہ **مَا تَشِئْتُمْ** سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ ساری مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی پاک صاحبِ لولہ سب سے عزت و شان والے اور پیارے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل کو غمگین نہیں رہنے دیتا۔ کہ جب کبھی کفار کی یہودیگوں سے آپ غمگین ہوتے تو تسلی رب دیتا ہے۔ یہ فائدہ **فَوَاذُكَ** سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں آیت کریمہ میں فرمایا گیا **لَا يُزَالُونَ** مختلفین۔ دنیا بسر کے انسان اختلاف کرتے رہیں گے۔ مفسرین نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے

یا فقط آخرت میں تیسرا قول یہ کہ ذالک کا اشاریہ فقط اختلاف ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ ہم نے صرف اسی لیے انسان کو پیدا کیا کہ یہ اختلاف کرتے پھریں حق و باطل میں جھگڑتے رہیں۔ تاکہ باطل بطلان کا چیلن، باطل میں طرح طرح کے کانٹے اگائیں اور حق پرست دن رات اپنی ہمت کو شش عقل و دماغ عشق و الفت، تحریر و تقریر، منطق و فلسفہ سے شریعت و طریقت کے پھول کھلاتے رہیں، کانٹے مٹاتے رہیں۔ یہ قول اگرچہ پہلے قول سے قریب تر ہے مگر اللہ کے استنا کے خلاف ہے اور لائننگ کے تقاضے کے خلاف ہے کہ جب تقدیرِ ازل میں کفار کے لیے جہنم کا فیصلہ ہو چکا۔ حالانکہ سیاق کلام نے بتایا ہے کہ سائے مختلفین جہنم میں، مولیٰ گئے پس ظاہر ہے کہ اختلاف والے اور رحمت والے علیحدہ علیحدہ ہو کر ہی ذالک کا استنا الیہ ہے۔ دونوں مقصدوں کے لیے انسانوں کو پیدا کیا گیا۔ **وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الَّذِينَ مَتَّعْنَاهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ فَهُمْ لَا يَخْلُقُونَ فِي هَذِهِ الْحَقِّ مُوَعِّظَةٌ لِمَنْ يَتَّقِي**۔ اور اے پیارے نبی تمام کے تمام واقعات ہی تم آپ کے سامنے کھول کر بیان فرما دیں گے۔ یا فرما رہے ہیں تمام انبیاء کرام کی مذہبی خبروں سے وہ خبریں جن کے ذریعے آپ کے غمگین قلب پاک کو تسلی اور تسکین ہے۔ مضبوط اور ثابت رکھیں گے ہم اور آپ کے پاس اس سورتِ عود میں سچی کہانیاں عظیم الشان نصیحتیں اور عبرت کے تذکرے صرف مومنوں کے لیے کیونکہ وہی نصیحت لے کر عبرت پکڑ کر نفع حاصل کرنے والے ہیں۔ لفظ کلام مفعول بہ کو عامل فعل پر مقدم فرما کر ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء عظام کے واقعات سنائے، کچھ قرآن مجید میں ذکر ہوئے کچھ حدیث پاک میں اور کچھ وحی غنی کے ذریعہ۔ دنیا والوں کو تو صرف ان ہی پیغمبران کرام کا پتہ ہے جن کا ذکر پیارے آقا نے فرما دیا۔ لیکن آپ کو ایک ایک نبی علیہ السلام کا نام اور حالات کا مکمل علم ہے۔ نبی کریم سے کچھ پوشیدہ نہیں۔ من انباء میں منیٰ بمعنی ہے جس نے بتایا کہ کچھ خبریں بیان کیں کچھ نہیں بیان کیں۔ جن کی ضرورت تھی وہ سب اپنے نبی کو بتا دیا۔ لفظ رسل جن سے رسول کی اصطلاحاً اگرچہ رسول ایک خاص طبقہ کو کہا جاتا ہے جن کی تعداد میں سورتِ اسبے مگر یہاں لغوی رسول مراد ہے۔ یعنی ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام ثبت سے بتایا گیا ہے۔ کہ ظاہراً تو نبی کریم کو تسلی دی جا رہی ہے وراصل موجودہ و آئندہ نسل اسلامی کو تسکین دے کر اسے مسلمانو دین کے اختیار کر لینے کے بعد ہم ہی تو تکلیفیں دنیا داروں کی طرف سے نہ پہنچیں بلکہ پہلے بھی ایمان والوں کو ایسی نصیحتیں جھیلنی پڑیں ہیں۔ لیکن اس طرح کہ نظر انسان کے مطابق جب تکلیف کے متعلق تہ لگ جائے کہ یہ سب کو ہی ہے تو تکلیف کی سختی حساسی طور پر کم ہو جاتی ہے۔ فوادِ قلب کے اس جملہ کو کہتے ہیں جو متلاوم حسن تکلیف ہے کہ خوشی و غمی قلب کے اسی پردے پر دردمد ہوتی ہے۔ ملاحظہ کا اشاریہ یا پوری سورہ عود ہے۔ اور یہی قول قوی تر ہے۔ یا یہ آیت یا دیا یعنی اس دنیا میں آپ کے لیے ہر چیز حق ہے۔ یا ہر چیز تفصیل دار ہے۔ لفظ حق کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ صاف ظاہر واضح۔ تو مطلب یہ ہے کہ یہ قرآن آپ کے لیے بالکل مفصل ہے کہ کئی سے پوچھنے کی حاجت نہیں یا دوسرے کچھ واقعات آپ کے لیے ایسے صاف واضح ہیں گویا آپ نے سب آنکھوں دیکھے ہوئے۔ یا یہ ساری دنیا یہاں کی ہر چیز آپ کے لیے بالکل مفصل ہے

پھر قدری پھر روافض پھر خوارج وغیرہ فرقتے بنتے چلے گئے۔ لیکن ہر دور میں صراطِ مستقیم قائم دائم چمکتا دکھاتا رہا اور ان ہی کفر و فسق سے مسلمانانِ انِ بی کا تھل میں سے پھول انہی اندھیروں میں سے اُجالے، ان ہی فردوس میں سے نیل ان ہی فرعونوں میں سے موسیٰ (ع) زندہ یقینوں میں سے صدیق ان ہی زبیروں میں سے حسین پیدا ہوتے رہے لہذا اَلَا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ سے استثناء متصل ہی ہے۔

شعر ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز
ہزار معظوظی سے سزا رہا بولہبی

آخری نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کفر کے فرقے تھے اب اسلام کے تہتر فرقے ہیں تفسیرات احمدی نے ۱۰۰۰۰ پروری خبرست مرتب کی ہے۔ حرفِ نو شرطِ امیہ ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت امت و مدہ ہونے میں نہ تقی قانون شرعی میں پہلے ہر فعل پر مشیت ہوتی ہے۔ پھر ارادہ پھر حکم پھر نفاذ۔ رضا الہی ان سب سے علیحدہ ہے بعض جگہ مشیت ہوتی ہے رضا نہیں ہوتی اور بعض جگہ رضا ہوتی ہے تو مشیت اس کے بعد ہوتی ہے مگر یہ سب کچھ حکمت الہی کے تحت ہیں۔ ان ہی مشیتوں میں سے اختلافِ انسانی ہے۔ اگر اختلاف سے مراد حق و باطل کا اختلاف ہے تو مستثنیٰ متصل ہے جیسا کہ ابھی پہلے بیان ہوا۔ اور اگر فروعی اختلاف مراد ہے جیسا کہ مجتہدین یا علماء اہلسنت کا آپس میں اختلاف تو مستثنیٰ منقطع ہے اور آیت کی تفسیر اس طرح ہوگی کہ لوگ اختلاف کرتے رہیں گے مگر جن پر اللہ کا رحم ہوگا وہ زیادہ درستی پر ہوگا اور باتوں پر بھی رحم ہوگا اگرچہ کم درستی ہو۔

آجَمَعِیْنَ - اور اسی رحمت اور اختلاف کے لیے پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے ان انسانوں کو کہ مومن خفایت اسلام اور انبیاء عظیم کی نبوت کو مان کر رحمتِ الیہ میں سدا بہار پھولیں پھیلیں۔ اور کفار اختلاف ہی میں الجھے رہیں۔ و جبر ہے کہ اور پورا ہو چکا آپ کے رب کلمہ کلمہ تقدیر ازلی میں کہ البتہ ضرور بھروں گا میں جہنم کو کافرجنات اور کافرانوں سے۔ سب سے ایک دم۔ اس میں اختلاف ہے کہ ذالک اشارہ کون ہے۔ ایک قول ہے کہ رحمت و اختلاف دونوں مراد ہیں یہی قول تو ہی ہے یہی جمہور اہلسنت کا ہے قرآن مجید کی اگلی آیت ہی اسی طرف راغب ہے۔ (تفسیر کبیر) ہم نے اپنی اس تفسیر میں اسی کو ترجیح دی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ مراد صرف رحمت ہے اور مطلب ہے کہ ہم نے تو بندوں کو صرف رحمت کیلئے پیدا کیا تھا مگر بندے خود ہی ہماری رحمت سے ہٹ کر عذاب میں چلے گئے۔ یہ مذہب جمہور معتزلہ کا ہے۔ یہ قول کمزور ہے۔ اس لیے کہ آگے باری تعالیٰ کا ازلی فیصلہ سنایا جا رہا ہے۔ لَا مَلْجَأَ جَنَّمَ۔ اگر سب کو رحمت ہی کے لیے پیدا کیا گیا تھا تو دو باتیں لازمی تھیں ایک یہ کہ جہنم کو کفار سے بھرنے کا قیدی فیصلہ نہ ہوتا۔ دوم یہ کہ پھر انسانوں کو خود مختار نہ بنایا جاتا جدھر چاہے جائے۔ بلکہ یا تو نافرمانی کی قوت پیدا ہی نہ فرماتا یا قوت اختیار سلب کر لی جاتی۔ یا ہر وقت تہر کی لالچی سروں پر مسلط رہتی جس کے خوف سے گناہ کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی کوئی انسان نہ دیکھتا مگر ایسا نہ تھا تو تہر لگا کہ ہر انسان رحمت کے لیے پیدا نہیں ہوا، بلکہ اللہ نے اپنے انبیاء کے وسیلہ سے دور سے دکھا دیئے کہ یہ جنت کا راستہ ہے اور یہ جہنم کا راستہ ہے۔ اے لوگو! اب تم خود مختار ہو جدھر چاہو جاؤ۔ اللہ کی طرف سے تم پر کوئی جبر و تہر نہ ہوگا، اگر رحمت والے کام کرو گے تو رحمت ضرور پاؤ گے اور اگر عذاب کے کام کرو گے تو عذاب ضرور پاؤ گے دنیا اور آخرت

فی جائزہ طرفہ ہذا اسم اشارہ قرعہ مشارالہ یا قرآن پاک یا قسطن انبیاء اور یا یہ دنیا ہے۔ اَلْحَقُّ الْفَلَام
مہدی ہے حق یعنی سچی بات۔ باطل کا مقابل یا صراطِ مستقیم۔ داو عطفہ مؤنثۃ اسم ظرف ہے یا مصدر می ہے
بِرُوزِن مَنطِقَہٗ دُوعَطَہٗ سے نامعنی نصیحت دنیا بحالت رفع معطوف اَلْحَقُّ قاعل جائز داو عطفہ ذکر کی بروزن یعنی
بمعنی نصیحت لینا بحالت رفع بوجہ معطوف ہونے کے اَلْحَقُّ کا اَلْحَقُّ معطوف الیہ پر الف لام تعریفی آیا۔ مگر دونوں معطوفوں
پر نہ آیا دو وجہ سے یا اس لیے کہ اَلْحَقُّ شئی فی نفسہ کا حال ہے لہذا خاص ہے پس معرُوف بِاللَّام ہوا اور عطفہ ذکر کی غیر
پر تکیاس سے وقف ہیں۔ لہذا عام ہونے بدیں وجہ نکرہ۔ اور یا اس لیے حق صرف نبی کریم کے لیے ہے۔ ان کی نسبت سے ہے
لہذا خاص معرُوف ہوا۔ اور مؤنثہ ذکر کی تمام امت کے لیے لہذا عام نکرہ ہوا۔ اَلْمُؤْمِنِیْنَ لَام جائزہ نفع کا ہے اَلْمُؤْمِنِیْنَ الْفَلَام
تعریفی اسمی معنی اَلَّذِی جمع کثرت کے لیے ہے مؤمنین جمع کثیر سالم اس کا واحد مؤمن بحالت جہا نون مفرغہ آیا
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَاحِدَةً وَاِنْ شَاءَ رَبُّكَ لَفَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَاحِدَةً

تفسیر عالمانہ

لے پیارے صیب یا لے مسلمانوں تمام واقعات تم نے سن لیے اور تم کو معلوم ہو گیا کہ
ابتداءً آفرینش سے کفر و اسلام کا اختلاف اور ردائی جھگڑا ہوتا چلا آیا ہے آج کوئی نیا اختلاف نہیں۔ تو جان لو کہ یہ سب
کچھ حکم الہی کے مطابق کسی خاص حکمت کے تحت ہوتا چلا آیا ہے۔ اور اگر چاہتا آپ کا رب تو شیت الہی کے مطابق البتہ
بنادیتا تمام لوگوں کو ایک ہی امت جو متفقہ طور پر دین اسلام پر قائم رہتے نہ اختلاف ہوتے نہ جھگڑے نہ قتل و غارت۔ نہ نفسِ آمار
کے شرارے ہوتے، نہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام تشریف لاتے نہ اتنی کتب آسمانی آتیں، نہ علماء اور اولیاء ہوتے۔ نہ
مناظرے و مکالمے ہوتے، نہ آندانیاء کے نظارے، نہ انبیاء کے دم قدم کی چہل پہل ہوتی لیکن حکمت الہی یہ نہ تھی کہ سب
آدمی ایک گروہ بنے رہیں۔ اور حق کی لذت ہی نہ آئے، بلکہ حکمت اور رضا ہو کچھ تھی۔ اس پر حکم جاری ہوا اور نہ زائل ہوں گے یعنی
تا قیامت یہ انسان اختلاف کرتے ہی رہیں گے۔ اس لیے کہ یہ انسان فطری طور پر اسی لائق ہیں۔ ان کا خیر چاہتا ہی نہیں
کہ انہیں اتفاق ہو، یاں وہ اتفاق ہو حضرت آدم کے ابتدائی دور میں ہوا، اور آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ کی دوبارہ آمد پر ہو گا
وہ اس ازلی تقدیر سے خارج ہے۔ کہ وہ جزوقتی بات ہے نہ کمالی۔ بعثت انبیاء پاک کا مقصد بھی کفر مٹانا نہیں بلکہ کفر دبانے
ہے پس جب کفر کا بیج باقی تو اختلاف اور جھگڑے بھی جنم لیتے ہی رہیں گے۔ اِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ۔ مگر وہ شخص کراچی کے جھگڑوں
سے بچے گا جس پر آپ کا رب رحم کرے گا۔ جو انبیاء کرام کے بارے اور قرآن و حدیث اور دین حق میں جھگڑا نہ کریں گے۔
کیونکہ بندہ کا سب نفع ہے اور رب تعالیٰ خالق ہے فعل کا۔ چونکہ بندے کا کام رب کے پیدا کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔
اس لیے سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادے کے تحت مرید و محکوم ہے۔ کسی کو دم مارنے کی جرأت نہیں۔ اللہ سے مستثنیٰ
متصل ہے کیونکہ کفر بہت کم کا ہے سب سے پہلا کفر جو دنیا پر ہوا وہ دشمنی یعنی بت پرستی تھا پھر زنا یعنی ستارہ پرستی
پھر سورج پرستی، پھر چاند پرستی پھر دھرتی یعنی منکر خدا پر دین سے ہر پرستش سے جدا، پھر بدعت پھر مجوسی پھر نصرانی پھر جبری

تفسیر نحوی

وَكُشَاةً ذُرِّيَّتَكَ لِيَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً وَارْزُقُوهُمْ فِيْ ذٰلِكَ وَاَنْتُمْ مُّقْتَصِدُونَ ۚ اِلَّا مَن رَّجِمْتَ ذٰلِكَ ۖ

... واؤ ابتدا کو حرف شرط شامی معروف جملہ شرطیہ انشائیہ کے معنی میں بشیئت سے بنا ،
 معنی چاہت اس کا فاعل رب افاضت ضمیر مخبری مخاطب ک کی طرف ، لیکن لام تاکید جہا کے لیے آیا قبل فعل مگر جملہ انشائیہ
 جزائیہ متعدی بذکر مفعول اول مفعول الناس الف لام استغراقی فاعل اسان ائمة موصوف وا جملہ مفت مفعول
 دوم ہے تنوین تنعیم کی ہے واو حالیہ لاتر اؤن مضارع منطی معنی مستقبل زول واو جوف واوی سے بنا باب مبح - معنی زامیل
 ہونا ختم ہونا یہاں زوال کی نفی ہے یعنی نہیں ختم ہوں گے مراد ہے رہیں گے مختلفین باب افتعال کا اسم فاعل
 بصیغہ جمع مذکر خلوت سے بنا ، معنی ایک دوسرے کو بچھے دیکھ لینا یعنی نظریاتی اختلاف کرنا الا حرف استثناء منقطع ہے یعنی
 نے متصل مانا ہے من موصولہ رحم فعل ماضی باب مبح رحم سے مشتق ہے متعدی ہے اس کا مفعول بہ کا ضمیر پوئیدہ ہے رب
 بحالت رفیع مائل ہے رحم کا ذیل ذلک تحقیر خدا واو حالیہ لام حرف جر اور ذالک اسم اشارہ بیدوی اس کا ضمیر الہ
 الہ رحم ہے بعض نے کہا اختلاف ہے متعلق مقدم ہے خلق فعل ماضی معروف کا اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ضم ضمیر کا مرجع الناس
 وَنَقَّصْتُ كَلِمَتَكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۚ واو سر جملہ مت ماضی مثبت بصیغہ واحد مؤنث باب نصر قصہ
 سے بنا معنی مکمل کرنا یہاں لازم ہے کلمتہ بحالت رفیع فاعل ہے ۔ تمت مضاف ہے فقط رب کی طرف کلم سے لغوی ترجمہ
 چیز ناپا چرنا - متعدی یا لازم - مراد فیصلہ دیتی ہے ۔ لَمْ يَكُنْ لَام کی معنی یقیناً - البتہ یہ جملہ بدل ہے ۔ اَمَلْتُ نَصْل
 مضارع مستقبل بصیغہ واحد مکمل متعدی ہے ۔ یک مفعول جَمَعْتُمْ اسم جامد ہے بحالت زیر مفعول یہ ہے ۔ من جارہ النجۃ
 اسم جامد ہے جن کی دراصل تھا النجاة الف جمع حذف ہوا تخفیف کے لیے واو عاطفہ الناس جمع ہے انس کی ہر دو جگہ
 الف لام استغراقی ہے یا عہد خارجی - اجمعین جمع ہے اسم تفضیل اجمع کی بحالت زیر ہے حال جنۃ والناس تاکید محض
 یا تاکید معیت کے لیے آیا ۔ وَكَلَّمَ نَقَّصْتُ عَذَابَكَ مِنْ آثَارِ الْاَوْسَلِ مَا لَمْ يَكُنْ مِنْ قَوْمِ اَدَمَ ۚ واو ابتدائیہ کلام جمع ہے ۔
 تنوین ماضی ہے مضاف الہ کے بدلے میں آئی دراصل تھا کلمہ بحالت زیر مفعول یہ مقدم ہے نقص فعل مضارع حال
 کا باب نصر نقص سے معنی ضرورت کے مطابق بیان کرنا ۔ قصہ کہنا ۔ کسی کا ذکر حیات سنانا ۔ یہاں سب معنی ہو سکتے ہیں
 بصیغہ جمع مکمل ۔ علی جارہ یعنی عندک ضمیر مخاطب مجرور متصل من جارہ بمعنیہ انا و جمع نیا بمعنی غیبی خبر مجرور ہے من
 جارہ سے مضاف ہے بطرف الرسل ۔ متعلق دوم ہے نقص کا ۔ رسل جمع رسول کی کا موصولہ مفت ہے انا
 کی تثبت فعل مضارع اپنے معنی میں بصیغہ جمع مکمل باب تفعیل سے ہے تثبت سے بنا معنی ثابت کرنا مضبوط
 کرنا ۔ تسلی دینا ۔ فواؤ اسم جامد ہے ۔ بحالت زیر مفعول یہ ہے تثبت کا ۔ ک ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم میں مراد قلب پاک مسطی صلی اللہ علیہ وسلم وَجَاءَكَ فِيْ هٰذَا الْحَقُّ دَمْعِيَّةً ذٰلِكَ كَرَامَ
 ... واو سر جملہ جار فعل ماضی ک ضمیر واحد حاضر دراصل عندک طرف ہے جار کا بحالت زیر معنی ہے

مُخْتَلِفِينَ ۱۱۸) إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ

جھگڑا کرنے والے مگر وہ شخص کریم فرمایا رب نے آپ کے جس پر اور بیٹے اسی پیدا کیا میں رہیں گے مگر جن پر تمہارے رب نے رحم کیا اور لوگ اس لیے بنائے ہیں

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ

ان کو اور پورا ہو گیا حکم رب کا آپ کے کہ البتہ بھردوں کا جہنم سے جنات اور تمہارے رب کی بات پوری ہو چکی کہ بے شک ضرور جہنم بھردوں کا جنوں اور

النَّاسِ أَجْمَعِينَ ۱۱۹) وَكَأَنَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ

انسانوں تمام کا تمام اور بہت کچھ بیان کرتے ہیں ہم پر آپ سے خبریں آدمیوں کو ملا کر اور سب کچھ ہم تمہیں رسولوں کی خبریں سناتے

الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ

انبیاء کی ایسی کہ مضبوط کریں ہم ذریعے جن کے دل آپ کا اور آیا آپ کے بیٹے میں ان خبروں ہیں جس سے تمہارا دل ٹھہرائیں اور اس سورت میں تمہارے

الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۱۲۰)

حقانیت اور نصیحت اور یاد رکھنے کی چیزیں مومنوں کے

پاس حق آیا اور مسلمانوں کو پسند نصیحت

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں مختلف نظریات مختلف دینوں کا

اور ان پر مختلف غذاؤں کا ذکر ہوا، اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ہماری مشیت کے تحت ہو رہا ہے ہماری

مشیت سے کچھ باہر نہیں ہم اپنی مشیت سے چاہتے تو ایک ہی دین ایک ہی امت کا نفاذ میں ہوتی۔ مگر وہ حکمت کے خلاف

تھا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء سابقین کی محنت مشقت اور علم و برداشت ذکر ہوا، اب یہاں نبی کریم کی محنت

مشقت اور صبر و تحمل کا ذکر کرتے ہوئے تسلی فرمانے کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ تمام سورت میں انبیاء و کرام کے قصے ہی مذکور

ہوئے اب اس کی علت غائی بیان ہوئی کہ بزرگوں کے تذکرے میں نصیحتیں ہوتی ہیں (تفسیر کبیر داری)

معجزہ ہے۔ وہ آپ کا حسن اور خوبصورتی ہے۔ تمام علماء فرماتے ہیں کہ حسن یوسفی معجزہ یوسفی تھا۔ اس کی دو دلیلیں ایک یہ کہ جس طرح عورت کے لیے حرام ہے کہ اپنا حسن مردوں کو دکھاتی پھرے اسی طرح مرد پر بھی اجنبی عورتوں کو اپنا حسن دکھانا حرام ہے مگر یوسف علیہ السلام نے دکھایا کیونکہ آپ کا حسن معجزہ تھا۔ اور معجزہ دکھانا جائز ہے۔ اسی لیے اس حسن یوسفی کو دیکھ کر زنان مصر ہمد باری میں مشغول ہوئیں نہ کہ نفسانیت میں۔ دوسری دلیل یہ کہ یہی وجہ ہے کہ روایات کے مطابق آپ کی عمر شریف ۱۱۰ سال ہوئی ہے مگر آپ پر بڑھاپا نہیں آیا۔ اور آپ اخیر عمر تک اسی طرح بائیس سالہ نوجوان نظر آتے تھے جس طرح نکاح زینا اور عزیز مصر ہونے کے وقت تھے۔ اگر ایسے کے بڑھاپا حسن کو ختم کر دیتا ہے اور معجزہ ختم نہیں ہوتا اور پھر یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت یوسف کا حسن یحییٰ ہی سے موجود تھا معلوم ہوا کہ نبی کی نبوت یحییٰ ہی سے ہوتی ہے ہاں تبلیغ کی اجازت بعد میں عطا ہوتی ہے معجزہ صرف نبی کرم ہی کو دیا جاتا ہے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ کچھ معجزے یحییٰ میں دے دیئے جائیں جن کو احاطہ کا لقب دیا گیا ہے۔ اور کچھ بوقت تبلیغ احاطہ ہو یا کچھ اور خرق عادت۔ بہر حال ان اشیاء سے نبوت ثابت ہے اور نبی کے لیے معصوم ہونا شرط نبوت ہے پس لازم آیا کہ نبی یحییٰ ہی سے معصوم ہوتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ مجدد نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور حسن کو پیدا فرما کر اس کے دو حصے کئے۔ ایک حصہ ساری مخلوق میں تقسیم فرمایا اور دوسرا حصہ حضرت یوسف علیہ السلام کو دیا۔ حضرت یوسف کی دوسری خصوصی فضیلت یہ بنے کہ رب تعالیٰ نے آپ کو تعمیر رویا کا کامل علم عطا فرمایا۔ اس بات میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ حضرت یوسف صرف نبی ہیں یا صاحب شریعت رسول میں صحیح تفسیر ہے کہ آپ صرف نبی ہیں شریعت الہامی پر عامل اور اسی کو نافذ کرنے والے۔

سورۃ یوسف کا چلہ اور اس کا تعوید

علماء عالمین اور چلہ کش بزرگ لوگ فرماتے ہیں کہ جو شخص ۴۱ دن اکتالیس مرتبہ بعد نماز اس سورۃ کو پڑھو خوشبو لگا کر قبلہ

رخ بیٹھ کر پڑھے تو اس کا عامل ہو۔ چلے کے دوران پھل ہر قسم کا چھوڑ دے اور بڑا گوشت کچا پکا نہ کھائے۔ سگریٹ، حقہ ہمیشہ کے لیے ترک کر دے۔ چلے کے بعد روزانہ بعد نماز عشا ایک مرتبہ پڑھے۔ اگر کسی حکم کے پاس جانا ہو کسی حاجت کے لیے تو تیرہ مرتبہ پڑھ کر جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حسب منشا حاجت پوری ہو۔ اگر کسی اور کی حاجت پوری کرانی ہو تو سورۃ یوسف کا تعوید لکھ کر دے دے۔ جو شخص اس کا تعوید اپنے پاس رکھے تو اس کو عزت و ثروت ملے سورۃ یوسف کا کھ کر آب زمزم سے یا سات مسجدوں کے پانی سے جو مسجد کی زمین سے نکلتا ہو گولی کر اکیس دن پئے تو مغلی خیریا دور ہو۔ سورۃ یوسف کے کل ۱۱۰ آیات ۵۰۳۹ لاکھ تین ہزار نو سو اسی ہیں۔ اس لیے تعوید کی چالی خانہ میں ہے۔ یعنی نویں خانہ میں ایک عدد کم کیا جائے گا۔

(تعوید لکھ منور ہے)

عیس کو دینے میں تین وجہ تھیں۔ ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ بہت بڑے شکار می تھے۔ اور ان کا کاروبار ہی شکار کی تجارت تھی جبکہ حضرت یعقوب علیہ السلام بکروں، بیڑوں کا کاروبار کرتے تھے۔ دوسری وجہ یہ کہ قیامت تک کی مسلمان نسل کو سابق سکھانا تھا کہ دعا کرنا کمال نہیں دعائیں کمال ہے۔ اور دعائیں خدمت سے ہوتا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ سب سے بڑی خدمت اور دعائے کافرانہ کھانا کھلانا ہے۔ اور دعائیں اپنی محنت خون پسینے کی کمان سے یہی وجہ ہے کہ بزرگان دین لشکر جاری کرتے ہیں۔ ادیان اللہ کے آستانوں پر دن رات ٹکڑے کھاتے ہیں۔ اس کی اصل یہی سنت اسحاق علیہ السلام ہے۔ گیارہویں شریف، بارہویں شریف اور دیگر نہایت دعویٰ کی بھی یہی وجہ ہے۔ اور ناندہ ہے۔ حضرت اسحاق نے یہ کلام خفیہ نہ فرمایا تھا۔ بلکہ بلند آواز سے فرمایا تھا اس لیے کہ سنانا مقصود سب کو تھا۔ حضرت عیسیٰ تو نوکر بتھیا رہنے والے کہ کھانے پر سے مگر اسحاق علیہ السلام کی بیوی جن کے نام کے بارے میں چار روایتیں ہیں ۱۔ حلسہ ۲۔ ریتہ ۳۔ رائفہ ۴۔ رتہ آپ بہت دلی اللہ تعالیٰ آپ کو معلوم تھا کہ ہر نبی کو ایک خصوصی دعا ملتی ہے جو لازمی قبول ہوتی ہے جس کو وہ نبی اکرم خاص موقع خاص شخص کے لیے استعمال فرماتے ہیں ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں میں نے وہ دعا استعمال نہیں کی، میدان عشر میں شفاعت امت کے لیے بھاری ہے کیا کریں ہے سچان اے کیسے بخت میں ہم امتیوں کے حضرت محمد نے اپنے لافے یعقوب کو بلا با اور فرمایا کہ بیٹے رب تعالیٰ نے منبر ہی موقع دیا ہے باپ کی دعا لینے کا اور باپ بھی وہ جو جماعت انبیاء میں رسول مظیم ہے۔ فوراً ایک بہترین بکری لا کر ذبح کرو۔ اور اس کی دستی کا گوشت خود کھا کر بہترین مزیدار والد محترم کی خدمت میں پیش کرو اور رحم پر اسی بکری کی کھال اور ہڈیاں حضرت یعقوب نے جلدی سب کچھ کر کے پیش کیا تو والد نے عرض کیا کہ آپ کا بیٹا گوشت پکا کر لے آیا ہے حضرت اسحاق نے اندر سے میں بیٹھے ہوئے فرمایا جیسے آگیا، اس پر کسی نے جواب دیا تو حضرت اسحاق نے بیٹھ پڑے ہاتھ پیر اور فرمایا کہ ہم تو عیسیٰ جیسا ہے مگر خوشبو یعقوب کی ہے۔ یہ نبی کی معجزانہ حس ثناء ہے۔ وہ ہر شخص کو انسانی خوشبو نہیں آسکتی۔ جب آپ نے گوشت تناول فرمایا تو اقبال اللہ ذیہ تھا۔ کیونکہ نبی سے دست ید الہی نے پکایا تھا۔ اس لیے نبی کا ہر عمل بے مثل ہوتا ہے۔ اس لذت سے سرشار ہو کر آپ کے منہ سے تلی دواش نکلیں۔ یا اللہ میرے اس بیٹے کو نبی رسول بنا دے اور آپ نے اپنی وہ خصوصی دعا استعمال فرمادی۔ مقوری دیر بعد حضرت عیسیٰ شکار کا گوشت لے کر حاضر ہوئے۔ تو آپ نے فرمایا اسے تم اب آئے ہو خصوصی دعا تو یعقوب سے لیا۔ اچھا سب وعدہ تم کو نسل کثیر کی دعا دیتا ہوں۔ اللہ کے نبی حضرت اسحاق کی یہ دعا سی نبیوں ہوئی مگر عیسیٰ نے ان میں سے تیار کر لیا کہ میں یعقوب کو ہلاک کر دوں گا۔ اس نے میرا منی پسنا۔ اسحاق علیہ السلام نے اپنے باپ کے ذریعہ جان لیا کہ عیسیٰ کا ایسا ارادہ کیا ہے۔ عیساؑ میں میتوب سبہ شمام کو فرمایا کہ مجھے کفر طرا ہے کہ عیسیٰ تم کو نقصان پہنچائے گا۔ لہذا تم اپنے ماموں لیتا بن ناز کے پاس شام میں چلے جاؤ حضرت اسحاق کنعان میں رہتے تھے۔ آپ کے جانی حضرت اسحاق میں کمر میں رہتے تھے اس وقت کے تیسرے دن حضرت اسحاق علیہ السلام کا انتقال ہو گیا۔

بعد تدفین حضرت یعقوب شام کو ہجرت کر گئے۔ ماموں نے یعقوب علیہ السلام کو اپنے پاس بہت محبت سے رکھا۔ ماموں یا بن ناصری دریاں تھیں بڑی لایا جو عمر میں یعقوب علیہ السلام سے بڑی تھی دوسری راحیل حضرت یعقوب نے نکاح کا پیغام اور خواہش کی تو لٹا نے کہا کہ حق ہر کے لیے کچھ مال ہے آپ نے فرمایا نہیں تو مالوں نے کہا کہ سات سال میری خدمت کرو حضرت یعقوب نے منظور کی سات سال بعد لیا بن ناصری نے لایا بڑی بیٹی سے نکاح کر دیا اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کی ملک کر دی۔ جب غلوت میچ میں پہنچے تو دیکھا کہ بڑی لڑکی دہن بنی ہوئی ہے۔ آپ نے سر سے شکایت کی کہ میں نے چھوٹی بیٹی راحیل سے نکاح کی خواہش یا پیغام آیا تھا۔ بسمر نے جواب دیا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بڑی بیٹی بیٹی سے اور میں چھوٹی کا نکاح کر دوں اگر تیری خواہش چھوٹی سے ہے تو سات سال اور نہ مت کر دچھوٹی سے بھی نکاح کر دوں گا۔ شریعت ابراہیمی میں دو بہنوں کو ایک کے نکاح میں جمع کرنا جائز تھا۔ حضرت موسیٰ کی شریعت نے اس حکم کو منسوخ کیا۔ سات سال بعد راحیل سے بھی نکاح ہو گیا۔ اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کو دی گئی۔ اس طرح حضرت یعقوب کی اولاد چار عورتوں میں تقسیم ہوئی۔ دوزیوی اور دو لونڈیوں میں پہلی لونڈی کا نام زلفہ تھا۔ دوسری کا بلعہ لایا بوی کے چھ بیٹے اور ایک بیٹی مارویس۔ سمعون و یوذا و لاوی و سبط و یوسف و زلیخون و بیٹی۔ دینہ۔ زلفہ لونڈی سے دو بیٹے پیدا ہوئے۔ دان و یغالی۔ بلعہ لونڈی سے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے۔ جادو۔ آشراس طرح دس بیٹے اور ایک بیٹی پیدا ہوئے۔ ابھی تک راحیل سے کوئی اولاد نہ ہوئی۔ جب یہ بچے کچھ بڑے ہو گئے تو راحیل حاملہ ہوئیں پہلا بچہ یوسف پیدا ہوئے۔ پھر ایک سال بعد ایک لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام زینب رکھا۔ پھر ایک سال بعد ایک اور بیٹی پیدا ہوئی جس کا نام نیامین رکھا۔ ایام نفاس میں ہی راحیل کا انتقال ہو گیا تب تو بلعہ نے زینب کو پالا۔ اور لایا نے یوسف کو سنبھالا اور زلفہ نے نیامین کو۔ چونکہ ان بیٹوں نازک بچوں کی والدہ نہ تھی۔ اس لیے حضرت یعقوب کو ان سے بہت پیار تھا۔ اگرچہ لایا وغیرہ نے بہت محبت سے ان کو پالا مگر ماں کی محبت نہ ملنے کی وجہ سے ان بیٹوں میں بہت ہی بھولپن تھا۔ اور اپنے دیگر بھائیوں کی طرف بہت ہی معصومانہ طریقے سے دیکھا کرتے تھے نہ کبھی زیادہ کھیل سے رغبت نہ شرارتیں۔ بیٹوں ہی حسن کے پکرتے تھے۔ مگر یوسف بے مثل تھے۔ ان کی مسکینیت اور بے ماں کے بچے ہونے کی وجہ سے حضرت یعقوب کبھی ان بیٹوں کو اپنے سے جدا نہ کرتے تھے۔ اس محبت نے سب سے پہلے زلفہ کے دل میں حسد ڈالا۔ پھر لایا کے دل میں حسد پیدا ہوا۔ ان دونوں کے اکسا نے پھر یوسف کے بسائیوں میں حسد پیدا ہوا۔ اس حسد کا حضرت یوسف کو کوئی پتہ نہ تھا وہ اپنی ریسہ ماں لایا سے انتہائی محبت کرتے تھے۔ لایا چاہتی تھی کہ یوسف یہاں سے چلا جائے۔ لایا نے یوسف سے چال چلی اور کہا تمہارے ماموں یعنی لایا کے بھائی بت پرست ہیں اجاؤ ان کے بت توڑ دو۔ اور جو نہ ٹوٹے دو میرے پاس لے آنا۔ لایا کو پتہ

تھا کہ ایک بت سونے کا ہے وہ نہ ٹوٹے گا۔ یوسف عبوسے بھالے پانچ سال کے تھے۔ وہ گئے کچھ اٹھا کر بیٹے
 وہ ٹوٹ گئے سونے کا بت نہ ٹوٹا تو اٹھا کر لے آئے اور لایا کو دیدیا، لایا نے وہ چھپایا اور خود ہی اپنے کا فرہان
 سے مخبری کر دی۔ کہ یہ یوسف نے توڑا اور چرایا ہے۔ مقصد تھا وہاں کے تانوں کے مطابق مجرمانہ حیثیت سے یوسف
 کو رہ بھائی لے لے گا مگر بھائی نے جب یوسف بھائی کو بلایا تو انہوں نے یہ باوجود کم سنی کے سب کچھ بتا دیا ادھر
 زینب بہن نے سب باتیں لایا کی سنی تھیں۔ اس نے گواہی دی اور کچھ یوسف کا بچپن جو لاپرواہی۔ ماموں نے کچھ
 نہ کہا مگر حضرت یعقوب سب کچھ سمجھ گئے۔ اس لئے لایا اور زلف کو وہیں چھوڑ کر باقی سب اولاد کو اور بلھ کو لے کر
 آپ پھر کنعان میں حضرت اسحاق کے گھر اپنے بھائی یعقوب کے پاس آ گئے۔ اب عیس بھی تھیانوسے سال کے تھے اور
 یعقوب بھی تھیانوسے سالہ تھے۔ اب وہ دھنیاں بھلائی جا چکی تھیں عیس بہت امیر تھے بسینکروں تک اولاد تھی
 ان کے بڑے بیٹے کا نام دم تھا، اس کے نام نسل اور علاقے کا نام پڑچکا تھا۔ دور دور تک نسل علاقہ پھیلا ہوا تھا۔
 یہ والد نبی حضرت اسحاق کی دعا کا اثر تھا جب یوسف پیدا ہوئے اس وقت یعقوب میدہ الٹ لام کی عمر نوے سال کی تھی جب
 شام سے کنعان واپس آئے تو یوسف چھ سال کے تھے کنعان میں آئے۔ ایک سال ہوا تب سات سالہ یوسف
 نے خواب دیکھی تھی جس کا واقعہ قرآن مجید میں ہے :-

ایٰۤاٰنْہَا ۱۱	۱۲	سُوْرَةُ یُوْسُفَ مَکِیَّةٌ ۵۲	رُکُوْعَاتُهَا ۱۲
آیتیں ایک سو گیارہ	سورت یوسف مکی	رکوع بارہ	
آیتیں ایک سو گیارہ	سورت یوسف مکی	رکوع بارہ	
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ			
شروع سے نام اللہ کے جو بکشتے والا رحم کرنے والا			
اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا			
اَلرَّحْمٰنُ تِلْكَ اٰیٰتُ الْکِتٰبِ الْمُبِیْنِ ۱ اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ قُرْۡاٰنًا			
الف لام ہایہ آیتیں ہیں کتاب روشن کی بیشک ہم نے ہی امارا اس کو			
یہ روشن کتاب کی آیتیں ہیں بے شک ہم نے اسے عربی			

عَرَبِيًّا تَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ

قرآن بنا کر عربی میں شایع کر رہے ہیں ہم بھی بیان کرتے ہیں پر تم سب سے
قرآن سنا کر تم سب کو ہم تمہیں سب سے اچھا بیان

أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ ۝

زیادہ اچھے قصے۔ وہ یہ ہے اس کی کہ وحی کی ہم نے طرف آپ کی اس قرآن کی
سناتے ہیں اس لیے کہ ہم نے تمہاری طرف اس قرآن کی

وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ ۝ إِذْ قَالَ

اگرچہ تھے میرے پہلے اس کے البتہ بھول جانے والوں میں سے یاد تو کرو میرے
وحی بھی اگرچہ بے شک اس سے پہلے تمہیں خبر نہ تھی یاد کرو جب

يُوسُفُ لَا يَبِيْهُ يَأْتِي رَأْيُ أَحَدَ عَشَرَ كُتُبًا

یوسف نے کو باپ اپنے اے والد میرے بیشک میں نے دیکھا گیارہ تارے
یوسف نے اپنے باپ سے کہا اے میرے باپ میں نے گیارہ تارے

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝ قَالَ

اور سورج اور چاند دیکھا میں نے ان کو کہ سب میرے سجدہ کر نیوے میں فرمایا اے
اور سورج چاند دیکھے انہیں اپنے بڑے سجدہ کرتے دیکھا کہا اے

يَبْنَى لَا تَقْصُصْ رَأْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ

بے میرے نہ بیان کرنا خواب اپنی پر بھائیوں سے نہ کہنا کہ وہ میرے ساتھ
میرے بچے اپنا خواب اپنے بھائیوں سے نہ کہنا کہ وہ میرے ساتھ

كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

مکر بے شک شیطان ہے انسان کے دشمن بے ظاہر
کوئی بال بلیں گے بے شک شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے

تعلق

اس سورت کریمہ کا تعلق پچھلی سورت ہود سے چند طرح سے ہے۔ پہلا تعلق پچھلی سورت میں انبیاء کرام کا مختلف اور عموماً مقصوراً اندک رہ ہوا، اس سورت میں صرف ایک نبی حضرت یوسف کا مکمل ذکر ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی سورت میں جن انبیاء کرام کا تذکرہ ہوا ان میں صرف تیسرا اور کفار کی کہنی کا ذکر کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ کی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا۔ اب اس سورت میں حضرت یوسف کی پوری زندگی بیان فرما کر پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی سے مشابہت بیان فرمائی گئی، گویا کہ واقعات یوسف کو بیان کر کے نبی پاک کی سوانح حیات بیان کرنا مقصود ہے جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ تیسرا تعلق پچھلی سورت بھی آلہ سے شروع تھی۔ اور یہ بھی پچھلی سورت میں تمام آیات قرآنیہ کی مضبوطی اور حکم ہونے کا ذکر تھا۔ یہاں ان آیات قرآنیہ کے سر اور واضح اور سمجھ کے قریب ہونے کا ذکر ہے۔ چوتھا تعلق پچھلی سورت میں انبیاء کرام کی ان ابدائوں کا ذکر تھا جو غیر داء اور کافروں کے ذریعے نہیں۔ اب اس اندک کا ذکر ہے جو انہوں کے ذریعے ہیں۔

تفسیر تحوی

آلہ۔ یہ حرف متعاطی میں جس کا علم مخلوق میں صرف آتائے کائنات نبی مخلوقات صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ بَلَّتْ اَيْتُ الْاَنْبِيَاءِ الْاَنْبِيَاءِ۔ اہم اشارہ مؤنث قریبی کے لیے آیات مع سے آیت بمعنی نشانی۔ عبارت حمزوی۔ یہاں ہی مراد ہے مضاف ہے الکتاب کی طرف الف لام تعدد ساری ہے کتاب بسوزن فعال مصدر ہے بمعنی لکھنا۔ البین صفت ہے الکتاب کی ام فاعل ہے باب افعال کا ماضی اَبَانَ ہے مگر۔ نام سے یعنی غائب ہونے والی۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فَرَاغًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ۔ اِن شَرَعُ كَلَامٍ مِّنْ اِلٰهٍ كَرِيْمٍ بَرَد ہے اَحْمَد باب افعال کا ماضی متعدی بیک مفعول ہے بصیغہ جمع مکمل مراد اللہ تعالیٰ ضمیر منصوب متصل مفعول یہ ہے قرآن بسوزن فاعلان۔ اہم ضمیر ہے۔ جنوکل دونوں کو کہا جاتا ہے۔ مگر علم ہے کل کلام کا۔ بحالت زبر ہے حال ہے۔ ضمیر کا اس کا مرجع کتاب ہے۔ متون تنکیری۔ جب قرآن معرب بالام، فہو راہی مراد ہے۔ عربیہ بحالت زبر ہے۔ یا صفت ہے قرآن سے یا اس حال ہے۔ یا درہ اسال ہے ضمیر کا۔ عرب سے بنا۔ بمعنی فصاحت کے بیان کرنا۔ یہاں زبان عربی مراد ہے۔ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ فعل مضارع احتمالی۔ بَلَّتْ غَائِبَ اَنْزَلْنَاهُ کی بصند میں مذکر حاضر عقل سے بنا بمعنی ذہن سے الفاظ کو سمجھانا۔ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ اَحْسَنُ التَّفْسِيْرِ بِأَوَّلِ الْاٰيَةِ

تکلم نفس سے بنا بمعنی نقش قدم کا نشان باہم واقع بیان کرنا، یہاں دوسرے سنی ہی زیادہ مناسب میں مل جاتا ہے بمعنی شدت ضمیر مخاطب کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں احسن اہم تفضیل سے حسن و سے بامعنی خوبصورتی۔ واقع فی خوبصورتی اس کی پکائی ہے اور بیان کی خوبصورتی فصاحت و بلاغت۔ بحالت زبر ہے یا غفوں مطلق ہے فعل پیشہ کا یا مفعول یہ فعل غایب کا۔ مضاف التَّقْوِيْنُ مضاف الیہ ہے مجرور ہے قصص مصدر ہے بمعنی بیان

یا یعنی دہلوی اجماع متقول ہے۔ قول کا لاقصص فعل ہی بمعنیہ واسد حاضر مخاطب ہی یونہی ہے۔ رزویا کہ وزن فعل مبالغہ ہے بمعنی خواب کے مضامین الیہ کا مرجع یوسف ہیں۔ علی بارہ بمعنی جند اخوت جمع ہے آنح کے بمعنی جانی اور ثابت یا طہا راطف ہے۔ یعنی شہقت کے منہ کا مرجع یوسف ہیں۔ فادسیہ ہے۔ یکیندہ مضارع بمعنی مستقبل بمعنیہ جمع کیندہ سے بنا بمعنی جلد فروب دھوکہ کرنا۔ متعدی بنفہ ہے بمعنی یادہ متعدی ہے برابر اب میں متعدی رہی ہے جس میں ماورس کا متعدی ہونا کسی باب سے خاص ہوتا ہے۔ یہاں لام سے متعدی کا استعمال ہوا۔ لک لام بمنزاع سے یا بمعنی لئے کیندہ مفعول مطلق ہے۔ تمویذ تعلیم کی ہے یعنی براہیلہ تاکید کے لیے مفعول مطلق آیا۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَذِي شَتَابًا عَدُوًّا مُّبِينًا۔ اِنَّ حرف یقین الشَّيْطَانُ الف لام عہد خارجی ہے۔ بر وزن فعلان مبالغہ کا ہے۔ شطن سے بنا بمعنی اچھلنا شرمیلنا مراد ابلیس ہے۔ لام جار۔ زائدہ آلہ انسان الف لام جنسی ہے انسان سے۔ آدمی جار۔ مجرور متعلق ہے شاتبا پوشیدہ کا عدو بر وزن فاعول مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی بہت عداوت کرنے والا موصوف۔

مبین اسم فاعل باب افعال سے بحالت رفیع صفت ہے صفت موصوف خبرائ ہے۔
 اَلَّذِي يَلِكْ اَيْتُ اَنْكَبُ الْعَمِيْنُ اَنَا اَلَّذِي لَنَا ذُرِّيَّةٌ اَنَا عَرَبًا لَقَدْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ مَخْنُوعًا عَنْكَ اَحْسَنُ الْقَصَصِ
 يٰ اَوْحَيْنَا اَيْتُكَ هٰذَا الْقُرْآنُ وَ اِنْ كُنْتُمْ مِنْ الْقٰفِلِيْنَ۔ آلو اگرچہ امام غزالی وغیرہ بزرگوں نے اس

تفسیر عالمانہ

کے مطالب کچھ بیان کئے ہیں کہ الف سے مراد لاد بمعنی نعمتیں لام سے مراد لطف۔ اس سے مراد بوجہ روح البیان نے فرمایا کہ آلو کا معنی ہے اَنَا اللّٰهُ اَرْمٰی دَاخِمًا۔ وغیرہ وغیرہ مگر یہ سب خود ساختہ باتیں ہیں جن پر کمال یقین نہیں کیا جاسکتا۔ صحیح قرآن ہے کہ یہ حرف مقطعات میں سے ہے اس کا حقیقی مطالب دس مضمون میں سوائے نبی کریم کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اور چونکہ یہ اسرار البلیہ ہیں۔ اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو بتائے ہی نہیں۔ اَلَّذِي اَيْتُ اَنْكَبُ حسیب کو کچھ ریز کی باتیں سمجھا کہ فرمایا یہ جن کا مطالبہ کفار مکہ نے یہودی کے اسباب پر کیا ہے نشانیاں ہیں یا آیتیں ہیں کتاب یعنی لوح محفوظ کی۔ معنی نے قرآن مجید مراد کیا۔ میں جو ظاہر ہے اس کے خاص بندوں پر یا قرآن کریم ظاہر ہے تمام کائنات میں۔ اس طرح کہ ہر شخص دل سے اس کے معجز ہونے کا اقرار ہی ہے۔ اگرچہ بد بخت کفار زبان پر اقرار نہ کریں یا وہ لوح محفوظ اور قرآن مجید سر علم کو بیان کرنے والے ہیں بیشک ہم نے نازل کیا اس لوح محفوظ میں سے قرآن پاک کو عربی بنا کر۔ یا اس کتاب نو قرآن بنا کر عربی زبان میں یا ہم نے نازل کیا اس واقعہ یونس کو عربی زبان میں۔ تاکہ تم اسے کا فر کچھ تو عقل کرو کہ اس نبی اُمّی نے تم سے مطالبے کو کتنی جلدی پورا فرمایا۔ اور عقل سے کام لیتے ہوئے ہمارے نبی پر ایمان لے آؤ یا اسے عربی تو تم فوراً سمجھ لو تم کو ہمارا کلام سمجھنے کے لیے کسی اور کے پاس نہ جانا پڑے کائنات کے عقلا۔ علماء دین فہیم اس کلام کو سمجھنے کے لیے تمہارے عقلا۔ ہوں تمہارے پاس آئیں اور چونکہ تم عربی دان ہو ہی عربی فصاحت و بلاغت۔ اسرار و رموز سمجھتے ہو جب اس قرآن۔ سمجھو گے تو جلدی جان لو گے کہ

یہ قرآن انسانی کلام نہیں عجیبی جانور مانا انسان کیا جانیں کہ فصاحت و بلاغت، اسرار و رموز کے نکات کیا ہوتے ہیں سب مہارت سامنے لنگ میں جس نے تم کو نکس کیا وہ قرآن ہے۔ بیان ایک خطاب عام لوگوں کو ہوا۔ اس میں نبی کریم داخل و شامل نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آئے خطاب ہے کہ اسے پیارے نبی ہم خود آپ کے سامنے قرآن لے آئے تھے بیان کرتے ہیں جو تمام فصاحت و بلاغت کی کہانیوں سے زیادہ حسین و جمیل ہیں۔ عجیب و غریب نثر و مانوس طرح سے فصیح و شہین ہیں کہ لوگ سراسر اسے اپنی کہانی کہی کو سمجھیں۔ اس میں محض پچیس سہاگوں وہ بھی صرف وقتی۔ مگر یہ نقشہ ایسا حسین ہے کہ دلچسپی کے ساتھ ساتھ ایسی باتیں حکمتیں اور نکات اور نواریں ہر دنیا و آسمان میں کام آئیں۔ بلکہ پوری دنیا کا نقشہ کھینچی گیا۔ زندگی کے ہر موڑ پر یہ نقشہ روشن رہا بن رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پانچ چیزوں کو اسن فرمایا اور قرآن پاک کو خدا انسانی شکل و صورت کو دے اذان نماز کو دے دین اسلام کو دے دوسرے عظیم مستند کے نقشہ کو۔ قرآن مجید کو اس لیے احسن فرمایا کہ اس میں امر نہیں۔ دھم۔ وعید۔ تشبیہیں خبریں۔ قصے۔ دسل۔ تجسز۔ حرد۔ غم۔ دہر۔ وجود۔ انکسار۔ اندس۔ تفکر۔ تنگی بدن۔ عذاب۔ ثواب۔ حساب۔ مذاب۔ حیرت۔ حشر۔ دین۔ دنیا۔ لطافت۔ کشافت۔ مدد۔ حرام و حلال۔ موعظ و موعظ۔ علوم ہیں۔ لہذا یہی احسن ہونے کے لائق ہے۔ تمسک انسان کو اس سے ہے کہ ہر سال سال سے آگ۔ پانی۔ ہوا اور مٹی پر نقشہ کھینچا ہے۔ حالانکہ کوئی مصور ان چیزوں پر نقشہ نہیں کھینچ سکتا اذان کو اس لیے احسن فرمایا کہ اس کی مذاق و انداز سے اعلیٰ اور اس کا مذاق یعنی موزن سبب میں بلند مرتبہ والا۔ کہ یہ خدا تعالیٰ کے امین ہیں دین اسلام کو اس لیے احسن فرمایا کہ سب انبیاء و کورب کریم نے ایک درجہ میں واجب کر کے دیں مگر اسلام میں سب کا مجبور واجب کیا گیا۔ یہ قسم سن اس سے ہے کہ دونوں کہانیوں، افسانوں میں جھوٹ ہوتا ہے یہ سچ ہے۔ وہاں مجھارت ہوتا ہے یہاں حقیقت، وہاں بھاد ہوتی ہے یہاں اصیت، وہاں فقط تفریح و طبعیت ہوتی ہے یہاں زندگی کی حقیقی بہاریں۔ وہاں عارضی دلچسپی ہوتی ہے یہاں دائمی لذت۔ اور اس کی دہر یہ ہے کہ ہم نے اسے پیارے نبی آپ کی طرف اس سے آن مجید کی وحی کی ہے۔ اس لیے ہم صفت موصوف سے یہ واقعات آپ کو پہلے معلوم تو تھے مگر اب ہم نے وحی کی۔ اگرچہ وحی سے پہلے تم مجھوتے والوں میں سے تھے۔ لفظ غافلین غفل سے بنا۔ جس کا معنی ہے مجھوتا۔ پھر دوسرے میں کہنا چھوڑنا۔ دوسرے عربی رسم، عام مجھوتی وہ چیز جاتی ہے جو پہلے معلوم ہو۔ پس یہ غافلین تبار یا ہے کہ یہاں بے علم مراد نہیں صرف نیست باقی جس کو وحی کر کے دور کیا گیا۔ اس لیے آگے اور سارہ ہوا۔ اذ۔ سے نبی یاد کرد و محو قدس کے مطابق جہاں اذ عزیم ہو وہاں فعل امر اذ کر پوشیدہ ہوتا ہے۔ درودج ایساں دمعان، یاد بھی دسی چیزیں کرائی جاتی ہیں۔ جو یاد بھی ہوں یا سنی ہوں یا پھر مجھوت ہوں۔ نبی کریم نے نہ کورب یا میں، کچھ پڑھا، نہ کسی کے پاس بیٹھے جس کے واقعات سے ہوں پس لامحالہ دیکھی ہوئی چیز یاد کرانی جاری ہے۔ جب قال یوسف ریدر یا رب الی رائت احدثا عظم کھکھا والشمس والقمر تاجتھدی تا سب یا رب عرض

رُؤْيَاكَ عَلَىٰ اِخْوَتِكَ فَيَكْبَهُ اُولٰٓئِكَ ۚ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْعُوْا غَدُوًّا مُّبِيْنًا۔ فرمایا اے میرے بھوے لفظ نبی تصغیر ہے۔ ابن کی بروزی فیصل نبی جب یاد تکلم کی طرف مضاف کیا گیا۔ تو دونوں یاد کو آپس میں ادغام یعنی مشدود کر دیا گیا۔ تصغیر کرنے کی وجہ یہاں اظہار غنقت ہے۔ اردو میں اس سفر کا ترجمہ ہوگا بھولا پیارا بچہ۔ چھوٹا بچہ چونکہ ہر لحاظ سے پیارا لگتا ہے اس لیے اس کی تصغیر کر دی جاتی ہے حضرت یعقوب اپنے علم نبوت سے خواب کی تعبیر جان گئے۔ ادران کو معلوم ہو گیا تھا کہ یوسف علیہ السلام کو اللہ کی طرف سے کتنا عظیم مقام ملنے والا ہے۔ کہ نبوت رست بادشاہت کے عطیے نصیب ہوں گے۔ لہذا فرمایا لَا تَقْصُصْ نہ بیان کرنا اپنی خواب کو۔ رد یا قلبی اور نظری یا صرف قلبی دیکھنے کو کہتے ہیں۔ اس کا مؤثر ہے روایت صرف قلبی دیکھنے کی تین قسمیں ہیں مدام اصطلاح میں خواب کو رد یا کہا جاتا ہے۔ امام بیضاوی فرماتے ہیں کہ صورت منورہ کا جس مشترک کے ساتھ افق منبسطہ پر طاری اور منطبع ہونا یعنی واقعات محسوسہ کا چھاپہ دماغ کی قوت متنبہ کیے پر دے پر لگنا خواب ہے۔ مدام مدار کا شفعہ بھی رد یا کہلاتا ہے۔ مختلف احادیث کے اجتماع سے خواب کی بارہ قسمیں ہیں مدام خواب وحی یا نبیاء کو ہوتی ہے مدام خواب مشابہ وحی مدام خواب عوام مدام خواب نفی مدام خواب البام مدام خواب شیطان مدام خواب حلم اس کی احلام یعنی دن کے تفکرات رات میں نظر آئیں۔ مدام خونک خواب مدام خواب محزونہ یعنی غمزہ کرنے والی خواب مدام خواب ادبیاد مدام خواب بشارت البیہ مدام خواب حدیث نفس عقل سے مراد دین ہے یعنی تَعْلَمُکُمْ تَعْقِلُوْنَ تاکہ تم دین حقیقی پا لو۔ آقا و دو عالم صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس میں عقل نہیں اس میں دین نہیں۔ لَا دِيْنَ لِمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ۔ ایک صحابی نے عرض کیا کہ پھر تو مجنون مومن نہیں ہو سکتے۔ فرمایا آقا و دو عالم صل اللہ علیہ وسلم نے عقل سے جنون کی ہمد مراد نہیں۔ بلکہ ایمان کی ضد مراد ہے۔ دام غزالی یعنی جس میں ایمان نہیں اس کے پاس دین نہیں ہو سکتا۔ عَلٰی اِخْوَتِكَ۔ اپنے بھائیوں پر بھائیوں سے مراد یا تو صرف سوتیلے بھائی ہیں۔ یعنی سوتیلے بھائیوں کو خواب نہ بتانا۔ بَقِصْلُ کا معنی بھڑکنا نہ کرنا ناجہالی کہ یہ کہہ دینا میں نے ایک خواب دیکھی ہے۔ نہ تفصیلی کہ پوری خواب سننا۔ یہ اس لیے کہ وہ بھائی حمد کریں گے یا اس لیے کہ وہ اٹنی سیدھی تعبیر دے دیں گے جس سے خواب کی توہین ہوگی۔ یا اس لیے کہ یہ صرف خواب ہی نہیں بلکہ اسرار الہیہ کی وحی ہے جس کا انشاء گناہ ہے۔ یا سکا بھائی نبیل من بھی ان میں شامل ہے کہ نبیائین کو بھی نہ بتانا یا تو اس آخری وجہ اسرار الہیہ ہونے کی بنا پر۔ یہ اس لیے کہ کہیں نہ نبیائین اپنے بھائیوں میں نہ بتا دے۔ مگر پہلی تفسیر قوی ہے کہ اخوت سے مراد صرف سوتیلے بھائی ہیں۔ اور نہ ہی کی وجہ حد ہے کیونکہ آگے اشارہ ہے کہ فیکینی واپس وہ ایسا مکر اور فریب کریں گے۔ جو بہت سخت ہوگا۔ اگر بھائیوں کا اپنے معنی میں ہے تو یہ منہی خبر ہے۔ کہ اے یوسف بوشیار رہنا۔ وہ بھائی ایسا کرنے والے ہیں۔ اور اگر خامعنی الایمنی در نہ ہے تب یہ نبی کی وجہ ہے اور مطلب ہے کہ ان کو خواب نہ بتانا۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تجھ سے کچھ مکر چل جائیں۔ اہی

تک قومیت پذیری کے جلا دے میں صرف حد ہی کرتے ہیں ان کو تیرے اصل مرتبے کا پتہ نہیں۔ لیکن خواب کے بعد شیطان ان کو کچھ کر کرنے پر بھڑکائے گا کیونکہ شیطان انسان کا ازلی دشمن ہے۔ دھکا جیسا نہیں بلکہ سینے کے علاوہ اس لیے کہ اس نے خود منہ سے یہی ہوا ہے کہ ایک بندوں کا دشمن ہوں کہ ان کو ہی اپنوں کے ساتھ رسوا و ذلیل ہلاک کراؤں گا۔ اور بدوں کا بھی دشمن ہوں کہ ان کے ذریعے کراؤں گا۔ اور انہیں عسیتوں میں پھنساؤں گا۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اصل قرآن عربی زبان میں اس کے ترجمے قرآن نہیں۔ نہ ان کی تلاوت جائز نہ نمازیں پڑھنا جائز۔ صرف ترجمہ چھاپنا ناجائز ہے۔ الفاظ عربیہ کی حفاظت رب کے ذمے کرم پر ہے نہ کہ ترجمے کی۔ لہذا ترجمے غلط ہو سکتے ہیں۔ اور اشرف علی تھانوی وغیرہ دیباچہ زبان کے ترجمے غلط کئے ہیں۔ یہ فائدہ قرآن عربی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ عربی میں قرآن پاک آنا عربیوں پر احسان ہے اور عربی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی احسان ہے یہ فائدہ بھی عربی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن پالو کو سمجھانے میں دینے کے لیے آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو، آتاہ کائنات تو سب کچھ پہلے ہی سمجھتے ہوئے تھے۔ یہ فائدہ تعقلون فرمانے سے حاصل ہوا جو تھا فائدہ۔ نزول قرآن مجید کے بعد حضور علیہ السلام کسی فحی سے غافل نہ رہے اگرچہ عالم ماکان و مایکون تو آپ پہلے تھے۔ یہ فائدہ لمن انما یلین فرمانے سے حاصل ہوا۔ یا نچواں فائدہ۔ یوسف علیہ السلام کے بھائی موئن صحابی تھے۔ کیونکہ ان کو ستاروں کی شکل میں دیکھا۔ اور یہ کہ گناہ سے کفر لازم نہیں آتا۔ اور وہابیوں کا یہ عقیدہ باطل ہے کہ بے نازی وغیرہ گناہگار کافر ہیں۔ یہ فائدہ اَحَدُ عَشَرَ کو گناہ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ ہر شخص کو خواب نہ سنانا چاہیے۔ بغاص کر جاہل اور دشمن کو۔ نہ اچھی خواب نہ بُری کیونکہ خواب کا مدار تعبیر پر ہے۔ اس لیے کسی محبوب دوست اور تعبیر جاننے والے عالم کو سنانا چاہیے۔ یہ فائدہ لَا تَنْصَحُ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ انبیاء کرام آئندہ فیہی واقعات کو جانتے ہیں اور حضرت یعقوب آئندہ کے تمام حالات کا علم غیب رکھتے تھے اس لیے آپ نے یہ فرمایا کہ کہیں تم کو ہلاک نہ کر دیں۔ بلکہ فرمایا وہ بھائی صرف مکر ہی کر سکتے ہیں۔ ہلاکت نہ بر تقدت نہیں ہے۔ یہ فائدہ یُنْکِذُ والآخر سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ۔ اقبال انجام اور اخیر کا ہوتا ہے۔ حضرت یعقوب نے اپنے ان ہی اس حاسد بیٹوں کو بھڑائیوں کی شکل میں دیکھا تھا۔ اور حضرت یوسف نے ان ہی کو ستاروں کی شکل میں دیکھا کہ یعقوب علیہ السلام کو گناہ کا ابتدائی وقت دکھایا گیا۔ اور یوسف علیہ السلام کو انتہائی توبہ کا وقت دکھایا گیا۔ اسی طرح بندہ گناہ کے وقت شل بیٹھنے کے ظالم ہوتا ہے۔ اور کچی توبہ کے وقت شل ستاروں کے۔ یہ فائدہ کو گناہ اور یُنْکِذُ والے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات :- یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت یوسف

کو شب قدر میں خواب آئی حالانکہ اس وقت شب قدر کہاں ہوتی تھی۔ یہ تو مسلمانوں کے لیے اس اسرائیلی کے مقابل بنائی گئی جو ہزار مہینے عبادت کرتا رہا۔ جواب :- مسلمانوں کے لیے صرف اس کا ثواب بتایا گیا۔ ورنہ یہ رات حضرت آدم سے ہی چلی آ رہی ہے۔ اسی رات حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اترے۔ اور اسی رات نور محمدی حضرت آدم کو نظر آیا۔ اور آپ نے انگوٹھے جوڑے۔ اب بھی کئی صاحبین کو اسی رات میں نور محمدی نظر آتا ہے یہ ایک قول ہے دوسرا اعتراض :- آپ کی تفسیر نے بتایا کہ اذ کے بعد اذکر پو شیدہ ہوتا ہے اور اذکر کا معنی ہے یاد کیجئے جس سے نبی کریم عالم غیب اور حاضر و ناظر ہونا پچھلے واقعات کا مشاہدہ کرنا ثابت ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا بنی اسرائیل اذکرنا۔ اسے بنی اسرائیل میری نسبتیں یاد کرو۔ تو چاہیے کہ سب یہود کا فرسب علم غیب رکھتے ہوں۔ اور جب یاد کرنے سے وہاں غیب وغیرہ ثابت نہیں تو یہاں بھی نہیں (پو شیدہ ہونا) جواب :- یاد کرنا دوسرا نام کا ہے ما پڑھے ہوئے کو یاد کرنا وہ بے پڑھے کو یاد کرنا۔ پڑھے ہوئے انسان کو وہی چیز یاد دلائی جاتی ہے جو اس نے پڑھی ہو۔ یہودیوں کو وہ نصیحتیں یاد دلائی گئیں جو انہوں نے اپنی تورات میں پڑھی تھیں۔ کتب سابقہ میں مطالعہ کی تھیں۔ لہذا یہ غیب نہ ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں بے پڑھے ہیں۔ نہ تورات کو دیکھا نہ کسی کتاب کو۔ تو آپ کو یاد دکرانا، فقط مشاہدہ یہ دکرانا ہے۔ کیونکہ ان پر تمہوں کو معرف مشاہدہ سے یا سنی سنائی چیز یاد دلائی جاتی ہے۔ نبی کریم نے تو یہ واقعات کسی سے سننے بھی نہ تھے لہذا ثابت ہوا کہ مشاہدہ یاد دکرایا جا رہا ہے۔ تاکہ غفلت بھی دور ہو۔ اور کفار کو بھی علم نبوت کا پتہ چل جائے۔ تیسرا اعتراض :- غائبانہ کا معنی ہے بے علم ہونا جیسا کہ تفسیر سے ثابت ہے نہ کہ جھوٹا ہونا آنے والا ترجمہ ہونا کیا ہے وہ سب تفسیر کے خلاف ہے اور بات رائے ہے۔ جواب :- بات رائے نہیں بلکہ لغت کے مطابق اور قرآن کریم کے منشا کے مطابق ہے۔ جیسا کہ پہلے لغات کی کتاب سے ثابت ہوا کہ غفلت کا معنی ہے نسیان اور لفظ اذکر پو شیدہ دہی تار یا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واقعات عالم پر حاضر و ناظر اور مشاہدہ تھے۔ اس سے مزید ثابت ہوا کہ آئندہ تاقیامت بھی کوئی چیز آپ پر پو شیدہ نہیں کہ یہ مشاہدہ زیادہ آسان ہے۔ جب تمام مفسرین اذکر پو شیدہ مانتے ہیں تو ہمارے تفسیر ان کے خلاف کیسے ہوئی۔ قرآن پاک میں چوتیس جگہ مختلف آیات میں غفلت کے معنی آتے ہیں۔ اور سب جگہ بھونہ ہی معنی لگتا ہے اصطلاح میں بھی بے علم اور غافل میں فرق کیا جاتا ہے۔ غفلت کو بے علمی کہنا سراسر جہالت ہے۔ چوتھا اعتراض :- یوسف علیہ السلام نے اخذ عشر کو کہا الخ کہہ کر عبارت بلامائدہ کہ دی ہے۔ چاہیے تھا کہ ثلاثہ عشر کو کہا کہہ دیتے۔ جواب :- اس طرح فرمانے میں خواب کی حقیقی کیفیت بیان نہ ہوتی آپ نے در اسی عبارت دلاز کر کے خواب کی کیفیت پوری واضح فرمادی کہ شمس قمر سے اور قمر ستاروں سے قناد ہوتا ہے۔ جو مجھ کو نظر آئے وہ بھی اسی طرح قناد تھے۔ اور ترتیب بیان سے کیفیت ردیت ثابت ہوئی۔ کہ پہلے تارے دیکھے پھر سورج پھر چاند اگرچہ دوا و عالم ترتیب کو نہیں چاہتا مگر طرز بیان نے ترتیب بتا دی۔ لہذا درازی عبارت بے نامائدہ نہ ہوئی۔ پانچواں اعتراض :- حضرت یوسف نے در وفد رایت فرمایا۔ اسی مکرار

کیا فائدہ؟ جواب: یہ تکرار نہیں بلکہ استیناف ہے اور اس کا نائد یہ کہ پہلے رائیث سے عرف دیکھنا اور تاروں و سورج چاند کا قریب آنا بتایا۔ دوسرے رائیث لئے یہ بتایا کہ ان ستاروں وغیرہ نے اگر کیا عمل کیا، تکرار تب موقوف ہے جب دونوں رائیث ایک ہی بات بتاتے۔

تفسیر صوفیانہ

الذات اول صوفیاء میں الف مراد انا واجب ہے اور لام سے اہل توحید مراد اسے مراد اہل تفرید رہا یہ ہیں۔ (عرانس بیان) کچھ صوفیا کہتے ہیں کہ الف لام را کا معنی ہے اللہ نے معرفت والوں کے لیے جبریل کی زبان سے قلب رسول اللہ پر اتارا اپنے کلام حقیقت کو۔ دلالت معرفت کی کتاب محبوب سے محب کی طرف نازل ہوئی۔ **يُنَزِّلُ الْكِتَابَ الْغَيْبِ**۔ یہ سینہ اہل صفا کو ظاہر کرنے والی کتاب قلب کی آیتیں ہیں۔ **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**۔ بیشک ہم محبوب کائنات نے اہل توفیق کی طرف نازل کیا اس وحی باطنی الباطنات ہستی پرغنا صدی کو عرش قلب کو فرش قلوب سے اہل ذوق کو شوق سے ملانے والا قرآن عجم نفس کے سامنے ہوتا ہوا لغوات عرب تاکہ محبت شاہد بیان غائب کے ذریعہ طریق وصول کی ہدایت پائے محبوب ذات کی طرف اور اسے تجوہ مراد میں مٹکنے والو معانی معرفت کی حقیقت و اشارات خفیہ کی عقل و فہم رکھو اور لغت و حرف کے پردوں سے نکل کر دلالت حق کے معانی سمجھو **كَخَصْمِ نَقَضَ غَبْلَتِكَ أَتَشَقُّ الْقَصَصِ بِنَا أَوْ حَتَّىٰ أَتِيكَ هَٰذَا الْقُرْآنُ** **إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَيْبِ** لے عرش قلب کے مکن اہل ہم ہی بیان کرتے ہیں تیری عقل اول کی طرف معاملات روح و اشباح خلافت روح اور وراثت قلب امانت نفس تبصیر تفسیر اشارہ بشارت عشق حبس قبض و بسط قرار و قرار والا سب قصوں سے زیادہ اچھا قصہ ان میں جو وحی باطنی کی ہم نے لے حبیب انوار اول تیری طرف۔ رجوع الی اللہ سے وصول الہی کی طرف تاکہ معلوم ہو کہ ہر مشابہ ذات کا قرآن روح و قلب کی ترکیب اور سرزنس کے ملاپ کی معرفت انسان ملانے والا ہے۔ ظاہری حواس شمار اور چہ باطنی قوتیں جو قلب یوسف کے وصل و قرب کے بھائی ہیں اور یعقوب روح کے بیٹے ہیں۔ اور راحیل نفس کی کوکھ سے پیدا ہونے والے ہیں۔ یہ ترکیب انسانی اور نظرت ایمانی کے ارکان اولیٰ ہیں۔ اگر پہلے تو ان کو بھول چکا ہے اور ہم تجھ کو وہ باتیں یاد کرتے ہیں جو عالم ادراک میں تو نے دیکھیں مگر دماغی عشق میں تو محسوس کیا۔ پس یاد کر۔ **إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِیَبْنِهِ يَا أَبَتِ إِنَّیْ أَرَأَیْتُ أَحَدًا عَشَرَ کَوْکَبًا وَالْقَمَرَ رَأَیْتُھُمْ لَیَّ سَاجِدَیْنِ** جب کہا یوسف قلب نے اپنے والد روح کشفی سے لے مکاشفات اسرار کو جنم دینے والے بیشک میں نے مراتب ذات عز میں گیارہ چھتے ستارے دیکھے ہیں۔ پانچ حواس ظاہرہ سماعت، بصر، ذوق، لامہ اور چہ حواس باطنی مانکر مذکور و حفظ و خیال و قوت و ہم و حاجت مشترک۔ یہ سب حواس اگر نوبہ زہانی کے پر تو میں آجائیں تو چمکتے صدابت شہود کے تارے ہیں۔ اور اگر حد نفس اتار کے تحت ہو جائیں تو میا بان گمراہی کے جھڑپے ہیں۔ یہ سب حواس قلب حسین کے بھائی ہیں کیونکہ سب یعقوب روح اور راحیل نفس والد و طبع نفس کی صحبت باطنی سے تولد ہوئے اور

اسے باپ شمس روح کو بھی اور قمرِ مطہرہ کو بھی دیکھا کہ سب مجھ کو مجھ کر رہے ہیں۔ یعنی تلبِ منور کے سامنے جھکے ہوئے ہیں اور کمالیت انسان کی بشارتِ غلطی ہے کہ قالبِ جسدی کی سب قوتیں سلطانِ تلب کے سامنے جھک جائیں یہی فتحِ مطلق ہے۔ وارثِ مقام کو فیجوی فنا اور اندری بقا کے۔ نفیس حیوانی بدن اور روح کے درمیان برزخِ فراق ہے۔ اسی لیے جب قلبِ اجسام پر روح کو بشارتِ مراقبہ کی خبر سہری دیتا ہے تو روح ربانی بھاتی ہے۔ قَالَ يَا بَنِيَّ اِنَّكَ تَقْصُصُ رُؤْيَاكَ عَلٰی اِخْوَانِكَ فَيَكْبَهُ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ روح الارواح نے فرمایا اے پسر تلب اپنے وارداتِ حال کو اپنے حواسِ ظاہری و باطنی اور حقیقتِ مشترک کے بنیامین پر بھی ظاہر نہ کرنا اور حواسِ ذمیہ قالبِ جسدی میں حسد کے قریب سے مکر کے جالِ فساد کے چلے تیار کریں گے۔ بیشک اے تلب دشمنوں رکھنے والے انسان عالمِ روحانیت میں سب سے بڑا اور کھلا بے باک تیرا دشمن شیطان ہے۔ جو اس سے بچ گیا وہ کامیاب ہے۔ ملاقاتِ عرفاتینِ حُرَف میں جو صفاتِ تدبیر کی کتابِ مبین میں صدیقین کے دلوں پر بشکلِ انوار وارد ہوتے ہیں۔ ان کے آثارِ ملک و ملکوت کے مشاہدات ہیں۔ ان میں ایک حرفِ انعام اسرار ہے جو عارفین کے مکاشفات میں ہوتا ہے۔ دوسرا رحمتِ ابرار ہے جو اہل مشاہداتِ مقربین کو ملتا ہے۔ تیسرا حرفِ لعنت تبار ہے جو اہل حسد کو دی جاتی ہے۔ یہ آیات و حروفِ اختیار سے چھپائے جاتے ہیں۔ ابراہ و اجاب کو دکھائے جاتے ہیں۔ یہ حبیب کا محبوب سے بھید ہوتا ہے۔ ان آیات پر صرف وہی مطلع ہوتا ہے جو اس دریا سے چلے اور ان نہروں سے سیراب ہو۔ یہ وہ نشاناتِ قدرت ہیں جن کے حرفِ اشاراتِ معجزہ ہیں۔ حرفِ ربی اویا ربانی جانتے ہیں جو عالمِ ملکوت میں اڑنے والے ہیں اور عالمِ بھروت میں سیر کرنے والے ہیں۔ بیشک وہ لوگ جو عینِ غفلت اور مجہول دنیا پرستی میں پڑے ہوئے ہیں۔ وہ ان آسان مگر گنہگار المعانی والے الفاظ کو نہیں سمجھتے۔ اہل حق جانتے ہیں کہ دنیا گنہگار ہے آخرتِ سیر سے۔ مقامِ وارداتِ دو قسم کے ہیں یکیشف یہ بحرِ والے یہ خطیر یہ فجرِ صادق والے ان ہی بخت والوں کے لیے کتابِ مبین ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے جب اللہ فرمایا کہ اتباس کے پیاموں کو بحرِ معرفت کا زلال پلائے۔ اور عقائدِ ہمت کو عشق کے جال میں لائے تو مصفتِ جمال سے سبکی فرمائی۔ سو فیاضِ عقلم کی نظر میں احسن التفسیر ہونے کی پانچ وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ اس سورت میں امتحانِ عشق کا ذکر ہے اور عشقِ جمال ازلی کے مشاہدے کی سیر ہے۔ اور حسنِ قصہ ہے کہ عشقِ انسانی روحِ عاشق کے مراتب میں ہے اور عشقِ مجازی سے عشقِ الہی کی طرف پرواز ہوتی ہے اور اونچی پرواز مشاہدہ انوار ذات ہے اسی لیے ربِ کریم نے اس کا نام احسن التفسیر رکھا۔ عشق میں آئینہ مقام ہے۔ وراثت و عبرت و ذوق و عشق و فراق۔ و وصل و بلا و عدا و ان مقامات کے بغیر عشق کامل نہیں ہوتا۔ اور عشق کے بغیر مہربانیت نہیں ہوتی۔ عاشق و معشوق کے تذکرے میں امر اور نہی فرض و واجب نہیں اور نقصان نہیں ہے بلکہ اثرِ جمال اور حیرتِ جمال ہوتا ہے۔ اس لیے اس کو احسن التفسیر کہا گیا۔ عسیری وجہ یہ کہ یہاں طالب کو مطلوب سے حبیب کو محبوب سے حسن کی کمال سے

مثالت و مشابہت ہے تو تھی وجہ یہ کہ تمام قسطے صرف عوام کی سمجھ سے تعلق رکھتے ہیں مگر یہ قسطہ عوام کی سماعت ہے۔
 خواص کی عبرت ہے عقل کی نگر ہے دماغ کا ہوش ہے۔ قلب کا جوش ہے۔ پانچویں وجہ یہ کہ اس قسطے میں احوال
 مومنین کی صداقت ہے۔ متقین کی صفت کے معانی ہیں مجاہدین کی محبت کے حقائق ہیں۔ میر غارین کی صفائی ہے
 صابریں کے انجام کا حسن ہے۔ مہدیین کے سلوک طریقت کی رغبت ہے۔ متوکلین کے راستہ پر ہمت کرنا ہے۔
 زابدوں کے زہد کی اقتدا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے وصل اور تعلق پر اعتماد کی دلالت ہے۔ مصیبتوں کے نزول کے وقت
 بد بختوں کے حالات کا کشف ہے۔ جھوٹوں کے طریقوں کی قباحیت کا بیان ہے۔ خواص کی محنتوں اور مصیبتوں میں مبتلا ہونے
 کا تذکرہ ہے۔ اور اس کے انجام اعزاز و اکرام کا ذکر ہے۔ اور اسی قسطے میں شدت کا راحت ہے۔ تنگی کا نعمت ہے
 عبیدت کا ملکیت سے تبدیل ہونے کا تذکرہ ہے۔ اور حبیب و محبوب کا ذکر ہے۔ اس لئے یہ احسن القصص ہے لفظ
 یوسف میں چار حرف ہیں۔ ی۔ و۔ ا۔ و۔ س۔ ف۔ اور ان سے چار فضائیں ہو رہی ہیں۔ ی سے سلطنت غالب کی سیر
 یعنی آسانی و اوس سے وصاحت ذات اور حسن چہرہ۔ س سے اسرار غیب پر اطلاع اور تعبیر الہیہ و تفسیر کائنات ف سے
 دنا و مہد جس میں یہ صفات حسینہ ہوں۔ اس میں خاص عبیدت کی شفاعتیں ہیں۔ اور حزن عشق و حقوق جمال ربوبیت ہے
 ان مقامات جبروت تک وہی پہنچ سکتا ہے۔ جو خواص کی باتیں عوام کو ظاہر نہ کرے۔ اور مکاشفات لایوتیہ اسرار صمدیہ کو
 نااہلوں پر آشکار نہ کرے۔ یہی حکم ہے معرفت کے قصوں والوں کو مرید باصفاء کو جائز نہیں کہ بجز شیخ کامل کے کسی دوسرے
 کو مرکاشفہ کا اظہار کرے بلکہ دلوں کو چھوڑ کر بجز حجاب سے نفع حاصل کرے۔ اور غیرت کے چشموں میں گردی ہو
 جائے۔ یا اللہ مجھ کو بھی اس بحر ناپیدا کنار کی سے لہروں سے نواز دے۔ اور للمات نفس کے کنوئیں سے زکال کرانوار
 مصر میں داخل فرما۔ ع

برکریاں کا رہا دشوار نیست

وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ

اور اسی طرح چن لے گا تجھ کو رب تیرا اور سکھائے گا تجھ کو تفسیر خوابوں کی اور پوری فرمائے گا نعمت اپنی پر تجھ

اور اسی طرح تجھے تیرا رب چن لے گا اور تجھے باتوں کا انجاء نکالنا سکھائے گا

الْأَحَادِيثِ وَيَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ

اور پر آل یعقوب کا جیسے پورا فرمایا اس نعمت کو

اور تجھ پر اپنی نعمت پوری کرے گا اور یعقوب کے گھر

كَمَا آتَمَّهَا عَلَىٰ أَبِيكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ۝

پر والدین تیرے سے پہلے ابراہیم اور اسحاق

والوں پر جس طرح تیرے پہلے دونوں باپ دادا ابراہیم اور اسحاق پر

إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ ٦ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ ۝

بیشک رب تیرا علیم ہے حکمت والا ہے البتہ بے شک تمہیں میں یوسف اور

پوری کی بیشک تیرا رب علم و حکمت والا ہے بے شک یوسف اور

أَخَوَتِهِ آيَةٌ لِّلسَّائِلِينَ ۝ ٧ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ ۝

بھائیوں اس کے نشانیاں یہ پوچھنے والوں کے یاد تو کرو جب کہا سب کے کہ البتہ یوسف اور

اس کے بھائیوں میں پوچھنے والوں کے یہ نشانیاں یہی جب بولے کہ ضرور یوسف اور اس

أَحَبُّ إِلَىٰ آبَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۝ ٨ إِنَّ آبَانَا لَفِي

بھائی اسکا زیادہ محبوب ہے طرف والد ہمارے کے سے ہم حال حکیم مضبوط جماعت میں بیشک آپ

کا بھائی ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارا ہے میں اور ہم ایک جماعت میں بے شک

ضَلِيلٌ مُّبِينٌ ۝ ٩

ہمارے البتہ میں سخت محبت کعلی

ہمارے باپ صراحتہ ان کی محبت میں ڈوبے ہوئے ہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ اسے پیار سے

حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی آپ کو یہ سب داستان بتائی جس سے آپ غافل ہو چکے تھے۔ اب

بتایا جا رہا ہے کہ حضرت یوسف اور یام سابقہ انبیاء کو بھی ہم نے ہی ہر طرح علم سکھایا اور ہم نصیحتی شاگردی کے لئے

جن لیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کی خواب کا ذکر ہوا۔ اب یہاں خواب کی تعبیر جاننے کے علم کا

ذکر ہے۔ کہ کس نے یہ علم سکھایا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں محبت پدری کا ذکر ہوا۔ اب یہاں بھائیوں کی دشمنی کا

ذکر ہے۔

تفسیر نحوی۔ وَكَذَٰلِكَ يُخَيِّطُكَ رَبُّكَ وَيُخَيِّطُكَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ ۚ وَكَذَٰلِكَ يُخَيِّطُكَ رَبُّكَ وَيُخَيِّطُكَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ ۚ

اور او ابتدا یہ کذا لک اہم

تشبیہی شبہ ہے۔ سابقہ عبارت خواب دکھانا۔ اور شبہ اگلا جملہ یحتملی فعل مضارع بمعنی مستقبل حیث ناقص یائی سے مشتق ہے۔ اس کا معنی ہے پسند کرنا۔ چن لینا۔ اہل بنانا یا اہل پانا۔ یہاں سب معنی مناسب میں ت ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے۔ رُبُّنْ مرکب اضافی فاعل ہے۔ فعل واو عاطفہ لَعَلَّہُمْ قَعِیدٌ سے بنا۔ بمعنی اطم سکھانا فاعل ہو ضمیر پوشیدہ اس کا مرجع اللہ تبارک و تعالیٰ ہے۔ اقول سے بنا بمعنی بدنا۔ اساکرنا، متعدی بنفسہ ہے مضاف الّا حادوث۔ مضاف الیہ ہے۔ الف لام استغراقی حدیث کی جمع حدث سے بنا۔ بمعنی تمی پیدا شدہ بات یا کلام یا چیز یا فعل صحیح یہ ہے۔ کہ یہ حادث کی جمع تکسیر ہے۔ جیسے باطل کی اباطل۔ بعض نے کہا یہ اسم جمع مگر یہ غلط ہے کیونکہ اسم جمع مفاعیل کے وزن پر نہیں آتا۔ وَیُحِیْہُمْ فَعَمَّتْ هَکَیْکَ وَ عَلَی الْاِیْعُوْبُ کَمَا اَتَمَّتْہَا عَلَی الْاَبْوَالِکَ مِنْ قَبْلِ الْاِزْہَابِہِ وَ السَّخُوْ

متعدی بیک مفعول ہے۔ نفع واحد ہے انعام کا۔ مراد بلا عومل اچھی نفع بخش چیز دینی۔ ضمیر کا مرجع ذات باری تعالیٰ علیٰ
جاءہ بمعنی لام ملکیت کا یعنی تیرے لیے لک ضمیر کا مرجع۔ یوسف میں۔ واو عاطفہ جارہ کا جارہ پر عطف ہے۔ آل بمعنی متبع یا معنی
اہل بیت یا اہل خاندان فوت یقیناً غیر منفرد ہے۔ علم ہے وزن فعل ہے عقب سے بنا۔ کثرت نجات اس طرف راغب
کر۔ اسم مجمل ہے۔ اس کا مادہ اشتقاق کوئی نہیں۔ اسم جامد ہے۔ گم کا کاف حرف تشبیہ مازائدہ۔ مشبہ بہ اتمام ہے۔ اگلا جملہ مشبہ
ہے۔ اکتہ فعل ماضی متعدی بیک مفعول حاضیہ مؤنث غائب کا مرجع نعمت ہے۔ یہ مفعول بہ ہے۔ اکتہ کا مل جائزہ حسب سابق
ابوئی ثنیہ ہے اب کا ابون تصانوق ثنیہ بوجہ اضافت گر گئی۔ من جارہ قبل اسم حرف مبنی ہے ضمیر بہ مضاف الیہ معذوف ہے
ودونوں اسم مجمل میں۔ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔

جس نے ماضی کی علت بیان کی "علم" سے بنا۔ بروزن کریم اور حکیم حکمہ سے بنا اسی وزن پر دونوں علیحدہ علیحدہ خبریں ہیں۔

لفظ حال بالفیض قصہ پوشیدہ وہ مضاف ہوئے یوسف یعنی فی حال یوسف داؤد عاظر احوط اس کا معطوف ہ کا مرجع حضرت یوسف۔ آیات جمع بصیات کی بمعنی نشانیاں۔ تنوین یعنی دو پوش تعلیمہ کی ہیں۔ لام جارہ نفع کا ہے۔ اَلْمَالِیْنِ جمع ہے سائل کی۔ سئل سے بنا بمعنی خواہش کرنا۔ پوچھنا طلب کرنا۔ یہاں تمینوں معنی بن سکتے ہیں۔ اِذْ قَالَ لَیْسَ لَیْسَ وَ اَخُوهُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَخِي عَصَبَةً۔ اذ ظریفہ بمعنی جب قالوا فعل ماضی جمع ہے اس کا ماضی اَحَبُّ ہے۔ لَیْسَ لَیْسَ لام کی

عقیدے کا ہو۔ جیسے متعصب لوگ فواء و دے کا ہو۔ جیسے ہمارا ہاں۔ یہاں اوجہ ہاں مضبوطی ہے۔ غصہ و جھگڑا
مرا ہے کچھ کے افراد و تیرہویں یا پندرہ یا بیس یا پالیس۔ اِن آبا نالہی صلاہاں ٹہپٹی - اِن حرف یقین آبا اسم
اِن بحالت زبرد ہے۔ نا ضمیر متکلم مضاف الیہ ہے۔ یعنی لوم کی برائے تاکیدی جارہ ظریف ضلال منظور موصوف مجرور
ضلق سے بنا۔ یہ لفظ دس سنوں میں مشترک ہے۔ اعلیٰ کرنا ۲ بہک جانا ۳ نقصان کرنا خیال کرنا عہد وقت پر دھوکہ
دینا ۴ گم ہو جانا ۵ چھپ جانا ۶ ضائع کرنا ۷ پریشان ہو جانا محبت میں انہما کو پہنچنا۔ یہاں یہ آخری ما پہلے معنی
یہی مناسب ہیں۔ مبینہ باب افعال کا اسم ناعل ہوتی ہے۔ معنی ایسا ظہور جو سب کو نظر آئے۔

تفسير عالمات.

تفسیر عالماتہ۔

وَعَلَّمَ الْكَلِمَاتَ الْخَبِيرَاتِ وَتِلْكَ أَلْفُمُتٌ مِّنْ تِلْكَ وَتِلْكَ مِثْرُهَا وَمِثْرُهَا مِثْرُهَا وَمِثْرُهَا مِثْرُهَا

علیٰ ابوالکلام بن علیٰ بن ابیہم وبنحوہذا علیہم السلام اور اے بچے جس طرح اب تیرے بھائیوں میں سے

رب تعالیٰ نے تجھ کو چن لیا۔ عزت، رمی اور نبوت کے لیے۔ اسی طرح اُنہو بھی اختیار اور پسند فرمائے گا تجھ کو ترا

رب کہ آج کا یہ مشاہدہ خواب کل کو حقیقت بن کر سامنے نہا رہا ہو گا۔ اگلی باریت علیہ جلد ہے۔ یہاں ہوں ضمیر پوشیدہ

ہے۔ دراصل تمہا وہو علیکم اور وہ اللہ تعالیٰ سکھاتا ہے یا سکھائے گا تجھ کو اے میرے بھائیوں کی تعبیریں

کہ جب اس نے اپنے خاص اسرار کی رویت کرا دی۔ تو اس کی تعبیر بھی ضرور بتلائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے دس انبیاء

کرام کو ہی علم خصوصی دے کر ان میں کامل فرمایا۔ ۱۔ حضرت آدم کو کل چیزوں کے نام سکھائے ۲۔ حضرت ادریس کو

معتبرین نامنا سکھایا۔ ۳۔ حضرت ابراہیم کو علم مناظرہ سکھایا ۴۔ حضرت داؤد کو حکمت سکھائی ۵۔ حضرت سلیمان کو

پرندوں کی بولیاں ۶۔ حضرت موسیٰ کو مناجات کا علم سکھایا ۷۔ حضرت خضر علیہ السلام کو فراست اور علم باطنی طریقت

وغیرہ سکھائی ۸۔ حضرت یحییٰ کو معرفت اور علم تصوف سکھایا ۹۔ حضرت یوسف کو علم تعبیر سکھایا مگر ہمارے آقا محمد

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علوم سب سے پہلے سکھائے تعلیم کے معنی پڑھنا۔ جو اصول نہ سکے۔ تاویل اول سے بنا۔

یعنی حلال سے حلال کی طرف باطن سے ظاہر کی طرف خواب سے حقیقت خارجی کی طرف لٹنا یہاں مراد ہے خواب کو

مطلب بتانا۔ احادیث جمع ہے۔ حدیث کی جس کا مادہ ہے محدث یعنی نئی چیز یہاں مراد خواب میں ہیں خواب حدیث النفس جو

یا شیطن یا صادق ہو یا غیر صادق۔ اصطلاح شریعت میں نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات طہارت

کو حدیث کہا جاتا ہے۔ اور اے یوسف رب کریم تجھ کو زمانہ قریب میں اپنی نعمت یعنی نبوت پوری طرح قائم فرما دے گا

کہ تبلیغ احکام اور ملک گیری کا پورا اختیار سونپ دے گا۔ اور یعقوب یعنی میری باقی آل پر بھی نعمت باریت پوری دے گا

دے گا۔ اس طرح کہ تجھ کو نبی اور ان کو ہدایت کے ستارے بنا دے گا۔ حرف علی کا دوبارہ آنا اس لیے ہے تاکہ

ضمیر کرم کا اسم ظاہر بر عطف جائز ہو جائے۔ یہ اتمام نعمت تجھ پر محض اسی طرح کرم ہے جس طرح اے یوسف تیرے

آپاؤں پر رحمت نبوت مکمل فرمائی۔ من قبل طرف مضاف ہے مضاف الیہ مخدوف معنی ہے یا مطلب ہے مہربان

پہلے یا اس زمانے سے پہلے۔ ابراہیم علیہ السلام جب اعلیٰ پر اور اسحق علیہ السلام داد و احترام پر۔ یہ عبارت مطلق بیان ہے تمام نعمت حضرت ابراہیم پر یہ ہوئی کہ ان کو خلیل بنایا نہ فرود سے بچایا، آگ کو گھزار بنایا۔ لخت جگر کو ذبح سے بچایا قربانی کو منظور کیا۔ اسحق علیہ السلام پر اس طرح نعمت کو پورا فرمایا کہ یعقوب جیسا فرزند عطا فرمایا نسل کو صدیوں چلایا۔ اور ان کی اولاد میں بہت سون کو نبی و رسول بنایا۔ تین آسمانی کتابوں کو ان میں عیسا اور عیسا البنیہ کو بعض سے ب۔ بہت اسحاق تھے مگر یہ روایت و ذرا تہ غلط ہے۔ بیشک اے یوسف تیرا رب اپنے تمام افعال میں ازلی ابدی قدمِ معلیم ہے ہر طرح ظاہر و باطن جاننے والا ہے۔ جس کو جو دیتا ہے بالکل درست دیتا ہے۔ اس کے کسی فعل پر کسی کو اعتراض نہیں۔ کیونکہ حکیم یعنی حکمت والا ہے کون مجتبیٰ بننے کے لائق ہے کس کو معصی بنایا جاسکتا ہے۔ اس کو وہی ہانتا ہے خود بننے والا بھی اس بعید کو نہیں پاتا۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ نعمت کی تکمیل اور تکمیل یہ ہے کہ دنیا کی نعمت اخروی درجات کا باعث بنے۔ احادیث خواب اگر میرے فرشتے کی طرف ہو تو حادثہ ہے شیطان کی طرف سے وفاقا ذہب ہے اس کا فرق عالم تعبیر ہی بتا سکتا ہے۔ آل سے مراد حضرت یعقوب کی یہ اولاد نیریز ہے۔ بعض نے کہا کہ سب بیٹے انبیاء بنائے گئے۔ مگر یہ بالکل غلط ہے کیونکہ انبیاء کرام شروع سے معصوم ہوتے ہیں۔ اور معصوم گناہ کر سکتا ہی نہیں۔ ان میں قدرت گناہ کا مادہ ہی نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ ان بیٹوں سے بہت گناہ صادر ہوئے۔ لہذا یہ صحابہ کے درجہ پر ہی ہیں۔ اور ہدایت کے تار سے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ آل سے مراد انبیاء نبی اسرائیل ہیں کیونکہ سب ہی اولاد یعقوب ہیں۔ رازی فرماتے ہیں کہ اللہ کا اجتہاد انبیاء کرام سے خاص ہے ان کے طفیل اور وسیلے سے صدیقین و شہداء علماء اور بیاد کو نصیب ہے۔ اللہ کی بعض نعمتیں صرف مخلوق کے لیے ہیں مگر بواسطہ نبوت اور بعض نعمتیں صرف انبیاء کے لیے ہیں مگر دیگر مخلوق کو بھی مل جاتی ہیں بطیفیل نبوت جیسے چراغ اور بلب کا نور چینی ہی کے قریب ہے۔ اور چینی ہی کو میسر ہے۔ اگر چینی سینہ ہو تو مقصود عوام کو روشنی پہنچانا۔ یہ نور چینی کے لیے نہیں۔ رچینی ہری سی ہو تو مقصود چینی کو نور دینا ہے جو بصورت بنانا ہے۔ اس کے طفیل کچھ روشنی بھی عوام کو مل جاتی ہے۔ پس عبادت وہ نعمتیں ہیں حوائت کے لیے ہیں۔ انبیاء کرام صرف سکھانے اور لذت کے لیے کرتے ہیں۔ انعامات اکرامات علم افضل انبیاء عظام کے لیے ہیں۔ امت کو ان کے طفیل ملتی ہیں۔ رازی فرماتے ہیں کہ تاویل احادیث عام ہے اس کو کہ خوابوں کی تعبیر جو یا مخلوق خدا کی روحانی حیوانی کیفیات اور انتظام کائنات کو درست کرنے کا سلیقہ ہو۔ اور تم نعمت سے مراد نبوت ہی ہے کہ نبوت سے اوپر کوئی درجہ نہیں۔ انسان پر تمام نعمت یہی ہے کہ اس کو نبوت تک پہنچا دیا جائے۔ اس تفسیر کے مطابق کہنا پڑے گا کہ آل یعقوب سے مراد یہ گئے۔ دیئے نہیں بلکہ آئندہ نسل میں انبیاء نبی اسرائیل ہیں جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ بیٹے بھی بعد میں نبی بنائے گئے اس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کب بنائے گئے۔ سجدہ یوسفی تک نبوت ثابت نہیں۔ ابھی تک تو وہ جرم کرتے ہی

چلے آ رہے ہیں۔ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ إِخْوَتِهِ الْإِنشَاءَ لِلْأَعْيُنِ. اِنَّ قَالُوا لِلْيُوسُفَ اَخُوهُ اَحَبُّ اِلَىٰ اٰبِنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ
اِنَّا اَبْنَا نَافِثٍ صَلَاحٍ مُّبِيْنٍ۔ البتہ بیشک یوسف علیہ السلام اور ان کے گیارہ بھائیوں کے اس حقے اور حکایات اور
واقعات میں جو کچھ جس پر بتا بہت بڑی عبرت کی نشانیاں ہیں۔ یا قدرت البلیہ کی یا حکمتہ عظیم کی سوال کرنے اور ان
واقعات میں غور و خوض کرنے والوں کے لیے کہ کس طرح یوسف نے خواب دیکھی اور والد محترم نے منع کر دیا کہ
بھائیوں کو نہ بتانا گھر کی کسی عورت نے یا بہنوں نے شام کو عبادت کے بعد بھائی گھر آئے تو خواب کا سب واقعہ سنا
دیا: اس طرح خواب کا بعید ایک عورت کے ذریعے فاش ہوا۔ امام غزالی فرماتے ہیں آپ کی فالہ نے حدیث یہ بعید
ظاہر کیا۔ یہ کہتے ہوئے اسے بیٹو محنت و مشقت تم کرو مگر باپ کی نظر میں مرتبہ یوسف کا زیادہ ہو۔ روایت میں ہے
کہ چار عورتوں نے چار بزرگوں کے بعید ظاہر کئے۔ شمعون کی ماں نے یوسف کی خواب کا۔ حضرت نوح کی بیوی نے
نوح علیہ السلام کو کشتی کا بعید کافر قوم سے ظاہر کیا، لوط علیہ السلام کی بیوی نے حضرت لوط کے بھائیوں کا بعید
ظاہر کیا۔ ام المومنین حضرت حفصہؓ نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا گھریلو راز ظاہر کیا۔ تین عورتوں کا قرآن مجید میں
ذکر آگیا لیکن ام شمعون کا ذکر نہیں آیا۔ بھائیوں کا حد اور زیادہ ہوا۔ ان سب جاہلوں طاقت والوں نے یوسف کے
خلاف بڑی سخت تدبیریں کیں۔ خدا تعالیٰ نے کس طرح کمزور یوسف کو دنیا جہان کی قوت و طاقت بخشی اور ان جاہلوں کو
اس کمزور کے سامنے جھکنا پڑا۔ کسی قدر میں جاکتیں اور پیر میں ہیں۔ اللہ اکبر کبیرا۔ بعض نے فرمایا لَقَدْ كَلَامُ سِمْيَہِ ہے اور
بِاللَّهِ پوشیدہ ہے۔ اے پیارے حبیب اس وقت کو بھی یاد فرمائیے کہ جب برا دران یوسف نے سب سے چھپ کر
خفیہ طریقے سے روپل کے گھر میں بات چیت کی۔ یوسف علیہ السلام اور ان کے سگے بیائی بنیامین کے بارے میں
کہ اے لوگو کتنے غم کی بات ہے کہ البتہ بیشک یوسف اور اس کا چھوٹا بھائی سگا بنیامین ہمارے والد کی نظروں
میں زیادہ محبوب ہے ہم سب سے اور جب سے خواب دیکھا ہے اس وقت سے تو محبت اور بھی زیادہ ہو گئی۔
حالانکہ کام کاج میں اہمیت اور تندرستی میں، دراز قد اور جوانی میں ہم زیادہ مضبوط ہیں۔ محبت پدری کے حقدار تو ہم ہیں
نہ کہ وہ کمزور اور کم سن بچے ہم تو یہ کہیں گے اور سمجھیں گے کہ ہمارے والد اس ترجیحی محبت میں البتہ بیشک کھلی غلطی
میں ہیں۔ یوسف کی عبارت پوری مقولہ ہے قَالُوا كَالَاِمِ تَاكِيْدِيہِ نے بتایا کہ یہ مشورہ بڑی دلجمعی اور تاکید سے
جو رہا تھا اور ان پر یہ محبت بڑی شاق تھی۔ اَحَبُّ اِلَيْهِمْ فَضِيْلٌ مَعْنٰی محبوب مغفولیت کی بنا پر ہے۔ خبر ہے اس
کے مبتدا یُوسُفُ اور اخوہ دونوں ہیں۔ چونکہ یہ اَفْعَلُ صُج سے متصل ہے اس لیے یہ اِیْمَلِ خبر ہے۔ لفظ
عصبة دس سے بیس تک کی جماعت کو کہا جاتا ہے اور لفظ رِخْط پانچ سے دس تک کے وفد کو کہا جاتا ہے
ایک قول کے مطابق دس سے چالیس تک کو عصبة کہا جاتا ہے کیونکہ اس سے گروہی اور جماعتی مضبوطی پیدا
ہوتی ہے۔ اس کو جم غفیر بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ رمضان مبارک کے چاند میں صاف صاف ہونے کی صورت میں

بھی اتنے ہی گواہ معتبر ہیں۔ اسی سے تعصب ہے کہ غلطی پر اڑ جانا۔ یوسف علیہ السلام کے دس ملائی بھائیوں کا یہ خفیہ مشورہ اور والد محترم کے متعلق یہ کہنا کہ وہ غلطی میں ہیں۔ محض اس لیے تھا کہ ان کی نظر دنیوی جاوہ جلال اور منفعت دنیا تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ شاید وہی محبت پدری کا حق دار ہے جو دنیوی اعتبار سے اعلیٰ برنگر وہ اس نکتے کو نہ سمجھ سکے کہ نبی کی محبت اور توجہ دنیوی لحاظ سے نہیں ہوتی۔ وہاں تو لبیبیت اور اخروی جاوہ جلال دیکھا جاتا ہے۔ یہ بھائیوں نے صرف یہ دیکھا کہ ہم طاتور کا رب باری اور خاندان کا بوجہ اٹھانے والے ہیں بکریاں جو چرا کر قلعہ جانے والے ہیں مگر انہوں نے یوسف کے بے ماں ہونے نازک اندام اور بھوسے بھالے ہونے اور یوسف کے چہرے سے معصومیت کی جھلکیاں، انہوں نے اس پر غور نہ کیا کہ ہم کو تو پچپن میں ماں باپ دونوں کا پیار مل گیا تھا۔ اگر یوسف اور اس کے بھائی کو صرف والد کا پیار مل جائے تو کیا مضائقہ ہے ان کو یہ گوارا بھی نہ ہوا۔ وہ ان دونوں کو اس سے بھی محروم کرنا چاہتے تھے۔ ان کے دل میں اس پیار سے حسد کی آگ تھی۔ روایت ہے کہ چھ شخصوں نے چھ بزرگوں اور نیکوں سے حسد کیا۔ اور حسد میں ان کو ہلاک اور خراب کرنے کی کوشش کی مگر اللہ کریم نے ان کے تمام مکر و فریب کو درم برہم کر دیا اور اپنے پیاروں کو بچا لیا، اقوام نوح حضرت نوح کو ہلاک کرنے کی و غرود نے حضرت ابراہیم کو و فرعون نے حضرت موسیٰ کو و عجمی بھائیوں نے حضرت عیسیٰ کو و اہل مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو و اور برادران یوسف نے حضرت یوسف کو ہلاک کرنے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ نے حاسدین کو برباد کر دیا اور اپنے پیاروں کو بچا لیا۔ یونہی شیطان مومن کو خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں کو بچا لیتا ہے۔ ہاں مومن کو چاہیے کہ تین چیزوں سے بچے و احسد و تکبر و عجب و تنہا کی خلوت سے کیونکہ یہ تینوں شیطان کے جال ہیں۔ یعقوب علیہ السلام کو پتہ تھا کہ اگرچہ یوسف جہانیت اور عمرتیں کمزور اور صغیر ہے مگر فضیلت و عظمت میں سب بھائیوں سے بڑا ہے۔ بھائیوں کو یہ بھی پتہ چل گیا تھا کہ ساروں سے مراد ہم بھائی ہیں اور سورج سے مراد ہم سب کے والد حضرت یعقوب اور چاند سے مراد یوسف کی سوتیلی ماں اور ہماری سگی والدہ لکھا ہے حضرت یعقوب کو یوسف سے تین وجہ سے محبت تھی۔ ایک وجہ تو یہ کہ حضرت یوسف اور نبیائیں کی والدہ پچپن ہی میں انتقال کر گئی تھیں۔ دوسری وجہ یہ کہ حضرت یوسف اور نبیائیں بروقت خدمت والدین حاضر رہتے۔ اور گھر کو تمام خدمات والد محترم کی دی انجام دیتے۔ بخلاف دیگر بھائیوں کے کہ اپنے بڑے ہونے کی وجہ سے کبھی بازار کبھی قسار اور کبھی سفر اور حضرتیں رہتے۔ ان کی خدمات مشترک تھیں۔ یوسف اور نبیائیں کی خدمات وقف تھیں نبی اکرم کے لیے ظاہر بات ہے کہ ہمہ وقت حاضر باش زیادہ مستحق محبت ہو جاتا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ یوسف علیہ السلام میں پچپن ہی سے رشد و ہدایت۔ نیابت و صلاحیت کے وہ آثار ہویدا۔ تھے جو دیگر بھائیوں میں نہ تھے۔ یہی امتیاز نبوت ہے کہ نبی پچپن میں ہی باقی مخلوق سے ممتاز ہو جاتا ہے تاؤن

فطرت کے یہ خلاف ہے کہ کوئی دل بھر کر گناہ بھی کرتا رہے پھر اس کو نبی بنایا جائے۔ بعض مفسرین نے فرمایا، کہ آیات سے مراد نشان دلائل نبوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور سائین سے مراد وہ یہودی اور اہل مکہ بن جنوں قصہ یوسفی اور گیارہ ستاروں کے متعلق پوچھا تھا اور نبی کریم بھر یہ قصہ وحی ہوا تو آپ نے فوراً سب کو سنایا تو سائین اور منکرین حیران رہ گئے اور بہت سے مسلمان ہو گئے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنے علم غیب کے ذریعے آئندہ تمام حالات کا پتہ تھا۔ حضرت یوسف کے گمشدگی کے زمانے میں یعقوب علیہ السلام یوسف سے بے خبر نہ تھے۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یساک فعل مستقبل فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ فرزند ان یعقوب علیہ السلام میں صرف حضرت یوسف نبی ہیں اور کوئی بیٹا نہیں۔ یہ فائدہ یحییٰ بن یساک لک ضمیر واحد مذکر سے حاصل ہوا کہ نبوت کے لیے چنانچہ صرف یوسف کا ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ حضرت یوسف کے گیارہ باقی بھائی اویسہ تھے کیونکہ تمام نعمت یعنی فضیلت و عظمت اور محفوظ ہونا کفر و گناہ سے ان میں سب آل یعقوب شامل ہے یہاں تک کہ حضرت یعقوب کی بیویاں بیٹیاں بھی اس میں شامل ہیں کیونکہ آل میں بیوی بیٹی شامل ہوتی ہے نہ فائدہ ۱۱۔ نعمت ۱۲۔ سے حاصل ہوا۔ تمام نعمت سے نبوت مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ عورت نبی نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ عورت آل میں مل ہے۔ لہذا جن مفسرین نے اس سے یہ دلیل پکڑی ہے کہ آپ کے سب فرزند نبی تھے۔ وہ کمزور دلیل ہے۔ چوتھا فائدہ۔ بعض اولاد سے زیادہ محبت کرنا بعض سے تموری محبت کرنا گناہ نہیں ہے۔ یہ فائدہ احب الیٰ ابنہ الام سے حاصل ہوا اور یوسف لام تاکید سے حاصل ہوا کہ واقعتاً حضرت یعقوب کو یوسف دینیامینی سے زیادہ محبت تھی مگر بیزاری محبت گناہ نہ تھی کیونکہ یعقوب علیہ السلام ثقلاً نبی ہیں اور نبی گناہ پر قادر نہیں ہوتا بوجہ عصمت۔ پانچواں فائدہ۔ نبی کی ذاتی رائے کی مخالفت کفر نہیں ہوتی یہ فائدہ یعنی ضلال مبین سے حاصل ہوا کہ برادران یوسف نے اپنے والد نبی محترم کی ذاتی محبت کی مخالفت کی مگر رب تعالیٰ نے ان کو ہدایت کے تار سے بنایا حضرت یعقوب نے ان کو کافر نہ کہا۔ یوسف علیہ السلام نے ملاقات ہونے پر ان کو توبہ کا حکم نہ دیا۔ ہاں گناہ ضرور ہے جیسا کہ اگلے کلام سے ظاہر ہے اور ثابت ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی نبی تھے۔ مگر آپ کی تفسیر نے بتایا کہ نبی نہ تھے۔ اسی فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ تمام مفسرین نہیں بلکہ چند ایک نے ایسا کہا ہے مگر یہ غلط ہے جیسا کہ ہم نے تفسیر مالانہ میں ہود قرآن مجید کے دلائل اور سیاق و سباق سے ثابت کر دیا کہ برادران یوسف نبی نہ تھے۔ رہا بعض مفسروں کا یہ کہنا کہ وہ نبی تھے چم پویشیوں میں سے ایک چم پویشی ہے۔ اور اس طرح کی چشم پوشی اور تشریش انسان کی فطرت

سے بعید نہیں۔ دیکھو مفسرین فرماتے ہیں کہ یتیم یتیمان کے فوت ہونے کے بعد یعقوب علیہ السلام کا راحیل سے نکاح ہوا حالانکہ یہ بات عقلاً اور نقلاً جہور کے خلاف ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے خواب میں گیارہ تار کے اور چاند سورج دیکھے تھے کہ وہ یوسف علیہ السلام کو سجدہ کر رہے ہیں۔ ستاروں سے مراد بھائی اور ایک تار میں سورج سے مراد ماں اور چاند سے مراد والد یعقوب۔ یہ تفسیر تقریباً چالیس یا اسی سال بعد ظہور میں آئی تھی حالانکہ والدہ یوسف راحیل ان کی بچپن میں فوت ہو چکی تھی۔ اگر لیتا ہی فوت ہو چکی تھیں تو ماں سے کون مراد ہو سکا یہی مفسرین کہتے ہیں کہ ماں سے مراد خالہ لیتا تھیں۔ (صادی) پس جیسے اس کو ماننا پڑے گا اسی طرح نبی ہونے کا قول بھی سنیں ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اسکی کیا وجہ ہے کہ یہاں فرمایا گیا علیم حکیم۔ علیم پہلے حکیم بعد میں حکم بہت جگہ قرآن میں لفظ حکیم پہلے علیم بعد میں ہوتا ہے یعنی حکیم علیم ہوتا ہے۔ جواب۔ صفت علیم میں حضور علمی کا اعتبار ہے اور حقیقتہً علمی حکمت کے تابع ہوتی ہے اس لیے کہ علم کا تعلق اشیاء سے اس کے وجود کے بعد ہوتا ہے اور حکمت وجود اشیاء سے پہلے لازمی ہے کہ حکمت کے تحت اشیاء پیدا کی جاتی ہے اور اشیاء پیدا ہو کر علم کا معلوم بنتی ہے اس لیے حکیم پہلے فرمایا جاتا ہے علیم بعد میں۔ اور جہاں علیم پہلے فرمایا گیا حکیم بعد میں جیسے یہاں وہاں اشیاء معینہ کا حضور اور ہوتا ہے اور حکمت کا تعلق معین اشیاء میں تابع ہے علم کے یہی معنی، یہی اس قول کا کہ معلوم تابع ہے علم کے حکمت نام ہی اس کا ہے معلومات کو ترتیب دینا اپنے مراتب میں۔ لہذا علیم حکیم اور حکیم علیم دونوں درست ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ جب یہ بات شروع سے مردج ہے کہ بعض اولاد سے محبت کرنا اور بعض سے نہ کرنا بعض کو بعض پر فضیلت دینا حد کا باعث ہے تو حضرت یعقوب نے ایسا کیوں کیا اور اگر کرنا ہی تھا تو پویشہ محبت رکھتے۔ جواب۔ انسانی فطرت محبت میں مجبور اور معذور ہے۔ محبت کی نہیں جاتی محبت ہو جاتی ہے اور رہا یہ کہ محبت چھپائی کیوں نہیں، تو اس کا جواب اولاً یہ ہے کہ محبت چھپی بھی نہیں رہتی کہیں نہ کبھی ظاہر ہو جاتی ہے۔ دوم یہ کہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب کے ذریعے سب انجام سے باخبر تھے۔ ان کو معلوم تھا کہ میری محبت پھر ان بھائیوں کا حد اور اس کا انجام کیا ہوگا۔ لہذا چھپانا بیجا وقتا۔ سوم یہ کہ یہ محبت ناجائز نہ تھی۔ بلکہ عین ایمان تھی کہ باپ کی بیٹے سے نبی کی نبی سے طاہر کی کمزور اور بالیس کی بے بس سے محبت چھپانے کے قابل نہیں ہوتی کسی کے گناہ کے خوف سے نیکی چھپانا منع ہے۔ چوتھا اعتراض۔ برادران یوسف علیہ السلام جانتے تھے کہ ہمارے والد نبی اور رسول ہیں۔ پھر انہوں نے نبی کے فعل پر اعتراض کیوں کیا؟ نبی کے فعل پر اعتراض کفر ہے؟ جواب۔ برادران یوسف کو غلط فہمی ہو گئی کہ وہ سمجھے کہ ہمارے والد کا یہ عمل ان کے اجتہاد سے ہے اور ان کا یا اجتہاد بغیر سوچے ہوئے ہے۔ اس غلط فہمی کی بنا پر اعتراض کرنا کفر نہیں صرف گناہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَوَدَّ اَنْ يَّجْعَلَ لَكَ ذُلًّا وَ يَجْعَلَ لَكَ مِنْ تَاوِيلِ الْاَحَادِيثِ ذُلًّا يَمُتُّ عَنْكَ وَعَلَى اَنْ يَحْقُوقَ

مَّا كُنْتَ تَاوِيلُ الْوَيْلُ مِنْ قَبْلِ اِيَّاہُمْ وَ اَخْبَرُكَ بِمَعْنٰیہِمْ اے قلب یوسف نور اسی طرح تجھ کو لباس نور سے
 نر و سطوین میں چن لیا۔ اور نعمت کمال سے نور جہاں کی دستار سے نوازا۔ اور سکھائے کاتجھ کو تیرا رب علوم
 الہیہ کے مکاشفات معانات قدرت دیدار حقیقی کی اسرار بخودی کی باتوں کا راز سمجھائے گا۔ استقامت کی
 نعمت کا یہاں کی لذت کا ذوق پورا عطا فرمائے گا۔ روح یعقوب کی تمام اولاد زما نبردار کو بھی ان نعمتوں سے
 نوازے گا کہ دروات احوال کے انعام پور سے فرمائے گا۔ اور وصل کی ایسی آیتیں عطا فرمائے گا جیسے ابراہیم
 فواد اسحاق لطائف سریرہ پر اپنی باطنی نعمتیں پوری فرمادیں۔ کہ طہارت قدس اور امتحان شوق کی کایاں سے سرفراز
 فرمایا۔ بیشک تیرا رب غیوب کائنات کو جاننے والا ہے۔ اہل طلب کی صحبت طائف کی عطا کا حکمت پہچاننے والا
 ہے۔ دسواں شیطان سے بچا کر تخت ولایت پر بیٹھا کر تارک رحیمیت پہننے والا ہے۔ ترک انتقام کے جذبہ عطا کر کے
 دونوں جہان میں محبوبی بنانے والا ہے۔ اور نفس و نفسانیت۔ دماغ و شعور کو تیرے سامنے جھکا کر نعمت سرور اسی
 پوری فرمانے والا ہے۔ یہی تیرے مکاشفات کی تکمیل ہے وہ علیم ہے کہ باطن کو جانتا ہے۔ شاکر نعمت ذاکر
 منعم کو پہچانتا ہے۔ بخیم ہے کہ نفس و قلب کے مقام جدا فرماتا ہے۔ وہ اپنی حکمت بانہ سے جانتا ہے۔ کہ کون
 محبوبیت کے لائق ہے کون در درجہت کے قابل۔ یوسف قلبی پر تمام نعمت یہ ہے کہ تجلیات ذات کا اسی پر درود
 فرمائے اور قیام صفات کا استقرار دیں فرمائے۔ کیونکہ قلب جسدی ہی مرکز انوار صو کا عرض حقیقی ہے نہ کہ ماسوا۔
 اسی استمحاق کی بنا پر قلب تا لب جسم کماں حسن سے مختص ہو گیا اور جب تجلی ذات قدس کا درود ہوا تو آئینہ دل
 سے نیر تاباں کی شعاعیں نکل کر روح و حواس و رقوت اعضا دیا لونی فری کو اور یعقوب روت کی تمام آل کو
 مزین کر دیا۔ فَقَدْ كَفَى يُّوسُفَ وَ اَخُوهُ اَمَّا لَمْ يَلْبَسْ اِلَيْتَيْنِ۔ تمام آیات الہیہ میں قدرت کی بڑی نشانی اور آیت رحمانی قلب
 مومن ہے۔ اسی میں انوار حق کے پہاڑ ہیں۔ یہاں پر ہی علوم غیب کے غار ہیں۔ اسی کے اندر معرفت ذات
 مجید کے مکاشفات ہیں۔ اور صفات قدسیہ کے دیار ہیں۔ اور نعمت کرم کی نہر ہیں۔ لطائف کی لہریں جھنجھٹ
 صمدیت کے گلستان ہیں اور یہیں پر قبر ثبوت کے نفوس یا ملہ و عادات ظالمہ ہیں۔ اخوت حواس باطنی اور
 برادران حواس ظاہری بھی یہیں ہیں۔ دماغ رزیل کے شر و غریب اور طغیان و سرکشی کے ردیل اور لطائف سریرہ
 کے بنیامین بھی یہاں پر ہی ہیں۔ عجب آیات قدرت نشانات فطرت ہیں۔ انہی قلب و حواس میں مریدین مجہدین
 عارین کے لیے تذکرہ و تبصرہ ہے۔ اللہ کے چاند میں کسی ارادے محنت مشقت کا تعلق نہیں وہ محض کرم پر منحصر
 ہے۔ مراتب استعداد سے ازل میں وصل ہوتا ہے کیونکہ جس کو اللہ خیر کائنات دے۔ کوئی ختم نہیں کر سکتا۔ اور
 جس کی رب کریم مخالفت کرے اس کو تیر زوال و نیزہ صدمات کون لگا سکتا ہے جسم انسانی اللہ کی آیات ہے یہی

جلو ذات ہے۔ اسی پر واروات لمحات ہے۔ مگر شیطان کا سب سے بڑا عمل یہی ہے کہ یہ بتاتا ہے۔ قلبِ مؤمن
 اسی سے ربِ عظیم کی پناہ طلب کرنا ہے۔ قلبِ مستعد محبوبِ غفلِ یعقوب ہے۔ جو اس باطنی شہوت و غضب کے جال
 میں حواسِ ظاہری کو ساتھ ملا کر اپنی قوتِ شہواتِ جذبیہ خواہشات۔ لذتِ طبعی کو قابلِ قدر سمجھتے ہوئے مقامِ ظلمات
 رذیلہ میں مشورہ کرتے ہیں۔ اِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ ذَا اخوةٍ اَحَبُّ اِلَيْنَا مِنْ اَخَوَاتِنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّا بِنَا لُقْيٰى صُلٰبٍ مُّثَلٰی
 سب حواسِ شہویہ نے کہا۔ البتہ قلبِ یوسف اور اس کا قربِ وصل کا بھائی جس مشترک محبوبِ اکمل ہے۔ روحِ لائق
 کی عقلِ لطیف میں ہم سے زیادہ حالانکہ ہم قوتِ جذباتِ سامعہ و لامر میں زیادہ مضبوط ہیں۔ بیشک رو بہِ لاہوتی
 ظاہرِ غلط محبتِ دس ہے جو اس کثیف عقل کی قوتِ فکر اور قلب کے کمالاتِ علم و اخلاق کو نہیں سمجھتے۔ بلکہ ان
 لطائفِ انعامیہ سے کراہت کرتے ہیں۔ نہیں چاہتے کہ قوتِ حواس کو قلبِ نور کے حکم سے استعمال کریں۔ بلکہ
 حدِ ایسی کی بنا پر ان قوتوں کو لذاتِ بدیہہ، شہواتِ حیوانیہ میں خرچ کرتے ہیں۔ مگر فکرِ روحانی کی نظرِ الفت قلبِ ہی
 کی طرف ہوتی ہے۔ اور میلانِ عشقِ سعادتِ قلبی کے حصول کی طرف زیادہ ہونے میں۔ اس لئے کہ علم و فضل کی
 حسین شعاعیں یہیں نمودار ہیں

اَقْتُلُوا يُوسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَّخْلُ لَكُمْ

قتل کرو یوسف کو یا پھینک دو اس کو بیا بان میں کہ خالی ہو جائے واسطے تمہارے چہرہ والا

یوسف کو مار ڈالو یا کہیں زمین میں

وَجْهَ اَيُّكُمْ وَ تَكُوْنُوْا مِنْ مُّبْعِدٰہٗ قَوْمًا

ہم تمہارے اور بن جانا تم سے بعد اس کے

پھینک دو کہ تمہارے باپ کا منہ منہ تمہاری ہی طرف رہے اور اس کے بعد پھر

صٰلِحِيْنَ ۙ ۙ قَالَ قَآیِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوْا یُوْسُفَ

قومِ متقی کہہ اپنے واسطے سے ان میں نہ قتل کرو یوسف کو

نیک ہو جانا ان میں ایک کہنے والا بولا یوسف کو مارو نہیں

وَالْقَوْلُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ

اور ڈال دو تم اس کو میں اندھیرے کو نہیں کر پھڑے جائے اس کو کوئی۔ سارا اگر ہوتا
اور اسے اندھے کنوئیں میں ڈال دو کہ کوئی چلتا اسے اگر سے جائے

إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۝ قَالُوا يَا بَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا

کرنے والے سب جا کر بولے اے باپ ہمارے کیا حال ہے

اگر تمہیں کرنا ہے بولے اے ہمارے باپ آپ کو کیا ہوا کہ یوسف

عَلَى يَوْسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنُصْحُونَ ۝

آپ کو کہ ہمیں مطمئن ہوتے ہم سے پر یوسف حالانکہ ہم اپنے اس کے خیر خواہ ہیں

کے معاملہ میں ہمارا اعتبار نہیں کرتے اور ہم تو اس کے خیر خواہ ہیں

تعلق

پچھلی آیات سے ان آیات کا پسند نظر تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء کرام پر اللہ
رب العزت کے انعام کا ذکر ہوا جن میں محبت بھی ایک انعام ہے۔ اب یہاں حاسدوں کے حسد
کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی دشمنی سے زبانی تذکرے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں ملی دشمنی
کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں بھائیوں کی حقیقی دشمنی کا ذکر ہوا۔ اب یہاں منافقانہ محبت کا تذکرہ ہے

تفسیر نعیمی

اَفْتَكُلُوا يَوْسُفَ اَوْ نَطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ رَبِّكُمْ ذِكْرًا لِّمَنْ يَنْتَظِرُ ۝

اَتَكُلُوْا بَابِ نَظَرُكَ اَمْ رَحْمَتُ رَحْمَتِهِ جَمْعُ نَظَرٍ يَوْسُفَ بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

اَلْخَرَجُ بَابِ نَظَرُكَ اَمْ رَحْمَتُ رَحْمَتِهِ جَمْعُ نَظَرٍ يَوْسُفَ بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

بِحَالَتِهِ زَبْرًا اس کا مفعول یہ۔ اَوْ حَرْفِ مَلَفٍ

قَاتِلُ يَمْشُهُمْ لَ تَقْتُلُوا يُؤْسَفُ وَأَنْفُوهُ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ يَنْتَقِطُهُ تَعْمَلُ الشَّيْءَ وَإِنْ كُنْتُمْ قَاتِلِينَ - قَاتِلُ فاعل ماضی

قَاتِلُ انہوں کو قتل کرنے والا ہے بنا قاتِل بھی اسی سے اسم فاعل یا بحالت ریح فاعل ہے قَاتِل کا ماضی جہادہ بنسبت کا محکم ضمیر جمع کا مرجع اخوات ہے۔ لَا تَقْتُلُوا فعل نہی بسیغہ جمع مذکر حاضر مقولہ ہے۔ قاتِل کا یوسف بحالت ریح ماضی ہے۔ قاتِل

بمعنی لکھی انْفُوهُ ماضی امر دراصل تھا انْفُوهُ باب انزال نفوہ سے بنا بمعنی چھینکنا یا طر فہر غیب۔ غیب سے بنا صفت مشدہ بمعنی زیادہ گہرا جہاں گہرائی کا اندیشہ ہو۔ گہرائی انگریزی آئے گوی چیز غائب ہو جائے۔ الْحَبِّ الف لام مہدی ذہنی ہے یا جنسی ہے۔ حَبِّ سے بنا بمعنی کچا کنواں مباحی کا صیغہ ہے۔ پکے کنوئیں کو ہیر کہتے ہیں۔ يَنْتَقِطُهُ فعل مضارع مذکر ہے بمعنی مستقبل لَفْظ سے بنا اس کا لغوی ترجمہ گم شدہ چیز کا ملنا۔ اسی سے لَقِطَ یا لَقِطَ لَفْظ اس کا فاعل ہے۔ مضاف الشَّيْءَ کی طرف الف لام جنسی ہے۔ شئاء برادین فعال صرآن شئاء مذکر ہے۔ شئاء مَوْت ہے یہاں

یہی محکم مراد میں۔ سیر۔ سے بنا بمعنی بہت پھرنے والا۔ اِنْ حَرَفِ شرط کنتم فعل ناقصہ ماضی جمع مذکر نابین۔ اسم فاعل جمع ہے بحالت ریح خبر ہے کنتم کی۔ جملہ شرط مؤخر ہے۔ اور انْفُوهُ جملہ فعلیہ تامہ بزار مقدم ہے۔ قَاتِلُوا يَا اِبْنَاءَ آدَمَ ذَاكَ

قَاتِلُوا عَلٰی يُوْسُفَ ذَاكَ لَمَّا قَتَلَ صِخْرُوت - قَاتِلُوا فعل ماضی بسیغہ جمع مذکر غائب اس کا فاعل سارے بھائی ہیں یا صخْرُوت اگلا جملہ ندایہ مقولہ ہے نزل کا آبا اسماء مکرر سے ہے بحالت فتح۔ شادی مضاف ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم مضاف ایہ ہے۔ ما حرف استفہام لَمَّا لام جارہ مفعولیت کا ہے۔ ت ضمیر کا مرجع آبا ہے۔ استفہام تعجب ہے۔ لَا تَأْمُرْنِيْ مَضَارِعَ مَنُفًى بَلَا نَا ضمیر جمع متکلم مفعول یہ ہے۔ لَا تَأْمُرْنِيْ کا آقمن سے بنا بمعنی بات ماننا۔ ایمان لانا۔

مطمئن ہونا۔ یہاں یہی مراد میں علیٰ بمعنی اتنی یعنی بارے میں یوسف بحالت جر ہے۔ غیر منصرف ہے۔ لَمَّا زَبَرَ آيَاہ جملہ مقولہ ذوالحال ہے۔ وَاذْ حَالِیْہِ اِنْ حَرَفِ تحقیق نا ضمیر اس کا اسم منسوب متسلل لام کی نا صحت جمع ہے نا مباح کی اسم فاعل ہے۔ فَضَمُّ سے بنا بمعنی اخیر خواہی کرنا۔ خفقت کرنا۔ متعذبی بنفسہ ہے۔ یہ جملہ حال ہے

اَقْتُلُوا يُوْسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَوْ صَاحِبْخُلْ تَكْفُوْهُ وَجْہُ اَبْنَيْکُمْ وَتَقْتُلُوْا مِنْ بَعْدِہٖ ثُمَّ صَاحِبْخُلْ لَمَّا اس جہا ہے

تفسیر عالمانہ

بچنے کی تدبیر یہ ہے کہ قتل کر دو یوسف کو یا اتنا چھینکوا اس کو کسی دور بیت دور بیا۔ ان جمل میں پھر دیکھنا تھا رسے والد کی توجہ اور پولی کی پوری محبت تمہارے ہی لئے مستقل ہوگی۔ اور اس گناہ بکیرہ کے بعد تم لوگ نیک جماعت میں شامل ہو جانا یعنی توبہ وغیرہ کر کے یا والد کی بہت خدمت کر کے اور بیت ہر طرح سے خوش رکھ کر ان کی محبت کو حاصل کرنا تو وہ یوسف کو قبول جائیں گے اور تم کو صالحین یعنی محبوبوں میں شمار کر لیں گے۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا ہے کہ جس وقت برادران یوسف آپس میں اس مومنورہ پر بات کر رہے تھے کہ یوسف کے نیلے محبت پدی کسی قدر زیادہ ہے اور اس محبت کو ختم کرنے کی کوئی تدبیر نظر نہ آتی تھی تو شیطان انہیں بوڑھے آدمی کی شکل میں بھائیوں کے پاس آیا اور بولا کہ میں تم کو ایک کر سب بتاتا ہوں۔ یوسف چاہتا ہے کہ تم کو غلام بنالوں اور والد بھی

مشاورت میں سات جرموں پر اتفاق رائے ہوا۔ ایک یہ کہ انہوں نے قطع رحمی کیا۔ دوم یہ کہ والد کی نافرمانی۔ سوم یہ کہ اپنے بے گناہ بے ضرر صغیر سنی بجائی سے بے مروتی اور کچ خلقی مستحق محبت سے محبت نہ کرنا۔ چہاں یہ کہ امانت یعقوبی میں خیانت۔ پنجم یہ کہ ہمدشکنی وعدے کی خلاف ورزی۔ ششم یہ کہ جھوٹ بولنا اپنے نبی والد سے نفرت یہ کہ حق العبد مازنا قتل پر راضی ہونا یہ سب جرم گناہ کبیرہ ہیں۔ اسی بنا پر اکثر مفسرین تفسیر کبیرہ جمل خازن وغیرہ نے ان جہانوں کو نبی نہ مانا اور فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام کا ایک ہی بیٹا حضرت یوسف نبی تھے۔ اور کوئی نبی نہ تھا۔ ان کا سب سے بڑا جرم قتل یوسف کا مشورہ تھا اگر یہ قتل کر دیتے تو عذاب دائمی میں مبتلا فوراً ہو جاتے یہودا نے اس جرم سے رد کا ان کو یہ انعام ملا کہ انہی کی نسل میں کثیر انبیاء بنی اسرائیل ہوئے۔ اور سب سے زیادہ نسل انہی کی چلی۔ اگرچہ یہ لوگ قتل یوسف پر قادر نہ ہو سکتے تھے۔ کیونکہ ارادہ الہی میں نہ تھا مگر یہودا یا روبیل یا شمعون نے قتل سے باز رہنے کا مشورہ دے کر اجر پایا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ روبیل عمر میں سب سے بڑا تھا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ یہ اتنے بڑے جرم تھے جن کی بخشش کی امید نہ ہو سکتی تھی مگر دوجہ سے یہ آخر عمر میں معاف ہو گئے۔ ایک وجہ یہ کہ یہ سب کچھ محبت نبی اور محبت پدری کے حصول میں کئے۔ لہذا معاف کر دیا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ خود حضرت یعقوب و یوسف نے معاف کر دیا۔ اور نبی و صاحب حق کا معاف فرما دینا بارگاہ رب العزت میں قبول ہے۔ ایک قوت میں غیبات جمع ہے اور مقصد یہ ہے کہ گھر سے کنوئیں میں بہت سے سوراخ اور دراڑیں اور اندھیرے غار بنے ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بہت سی اندھیری جگہیں بن جاتی ہیں۔ لیکن جگہ ایک ہی مراد ہے انجبت کا الف لام جنسی ہے۔ یعنی اس قسم کا کوئی بھی کنواں ہو۔ تفسیر حاوی اور کبیر نے فرمایا الف لام مبدیٰ خارجی ہے۔ اور مراد خاص مقررہ دیکھا بلکہ لاکنواں تھا۔ یا یہ کنواں اردن میں تھا یا بیت المقدس میں یا کنعان سے تین کوس یعنی دس کلومیٹر دور تھا۔ یہ بات دروجہ سے درست نہیں۔ ایک یہ کہ اگر یہ کنواں مقررہ دیکھا بلکہ لام مراد ہوتا تو اس کنوئیں یا اس کی جاہ مقام کا نام لیا جاتا۔ کیونکہ غیبات انجبت تو بہت ہوتے ہیں۔ دوسری یہ کہ پہلے مشورے میں ازضا عام تھا۔ لہذا اس کے بدلے میں غیبت انجبت بھی عام ہے۔ جب مشورہ کر لیا گیا۔ تو اس کو عملی جامہ پہنانے کے لئے دوسرے دن اپنے والد یعقوب علیہ السلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے ایک دن پہلے بوقت عصر یہ مجلس مشاورت منعقد ہوتی ہے۔ بعض مونیائے کرام نے فرمایا ہے کہ یہ مشورہ نو محرم کو ہوا۔ اور دس محرم کو حضرت یوسف کو کنوئیں میں ڈالا گیا۔ اتفاق دیکھئے کہ آج اس وقت کہ جب میں یہ تفسیر لکھ رہا ہوں تو بوقت عشا نو محرم کا دن گزر گیا ہے اور دسویں محرم کی شب ہے کل صبح یوم عاشورہ پندرہویں صدی ہجری کا پہلا محرم شریف ہے سنہ ۱۲۸۵ھ کا پہلا مہینہ ہے۔ دست بدعا ہوں کہ مولیٰ کریم اس صدی ہجری میں بھی ہر طرح اسلام کا بول بالا ہو اور جس طرح سابقہ چودہویں صدی میں علماء، عرفا، زاہدین، عابدین پیدا ہوتے رہے ہیں۔ اسی طرح اب بھی چمن محمدی میں پھول کھلتے رہیں۔ اور

ان کے کشی برداروں میں مجھ کو بھی شامل فرما۔ اور جس طرح پودہ ہویں صدی میں سفت کے سورج المحضرت بریلوی اور بریلویت کے چاند صدالاناسل مراد آبادی اور ان کے گیارہ ستاروں زاد صبی احمد سوتی و ۲ حادر رضا خان مر ۳ مولانا عبدالعلیم صدیق، ۴ محترمت مل نان پٹی بسنی و ۵ اما المجدلی خان صاحب بہار شریعت و ۶ سید ریدہ اہل شاہ الوری لاہوری و ۷ مولانا خضر الدین بہاری و ۸ سید محمد محدث کچھوچھو و ۹ مولانا احمد حسن کاپنوری و ۱۰ مولانا ارشد حسین راپوری و ۱۱ مصطفیٰ رضا خان مفتی اعظم ہند سے نور پسیلا یا اشہدیں صدی میں ایسے نورانی بزرگ پیدا فرما۔ برادران یوسف صبح ہی صبح حاضر ہو کر عرض کرنے لگے۔ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَفِيحُونَ۔ سب بیک زبان ہو کر بولے یا ایک پورا یا دریل نے کہا یا تموں نے تائیدی ہاں میں ہاں ملانی کہ کہ اے اباجان دیکھیے کیسا موسم بہار ہے ہر طرف پھول کھلے ہیں۔ کیاں چکیاں ہیں۔ بلبلیں مسست ہیں ہم پاتے ہیں کہ ہم سب بھائی سلم تہرہن اپنی زمینوں پر چلے جائیں۔ صبح سے شام تک شکار کھیلیں اور شام کو واپس آجائیں۔ یوسف کو جس ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ یہ بھی تازہ بہاروں کا لطف اٹھائے گا۔ یعقوب علیہ السلام نے فرمایا تم جاؤ۔ یوسف اور بنیامین نہیں جاسکتے۔ کیونکہ درمیری بہار ہے۔ اور میں اس کی بہار تمہارا کوئی میسر نہیں کہ تم اس سے بے خبر ہو جاؤ۔ حضرت یعقوب کا یہ جواب سن کر تمام بھائی یوسف کے پاس آئے اور ان سے بچنے لگے کہ تم تو کل زمینوں پر جا رہے ہیں۔ موسم بہار کی دغریب لذتیں لینے اگر تم بھی ملو تو بہت لطف ہے۔ حضرت یوسف سے اس طرح ناز و ادا اور محبت آمیز طریقہ سے باتیں کہ حضرت یوسف بن آداد ہو کر والد محترم کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے اور اجازت چاہتے لگے ابھی حضرت یعقوب کچھ کہنے بن والے تھے کہ بھائی بول پڑے۔ يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ۔ اسے ہارے والد۔ باپ کے لفظ سے مخالب کرے میں منشا۔ فسا کہ رشتہ یاد کریں۔ اور دل نرم ہو جھائے۔ یعنی آپ ہمارے والد ہیں ہم آپ کے بچے ہیں پھر بھی کیا مال ہے آپ کا کہ آپ ہم پر ہر دہائی کرتے اور طبعی اعتبار نہ رہا آپ کو ہمارا یوسف کے ہارے آفر کہا فندہ۔ آپ کو کہ آپ ان کو چھوڑ کر خوفزدہ ہیں۔ اطمینان کو پر سور کر نہ دینا۔ ہم نے اس سے پہلے کب کوئی ایسی عہد شکنی کی ہے۔ جس نے ہمارا اعتبار توڑ دیا۔ آپ کو ہمارے طرف سے کب ایسا تلخ تجربہ ہوا جس کی بنا پر آپ یوسف کے ہارے میں ہم پر اعتماد نہیں کرتے۔ آپ ہم کو آزمائش میں اور یوسف کو ہمارے ساتھ بھیج دیں۔ رَاثًا لَهُ كُنَّا جَهَنَّمَ بَرَحًا مِثْلًا مِثْلًا لَقِينَا اس یوسف کے خیر خواہ ہیں۔ اور سربان اور نصیحت کرنے والے ہیں۔ اور ناسخ ہمیشہ اچھائی کو چاہتا ہے اور برائی سے روکتا ہے تو خود کیسے برا ہو سکتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہاں داؤد علیہ السلام اور سنی سے بر حال ہیں یعنی حرف اس ذلت ہی آپ کے سامنے محبت نہیں بتا رہے۔ آپ کی غیر موجودگی اور علیحدگی یہ بھی اس کے شفیق ہیں۔ مالک میں اخبار تعجب سے لیکن مگر اور فریب کا نصیحت کے معنی ہیں خیر خواہی پامنا۔ ان دونوں

منشیہ قضا کہ ثابت کریں کہ آپ ہم پر اعتقاد نہیں کرتے یہ آپ کی زیادتی ہے انبیاء کرام تو دلی ارادوں کو جانتے ہیں اسی لیے حضرت یعقوب بھی ان کے دل میں پوشیدہ ارادوں کو جان گئے۔ جب حدیث پاک نے فراست یون کو اتنا عظیم فرمایا ہے تو علم انبیاء کی کیا شان ہوگی۔ روایت میں ہے کہ چار حضرات نے پانچ حضرات کے لیے فراست کی توضیح ہوئی۔ اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی اس اولاد کا حال فراست سے جانا۔ جو بالکل صحیح ہوا۔ حضرت یوسف کی نسبت زینب کی فراست ہوئی کہ یہ ہی عزیز مصر بننے والا ہے۔ ام المؤمنین حضرت خدیجہؓ نے آقا صلی علیہ وسلم کی نبوت کے بارے میں فراست سے معلوم کر کے نکاح کا پیغام دیا یہ فراست بالکل ٹھیک ہوئی صدیق اکبرؐ نے بوقت وفات فاروق اعظمؓ کو خلافت کی فراست سے جانا۔ جو بالکل درست ثابت ہوئی۔ آج دنیا نے کائنات میں اسی کا فیض بہت۔ جس وقت برادران یوسف نے مانگ کہا اس وقت ان کے دلوں میں حسد یوسف تھا۔ زبان پر سختی تھی۔ باتوں سے اخبار محبت تھا۔ کم نصیحت کرنے والے ہیں۔ یعقوب علیہ السلام نے جان لیا کہ حاسد سے نصیحت ناممکن ہے۔ جیسے کہ منافق سے کچھ بولنا اور حرص والے سے دیانت داری اور خیل کنجوس سے مروت ناممکن ہے۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا نادمہ۔ گناہ و قسم کے میں۔ محبت نبی میں گناہ اور بغض اور گستاخی نہیں گناہ پہلے تم کے گناہ کو توبہ کی توفیق مل جاتی ہے دوسری قسم کے گناہ کو توبہ کی توفیق نہیں ملتی۔ دیکھو برادران یوسف اور برادر بایل۔ یعنی تائیں نے عداوت سے کیا۔ یہی جید گناہ کیا کیونکہ ارادہ قتل اور قتل پہنچے گناہ ہونے میں برابر ہیں، اگرچہ جرم ہونے میں تفریق ہے برادران یوسف نے والد کی محبت حاصل کرنے کے لیے کیا تھا اس لیے توبہ کی توفیق مل گئی۔ قابیل نے عداوت سے کیا تھا کہ اسے میرے والد ہم بیل کی حمایت کہ کے غلطی کر رہے ہو اور آپ کا میرے نکات کو بنا کر کھانا اپنی رائے سے سے نہ کہ خدا کی شریعت۔ اس لیے اس کو توبہ کی توفیق نہ ملی۔ قابیل کی برکت انفس مار کے بے قسمی۔ برادران یوسف کی یہ برکات محبت پدری میں تھیں۔ یہ نادمہ نیکل کلم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ توبہ کے ارادہ سے گناہ کر لینا کفر ہے۔ کہ یہ رب تعالیٰ سے بے خوفی کا اظہار ہے۔ اسی طرح کسی کو سزا کہ حق العباد مار کر توبہ کرنا بھی قبول نہیں۔ ہاں مظلوم سے معافی مانگ کر خدمت کر کے معاف شدہ دے کر توبہ کرنا قبول ہو سکتی ہے۔ برادران یوسف نے یہی کہا تھا کہ ہم والد محترم کی اتنی خدمت کریں گے۔ کہ وہ راضی ہو جائیں گے۔ یہ نادمہ قوفا صابحین سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قلب کی تفت اور نرمی دل اللہ کی نعمت ہے۔ یہ نعمت کسی کسی کو ملتی ہے۔ بہت سے گناہوں سے انسان رقت قلبی کے ذریعے خود بھی بچ جاتا ہے اور دوسروں کو بھی بچا لیتا ہے۔ یہ ناکل قائل سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اوادۃ قتل گناہ اکبر الکیا کہ ہے۔ کہ حق البعد کی بھی حق تلفی ہے۔ اور حق اللہ کی بھی۔ پھر ان بیانیوں سے کیوں سرزد ہوا جبکہ یہ نبی بھی تھے۔ جواب :- اس کا جواب مفسرین نے بہت طریقوں سے دیا ہے مگر صحیح تر جواب یہ ہے جو تفسیر منظر میں۔ خازن کبیر نے دیا۔ کہ یہ بیانی نبی نہ تھے یہی جمہور اہلسنت کا عقیدہ ہے کیونکہ انبیاء کرام مثل ملائکہ معصوم ہوتے ہیں۔ گناہ پر قادر نہیں ہوتے اور سب انبیاء کرام پیدائشی عالم اروج سے ہی نبی ہوتے ہیں۔ ہاں بعض انبیاء کی نبوت کا ظہور جوانی میں یا بڑھاپے میں ہوتا ہے۔ بعض کا کسی اور نبی کی دعا سے جیسے ہامول علیہ السلام۔ یہ بھی عقیدہ اہلسنت ہے۔ اس دور میں ایک گمراہ مولوی نے بدعتی کا ثبوت دیا کہ ایک کتاب میں لکھا ہے بیٹا ہے انبیاء قبول ہوں سکتے ہیں (معاذ اللہ) اللہ اسکو بدایت دے۔ دوسرا اعتراض۔ اس ارادے گناہ کرنا کہ ہم بعد میں توبہ کر لیں گے۔ یہ توبہ بہت سخت جرم ہے بلکہ بعض فقہاء اس کو کفر تکہتے ہیں۔ کیونکہ یہ ایک قسم کی رب تعالیٰ سے بے خوفی ہے۔ تو برادران یوسف نے یہ جرم کیوں کیا۔ اور پھر بھی سمان رہے۔ جواب تو اچھین کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہم رب کریم سے توبہ کر لیں گے۔ بلکہ منشا یہ ہے کہ ہم والد کی نظر میں تب اچھے صالح شمار ہوں گے۔ جب یہ کام کر کے یوسف کو جدا کر دیں گے پھر ہم وہی کردار ادا کریں گے جو یوسف کر رہا ہے تو لامحالہ اور چارہ ناچار والد محترم ہم سے محبت کریں گے۔ تگنوا فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے۔ اور جہد خبر یہ ہے۔ یہ ان کا ذاتی نقطہ خیال خام تھا۔ اس کا ایک جواب وہ ہے جو ہم نے تفسیر عالمائے مذہب میں عرض کیا کہ تگنوا بمعنی کوٹوا امر حاضر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ پھر تم کو بھیج موقع ملے گا۔ والد کی محبت حاصل کرنے کا۔ اور تم کو شش و ہفت سے پھیلی انزخوں کو چھوڑنا اور خدمت پدری میں ہمہ وقت مشغول رہنا۔ اور قابل التفات لائق محبت بننے کی کوشش کرنا تیسرا اعتراض۔ نامحون تو نفع سے بنا سے معنی سمجھنا۔ یہاں برادران یوسف کہہ رہے ہیں۔ لئنا یصلون۔ انہوں نے کیا سمجھایا تھا۔ جواب وہ انہی طور پر نفع کے تیرا معنی میں۔ دفعہ بھی اس کا معنی ہے۔ مگر یہاں خیر خواہ ہونا مراد ہے۔

اد اقلنوا یوسف اذ اظہر حوۃ ارمما یخول لکم وجہ ابیکم وتکونوا من تبعہ قوم صالحین

تفسیر صوفیانہ

..... جسم ناک کے حواس باطنہ کو حروف نورانی کے حسن وائے قلب سے ہی حسد نہیں بلکہ اس کے برا ورتاری انوۃ جنانی بنیاد میں قوت غافلہ ملیہ سے حسد ہے کیونکہ یہ دونوں ایک ہی راجل نفس لواء کے بدن جبروتی کے جنم دے ہیں۔ یعقوب روح نے نفس لواء سے میلحد کی وجدانی کے بعد لطیفہ کشنی کو کھولنے کے لیے لیا نفس لواء سے تعلق جوڑا جس کے بطن سے حواس ظاہری و باطنی کو عروج ملے۔ بنیاد میں عقل سلیم جس طرح کہ علوم و معارف سے کمیل قلب کا خواہش مند ہے۔ اسی طرح اعمال شریفہ اخلاقی جمیلہ اور انواع نفیلہ سے اس

قوت حصول کا بھی طالب ہے۔ اسی لیے وہ بھی روح ربانی کا محبوب و مطلوب ہے۔ روح ربانی کی یہ الفت و شفقت مکاشفات باطنی کی وجہ سے ہے مگر نفس شقی کے پروکاران ہی اہمال صالحہ کو درستی سے دور سمجھتے ہیں۔ اہل بصارت بصیرت سے محروم ہونے کی بنا پر عادات متفلیہ کی وجہ سے محبت بدنی میں پہننے کی بنا پر لذاتِ نعیم سے بے خبر عشق معرفت سے بے نصیب ہیں۔ اسی لیے اہل عشق کو ضلالِ عقل سے مبتلا سمجھتے ہیں۔ سب اہل دنیا کا یہی طود ہے۔ ذاتِ قالب چاہتے ہیں کہ روح امرام سے بھی محبت کرے مقام سنل سے نکال کر آغوشِ صمدیت میں ڈال دے۔ اور خواہش محبت کو استحقاقِ حواس سمجھتے ہیں۔ اور گمانِ ناسدیر رکھتے ہیں۔ کہ ہم ہی اپنی قوتِ نمر سے اہمالِ روحانی کا سببِ انطم ہیں۔ مگر سلطانِ محبت اپنے ملکِ جہاں اور سلطنتِ کمال میں کسی کی شرکت قبول نہیں کرتا۔ اس لیے کسی کا مکر و فریب حجاب نہیں بنتا۔ جب مقدمہ حواسِ عشرہ سل نہیں ہوتا تو حواسِ باطنیہ قوتِ ظاہرہ مقامِ رذالت میں جا کر شیرانِ نفسانیہ سے مشورہ کرتے ہیں۔ کہ یوسف قلب کو عوادِ انسانیہ کی چھری سے قتل کر دو کیونکہ دل کی قوتِ منشاء خواہشات ہے۔ خواہشات اور شہوات سے دل مردہ ہوتا ہے۔ ہواؤں نفسِ قلبِ جہانی کے لیے نہ برتاقل ہیں۔ اگر قتل نہ کرو تو زمینِ بشریت کے اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیتا کہ ظلماتِ بشریت میں ہلاک ہو جائے۔ اور قلب کی موت کے بعد روح امری قوتِ باطلہ حواسِ ذمیمہ کی طرف متوجہ ہو جائے تاکہ حواسِ نفسانیہ کی شہوتیں اور مرادیں پوری ہوں۔ اور اسے حواسِ نمرہ باطنیہ اور حواسِ خمسہ ظاہریہ قوتِ قلب کے بعد نعمتِ حیوانی اور لذاتِ نفسانی کے حصول سے۔ اوصافِ طبعیہ سے صالح اور درست ہو جانا۔ ہر انسان جب مقامِ ولایت پر وادیِ ایمان سے گزر کر انوار سے وصل پاتا ہے۔ تب اس کو ان حواس سے متبادل کرنا پڑتا ہے۔ یا طنی قوتیں کہیں نہیں چاہتیں کہ وہ بودِ منسری کو مقامِ محبوبیت نصیب ہو۔ جب مجالسِ باطنیہ میں ان خواہشاتِ ذمیمہ کا اظہار ہوتا ہے۔ تان قابیل قَتَلُوا ابْنَهُمْ ذَا الْقُوَّةِ فَبَغَّيْتُ الْعُجْبَ يَلْقَیْطَةُ بَعَثَ الشَّيْطَانُ اِنْ كُنْتُمْ قَاعِلِيْنَ۔۔۔۔۔ ایک کہنے والے یہود اور تنکمر نے کہا ان حواسِ باطنیہ میں سے کہ حواسِ نفسانیہ کی چھری سے قلبِ یوسف کو قتل نہ کرو۔ بلکہ قالبِ منسری کے مت ظلمات اور محرومیتِ انوار کے کنوئیں میں ڈال دو۔ جو سفلتِ بشریت کے جنگل میں ہو۔ جو حادثِ نفسانیت کے قائلے۔ ابلیس راگنہ منزلِ شیطانی کے مہاجر اس کو لے جائیں گے یہ ہی ہماری مراد کو پورا کرنے والی ہے۔ اگر تم قوتِ لامہ و ماشید کی کوشش کرنے والے ہو۔ اہل سعادت کو جانتا چاہیے کہ حیاتِ قلبی ہی حقیقی زندگی ہے۔ قلبِ مومن بیتِ اللہ ہے۔ اور تجلیاتِ ربانی کا محلِ استواء ہے۔ تعجب ہے۔ اس ناضل پر جو وادیِ الفت سے دور ہوتا ہے۔ میدانِ مشاہدات اور بیابانِ وحدت سے منقطع ہوتا ہے۔ حالانکہ ان ہی صحراؤں میں حرمِ الہی اور بیتِ محبوبیت ہے۔ جب بندہ خاص اپنے نفس اور عواد کو وصلِ قلب کی راہ پر ڈالتا ہے تو محبتِ دل جلوہ گر ہوتی ہے۔ اور آثارِ مولیٰ نصیب ہوتے ہیں۔ نو کرا اللہ اس منزل کی سواری ہے۔ اسی سے راہِ وصل ملے

ہوتا ہے سو فیاد کرام فرماتے ہیں کہ ذکر الہی قلب کی زمین میں ہل جاتا ہے۔ اور ذکر نہی اس میں پھول دیپل کی
 ترموز کی پیدا کرتا ہے۔ اور غیر مسد بہار کے باغ لگاتا ہے۔ اور جب قلب ذرا حق تعالیٰ سے خالی ہو تو حرارت
 نفس اور نارِ نبوات کی گھاسا دینے والی ہواؤں سے قساوتِ قلبی اور سختِ دل اور خشکیِ نزلی پیدا ہوتی ہے۔ دل
 کی اس موت فنا سے اعضاء اطاعتِ ربِ علیل سے منہ موڑ لیتے ہیں۔ اعضاء ظاہری مردہ جہ کی خشک شاخوں
 کی شش جڑتے ہیں کہ نوڑی تو جاسکتی ہیں مگر اطاعتِ مہودیں بسکائی نہیں جاسکتی۔ اور جو حواس و اعضاء ترموز تازہ نہ رہے
 وہ آتشِ فراق کے لائق ہے۔ نورِ الفت کے لائق نہیں۔ وہ کتنے ہی حیلے بہانے کرے مگر محبتِ روح اس کو نصیب
 نہیں۔ قَالُوا يَا بَانَا مَا لَكَ لَوْ أَنَّكَ تَخْلُقَ مَا تَشَاءُ لَكُنَّا مُّسْلِمُونَ ہر ذی عقل قیمتی خزانے کو بحفاظت کثیر اور
 استیاء خطیر سے چھپاتا ہے۔ قلبِ مومن سب سے بڑا قیمتی نشانہ ہے۔ روحِ زبان اس کی حفاظت کرتی ہے نہ
 حواس مالم کو اس کے اس آنے دیتی ہے۔ اور نہ اس کو حواسِ ذلیلہ کے سر درتے ہے۔ اس نفسِ حواسِ چابستہ جس
 کہ قلبِ ہمارے قبضے میں رہے۔ لہذا سب بوئے اے م کو عالمِ بالا سے عالمِ اسفل کی طرف لاؤ لی روحِ پدیدی تیرا کہا
 مال ہے کہ یونہی قلب کی الفت شوق میں تو م پر مطمئن نہیں۔ حواسِ وجودی عجیب ملہ و فریب کے طریقے
 اسفل لڑتے ہیں۔ لیکن فریبجانی کی شان ہے کہ اپنے ان بند کائنات حواس کو دیوانِ اہل میں ذلیت کبریٰ سے
 پروردِ غیب کو مشکف کرتا ہے۔ اور نفس و حسد و نذاعت کی آفات سے بچاتا ہے۔ اور جو چاہتا ہے۔ وہ کرتا
 ہے۔ نفس کے کائناتِ شدیدہ کا اظہار ہوتا ہے۔ کہ بیشک ہم تمام قوتِ متاویہ اب حسدی کا امداد کرنے والے
 خبر خواہ ہیں۔ مالا مال ہیں تو جس نے اندر متما خطا کو چھپاتی ہیں۔ اہل کدورت کو مشربِ حسد اور مسلکِ مودت کا پتہ
 نہیں۔ فرست روت سے برب میں ہیں کیونکہ حسد و بغض کے انہار سے نورِ فراست دور ہوتا ہے۔ مگر عارفین
 صادقین پر مگر نفسانی آشکار۔ بیاتنا ہے۔ انہر بہ اظہار نہیں کرتے کیونکہ جاننے میں کہ اظہارِ اوقات ابھی
 نہیں۔ اب بصیرت کی نظر میں نفس پر موقوف ہے لیکن الٰہی بصیرت کی نگاہیں حکمتِ ربانی سے مکی ہوتی ہیں۔
 اَللّٰهُمَّ ارْقِنَا بَعْدَ اَيِّ اَنْزَارٍ مَّا نَكُونُ

اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَّرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَارْتَالَهُ لِحِفْظُونِ

بھجج دیجئے اس کو ساتھ ہمارے کل صبح کہ کھائے اور کھیلے اور بیشک ہم ایسے اس کے لئے حفاظ ہیں
 کل اے ہمارے ساتھ بھجج دیجئے کہ میوے کھائے اور کھیلے اور بیشک ہم اس کے نگبان ہیں

قَالَ إِنِّي لَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ

فرمایا بے شک میں بہت غمگین کہے گا مجھے یہ کہے جاؤ تم کو اس اور ڈرتا ہوں میں اس سے
بولے شک مجھے رنج دے گا کہ اسے جاؤ اور ڈرتا ہوں کہ اسے

يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا

کہ کھا جائے گا ۱۲۔ بھڑیا اور تم سے اس غفلت والے ہو سب بھڑے
بھڑیا کھا لے اور تم اس سے بے خبر رہو بولے اگر

لَيْسَ أَكْلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عَصَبُهُ إِنَّا إِذَا الْخُسْرُونَ ﴿١٤﴾

البتہ اگر کھایا اس کو بھڑیٹھے نے اور ہم مضبوط جماعت ہیں تب تو ہم اس وقت یقیناً بیکاری والے ہوں
اگر اسے بھڑیاں کھا جائے اور ہم ایک جماعت ہیں جب تو ہم کسی مصروف کے نہیں

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْدَتِ

تو جب لے گئے وہ کو اس اور متفق ہوئے اس پر کہ ڈال دیں وہ اس کو میں اندھیر کو میں
پھر جب اسے لے گئے اور سب کی رائے بھی ٹھہری کہ اسے اندھے کنویں میں ڈال

الْجُبِّ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا

اور وحی کی ہم نے اس کی کہ البتہ خبر دے گا تو ان کو کی معاملے
دیں اور ہم نے اسے وحی بھیجی کہ ضرور تو انہیں ان کی کیا کام جتنا دے گا ایسے

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾

اُن کے اس حال میں کہ وہ نہ یاد رکھتے ہوں گے

وقت کو وہ نہ جانتے ہوں گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرف سے ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت

یوسفؑ سے ہوتا ہے، لہذا، جہاں اس کی اپنی والدہ حضرت یوسفؑ سے اظہارِ محبت کی بات کی گئی۔

اب اس محبت پر امتداد اور یقین دلانے پر اصرار کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسفؑ کے

بھائیوں کی باتیں اور محبت یوسنی کا زبانی اظہار تھا۔ اب ان کے والد حضرت یعقوب کی جوابی گفتگو کا ذکر ہے جس میں حضرت یعقوب نے بھائیوں کے دلی ارادوں کا خفیہ چالوں کا دینی زبان میں اظہار فرمایا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں۔ بھائیوں کے ایک باطل عقیدے کا ذکر تھا کہ وہ سمجھتے تھے کہ نبی غیب کا علم نہیں رکھتے۔ یہی عقیدہ لے کر حضرت یعقوب سے چال چلنے آئے تھے۔ اب ثابت کیا جا رہا ہے کہ اللہ کے نبی غیب کا علم۔ دلی ارادوں کا خفیہ تدبیر سے پورے واقف ہوتے ہیں۔ مگر حکمت ربانی کے تحت پورا اظہار نہیں فرماتے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے لیے محبت پدری کا ذکر تھا۔ جو بھائیوں نے آپس میں کیا تھا۔ اب یہاں خود والد کی زبانی اظہار محبت کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

اَرْسِلْهُ مَعًا غَدًا تَوْتَعَزُ فَيَنْقُصُ وَابْنُ لَهْ لَحْفَظُونَ اَرْسِلْ فَعْلٌ اَمْرٌ بِابِ اَنْفَعَالٍ كَا اَرْسَلَ
 سے رُسْلُ مادہ استقاق متعدي بنفسه معنی بھیجنا ضمیر واحد غائب منصوب متصل مفعول بہ ہے۔
 مع اسم ظرفیہ معنی ساتھ مسنان سے طرف نا ضمیر متکلم کے مفعول متعز ہے اَرْسِلْ اَمْرٌ كَا غَدًا بحالت زبر طرف ہے
 آنے والے کل کو کہتے ہیں۔ یَوْتَعَزُ فعل مضارع معروف معنی مستقبل بحالت جزم ہے۔ کیونکہ یہاں لام جازم پوشیدہ
 ہے۔ واصل تھا لَیَوْتَعَزُ اس لفظ یَوْتَعَزُ میں قرآن نے پانچ احتمال نکالے مایَوْتَعَزُ مایَوْتَعَزُ مایَوْتَعَزُ
 بصیغہ جمع متکلم ہم یَوْتَعَزُ بصیغہ جمع متکلم تم یَوْتَعَزُ بصیغہ جمع متکلم وہ یَوْتَعَزُ بصیغہ جمع متکلم میں یَوْتَعَزُ سے بنا
 معنی بے نگر سے کھانا پینا۔ اسی لیے جانور کے جنگل میں چرنے کو رَتْعَ کہا جاتا ہے۔ یا پانچویں احتمال میں رَعْنُ
 سے بنا ہے باب افتعال سے۔ یرتعی تھا۔ یا آخری بوجہ جزم کر گئی۔ اور رَعِیَ کو زیر یاتی رہا۔ رَعْنُ کا ترجمہ جانور
 کے کیلنا یعنی بگکانا۔ دوڑانا۔ یہاں پانچوں احتمال بن سکتے ہیں۔ وَاَوْ عَاطِفٌ یَنْقُصُ فعل مضارع بصیغہ واحد غائب لَنْقُصُ
 سے بنا معنی کیلنا مگر یہاں مراد ہے نہ کا کیلنا۔ بحالت جزم ہے لام جازم پوشیدہ واصل تھا لَیَنْقُصُ معطوف
 ہونے کی بنا پر اس میں وہی چار احتمال ہیں جو یَوْتَعَزُ میں تھے۔ باعتبار صیغہ و فعلیت مگر احتمال باعتبار مادے کے تھا
 وہ یہاں نہیں۔ وَاَوْ عَاطِفٌ تَا حَرْفٌ تحقیق مع ضمیر جمع متکلم کہ جارہ مفعولیت کے معنی میں ضمیر کا مرجع یوسف لَحْفَظُونَ
 لام کی معنی البتہ حافظون جمع ہے حافظ کی حفظ سے بنا۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ مایا و کرنا۔ اسی سے ہے حفظ
 قرآن مایا و رکھنا مایا و بچانا یعنی محافظت جو کیداری۔ یہاں یہی معنی مراد میں کَالِ اِنِّیْ یَحْرُثُ اَنْ تَنْهَیْوَابَ وَ اَحَاکِ
 اَنْ مِیَا کَلَمَہُ اِلَیْہِمْ وَ اَنْتُمْ عَنْہُ عَلِمُوْنَ ۔ حال فعل ماضی معروف کا فاعل ضمیر غائب پوشیدہ کا مرجع حضرت
 یعقوب علیہ السلام۔ اِنْ حَرْفٌ تحقیق مقولہ ہے قول کا یا متکلم اسم اِنْ لَیَحْرُثَنَّ لام کی یَحْرُثَنَّ مضارع معنی
 مستقبل خبر اِنْ ہے۔ یَحْرُثَنَّ سے بنا معنی ٹھیکین کرنا۔ متعدی بیک مفعول۔ اَنْ نَامِیْہِ اپنے منصوب تَنْهَیْوَابَ فعل
 مضارع بزمانہ استقبال سے مل کر فاعل ہے یَحْرُثَنَّ کا نون و تَایَہُ یا متکلم مفعول بہ ہے۔ تَنْهَیْوَابَ سَبَّ سے بنا معنی

منفصل بتدیسے۔ مرجع اخوت لا یشرعون مستقبل من شجر سے بناتے۔ یہ سفر چار دہائی میں شمر رہا۔ عا
محسوس لڑنا و جانا نہ سمجھنا ان تین معانی میں یہ مندرج ہے ایک مسئول۔ ہم حدود میں آخری حد بننا بمعنی اکنارہ
اسی سے ہے سفر اشد۔ یہاں بمعنی سمجھنا مناسب حال میں ہے۔

تفسیر عالمائے

اَوْفِیْهِمْ مَّعْنًا عَدَاؤُتَهُمْ وَیَلْعَبُ بَابًا لِّهَ الْخَبْرُوتِ۔ اے ہمارے والد محترم ہماری باتوں
پر اکتفا فرمایئے۔ اور بھیج دیجئے اس یوسف کو ہمارے ساتھ کل اپنی زمینوں پر جسکی پیل خوب

کھائے گا۔ اپنی مرضی سے بلاروں کو لب خوب جمانگے دوڑے گا۔ پرندوں اور جانوروں کینے چھے اور خوش ہو کر کیسے گا۔

کچھ تجربہ اور صحت حاصل کرے گا۔ اور آپ یوسف کی کمزوری اور بھل کے ماحول سے نا تجربہ کاری کا فکر نہ کریں اسکو

کوئی تکلیف نہ ہوئی۔ کمونکہ بیشک ہم البتہ اس کے حفاظت کرنے والے ہیں۔ رفع اسلہ جانوروں کے چرنے کے

بے کمونکہ چرنہ جنگلی میں بہت کھاتا ہے۔ اور چل پھر کر کھاتا ہے۔ مجزا ان کے کھانے کو ہی جزا کبیر یا

جانا ہے جبکہ پیل پھر کر اور درختوں سے ٹوڑ کر کھاٹے۔ یہاں یوم بہار کا چرنا مراد ہے۔ کمونکہ ان زمانے میں پیل

بھی کثیر ہوتے تھے۔ اور جنگلی میں پہلی بار آنے والا بھی بہت محبت اور خوشی سے کھاتا ہے۔ اور کبھی کسی درخت کی طرف

جاتا ہے کبھی کسی طرف کو پیلے کھنے میں صبر کا فائدہ ہے۔ یعنی ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں کھف فطون۔ ان لام کھنے نے زیادتی

حفاظت کو بات کیا۔ اور اسم فاعل جمع بمعنی مستقبل ہے۔ یا بمعنی نام زمانہ۔ یعنی ہم بہت ہی حفاظت کرنے والے ہوں

گے۔ دل و جان حفاظت کریں گے۔ یا ہم شروع سے ہی اس پر اسے نفعے بسائی کے بہت محافظ ہیں۔ حفظ کا لغوی

معنی ہے امانت کی حفاظت چونکہ یوسف کو امانت کے طور پر لے جانے کا مطالبہ کر رہے تھے۔ اس لیے کھف فطون

کا لفظ بولا گیا۔ اپنی جس طرح لے کر جائیں گے اسی طرح باضریٹ تمام کو آپ کے پاس واپس لے آئیں گے۔ لفظ

مرجع و یلقب میں پانچ قرینیں ہیں پہلی یہ کہ دونوں فعل مضارع مضارع غائب باب فتح اس کا فاعل یوسف ہے یہی

مشہور ہے۔ تفسیر کبر نے فرمایا کہ دو حوالہ ہے اور محافظون مع فہماک حفاظت کی شان بتا ا مقصود ہے کہ ہم

انیم بہت سے ایک کی حفاظت کریں گے اور ہم سنت کرنے والے ہیں دھانن ایرائی لفقو قعی کہ جس نے

دروں کو ا مقصوب اور یوسف علیہ السلام کو پریشان کر دیا۔ دو طرفہ فکر میں خاموش حضرت یوسف نراق پدری کو سخت

رہے تھے۔ اور حکمت الہی میں نور کر رہے تھے حضرت یوسف کو کھیل کود اور کھانے پینے سے کچھ دلچسپی تھی وہ

صہبت پدری کو ہی غیبت سمجھتے تھے۔ اک یہی یوسف نے ہاں یا نہیں بالکل کچھ نہ فرمایا۔ خود والد محترم نے فرمایا

فَلَا اِنِّیْ نَحْنُ ذُنُوْبٌ اَنْ تَاْتَا بِہُمْ وَ اَنْحَا اَنْ یَاْتَاکُمُ الذَّنْبُ وَ اَنْ تَنْفَعُوْہُ عَفِیُوْنَ۔ بیشک شان اور حالت یہ

ہے کہ اے بھٹی بات مجھ کو سخت غمگین کرے گی۔ کہ تم اس کو میرے پاس سے ایک آن کے لئے بھی لے جاؤ۔

اور یہ لگتا ہے کہ یوسف کی جدائی مجھ پر شاق ہے اور صبر کی محبت میں بہت نہیں برادران یوسف نے

جب مشورہ کیا تھا کہ یوسف کو اندھیرے کنوئیں میں پھینک دیں تب یہ بھی مکمل فیصلہ نہ کیا تھا کہ وہ اپنے سے کیا کہا جائے گا۔ حضرت یعقوب نے اپنے غیب کے ذریعے یہ سب کچھ معلوم کر لیا تھا۔ اس لیے بلور تہذیب بتا دیا کہ **وَأَخَاؤُا أَنْ يَأْكُلُوا ذَلِكُمْ**۔ مجھے خوف ہے کہ اس کو چیرا کھائے گا۔ یعنی تم یہی بہانا سوچاؤ۔

اس ظلم سے ثابت ہے کہ حضرت یوسفؑ ان کے دل ارادوں کو جان گئے تھے۔ تین دہہ سے۔ ایک یہ کہ حضرت یوسفؑ کی عمر اس وقت گیارہ سال تھی اور گیارہ سال قبی۔ اور گیارہ سال کے لڑکے کو بھیڑیا نہیں کھا سکتا۔ جبکہ

تہذیبی دراز میں قصص الانبیاء کتاب میں آپ کا تہذیبی چھٹ لکھا ہے۔ دوری وجہ یہ کہ اس علاقے میں بھیڑیے اتنے زیادہ ملتے۔ نہ ہی وہ مزدوروں کا جنگی تھا۔ تیسری وجہ ہے کہ بھیڑیا ہمیشہ رات کو بچوں کو حملہ کر کے لے جاتا ہے۔ اور یہاں دن کا وقت تھا۔ چوتھے یہ کہ کسی اور درندہ کا ذکر یعقوب علیہ السلام نے نہ کیا۔ اور ہم

لے میرے پوتے میں اس عزت لگ جاؤ اس یوسفؑ سے غافل رہی۔ نام لو کہ شروع سے ہی اس سے بہت غفلت میں رہنے والے ہو۔ لہذا اب یہاں تہذیبی طرف سے مطمئن نہیں۔ یہ جملہ جواب ہے پہلے جملے کا۔ لیکن نے کیا یہ نیا جملہ ہے۔ بقول تفسیر کبیر ایک روایت میں ہے کہ ذنب سے مراد ان ہی تینوں میں سے ایک سے اور غفلت سے مراد باقیوں کا تماشہ دیکھنا ہے۔ اور ایک بھالی کا پکڑ کر کنوئیں میں ڈالنا ہے۔ کیونکہ کئی دن

پہلے حضرت یعقوبؑ نے جواب دیکھا تھا کہ یوسفؑ کے چچے دس بیڑیے پڑے ہیں۔ حضرت یعقوبؑ نے یوسفؑ کو روکنے کے لیے دو غدر پیش کرنا ہے۔ ایک ملی غم فراق قبول کا دوسرے بیڑیے کا۔ لیکن نے کہا کہ اس علاقے میں بھیڑیے بکثرت تھے۔ اس لیے آپ نے بیڑیے کا ذکر کیا۔ انبیاء کرام کا حوصلہ اور تحمل کس شان کا ہے۔ کہ

باوجود سب کچھ جانتے ہوئے پھر بھی ظالموں یا جاہلوں سے غلبہ کے خوف سے استعجال نہ فرمائے بلکہ غافلانہ فرمایا۔ **فَلَمَّا نَزَلَ لَعَفْظَ رَبِّهَا لَمْ يَجِدْهَا لَمْ يَجِدْهَا لَمْ يَجِدْهَا لَمْ يَجِدْهَا**۔ جیسے کہ ماں اپنے کت مجرم بیٹے کے لیے کہتی ہے کہ اس سے جھوٹ اور غفلت ہو گئی۔ تفسیر میں کہ نزدیک یہاں غافلانہ میں اس احتمال میں۔ وائم میرا کت یوسفؑ

سے غافل ہو۔ ۲۴ تم اللہ سے غافل ہو ۲۴ تم اپنے نفس سے غافل ہو ۲۴ تم اس کیے انجام سے غافل ہو ۲۴ تم اس کی جزا سے غافل ہو ۲۴ تم یوسفؑ کی نیک بختی و خوش قسمتی سے غافل ہو ۲۴ تم اس سے غافل ہو کہ یوسفؑ نہیں نہ ہو گا۔ حالانکہ تم اس کو ذلیل بنا دیا جتے ہو ۲۴ تم اس سے غافل ہو کہ تم سب یوسفؑ کے ہمتان اور

منہ بولے ظالم ہو گئے ۲۴ تم ترک خدمت سے غافل ہو ۲۴ تم یوسفؑ کے کرم اور بخششوں سے غافل ہو۔ غافلوں فرما کہ یہ بھی تیرے کی کہ غافل ہی نام اور قابل مرزا ہوتا ہے۔ ابھی شاید حضرت یعقوبؑ نے کچھ اور بھی فرمایا تھا کہ بیٹے نے بات سچ میں کاٹ کر کہا۔ **فَلَمَّا نَزَلَ لَعَفْظَ رَبِّهَا لَمْ يَجِدْهَا لَمْ يَجِدْهَا لَمْ يَجِدْهَا**۔ والد تہذیب کی رز کو نہ مجھے یا مجھے تو گئے مگر پردہ ڈالتے ہوئے نہ ان قم البتہ اگر کھا جائے اس یوسفؑ کو

کوئی بیڑا حالانکہ ہم اتنی مضبوط قوی ٹھیکر جماعت واسے پاس ہوں کہ ہم میں ہر ایک دس ٹھیکروں سے
مقابلہ کر سکتا ہے اور جنگل میں رہتے بستے عمر گزاری ہے۔ نہ قوت میں کمی ہے نہ تجربے میں ہمارے ہوتے
ہوئے اگر یہ عیسیت ہو جائے تب تو بیشک ہم سے یہ خوف ہی رہے۔ اور اتنے نقصان اور شرمندگی میں
ہوئے اور ہمارے مرنے کا مقام ہے۔ بعض نے کہا کہ ٹھیکر من کا مطلب ہے کہ ہم تو دن رات اپنی زمینوں
پر اپنے جانوروں کی حفاظت کرتے ہیں اگر ہم بھڑیوں سے برازا نہ ہو سکتے ہوں تو وہ تو ہمارے جانوروں
کو چیر پھاڑ کھائیں۔ اور ہم یکدم خسارے میں رہ جائیں۔ جب ہم نے اس میں ابھی تک نقصان نہ اٹھایا
تو یوسف کو بچانا کیا مشکل ہے۔ یہ جملہ جواب ہے حضرت یعقوب کی دو فذرتوں میں سے ایک فذرت کا
لبنن قسم ہے یہاں داعی پوشیدہ اور نا ادا جواب قسم ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ بد قیامہ فقرہ ہے
کہ اگر ہم اس کی حفاظت نہ کر سکیں تو ہم پر خسارہ پڑے۔ (تفسیر کبیر، روح المعانی) ایسی لگا لپیٹ کر باتیں
کیں کہ باپ بیچنے پر مجبور ہوئے اور یوسف جانے پر روات گزر گئی لیکن اس رات نہ حضرت یعقوب کو فذرت
نہ یوسف کو وہ ان کو دیکھتے ہیں وہ ان کو آنکھوں آنکھوں میں رات بسر ہو گئی۔ کیونکہ یہ دھن کی آخری رات تھی۔
فراق کی گھڑیاں قریب سے قریب تر ہوتی جا رہی ہیں۔ عاشق ہی جانتا ہے کہ کیسا اور کتنا کٹھن وقت ہوتا ہے
صبح ہوئی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے سخت جگر کوں ہلایا دھلایا دو لہا بنایا۔ بہترین دھڑی پکا کر ساتھ رکھی
اور بھائیوں کے سپرد کر دیا۔ غلطی اور چوک یہ ہوئی کہ فراق کے غم میں خدا تعالیٰ کے سپرد کرنا قبول کئے۔ اَللّٰہُمَّ

وَقَبُولِہُمْ وَتَجْعَلُوْا اَنْ یَّجْعَلُوْا فِیْ غِیْبَتِ الْجُبِّ اَوْ حِیَاتِنَا اَلِیْمَہٗ لَنْ یَّتَنَبَّہُنَّہُمْ بِاَمْرِیْہِمْ هٰذَا اَدْعُہُمْ لَا یَسْتَعْرِضُوْنَ - تو
جب لے کر چل پڑے وہ سب بھائی اس یوسف کو والدیلی کچھ دور ساتھ آئے۔ بیت تک والد کی نظروں میں ہے
اس وقت تک بہت عزت سے اور پیار سے کبھی کوئی محبت سے ہاتھ پکڑتا کبھی کوئی اور منہ نہیں کر یوسف کو
دیکھتے رہے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ کندھوں پر اٹھاتے رہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس وقت حضرت یوسف
کی عمر میں چار قول میں ملے سترہ سال پندرہ سال ۱۵ سال بارہ سال ۱۶ سال اور پہلا اور تیسرا قول زیادہ
مشہور ہے۔ اتنی عمر کا لڑکا کندھوں پر سوار نہیں کیا جاتا۔ جن بزرگوں نے کندھوں پر سوار مانا ہے انہوں نے
غائبانہ سات سال یا چھ سال عمر مانی ہے۔ حضرت یعقوب انہیں بھرتے واپس ہوئے اور اوہل ہو گئے۔ تب
بھائیوں کے تیور بدل گئے۔ کوئی جھڑکتا، کوئی طعنہ دیتا، کوئی دھکا دیتا۔ اسی حالت میں اپنی زمینوں پر مقام سکون
میں آ گئے۔ مگر وہاں ٹھہرے نہیں۔ بلکہ مقام دوتن یا دالتن کے جنگل میں یوسف کو گھسیٹ گھسیٹ کر لے آئے
وہیں ایک کنواں تھا۔ یہ جگہ کنعان یعنی جہورن موجودہ النلیل سے چھ کوس کے فاصلے پر اور مصر کی شاہ راہ میں
تھی۔ اور عرب یعقوب علیہ السلام واپس گھر تشریف لائے تو بہن زینب آنسو بہا رہی تھیں۔ والد فخرہ نے روتے

کی وجہ پوچھی تو کہنے لگیں کہ اے اباجان میں نے ابھی اشراق کے وقت خواب دیکھی ہے کہ میرے بھائی یوسف کے پیچھے دس بھیرے لگے ہیں۔ اور وہ تنہا ہیں۔ اس درد سے یہ خواب سنائی کہ یعقوب علیہ السلام بھی رو برے۔ رونے کی راہی اتنا ہوں کہ چالیس یا اسی سال متواتر آپ روتے رہے۔ لہذا کا جواب پوشیدہ ہے یعنی جب ان کو لیکر چلے تو مقدم دوتن میں بھیرے۔ اور یوسف علیہ السلام کو بہت ہی میدردی سے مارنا اور دھکے دینا شروع کئے۔ حضرت یوسف کبھی کسی کو بھائی کہہ کر پکارتے کبھی کسی کو بھائی کو حسرت بھری نگاہ سے دیکھتے کبھی کسی کو بھائی کی طرف دوڑتے کبھی کسی کی طرف دوڑ کر بناہ لینا چاہتے۔ وہ دھکے دے دیتا۔ جب کافی دیر اسی طرح گزر گئی تو حضرت یوسف آسمان کی طرف دیکھ کر مسکے اڑے۔ بھائیوں نے پوچھا اے یوسف یہ منسا کیسا ہے حضرت یوسف نے جواب دیا کہ ایک دن میں نے اپنے دوستوں کے سامنے کہا تھا کہ مجھے کسی کا ڈر نہیں کیونکہ میرے اتنے طاقت والے دس بھائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی اس لیے اس کریم نے مجھے تمہارے ہی ہاتھوں سے زبردستی۔ میں اس کی بے نیازی پر مسکرایا۔ کہ وہ ہی سچا دوست ہے۔ یہ بات سنکر یہود کو ترس آیا اور اس نے سب کو روکا اور کہا کہ اے بھائیو وعدہ خلافی نہ کرو۔ ہاں یہ فیصلہ ہوا تھا کہ مارنا اور قتل نہیں کرنا اگر تم اب اپنا وعدہ بھول گئے ہو اور قتل ہی کرنا چاہتے ہو تو پہلے مجھ کو قتل کر دو۔ تب سب بھائی باز آئے۔ **وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوا فُتًى غَنِيَّةً لِّغَيْبِ لُفِي**۔ اور سب اس بات پر جمع ہوئے یعنی متفق ہوئے۔ کہ اس یوسف کو اسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں پس چرکیا تھا یوسف کی قمیص پہلے نھلے کے مطابق اتاری اور یوسف کو اسی سے باندھ کر کنوئیں میں لٹکا دیا جب آدھ کنواں طے ہو گیا تو نہایت بے دردی اور کثافت قلبی سے شمعون یا روبیل یا مان نے رشتی چھوڑ دی۔ اس ارادے سے کہ کسی پتھر سے ٹکرا کر مر جائے چونکہ کنوئیں میں اندھیرا تھا۔ پتہ نہ لگا کہ یوسف زندہ ہیں یا نہیں تب تعالیٰ نے آواز دی یوسف مجھے کہ شاید محبت سے پکار رہے ہیں اور مجھ کو لکال لیں گے جو اب فرمایا جی اے میرے بھائیو اس پر شمعون اور لادلی اور ربیان نے بڑا پتھر اٹھا کر پھینکنا چاہا کہ مر جائے۔ یہود انے بڑی سختی سے روکا۔ اتنی کارروائی کر کے بھائی واپس چلے یوسف تھا اندھیرے کوئیں میں تنہا ایک پتھر پر بیٹھے ہیں نہ کوئی یا رودد کا کہاں وہ باپ کی پیار بھری گود۔ بھائی بہن کی میٹھی باتیں کہاں۔ اب یہ تنہائی تب بے سہاروں کے سہارے آسروں کے آسرا رب تعالیٰ نے وحی فرمائی تاکہ پیارے یوسف کو تسل ہو اللہ ہم نے وحی کی اس کی طرف یہ وحی نبوت کی نہ تھی۔ بلکہ بذریعہ حضرت جبریل مینا ولایت تھا جو الہام کی قسم کا ہوتا ہے۔ وحی کے شرعاً پانچ معنی ہیں ما خبر لینا ما خبر کرنا یہی سیال مردیں ما مناجات ما الہام کرنا ما پیغام نبوت اور دینی قانون عطا کرنا۔ بعض نے کہا یہ وحی نبوت تھی۔ مگر یہ غلط ہے کیونکہ وحی نبوت تبلیغ کے لیے ہے وہ مصر میں شروع ہوئی جیسا کہ آگے بیان آئے گا۔ یہاں تبلیغ مقصود نہ تھی۔ یہاں تو صرف یہ فرمایا گیا **لَتَبْتَخُنَمُ** البتہ ضرور تم ان بھائیوں کو ان کے اس ظالمانہ سلوک کی خبر قناد گئے

یعنی یوسف کبیرا دست ہم کم کوشائع نہیں کریں گے۔ ہم کو وہ مقام اور وہ قوتیں ملیں گی کہ دھکم لائیشعروں ان جہانوں کو آن اس کا مشورہ بھی نہیں دیا خیال و نشان بھی نہیں رہے گا۔ تب ہوش کی آنکھیں کھلیں گی جب تم انکو اُن کے کروت کی خبر دے گے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ کے ملک بندوں کا کام رب کا کام ہے۔ دیکھو سلام جبریل امین نے فرمایا مگر ارشاد ہوا: واذیننا۔ ہم نے وحی کی۔ یہ فائدہ اذیننا کی ضمیر علم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہلے بتا دیتا ہے اور یہ ہی ہم غیب سے یہ فائدہ اذیننا ہم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جبھی میسوت کھانے اور جائز کھیل کھیلنا ہر شخص کے لیے جائز ہے۔ یہ فائدہ اذیننا و اذیننا سے حاصل ہوا۔ جنٹل درخت اگرچہ حکومت کی ملکیت ہو مائیں ہمارے کے پھل کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ دریا کی بہت اور بانی اور گھاس وغیرہ۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پر ہوتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کو دہر شریعت میں حرام رہا۔ چہر جہاں ہوتا ہے کہنے پر کہ نزع و باقی یہ لیسٹے کا اور ایک قرات میں سے نزع و باقی ہم لیسٹے پر گئے حضرت یعقوب نے شرعی ممانعت یوں فرمائی۔ جواب۔ لعین کہتے ہیں بے تصدی اور بے ارادہ کام کو وہ بانہ بھی دیتے ہیں اور بانہ بھی شریعت نے تین کاموں کو جائز رکھا ہے۔ مگر دہر ارادہ و صحت بنانے کے لیے اور دہر یوں سے لیسٹا لہ لہ لہ ۱۲ اصول نو گوار رہے۔ بعض نے کہا کہ حضرت یوسف اس وقت نابالغ تھے اور نابالغ صورت نزع فائدہ۔ نہ بننے سے اور نابالغ بچے کو ہر کھیل جائز ہے مگر جواب کمزور ہے۔ کیونکہ نبی نابالغ بن کر شریعت میں نہیں کرتا۔ حدیث پاک میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چین میں ایک بلکہ سے زبردستی تھے کہ چہر لیسٹے چہر نے چہر انیس محمد اب اؤ محمد کھیں۔ اقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اَلْقَا بَعْدًا بِمِ اس کی دل کو دے لیے پیدا نہیں کئے تھے۔ بعض نے جواب دیا کہ یہاں لعین مجازی طور پر بولا گیا ہے۔ تبقتادہ کھیل نہ تھا بلکہ بطلی مائیں ہاتھ۔ کھانے کا ذکر تھا۔ دوسرا اعتراض۔ لعین اگلے میں نام کیوں لایا گیا۔ اس کا کیا فائدہ۔ جواب۔ تفسیر کبیر نے ہمکے دو جواب دیئے۔ ایک یہ کہ یہاں فائدہ ہم پر شیعہ لام تفسیر ہے دوسرا جواب یہ کہ لام تاکیدیہ ہے۔ اس لیے آیا کہ ان حرف شرط جزا متلزم ہوتا ہے۔ لہذا اس نے تاکیدیہ ضروری سے یعنی اگر اس باوجود ہم نہ ہوں گے۔ تیسرا اعتراض۔ ماسودن کہنے کا کیا مطلب اور مراد جواب۔ اس کے پار مئی ہیں و اب وہ چہر شریف ہیں مگر جزی میں وہ بدو ہے و اگر ہم ممانعت پر قادر ہوئے تو ہم ملک ہوئے اور یہاں۔ بہادر ہی مائیں پھر تو ہم نے جتنی پہلے خدمتیں اور مشقیں کیں وہ سب برباد ہو گئیں۔ اور برباد کھانا ہے جو حق اعتراض۔ باب بیہوش نے کہا کہ یوسف کو ہمارے ساتھ مسجد و حضرت یعقوب نے دودھ پلٹنے لے

ایک یہ کمرس غلگین رہوں گا۔ دوسرا یہ کہ اس کو بھیرٹیا کھائے گا۔ تیسریوں نے ایک فدا کا جواب دے کر ختم کیا۔ دوسرے کا کوئی ذکر نہ کیا۔ اس کی وجہ کیا ہوگی؟ جواب۔ یا اس لیے کہ عبرتیئے کو روکنے پر قادر تھے۔ غم ختم کرنے پر قادر نہ تھے یا اس لیے کہ یوسف کی طرف سے تو غمزدہ کرنا ہی چاہتے تھے۔ بھلا وہ غم ختم کیوں کرتے یا اس لیے کہ جب یوسف کو واپس لے آئیں گے تو والد کا غم خود بخود ختم ہو جائے گا اور بھڑیئے سے بچنا ہی واپس لانا ہے تو گویا انہوں نے ایک بات کر کے دونوں غمزدوں کا جواب دے دیا یا اس لیے کہ آپ کا غم آئندہ ہمارے وجود سے ہماری خدمت سے ختم ہوگا۔ اور اس کو وہ صرف باتوں سے ظاہر کرنا نہیں چاہتے تھے۔ یا اس لیے کہ یہ سارا پروگرام تو بننا ہی اس لیے تھا کہ تم کو یوسف سے ہی محبت و پیار کیوں ہے۔ اور اس کی بددلی کا غم کیوں ہے۔ ہم کیا کریں اگر تم غلگین ہو گئے تو۔

تفسیر صوفیانہ

اَرْسَلْنَاهُ مَعْنَا عَذَابٍ مِّنْهُم مَّا يَلْعَبُ ۚ وَاِنَّا لَخٰفِضُوْنَ ۙ قَالَ اِنِّىۤ اِلٰهٌ مُّجِىۡمٌ ۙ اَنْ تَدَّهِنُوْا بِهٖ وَتَقْدِفُ ۙ اَنْ يَّكُلُوْهُ الْاِيْلٰهُ ۙ وَاَنْتُمْ عَنْهُ لٰذِيُوْنَ ۙ اے یعقوب روح اسی یوسف تلب کو اپنی آفوش میت

سے ذرا جدا کر یا بندھا الفت سے ذرا آنا دکر اور سوم معرفت سے نکال کر کل بیج و صوم و حواس باطنی کے ساتھ اس کو بھیج دے تاکہ چمن عقلیات کے پھل چبانے اور میدان نظریات میں لذات لعب حاصل کرے اور بیشک ہم جوابِ خمسہ لاری و باطنی اس دل کے آس پاس رہنے والے تمام حضرات اراق و حواس حجاب سے اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔ روح امرنے فرمایا اے حوائی متزلزلہ اور تواضع مختلفہ بقیات تہا قلوب کی توبہ کو مجسمہ جدا کر کے لے جانا مجھ کو غلگین کرے گا۔ کیونکہ تلب کی بے توقفی تازگی روحانی کو فنا کرتی ہے۔ اور بدن کو خیر مردہ اور کلا دیتی ہے۔ تلب صنوبری جب تک روح کی نظر میں مراقب تجلیات رہتا ہے۔ حواس ذوق کے آئینہ مشغولیت سے دور رہتا ہے۔ خواہشات حواس بد سوئی سے کہ دل ان کے قبضے میں ہو اور یوسف تلب کو ان کے ساتھ بھیجا جائے تاکہ لذت حیوانیت کے پھل کھائے۔ اور صحرائے محرومیت میں سیر نہ سوتی کرے۔ اور حواس ظاہری باطنی کو تلب ممکن فراق روح کے زمانے میں ناجائز فائدہ اٹھانے کا موقع ملے۔ مگر روح ربانی طہارت میں نہیں ہوتی کیوں کہ مکادی حواس سے واقف ہے اور جانی ہے کہ جب تلب نور روح سرمدی سے جدا ہو تو ذب شیطان ہلاک کر دے گا۔ لہذا یعقوب روح فرماتا ہے کہ مجھ کو خوف ہے کہیں اس قلب ہجرت کو اندلسی بھیرٹیا میدان و حواس و نہوات میں لے جا کر ہلاکت ہجران نہ دیدے۔ اور تم یہ توار جسمانیہ بجا بات فطانت میں پرہیز نہ کرو۔ غافل نہیں اَمَّا الْاِيْلٰهُ ۙ وَتَحْنُ عُمْسَةً ۙ اِنَّا لَخٰفِضُوْنَ ۙ توار باطنیہ حواس ظاہریہ نے جواب دیا کہ قوت سامعہ بائدہ شامہ اندر تیر تفکر تجمل کے ہوتے ہوئے اگر ذب ابلیسی قلب ممکن پر تبصرہ مائے تو ہم کس کام کے مالا نہ ہم قوت عقل و خرد والے ہیں۔ بیشک ہم تب تو ابدہ یقیناً ذلت کے بڑے نقصان میں ہیں۔ اس ہوا سمجھتے ہیں کہ

شاید اپنی عقل و علم کے ذریعے شیطان سے بچ جائیں گے۔ اس کمان باطل میں کسی بری مفیل بُری نقاب کو حاصل کرنے میں پرہیز نہیں کرتے۔ شیطان قبضہ جانتا ہے مگر محسوس بھی نہیں کرتے۔ پھر ان ہی کے منہ سے شیطان ان چیزوں کی تعریف کرا لیتا ہے جو ایمان کے خلاف ہیں۔ اور آہستہ آہستہ بے دینی میں مضبوط ہوتے چلے جاتے ہیں۔ مگر سمجھتے ہی نہیں۔ کہ ہم درستی یہاں تک کہ کانٹوں کو پھسول، برائی کو اچھائی، گناہ کو نیکی، بیماری کو تندرستی خیال کرنے لگتے ہیں۔ جس انسان کا قلب روح اس کی نظر سے دور ہو شیطان جیسر یا اس سے قریب ہوتا ہے۔ دل میں اپنی حکمرانی کا تصرف کرتا ہے۔ اور ہلاکت کی وادی میں اس کو گھسیٹتا ہے۔ یہ سارے جسم کا خسارہ ہے کیونکہ قلب کی ہلاکت قلب روحانی کی موت ہے۔ دل کی سلامتی میں حواس کا نفع ہے۔ پس ماقبل پر واجب ہے کہ بچوں کی طرح کھیل میں نہ جائے اور دینی نعمتوں آفتوں سے بچے نفس کو کام سے ناکہ شہوات کے کنوئیں میں نہ گرے۔ وادی عشق الہی میں رہنے کی کوشش کرے تاکہ ما سوا اللہ کی محبت سے ہٹے۔ **فَلْيَعَاذَ قُلُوبُهُمْ وَلَا يَجْعَلُوا آتَا يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ** ^{وَالْجِبِّ} **لَتُبَيِّنُنَّهُمْ بِآيَةٍ يُصِيبُ هَذَا أَفْهَمُكَ يَفْتَعُرُونَ**۔

عشق میکن پر عقل مکار کا غلبہ ہوا۔ تدبیر پر تقدیر غالب آئی، تب غیرت الہی روح و قلب کا حجاب بن گئی۔ پس جب قلب تقدیری سے قلب یوسف کو یہاں و ذلت دس لے گئے تو سب حواس یعنی نے منفق ہو کر یوسف قلب کو جب قلب اور شریت سفلیہ کے اندھے کنوئیں میں ڈال دیا۔ قلب گھرا یا۔ دل غفلت ہوا، تب ہم نے ان کی طرف منطقی ربوریت سے ازل کی خبروں سے وحی کی اور حواس باطن کی حرکات ردیلہ کی غیبی علوم بخشے کہ اے قلب حسین فراق محبوب اور جنہاء منخوس کا غم نہ کر عنقریب میدان معرفت میں سلطنت عشق میں دربار مشاہدات میں ملاقات سے۔ تو ان کو ان کی حرکات کی ساری خبریں دے گا۔ حالانکہ یہ شعور و خود کو کچھ بول گئے۔ اے دنیا پر تو قانونِ نطرت ہے کہ جب وسائل و اسباب ٹوٹ جاتے ہیں۔ اور بندہ مجبور مصائب کے کنوئیں میں گر جاتا ہے تب پیغام سروری اور وصل مولیٰ نصیب ہوتا ہے۔ **دعائیں**۔ محی الدین ابن عربی۔ روح البیان،

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۝۱۶ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا

اور سب آئے باپ کے پاس اپنے عشاء کے وقت روتے جاتے تھے سب بولے اے باپ ہمارے اور رات ہوئے اپنے باپ کے پاس روتے ہوئے آئے بولے اے ہمارے باپ

ذَهَبًا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ

بیشک ہم چلے گئے جھگڑتے ہوئے اور چھوڑا ہم نے یوسفؑ پاسِ سلمان اپنے تو کھا گیا اس کو بھیڑیا
دوڑ کرتے نکل گئے اور یوسفؑ کو اپنے اسباب کے پاس چھوڑا تو اسے

الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٦﴾

اور نہیں تم سے ایمان لانے والوں کیے ہمارے اگرچہ ہوں ہم سچ بولنے والے
بھیڑیا کھا گیا اور آپ کسی طرح ہمارا یقین نہ کریں گے اگرچہ ہم سچے ہوں

وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ

اور آئے وہ سب پر قمیص اس کی ساتھ خون جھوٹے کے فرمایا بلکہ فریب دیا کو تم
اور اس کے کرتے پر ایک جھوٹا خون لگا لائے کہا بلکہ تمہارے دلوں نے ایک

لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

دلوں نے تمہارے ایک چیز کا قواب صبر ہی مفید ہے اور اللہ ہی مدد مانگا ہوا ہے
بات تمہارے واسطے بنائی ہے تو صبر اچھا اور اللہ ہی سے مدد چاہتا

عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٧﴾ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا

پر اس جو تم بناتے ہو اور آیا ایک قافلہ تو بھیجا انہوں نے لوکر کو اپنے
ہوں ان باتوں پر جو تم بتا رہے ہو اور ایک قافلہ انہوں نے لپٹا پانی لانے والا

وَأَرَادَهُمْ فَأَدْلى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرٰى هَذَا غُلْمٌ

پس ڈالا اس نے دُول اپنا۔ بولا واہ خوشخبری یہ لڑکا ہے اور بھیج دیا انہوں نے
بھیجا تو اس نے اپنا دُول ڈالا بولا آ کیسی خوشی کی بات ہے یہ تو ایک لڑکا

وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

اس کو ذریعے کھوٹی پونجی کے اور اللہ خوب جانتے والا ہے اس کو جو وہ کرتے ہیں
اور اسے ایک پونجی بنا کر چھپایا اور اللہ جانتا ہے جو وہ کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کا پہلی آیات سے ہند طریق تعلق ہے۔ پہلا تعلق چھٹی آیات میں والد محترم حضرت یعقوب کے قبلی اندیشے کا ذکر تھا۔ اور چھٹی آیات میں والد محترم حضرت یعقوب کا ذکر تھا اور حضرت یوسف کو لے جانے کا ذکر تھا۔ اب چھٹی آیات میں والد محترم حضرت یعقوب کا ذکر ہے کہ کسی طرح محبت سے لے کر گئے۔ اور اب کیا کر کے لوٹے۔ دوسرا تعلق چھٹی آیات میں علی ہاں ۲ ذکر ہوا تھا۔ اب نبوی ایشیانی دالی چال کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق چھٹی آیات میں چھٹی آیات میں علی ہاں ۲ کے جواب میں حضرت یعقوب کی گفتگو کا ذکر ہوا جس سے آپ کی غیب دانی ثابت ہوئی تھی۔ اب بائوں کی نبوی ایشیانی کے ہوا میں حضرت یعقوب کی غیب دانی کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے۔ چوتھا تعلق چھٹی آیات میں حضرت یوسف کو والد سے جدا کرنے، گھر سے لے جانے اور کنوئیں میں ڈالنے کا ذکر تھا۔ اب یہاں حضرت یوسف کو شہر سے جدا کرنے اور حضرت یوسف علیہ السلام کے کنوئیں سے نکالنے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

وَحَآذًا آتَاهُمْ عَشَاءٌ يَّخْتَكُونَ - واؤ سر ہلہ جاؤ فعل ماضی بسینہ جمع مذکر جہتی سے بنا معنی انا۔ ابا اہم کبریٰ سے ہے۔ بحالت زبر ہے۔ طرف ہے دراصل تھا عندہ ابی معن ضمیر جمع کا معنی ہے اپنے۔ عشاء ظرفیت کا زبر ہے۔ یونین تیکری عشی سے بنا معنی مغرب سے لے کر فجر صادق تک کے وقت کو شا کہتے ہیں۔ بعض نے کہا اس کی اصل تھی عشوا حرف علت واؤ کا زبر ماقبل شین کو دیا۔ ذلکہ ہمیشہ ملت کی حرکت حرف صحیح کو دی جاتی ہے۔ الف اور واؤ و ساکن واؤ گر گئی رہ گیا عشاء بناؤن مضارع معروف بصیغہ جمع۔ جملہ حالیہ معنی مفعول یعنی روتے ہوئے بگئی سے بنا۔ لغت میں جمعیں ہار کر رونے کو بکاء کہلاتا ہے۔ قالوا یا ابانا۔ تالو فعل ماضی جمع ہے اس کا فاعل ضم ضمیر پوشیہ کا مرجع اخوت یہ قول ہے اس کا مقولہ جملہ ندایہ ہے ابانا مرکب فانی سے منادئی قریبی ہے۔ انا حرف تہنیت یا اہم منصوب درصفا فعل ماضی لازم سے بصیغہ جمع متکلم۔ وھب سے بنا۔ معنی اچھا۔ تہنیت مضارع معروف جمع متکلم سبق سے بنا۔ معنی آگے بڑھنا یا دھنا۔ ماضی سے متعلق ہے۔ لہذا معنی ماضی ہے۔ واؤ عاطفہ ترکنا فعل ماضی جمع متکلم ترک سے بنا معنی چھوڑنا متعدی بیک مفعول ہے۔ یوسف مفعول برہند ظرفیہ ہے۔ مضاف ہے شاعر مالت زبر مضاف الیہ ہے۔ اور مضاف ہے بطرف ضمیر جمع متکلم۔ کا۔ کے۔ متع سے بنا معنی رفیع والی چیز۔ بر وزن فعال میا لے کا ہے۔ فار تعقیبہ ہے۔ اکل فعل ماضی مطلق متعدی بیک مفعول کا ضمیر واحد غائب کا مرجع یوسف ہے۔ الذئب۔ الف لام جنسی ہے نہ کہ عہدی ذئب بحالت رفیع فاعل ہے اکل کا واؤ عاطفہ مانا فیہ انت ضمیر مرفوع منفصل اہم ما ہے بمؤنن با حرف برزائدہ ہے۔ مؤنن اسم فاعل باب افعال

اُضْر سے بنا مصدر ہے ایمان بمعنی ماننا لَنَا لام جارہ زائدہ بمعنی مفعولیت ہے تا ضمیر مجرور متصل۔ واو وصلیہ ثو
 حرف ثرہ تاکن فعل ماضی ناقصہ ضمیر جمع متکلم اس کا اکم صادقین اکم فاعل ہے صادق خبر ہے کُنّا کی۔ یہ جملہ ثرہ طوخر
 ہے۔ اور فَاَنْتَ کا جملہ جزاء مقدم ہے۔ واو سرحدیہ فاعل ماضی جہی سے بنا بمعنی اَنَا علی بمعنی فوق قیص
 بروزن فعل قسطن سے بنا بمعنی عزت دار لباس پہننا۔ بَلِّیم بابر جارہ زائدہ یا بمعنی مِنْ بعضیہ دم اکم جارہ ہے
 بمعنی خون تنوین تکیہ می مکرہ موصوفہ۔ کَذِب بروزن فعل مصدر ہے بمعنی المکذوب صفت ہے دم کی۔ اگر
 یاد زائدہ ہو تو دم کَذِب حال ہوگا اور علی قیصہ ذوالحال۔ قال جوابی قول ہے۔ یل حرف استدراک ہے جو
 سابقہ کو غلط قرار دیتا ہے۔ تَوَلَّی فعل ماضی بصیغہ واسد مؤنث غائب باب تفعیل سے ہے اس کا مصدر
 تَسَوَّل ہے۔ اس کا مادہ تَوَلَّی ہے بمعنی ایسا دسولہ دینا کہ منافقت کی بات ہے۔ لَکُم لام مفعولیت کا ہے۔ لَم ضمیر
 مخاطب کا مرجع اخوہ یوسف ہے۔ تَوَلَّی کا فاعل اَنْتَ ہے انفس کی تبع مکر ہے۔ لہذا اس کا عامل فعل
 مؤنث آیا۔ لَم کا مرجع وہی ہے جو پہلے بیان ہوا اَمْرًا بحالت زیر مسئول نیہ ہے۔ بمعنی واقعہ فقیر نادستیہ
 ضمیر بحالت نکرہ موصوفہ ہے مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ وراصل تھا فَاَمْرًا ضعیف جمیل۔ سبب مصدر ہے
 لغوی ترجمہ رکض یا روکنا۔ پہلے ترجمہ میں لازم ہے دوسرے میں متعقی اسطہ قابرداشت کرنا جمیل سنت
 ہے صیر کی بروزن فعل مبالغہ بصیغہ حمل سے بنا بمعنی یا نہ یا خوب سورت ہونا یا خوشی لٹایا مناسب
 ہونا یا پورا ہونا یا اچھا ہونا۔ یہاں آخری تین معنی سے ایک مناسب ہے۔ وَاَنْتَ۔ وَاَوْعَاطِفہ لفظ استدحاک
 رفع مبتداء ہے۔ اَلْمَتَّ مَکُن۔ باب استفعال کا اکم مفعول ہے۔ غول سے بنا۔ نئی مدد دینا لازم ہے۔
 باب استفعال میں اگر اور مٹھی ہوا مدد مانگنا۔ بحالت رفع خبر ہے مبتداء کی۔ علی جارہ زائدہ فی ظرفیہ موصولہ
 تصفیون فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر حاضر وصف سے بنا بمعنی دلیری سے بیان کرنا۔ خود سچا یا جھوٹا یہاں
 جھوٹا مراد ہے۔ وَحَدَّثَ شَبَابًا قَاوِمًا مَلُؤُوا دَارَهُمْ قَاوِمًا دَلُؤًا۔ واو سرحدیہ جارت فعل ماضی مؤنث کا
 فاعل ام ظاہر ہے۔ سَيَادَةُ لَفْظ مؤنث ہے۔ معنا مذکر بمعنی تافلہ یعنی سفر کرنے والے لوگ اس کا مذکر سے
 سینا۔ بروزن صراف سیر شے معنی بہت پلنے والا۔ فار تعقیبہ۔ اَرْسَلُوا فعل ماضی بصیغہ جمع مذکر باب افعال
 سے متعدی مفعول بمعنی بھیجا۔ وَاَمْرًا اکم ذال درود سے ہے۔ اس کا مادہ قَدَّر بمعنی آگے آگے خدمت کے
 لیے جانا۔ جانے والا یہاں بہشتی دستہ نادستیہ ہے۔ اَوَّلُ باب افعال کا ماضی مطلق دَلُّو، یا دَلُّی سے بنا
 بمعنی کنوئیں میں ڈول ڈالنا۔ اب اصطلاحاً دُلّے کے معنی میں مستعمل ہے۔ اسی لیے دَلُّو بعد میں
 مفعول ہے۔ ہ ضمیر کا مرجع وارد ہے۔ لَفْظ دَلُّو مؤنث معامی ہے۔ اس کی تصغیر دَلَّیہ ہے۔ اس کی
 جمع دَلَّوۃ قَالَ بِالْبُشْرِیٰ هَذَا اَعْلَمُ دَا مَشْرُؤُہ بِضَاعَتَہ - قال فعل ماضی کا فاعل ضمیر ہے اس سے

مراد وار د ہے جملہ نیا ہے۔ یا بشری مقولہ ہے قول کا۔ یا حرف ندا اس کا مناد ہی بشری بردزن فعل مؤنث ہے اسم تفضیل البشر کا۔ ہذا اسم اشارہ مبتدا ہے۔ غلام بنیم سے بنا بمعنی اقرب بلوغ لڑکا ہے بنوین بنیم کے لیے ہے۔ تفریح کے معنی کسی کو بزرگ یا عظیم الشان سمجھنا۔ غلام یعنی عظیم الشان سمجھنا۔ ناد بمعنی تھا اسرو باب افعال کا ماضی دراصل تھا۔ اسرو سر سے بنا بمعنی چھپانا ضمیر کا مرجع غلام۔ بنیادہ بردزن فعالتہ جیسے کتابتہ مصدر ہے۔ اس کا مادہ یفزع ہے بمعنی سامان تجارت۔ یا تیتی چیز یا ہم کا ٹکڑا۔ یہاں پہلے درستی بن سکے ہیں۔ وَاللّٰهُ عَلَيْنَا بِمَا عَمَلْنَا فَمَنْ يُّصْلِحْ دَارًا مِّنْ دُونِهَا فَلَا يَمَسُّهُ فِيْهَا شَيْءٌ مِّنْ سَعَاهُمْ فِيْهَا وَلَهُمْ فِيْهَا مَزْجٌ مَّعِينٌ۔ واو سر جملہ لفظ اللہ مبتدا عظیم صفت مشبہ کا صیغہ برائے مبالغہ یعنی خوب جاننے والا علم سے بنایہ خبر مبتداء ہے بما بار بارہ زائدہ ہے ماموصولہ مجرور موصول اپنے صلے سے مل کر عظیم سے متعلق ہے۔ یصلحون فعل مضارع صیغہ جمع نائب عمل سے بنا۔ بمعنی عمل کرنا اس کا فاعل ضم ضمیر نائب کا مرجع اخوة یوسف میں فقط یہ یا تانے والے بھی

وَجَاءُوا اَنَا هُمْ عِشَاءٌ يَتَكُونُونَ قَالُوا يَا اَبَانَا اِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِشُ وَتَرَكْنَا يُوْسُفَ عِنْدَ مَا عَلَّمْنَا بِهٖ الْوَيْلَ وَتَمَنَّا اَنْ يَكُوْنَنَا صَادِقِيْنَ۔ برادران یوسف نے یوسف علیہ السلام کے ہاتھ باندھ کر

تفسیر عالمیانہ

کنوئیں میں ڈال دیا۔ حضرت جبریل نے آکر ہاتھ کھولے اور تنگے بدن یوسف کے گلے سے چاندی کا وہ تعویذ کھولا جو والد محترم نے چلتے وقت یا کچھ دن پہلے ہی ڈالا تھا۔ اس میں جنت کی وہ قمیض تھی جو نادر و دریں جاتے وقت جبرائیل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پہنائی تھی۔ حضرت ابراہیم نے وہ قمیض حضرت اسحق کو عطا فرمائی۔ اور حضرت اسحق نے وہ جنتی قمیض اپنے فرزند یعقوب علیہ السلام کو عطا فرمائی۔ یعقوب علیہ السلام نے وہ باریک جنتی ریشم کی قمیض چاندی کے خول میں پیٹ کر یوسف علیہ السلام کو تعویذ بنا ڈال دیا۔ آج پھر حضرت جبرائیل نے ہی وہ قمیض تعویذ سے نکال کر یوسف کو پہنائی اور کچھ ورد و طہیفہ بنا کر چلے گئے اس قمیض کی کراہت تھی کہ سارے کنوئیں میں روشنی پھیل گئی۔ اور وہ گھنٹے میں فارغ ہو کر سکرم زمینوں پر چلے آئے۔ اور عشاء کے وقت حالانکہ دوپہر تک گھرا آسکتے تھے مگر اس خوف سے کہ کہیں والد صاحب آدمیوں کو لے کر تلاش میں نہ نکل پڑیں۔ اور جاء وارت کو نہ دیکھ لیں یا اس لیے کہ دن میں ہمارا جھوٹا رونا ان پر مکمل جائے گا سارا دن ادھر ادھر گھومے پھرے اور مغرب یا عشاء یا آدمی رات کے وقت اپنے والد کے پاس آئے اور درود سے روتے چہختے چلانے دعا پڑھتے مارتے ہوئے آئے۔ شرعی اصطلاح میں تو عشاء نماز عشاء سے فجر صادق تک کا وقت ہے۔ مگر لغت میں مغرب سے آدمی رات تک عشاء ہوتی ہے۔ امام ابو الیث نے کہا عصر سے آدمی رات تک کا وقت عشاء کہلاتا ہے۔ جب اس فکر کے رونے کو یعقوب علیہ السلام نے سنا تو گھبرا کر باہر نکلے اور فرمایا کیا بکریوں کو کچھ ہو گیا اور لڑکیاں یوسف کو دھونڈنے لگیں۔ نہ پایا تو پوچھا

نہوں نے تو کذب یعنی مکذوب یہ فرمان باری تعالیٰ کا ہے۔ حضرت یعقوب نے اس قمیص کو دیکھا اور پہچان لیا تو مزید روئے اور باد جو دہندہ کثیر کے چمچ کی شکل میں آہن نکلیں۔ لیکن سب پوری قمیص دیکھی تو بنی نکل گئی بنیوں نے پوچھا کہ ابابان اس وقت منسنے کی کیا دیر ہے۔ تو قالَ لَمْ يَمُتْ لَمْ يَمُتْ لَمْ يَمُتْ۔ بات سمجھ آگئی کہ تمہارے امارہ انسنے تم کو فریب دیا۔ اور ہیکام تمہارے لئے مزین کر دیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تسویل باب تفعیل کا مطلب ہے۔ ایک کام تو اس لئے چسپا کرنا کہ مرضی کے مطابق پورا ہو اور نتیجہ خواہش نفسانی کے مطابق نکلے۔ لہذا اباب اس کو اپنی کوشش سے بڑے مزین طریقے سے ہشیاری سے چالاک سے کرتا ہے۔ انرا کہ تم نے یہ کام کیا جو بڑے رنگینا لوگوں کے کاموں میں سے ایک کام ہے۔ لفظ بل تردیداً اعراض کے لیے ہے۔ کہ تمہارے منہ کی بات تیار دنا دنا سارنا سب فریب ہے۔ اسلیت میں تمہارا حفظ ہر موہرا ہے۔ کمی بھیرے نے کچھ نہیں کیا۔ جو کہ کیا نودم نے کیا۔ جیلا ایسا بھی کوئی عقل مند بھیریا ہے جو بغیر بھیرے قمیص بدن سے اتارے اور کوشش ہڈی پسلی سب لٹایا ہے۔ تم لوگوں نے میرے ساتھ جو امر اور معاملہ کرنا تھا وہ کر دیا۔ اب میرے لیے یہی امر ہے کہ سہر جہیں کروں۔ یہ سنکر سب بیٹے سخت شرمندہ ہوئے۔ اور غلطی محسوس کی کہ تم قمیص پھاڑ کیوں نہ لی۔ روایت ہے کہ تین قمیصوں نے بن لوگوں کو شرمندہ کیا۔ یوحنا علیہ السلام کی قمیص نے بنی اسرائیل کو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص نے منافقوں کو اور یوسف علیہ السلام کی قمیص نے بھائیوں کو۔ علماء کرام فرماتے ہیں جبر جہل یہ ہے کہ مخلوق کے کام پر مخلوق سے کوئی شکوہ شکایت نہ کی جائے۔ لیکن ہر وقت اللہ سے شکایت کی جائے تاکہ مصیبت دور ہو لیکن بددعا نہ ہو۔ صبر تین قسم کا ہے ۱۔ مصیبت پر ۲۔ اطاعت پر ۳۔ گناہوں پر امام شافعیؒ نے فرمایا سب عبادت سے بڑھ کر تو اب صبر پر ہے۔ اسی لئے حضرت یعقوب نے فرمایا تھا۔ اِنَّا اَشْكُوْا نَبِيَّ وَنَحْنُ فِیْ اِلٰی اللّٰهِ۔ اللہ سے جتنی زیادتی جائے اتنی ذہنی ہے۔ اور صبر جہل سے اجمل ہوتا پللا جاتا ہے۔ اگر اللہ سے کسی شکوہ فریاد نہ کی جائے۔ تو وہ توکل ہے اور دونوں اپنے اپنے موقعوں پر مفید ہیں۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ۔ اے بیٹو! جو آپو تم نے بھرت نیا میں تم سے کیا کہوں اور اللہ ہی مدد مانگا ہوا ہے اسی سے فریاد ہے۔ رعایت اس ہے کہ حضرت ابیہ توب غم سے نہ حال ہو کر ہوش ہو گئے۔ تب بھائی پریشان ہوئے کہ شاید فوت ہو گئے اور ایک مدرسے کو ملن دینے گئے۔ کہ تم لوگوں نے بہت برا کیا۔ تو قتل کر دیئے۔ وہ سب اب بچاؤ نے لگے۔ اور پچھائے کچھ دیر بعد حضرت یعقوب علیہ السلام کو آفاقیہ ہوا۔ تو سب بھائی جنگل میں گئے اور ایک بھیریا بوڑھا پکڑ کر لے آئے۔ اور والد کے پاس لا کر کہا۔ اس بھیرے نے یوسف کو کھایا ہے۔ یعقوب علیہ السلام نے بھیرے سے پوچھا کیا تو نے میرے یوسف کو کھایا۔ بھیریا قدرتِ خدا سے بولا کہ ہم پر انبیاء کا گوشت حرام ہے۔ کیسے کھا سکتا ہوں۔ بھیریا نے تمہاری مجھ کو پکڑ کر لائے۔ میں تو خود اپنے بھائی کے غم میں تلاش کرتا ہوا مصر سے یہاں آیا ہوں

آزاد کروں گا اور بہت مال دوں گا اور اپنی لوکی سے شادی بھی یہ ساتھ کروں گا (ام غزالی، روح البیان) سب اہل قافلہ دوڑتے ہوئے گئے۔ جب دور کھڑے ہوئے بھائیوں نے دیکھا کہ کنوئیں پر بھڑکٹ ہے تو سب آگئے اور یوسف کو دیکھ کر بولے یہ ہمارا غلام ہے۔ مالک نے کہا میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ بھائیوں نے عیلہ بلا کر یوسف کو کہا کہ اپنی غلامیت کا اقرار کرے۔ ورنہ ہم ان سے لے کر تجھ کو قتل کر دیں گے۔ پھر قافلے کے سردار سے مخاطب ہوئے۔ کہ اس میں تین عیب ہیں۔ ۱۔ چور ہے ۲۔ جھوٹا اور جھوٹے خواب بیان کرنے والا ۳۔ بھگوڑا ہے۔ مالک نے پوچھا اے لڑکے کیا تو واقعی غلام ہے۔ حضرت یوسف نے بھائیوں کے خوف سے کہا یہ سچے ہیں یہ میرے صاحب ہیں میں غلام ہوں اور ارادیا اللہ کا عبد تب مالک نے کہا ان عیبوں کے ساتھ تم غلام کو کتنے میں بیچو گے۔ اب بھائی حیرت میں پڑ گئے۔ کہ کیا مانگیں۔ خود مالک بولا کہ میرے پاس صرف یہ بیس درہم کھوٹی یعنی بھلا چاندی کے ہیں۔ حالانکہ اس کے پاس چار لاکھ دمشقی دینار تھے۔ یہ اس نے بھوٹ بولا عقار امام غزالی) بھائیوں نے سوچا اگر انکار کرتے ہیں تو یوسف کو گھر لے جانا پڑے گا چونکہ مقصد تو یہاں سے ددر کرنا ہے سو دار کر لیا یوسف کو بیچ دیا قافلے والوں نے اسوۃ بصلۃ۔ قیمتی پونجی دولت سمجھ کر چھپایا۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چھپے ظاہر کو جانتا ہے جو کچھ لوگ کرتے ہیں۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند سبق اور نائد سے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ہر رونے والا سچا نہیں ہوتا۔ علما فرماتے ہیں کہ روننا چار قسم کا ہے ۱۔ اگنا سکار کا روننا۔ ۲۔ عاشق کا مدعا مر جدائی کا روننا ۳۔ ملکہ کا روننا۔ ۴۔ برادران یوسف کا روننا تھا۔ یہ فائدہ بیگزون کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ حاکم پر واجب ہے کہ مجرم کے سامنے ایسی بات نہ کرے جس سے مجرم کو اپنے بچنے کی دلیل یا بہانہ مل سکے۔ یعقوب علیہ السلام کے آفات ان کا فائدہ تھا۔ فرمانے سے برادران یوسف کو یہ بہانہ تراشے کا موقع مل گیا۔ یہ فائدہ فاکلہ ذریعہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب سے اسرار الہیہ جانتے تھے۔ اسی لیے تلاش یوسف کے لیے نکلے۔ یہ فائدہ مل کولٹ سے حاصل ہو چوتھا فائدہ۔ ایان والوں کو خاص کرفی نہ مانا اویا د ملاہ کرام کو مصائب دنیا سے کھڑا نہیں چاہیے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام باوجود نبی مکرم ہونے کے کتنے مصائب برداشت کر رہے ہیں۔ مگر اُف تک نہیں کرتے۔ یہ معیتیں نیکوں کے مدد کے لئے برے معانے کے لیے ہوتی ہیں طریق قدرت یہ ہے کہ ہر قیمتی چیز کو چھپایا جائے۔ چنانچہ باری تعالیٰ نے نوا علی اور قیمتی چیزوں کو نو گشتیا پیروں میں چھپایا یا ماسوتی کو پسی میں ۲۔ مشک کو نافے میں ۳۔ ریم کو کیرے میں ۴۔ شہد کو کھچی میں ۵۔ سونے چاندی کو تھیر میں ۶۔ ایمان کو قلب انسان میں ۷۔ علم کو دماغ انسانی میں ۸۔ یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ۹۔ نبی کریم کو غار ثور میں۔ پس عقل والوں نے اندر کو دیکھا تو قدر کی بے عقلوں نے باہر کو دیکھا تو قدر نہ جانی اور کھوئے دامنوں فروخت کر دیا۔ اسی

طرح رب نے پانچ چیزوں کو پانچ میں چھپایا اور اصلوٹہ رطلی کو پانچ نازوں میں ۲ مومنوں میں دلیوں کو ۲ ساتوں میں قبولیت کی ساعت کو ۲ راتوں میں شب قدر کو ۵ اکھوں میں اسم اعظم کو۔ یہ نامہ اسرؤدہ بضاعہ سے حاصل ہوا :-

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ برادران یوسف نے والد محترم کے پاس آکر کہا مشتق ہم بھاگ دوڑ کر رہے تھے۔ یہ کام تو بچوں کا ہے یہ جو ان لوگ اس میں کیوں شامل ہوئے۔ جواب :- یہ بھاگ دوڑ بے فائدہ قسم کی نہیں ہے بلکہ شل گٹر دوڑ کے سے کہ بھل میں بھاگ دوڑ کا مقابلہ کرنا تجربے کیلئے ہے یا نیکار کتے سے جو گنے کی مشق اور پھر بھاگنا سیر و تفریح میں داخل ہے اور سیر و تفریح جائز ہے محنت مندی کا سبب ہے اور ذریعہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ آپ کی تفسیر سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت یوسف نے بھائیوں سے ڈر کر خود کو غلام کیا۔ یہ سراسر جھوٹ ہے اسی کو تفسیر کہتے ہیں۔ لہذا یا تفسیر کو جائز مانو یا یوسف علیہ السلام کو جھوٹ مانو، جواب :- یہ تفسیر نہیں بلکہ تور یہ ہے۔ تفسیر شرعاً حرام ہے اور تور یہ شرعاً جائز ہے۔ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ دونوں میں ذوق ہے۔ تور یہ ہے کہ بات کچھ ہوتی ہے۔ اور اپنی جگہ صحیح ہوتی ہے۔ مگر سننے والا کچھ اور سمجھتا ہے۔ حضرت یوسف نے کہا یہ لوگ میرے صاحب ہیں یعنی ساتھی قافلے والے مجھے صاحب کے معنی میں مالک یعنی آقا۔ پھر حضرت یوسف نے کہا میں عبد ہوں یعنی بندہ غلام ہوں۔ آپ نے مراد لیا اللہ کا بندہ، قافلے والے سمجھے ان لوگوں کا۔ تفسیر یہ ہے کہ بات ہی غلط کی جائے جان پچانے کے لیے۔ اگر یوسف علیہ السلام یہ کہتے کہ میں ان کا بندہ ہوں نسبت کر دیتے تو جھوٹ تھا اور تفسیر بن جاتا۔

تفسیر صوفیانہ

يَا هُمْ عِشَاءُ يَتَبَكَّرُونَ قَالُوا يَا آتَا أَرَأَيْتُمْ أَفَتُنَا شَتَّى وَكُنَّا بُسُفَ عِنْدَنَا عِنَّا كَلَهُ الذُّبَابُ

وَمَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ لَّنَا أَنْ تَكُنَّا صَنِيعُ قُلُوبِنَا - طبعیت بشری آکر لکر و فریب ہے۔ مزار شریف طائوس و رباب انسانی ہے۔ جب یہ اپنی مراد کو پایا تھتا ہے۔ تو رقت کے آنسو دکھاتا ہے اور بکاؤ و دفغان کرتا ہے۔ لیکن اس کی غمگینی، رونا، عبرت یا تلقین، حزن یا پریشانی، تاسف یا دلالت کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ دعو کے کی فرصت اور فریب کی کامیابی، عزت و جاہ و مرتبہ اور حکومت ملنے کی طمع کی محبت میں ہوتا ہے۔ قلب یوسف کو قلاب نامہ سوتی کے غلبت انجبت میں ڈال کر عشاء آخرت کے وقت پدر روت کے لکر کا روزنا روتے ہوئے جب دل ہلاکت میں پڑا ہوتا ہے تو اعضاء رئیسہ کے مضحمل ہوتے ہیں یہاں تک کہ ذوق و شوق کی عبادت ان سے ختم ہو جاتی ہے۔ مرتے گرتے عبادت کرنا بستی کنسی مندی کا ذکر قلب کی جدائی کی علامت ہے۔ لیکن ازل کے اعضاء و نبیغہ بھی اور خواہیں ذمیرہ بھی بطور لکر در و فراق کی

آپس مجھ سے ہیں۔ نفس بھی جیتا ہے۔ قوت خیمہ اور واسعہ بھی روتی ہے مگر یہ فریب کی گریہ صرف روح غلین کو سنائی دیتی ہے۔ روح عشق کا غم اور تازہ ہو جاتا ہے۔ بولے لے ہمارے پدر روح ہم اپنے اعمال ذوقیہ و شوقیہ میں مشغول ہو گئے۔ یوسف قلب کو اپنے متاع دنیوی میں چھوٹا دل اس میں غافل تھا کہ شیطانی بھیڑ یا حسد کا درندہ کھائیا اور تو ہم سے مطمئن نہ ہوگا۔ اگرچہ ہم مقام صدق میں ہوں۔ روح کے قاب سے ملنے کی خصوصیت یہ ہے کہ اس وطن صحبت سے دو وقتیں پیدا ہوتی ہیں، اوتوت قلب علوی و اوتوت نفس سفلی ان کی دلائل باطنی سے قوی اور حواس پیدا ہوتے ہیں۔ روح و قلب کا میلان و محبت اور نزاع عالم روحانیات کی طرف ہوتا ہے۔ اور نفس و حواس و قوی کا میلان و محبت عالم حیوانیت کی طرف ہوتا ہے۔ قلب جتنی تیزی سے بلند پرواز کرتا ہے۔ نفس اتنی ہاتھری سے نیچے کو گرتا ہے۔ پس جو روح انسانی قلب کو نفس کے پر در دینی ہے۔ نفس بدن کا روح قلب پر غلبہ ہو جاتا ہے۔ اور نفس و حواس کی مکاریوں پر صبر کے گھونٹ پینے پڑتے ہیں جسم استیقا کا یہ حال ہے اور اگر اندھیرے کوئٹس میں بڑبڑاتے قلب کی تائید نہی ربانی سے ہو جائے اور نہایات ازلیہ کی سبقت ہو جائے تو نفس بدن روح و قلب کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور یہ اہل سعادت کا حال ہوتا ہے۔ *وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ*۔ *قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً*۔ *فَصَبَّرْ جِبِينَ*۔ *وَاللَّهُ الْمُصْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَقْضُونَ*۔ بارگاہ روح ربانی میں جب مکاریاں نفس و حواس آئے تو انوار قلب کی قمیص پر چھوئے دعوہ عشق کے رنوں کا بھلا خون محبت سکا کر لائے۔ روح الذات نے فرمایا لے نرم محبت اور خون عشق کے چھوئے دعوہ و تہارے امیر نفس افرا نے ہم کو راہ سعادت اور منزل شوق درغلایا اور تہارے لیے مذالت و خبات کے راہ کو چمکایا۔ راہ الست کے مستوں کے لیے صبر جمیل ہے کہ وہ ظاہر اجساد جلال کی صورت میں ہیں۔ مگر باطن دمی العالم صبرداستان کے زبوروں سے مزین ہیں۔ حواس کے دام تزدیر کے مقابل اللہ ہی سے مدد لی جاتی ہے کیونکہ صبر جمیل بھی اسی کی توفیق سے آتا ہے۔ جو میلے فکر اور کذب تم نباتے ہو۔ اس پر میرا اللہ مدد دینے والا ہے جس طرح اب حیات بجز ظلمات میں ملتا ہے۔ اسی طرح ظلمات بشریت میں میات قلبی کا چراغ روشن ہوتا ہے اور اس چراغ میں صبر جمیل کا قیل ہوتا ہے۔ *وَجَاءَتْ سَكَنَاتُهَا فَاتْرَسَلُوا أَوْ هُتِفُوا*۔ *قَالَ يَا بُدَّكُمْ هَذَا الْمُتَدَمِّ*۔ *وَأَشْرُوهُ بِضَاعَةً*۔ *وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ*۔ جب عدم کے مکافوں سے فنا کے لیکن نگاہ اور صواع قدرت کے تانے آئے۔ صحرائے کبریائی میں صبر سے دنیوی کوئٹس میں سمت عمل کے ڈول ڈالے تو ازل کوئٹس کے مطلع منظر پر شاہدے کا سورج چمکا تو آواز عشق بنجوردی سے پہنچا کہ خوشخبری ہو شہر مد را دن کیا۔ بیچ مکاشفہ و مازنی کی پونجی ملی۔ اہل سعادت نے اسی کو پا کر تجارت الزاریائی۔ لیکن

اشقیاء بد بخت نے اس تم عزت اور جہاں ذات المول موتی کی قدر نہ جانی اور جو اس بے عقل نے یوسفؑ کو اسی قافلہ معارف کے ہاتھوں جو ہماری بوسہ شناس کے لیے اس کی بھولی لالچ اور اعمال فضولہ کے بد سے فروخت کر دیا۔ اور اندہ جبل شانہ غالب و حواس کے سارے اعمال کو جاننے والا ہے۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک رعائس۔ روح البیان

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا

اور سب بھائیوں نے بیچ دیا اس کو بدے قیمت حقیر درہم چند اور تھے اور بھائیوں نے اسے کھوٹے داموں گنتی کے روپوں پر بیچ ڈالا اور انہیں اس

فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ

وہ میں اس سے نہ محبت رکھنے والوں اور کہا اُس نے جس نے خریدا اس کو سے میں کچھ رغبت نہ تھی اور مصر کے جس شخص نے خریدا وہ

مِنْ مَّصْرَ لَا مِرَاتَهُ أَكْرَهِيَ مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا

مصر کو۔ یومی اپنی شفقت سے بنا اس کی رہائش عنقریب ہے یہ کفائدہ اپنی عورت سے بولا انہیں عزت سے رکھو شاید ان سے ہمیں نفع پہنچے

أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ۚ وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ

وہ یہ ہم کو یا بنالیں ہم سکویا اور اسی طرح مشبوط سکونت دی ہم نے کو یوسف میں یا ان کو ہم بیٹا بنالیں گے اور اس طرح ہم نے یوسف کو اس زمین میں جماؤ

وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۚ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ

زمین اور تاکہ سکھائیں ہم اس کو سے تعبیر خوابوں کی اور اللہ غالب ہے پر دیا اور اس لیے کہ اسے باتوں کا انجام نکال سکھائیں اور اللہ اپنے کام پر

أَمْرُهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝۲۱ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ

امر اپنے کے اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب کہ پہنچے یوسف جوانی کو

نائب ہے مگر اکثر آدمی نہیں جانتے اور جب اپنی پوری قوت کو

اَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۝۲۲ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝۲۳

اچھی دیا ہم نے ان کو قانون اور علم اور اسی طرح بدلہ دیتے ہیں ہم۔ نیک لوگوں کو

پہنچا ہم نے اسے حکم اور علم عطا فرمایا اور ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نیکوں کو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں بھائیوں کے چند وہ فریب ذکر ہوئے جو انہوں نے اپنے والد سے کئے۔ اب یہاں ان بھائیوں کے اس جھوٹ و فریب کا ذکر ہے۔ جو انہوں نے قافلے والوں سے کیا کہ حضرت یوسف کو بھگتورہ غلام ظاہر کیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں بھائیوں کی بھائی سے دشمنی کی اس نوعیت کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ اپنی طرف سے مار مکا چکے تھے۔ اب یہاں بھائی کو بیچ کھانے کا ذکر کیا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کو ان کے حقیقی قریبی رشتے داروں کے ہلاک کر ڈالنے کے منصوبے اور اس کو عملی جامہ پہنانے کی بات ذکر تھا۔ اب یہاں کرمہ قدرت سے اللہ کریم کے کرم و رحم سے بچائے جانے اور عظیم ترین انعامات دیئے جانے کا تذکرہ ہے۔ چوتھا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی محنت و مشقت و تکالیف کا ذکر اور شفقتِ والدِ پاک۔ وطن۔ دوستوں۔ ساتھیوں اور چھوٹے بھائیوں سے جلدی کا دردناک واقعہ اور بھائیوں کے ہاتھوں کھوٹ پونجی میں بکنے کا واقعہ ذکر ہوا تھا۔ اب یہاں اسل مقام پر پہنچنے اور دوسری بار بکنے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی

وَشَوَدُهُ بِمَنْ تَحْسِبُ دَاخِلًا مَعْلُودًا ۝۲۴ وَكَانُوا ذِي حِلْيَةٍ ۝۲۵ وَادَّخَرُوا

شروع باب فریب ماضی بصیغۃ جمع فکر قایب شری سے بنا ہے۔ شری کے معنی ہیں

ایک چیز کے بدلے دوسری چیز خواہ قیمت کے بدلے چنر خواہ چیز کے بدلے سے قیمت۔ پہلی صورت میں معنی خریدنا اور دوسری صورت میں بیچنا۔ یہاں اگر ماضی کی تفسیر ہم کا مرجع اخوة یوسف ہے تب معنی بیع ہے۔ اور اگر مرجع یسارہ ہے تب معنی اشتراک ہے۔ لہٰذا ضمیر کا مرجع غلام ہے بحالت زیر بندگی۔ ہاں معنی کی شئی اسم جامد ہے۔ شرعاً بازاری قیمت کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد سلتقا بدلہ یعنی عوض ہے۔ بکس۔ صفت ہے شئی کی۔ بخس کا لغوی ترجمہ ہے۔ حقیقہ خواہ دینی حقیقہ

یعنی مرام خواہ دیوئی حق تعالیٰ کو دے دنا اسم جمع مفتوح الجوح ہے درہم کی غیر منصرف ہے بحالت زبر تیسرے ہے
 ثمین بخش کی یا بدل کُل ہے اس کا معدودۃ اسم مفعول مؤنث عدل سے بنا بمعنی چند۔ واو سببیہ ہے۔ کانوا
 فعل تامہ ماضی بعید کے معنی میں۔ فی ظرفیہ کا ضمیر واحد کا مرجع یوسف ہے۔ من بعضیت الذہابین۔
 الف لام استغراقی را بدین اسم جمع ہے نہ ایک زہد سے بنا۔ بمعنی بے رغبتی کرنا۔ یا نفرت کرنا۔ وَقَالَ
 الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرٰءِیْلَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعْتَوَاکَ۔ واو سرملہ قال فعل کا فاعل الَّذِی اسم موصول ہے۔ اشترا
 فعل ماضی باب افتعال ثری سے بنا۔ بمعنی خریدنا۔ کا ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ من بمعنی فی ظرفیہ مفعولہ متہرک
 نام ہے۔ ظروف ہے۔ لام جارہ بمعنی مفعولیت انحرک لغا عورت کو کہتے ہیں واحد اس کی جمع کوئی نہیں
 تنبیہ ہو جاتا ہے۔ یہاں مراد بیوی ہے۔ کا مرجع الذی ہے۔ اگر کہہ میں فعل امر حاضر معرف واحد مؤنث کا صیغہ
 باب افعال ہے۔ کرم سے بنا۔ تین معنی ہیں مشترک ہے واو سرملہ یعنی جلیل القدر و خوشگوار دم نفع بخش یہاں
 بمعنی خوشگوار ہے۔ مَثْوٰۃ اسم ظرف ہے ثوی سے بنا بمعنی ٹھہرنا۔ گھسنا۔ پہلے معنی میں لازم ہے دوسری
 میں متعدی بنفسہ یہاں ظرفی معنی ہے مد ہائش کی جگہ بحالت زبر ہے۔ کا مرجع یوسف۔ عَسٰی اَنْ یُّفْتَقِنَا اَوْ
 یُفْتَقِدَنَا۔ عسی فعل متعارفہ بمعنی مستقبل۔ اَنْ نامہ یہ جملہ فاعل ہے علی کا۔ یُفْتَقِنُ مضارع مستقبل اس کا فاعل
 حو ضمیر مترکب کا مرجع یوسف ہیں۔ نا ضمیر مفعول یہ او حرف عطف ابا حقه تخیر کے لیے تَفْتَقِدُ مضارع بعینہ جمع متکلم۔
 اِشْتَرٰۤہُ سے بنا بمعنی اپکرنا۔ بنانا۔ لگانا۔ یہاں معنی بنانا۔ اَفْتَدٰۤہُ مادہ مہوز اللام کا مرجع یوسف ہیں۔ متعدی بدو مفعول ہے
 و ضمیر مفعول اقل۔ وَلَدَ مفعول دوم۔ لغت میں وَلَدَ اپنے نطفے کے بیٹے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں ہر نابالغ بچے کو
 کہتے ہیں۔ یہاں بمعنی مقبلی ہے۔ وَكَذٰلِكَ عَلَّمْنَا یٰۤاِسْرٰۤءِیْلَ فَاِذْ عَلَّمْنٰہُ مِنْ تَاۤوِیْلِ الْاَحَادِیْثِ۔ یہ جملہ مقررہ ہے
 واو سرملہ کذالک حرف تشبیہ۔ عَلَّمْنَا فعل ماضی بعینہ جمع متکلم۔ باب تفعیل تکو سے بنا بمعنی قدرت دینا۔ مضبوط کرنا
 محفوظ کرنا۔ یہاں تام معنی بن سکتے ہیں۔ لام مفعولیت کا ہے یا زائد ہے۔ لفظ یوسف بحالت زبر غیر منصرف ہے
 فی ظرفیہ اَلْاَرْضِ الف لام عہد خارجی ارض بمعنی علاقہ مصر ہے۔ واو عاطفہ جمع کے لیے لام تائیدی وصل ہے۔ تَعْلَمُ مضارع
 جمع متکلم تعلیم سے بنا بمعنی سکھانا۔ پڑھانا۔ بتانا۔ علم مادہ ہے۔ من بعینیت کا ہے۔ تادیل باب تفعیل کا مصدر اَوَّلَ
 سے بنا بمعنی تعبیر خواب۔ الْاَحَادِیْثِ۔ الف لام استغراقی ہے۔ احادیث جمع ہے حدیث کی یا حادث کی وَاللّٰهُ عَلٰی
 عَلٰی اَمْرِہٖ وَذٰلِکَ اَلَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ واو سرملہ۔ لفظ اللہ بحالت رفع مبتدا ہے۔ فاعلیہ
 اسم فاعل نکرہ ہے۔ تَنْوِیْنِ تَعْلِیْمِ کی ہے۔ فَعْلٌ سے بنا بمعنی شکست دینا۔ فتح پانا۔ کسی کو زیر کرنا۔ اپنے کام
 میں بہت پانا۔ کوئی مقابلہ نہ کر سکے۔ یہاں خنی مناسب ہیں۔ یہ جملہ اسمیہ خبر مبتدا ہے
 عَلِ جارہ اپنے معنی میں یا بمعنی فی ظرفیہ اس سے مراد افعال باری تعالیٰ یا ارادہ۔ واو حالیہ تعلق حرف استدراک مشبہ بالفیعل

اور ہاں اکثر ہے اُن میں صفات ایہ بکالت زیر۔ الت لام جنسی ہے لَا یَقْلَمُونَ سفارح معنی حال
 ذلک لَمْ یَقْلَمُوا اَنْفُسَهُمْ حُكْمًا وَاعْتَدُوا ذَلِكُمْ تَحْذِیْرًا لِّلْمُحْسِنِیْنَ۔ واو ابتدائیہ لما حرف ظرفیہ مشابہ شرط۔ باق
 ماضی بلغ سے بنا معنی اور تا مکمل کو پہنچنا حاصل زمانہ پانا۔ عمدہ ہونا یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔
 ابتدا لازم ہے۔ اُتشد جمع ہے شدہ کی جیسے نعمت کی جمع سے انعم شدہ سے بنا معنی سختی پانا۔ مضبوط
 ہونا ضمیر مرجع یوسف ہیں۔ منقول ہے۔ ایتنا۔ فعل ماضی بصیغہ میں تمکلم اُن سے بنا معنی دینا
 سیر غائب کا مرتب یوسف میں۔ حکمًا بمرورن فعلًا معنی حکومت یا معنی حکمت۔ بکالت زیر منقول ہے
 واو عطف علیٰ مطلق سے مراد دینی دنیوی علم یا مراد نبوت ہے۔ واو منقولہ کذا لک حرف تشبیہ مجزی فعل
 جمع تمکلم فصاحت کے لیے جزئی اسے بنا ہے۔ معنی بدل دینا یہاں مراد ہے کرم کرنا۔ اُنشیںہو۔ ف لام
 استفاتی ہے۔ محسن کی جمع جس سے بنا۔ معنی خوبصورت۔ یہاں خوبصورت اعمال ہیں۔ یعنی نیکیاں
 کرنے والا مراد ہے۔

تفسیر عالمانہ

وَشَرُّهُمْ بَشَرًا دَرَجَاتٍ دَرَجَاتٍ مِّنْ ذَٰلِكَ اُولَٰئِكَ مِنَ الْوَاہِدِیْنَ۔ تانے کے سردار مالک نے

اور اس کے نوکروں نے یوسف کو چھپا لیا تاکہ کوئی اور تانے کا مسافر حصہ داری کا
 دعویٰ نہ کرے۔ مگر بھائی درجے آئے انہوں نے کہا کہ ہمارے غلام کو واپس کر داور اگر تم خریدنا چاہتے ہو
 تو خریدو۔ یوسف علیہ السلام سب کچھ سن رہے تھے۔ مگر خاموش تین دن کی بھوک پیاس اور کنوئیں کی قحط
 کی وجہ سے کانپ رہے تھے۔ بھائیوں نے پوچھا اے یوسف تم نے کنوئیں میں تین دن کیسے گزارے۔ اور
 کیسے نجات پائی۔ یوسف نے فرمایا ایسا ایسے کھکے کی وجہ سے جو ایمان کے دل میں اکابر اور ہمیشہ مرقان
 ہے۔ جس نے اپنوں کو رلایا ہے جس نے زندہ بھی کیا ہے۔ اور ملک بھی۔ جس نے لوگوں کو جمع بھی کیا ہے
 اور متفرق بھی، جس نے آزادی بھی دی ہے اور تیرید بھی۔ بے چینی بھی دی ہے اور انسیت بھی۔ ندرست بھی
 کیا ہے۔ بیمار بھی۔ جس نے سردار کو چھپایا بھی ہے اور ظاہر بھی۔ وہ ایسا کلمہ ہے کہ جس نے اسے سنا وہ اس کا
 عاشق ہو گیا۔ اور جسے عشق ہوا اس نے مخالفت نہ کی۔ بھائیوں نے التجا کی وہ کلمہ ہمیں بھی تباد سے فرمایا وہ
 کلمہ ہے۔ اَلْهٰدٰی اَنْ لَّا تَنْزِلَ اِلَّا بِاللّٰهِ وَآنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلًا۔ یہ کلمہ زبانِ عبرانی تورات میں لکھا ہوا ہے (امام غزالی)
 خریدار خریدنے کے لیے تیار ہوا اور بھائیوں نے کھدیا قیمت میں اس یوسف بچ گیا۔ یا چند گنے ہوئے درم
 سے جو چالیس سے کم تھے کیونکہ چالیس دریم اس زمانے میں تو لے جاتے تھے اس سے کم گنے ہاتے تھے اس
 لئے رب تعالیٰ نے مدد دینی گنے ہوئے فرمایا۔ بعض نے کہا بیس تھے۔ بعض نے کہا چودہ۔ بعض نے کہا اس تھے
 بعض نے کہا سات تھے۔ موتی کی قیمت جو ہری جانتا ہے۔ اور یوسف کی قیمت زینما ہی جانتی ہے۔ دیدار محمد مصطفیٰ

کی قیمت صدق ہی جانتے ہیں۔ روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین ذاتوں کو تین سے چھپایا اور تین کو رد کیا۔
 ۱۔ اپنی ذات کو مخلوق سے چھپایا، محمد رسول اللہ کو دکھایا پس سوائے نبی پاک کے خدا کو کسی نے نہ پہچانا۔ اسی
 لیے حبیب خدا ہوئے۔ ۲۔ حقیقت محمدیہ کو تمام امت سے چھپایا، ابوبکر کو دکھایا تو آپ ہی سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا، لہذا آپ ہی مارغا رہے ہوئے۔ ۳۔ حضرت موسیٰ کو سوائے یوشع بن نون کے کسی نے نہ
 دیکھا۔ ۴۔ حضرت عیسیٰ کو سوائے شمعون بن نارسیر کے کسی نے نہیں پہچانا اور دبی اُن کے بچے ساقی بنے۔ یہ جہاں نما کرنا
 تھا۔ جو لوگوں نے دیکھا کہ اس کو کوئی خطرہ نہیں رب کی امانت تو جہاں باطنی ہے جسکو چھپایا جاتا ہے۔ ۵۔ یوسف
 علیہ السلام کو بھی یوں نے چھپایا اور زینا کو دکھایا۔ تو قہری قرب جمال ہوئی۔ بجز والد محترم اور زینا کے کسی نے یوسف کو
 نہ پہچانا۔ اگر پہچان لیتے تو زینا کے والے بیچتے، نہ خریدنے والے کی ہمت خرید لیتی۔ یہ پہچان لیتے کہ مانو بیٹھے وہ بھائی
 اس یوسف کے بارے میں بے رغبت۔ ان کو یوسف سے کوئی محبت نہ تھی۔ کھوئے درجہ برابر بھی نہیں۔ خریدار
 نے غلام لے کر درجہ دے کر کہا کہ ایک پرچے پر خرید و فروخت کی دستاویز کاغذ دو تا کہ نہ تم بعد میں کچھ دعویٰ کر
 سکو نہ یہ غلام ہم پرچہ لٹا سکے نہ بھاگ سکے۔ بھائیوں نے دستاویز لکھ کر کہا کہ اس بھگورے غلام کی احتیاط
 کرنا کہیں بھاگ نہ جائے۔ یہ کہہ کر بھائی واپس ہوئے تب سنت یوسف غم سے نڈھال ہو کر روئے تانے
 والوں کو تعجب ہوا کہ بھگورے غلام آٹا کی بدائی سے رویا نہیں کرتا یہ کیوں نہ روتا ہے۔ مالک نے پکارا اسے غلام
 فرمایا بلیک بولایمیر سے قریب آ قریب گئے تو اس نے بیانیوں کے کہنے کے مطابق بہت پرانی صف کا کرتہ پہنا
 دیا اور پاؤں میں بریاں ڈال دیں ہاتھ پیچھے باندھ دیئے۔ یوسف علیہ السلام نے جب پیچھے مڑ کر دیکھا تو درجہ
 سب بھائی کھڑے تھے۔ آپ نے مالک سے کہا کہ اگر اجازت دے تو اپنے صاحبوں سے آخری ملاقات کر
 لوں۔ مالک نے اجازت دی۔ جب یوسف قریب گئے تو بھائی صف باندھ کر کھڑے ہو گئے کہ دیکھیں یوسف
 کیا کہتا ہے۔ یہ یوسف کو اسی حالت میں دیکھ کر سب رونے لگے۔ یوسف نے فرمایا اے بھائیو! خدا تم پر رحم
 کرے اگر چہ تم نے مجھ پر رحم نہ کیا۔ نہ تم کو عزت دے اگرچہ تم نے مجھ کو ذلیل کیا اور اس مصیبت میں پہنچایا۔
 خداوند کریم تمہاری مدد کرے اگرچہ تم نے میری مدد نہ کی۔ خدا تعالیٰ تمہاری حفاظت کرے اگرچہ تم نے مجھ کو چھپایا۔
 بھائیوں نے روتے ہوئے کہا اے یوسف ہم شرم مند ہیں۔ اگر ہم کو باپ سے کی موٹی بات کا خوف نہ ہوتا
 یا ہم نے دستاویز لکھ کر دی نہ ہوتی تو ضرور تجھ کو چھڑا کر با عزت باپ کے پاس سے جاتے۔ حضرت یوسف ابھی
 کھڑے رہے تھے کہ مالک کانور آیا اور یوسف کو اٹھا کر لے گیا۔ کیونکہ تینہ چل نہ سکتے تھے۔ بریاں
 پر ہی موٹی تھیں بصر کے ذریعہ چل پڑا۔ مالک بن ذعر نے بھنسنے کہا دعاں نے۔ اپنے غلام ملج جیٹ
 سپرد کر دیا۔ ملج نے کہا اے آٹا کیا دبی غلام ہے۔ بس کا تم نے خواب دیکھا تھا۔ مالک نے کہا یہ وہ نہیں معلوم

ہوتا کیونکہ اس کی کوئی شان ظاہری نہیں۔ معجزے تو بہت شان بیان کی تھی۔ قائد رات بھر چلتا رہا۔ یوسف کو
 ہاتھ پر باندھ کر ایک اونٹ پر بٹھایا جواتھا۔ راستے میں جب والدہ کی قبر آئی اور یوسف کی نگاہ پڑی چاندنی رات
 تھی۔ یوسف نے خود کو گرا دیا، اور والدہ کی قبر سے لپٹ کر عرض کیا یا اُمّی بھائیوں نے مجھے والد سے جدا کر دیا
 مجھے گرمی میں گھسیٹا، مجھے طمانحے مارے۔ اور میرے قتل کا ارادہ کیا۔ میرا کرتہ اتار کر رسی سے باندھ دیا۔ اور
 بیابان کنوئیں میں ڈالا۔ میرے پیٹ کو پاؤں سے روندنا۔ مجھے ٹھنڈے پانی سے پیسا سا رکھا مجھے مہموکا رکھا میرے
 نازک ہاتھوں کو مروڑا۔ اے میری پیاری ماں اگر تم میری حالت کو دیکھیں تو تڑپ کر مجھے چھڑھیں۔ اے امی اعطو
 دیکھو کس حال میں پڑا ہوں مجھے میرے بھائیوں نے غلام بنا کر بیچ دیا۔ مجھے اُن کے کپڑے پہنائے مجھے بریلوں
 میں باندھا۔ میرے نازک اور کمزور کلائیوں کو مضبوط رسیوں سے باندھا میں ابھی تک مہموکا ہوں پیسا ہوں کس
 نے ابھی تک مجھے کوکھانا نہیں کھلایا۔ اے میری امی اٹھو میرے ہاتھ کھول دو مجھے درمہور رہا ہے۔ یہ دردناک
 فریاد سنکر قبر کا پانی اور قبر سے آواز آئی یا قرة یتیمان یا اولاد الاثرۃ فوادا! افسردہ ہو کر علی الشہ اے آنکھوں
 کی ٹھنڈک! اے بچے اے دل کے ٹکڑے صبر کر اور تیرا صبر اللہ پر ہے۔ حضرت یوسف یہ سنکر کبیدہ شکر
 بجالائے۔ جب نارسخ ہوئے تو قافلے کی طرف چل پڑے۔ جو کچھ دور جا کر ٹھہر گیا تھا ملیح نے آواز دی عربی
 غلام بھاگ کیہ قافلہ رک گیا۔ اور ملیح تلاش میں دوڑا کچھ دور اپنی طرف یوسف کو آنے دیکھا تو پکڑ لیا اور
 طمانحے مارنے لگا اور گرا کر پاؤں پکڑ کر گسیٹنے لگا اور کہنے لگا کہ تیرے مالکوں نے سچ کہا تھا کہ تو پورا اور مہموکا
 رہے۔ حضرت یوسف نے فرمایا کہ مجھے کو موت نارسخ بھاگا نہیں میں تو قافلے کی طرف ہی جا رہا تھا جیسا کہ
 تو نے مجھ کو دیکھا میں مظلوم بھل۔ راستہ میں والدہ کی قبر تھی۔ میں بے اختیار ہو گیا۔ خود کو قبر پر گر گیا۔ اور
 فریادیں کرتا رہا۔ اسی گفتگو میں قائد آگیا۔ حبشی غلام ابھی تک ظلم ڈھاتا تھا۔ اپنے آقا مالک بن زعر کو
 خوش کرنے کے لیے۔ مگر حضرت یوسف مہموکے پیاسے صبر کی تصویر بننے خلافت میں تھے دوبارہ اونٹ پر بٹھایا۔
 قائد روانہ ہوا اچانک ایک بادل سیاہ آیا۔ اس سے موٹے موٹے اوڑھے پڑنے شروع ہوئے قافلے میں بھگدڑ
 چرگئی سب پریشان ہوئے انسان اور جانور زخمی ہونے لگے۔ تب سردار قافلہ مالک نے خادمی کی کہ اے لوگو
 اگر کسی نے کوئی گناہ کیا ہے تو ہلاکت سے پہلے توبہ کرے ورنہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ ملیح نے کہا گناہ مجھ
 ہوا ہے کہ میں نے عربی غلام کو غار اور زمین پر گھسیٹا ہے جب کہ اس نے کہا یہی تھا کہ میں مظلوم ہوں۔ مالک
 دوڑتا ہوا حاضر بارگاہ ہوا اور عرض کیا۔ ملیح غلام کی خطا معاف کر دے اور دعا کر کے تیرے خدا پرست و مدد کرے
 حضرت یوسف نے بارگاہ ایزدی میں دعا کی فوراً اوڑھے بند ہو گئے۔ وقت صبح کا تھا۔ بادل فتم ہوا آفتاب
 نکل آیا اب مالک کو پتہ لگا کہ غالباً یہ وہی غلام ہے جسکی میں نے خواب دیکھی تھی۔ فوراً حضرت یوسف کی

بیریاں کھولیں ہاتھ سے رسی کھولی اور نکال کر تار کر کے لیا س پٹیا اور تافلہ روانہ ہوا یہاں تک کہ شہر
 بیسان میں آیا۔ یہ شہر دوستی سے بنیٹ میل دور مصر کی فضا براہ پر ہے۔ اس کو بیت ایل بھی کہتے ہیں۔ آج حسن یوسف
 مثل چڑھتے سورج کے ہے۔ یہاں کے لوگوں نے جب تافلے کے اگلے اونٹ پر یوسف علیہ السلام کو دیکھا
 تو حسن یوسفی سے حیران رہ گئے۔ یہ مصوڑوں اور بت تراشوں کا شہر تھا بہت سوں نے آپ کے فوٹو اور بت
 بنائے اور پوجنے لگے۔ تاریخ میں ہے کہ ہزار سال تک یوسف کے بت کی پوجا ہوئی۔ تین دن تافلے کا
 یہاں قیام رہا۔ یہیں آپ نے پہلا کھانا کھایا۔ پس یہاں سے روانہ ہوئی تو دوسرے شہر تابلستان میں پہنچے
 جس کو آجکل بیر شیع کہتے ہیں۔ یہ ۲۵ میل دور تھا۔ بیسان سے یہاں کے سب لوگ بت پرست تھے۔
 مگر شکل یوسفی کو دیکھ کر حیران ہوئے اور پوچھا اے انسان تجھ کو کس نے پیدا کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ
 وعدہ لاشریک نے سب بولے جس نے تجھ کو پیدا کیا ہم اس پر ایمان لائے۔ اس کا دل کے چار ہزار لوگوں
 نے حضرت یوسف کے سامنے اسلام قبول کیا۔ اور بت توڑ دیئے۔ حضرت یوسف نے ان کو تعلیم عبادت فرمائی
 ہزار سال تک یہ لوگ یوسف علیہ السلام کی امت بن کر عبادت خدا میں مشغول رہے۔ شان قدرت تو دیکھو کہ
 شکل یوسفی ایک مگر دیکھنے والی نگاہیں مختلف۔ کوئی دیکھ کر کافر ہوا کوئی دیکھ کر مومن صحابی اہل تحقیق فرماتے
 میں۔ نگاہیں یوسفی قسم کی ہیں وہ نگاہ محبت وہ نگاہ عشق وہ نگاہ عبرت وہ نگاہ شہوت وہ نگاہ الفت وہ نگاہ
 شفقت وہ نگاہ غضب وہ نگاہ قہر وہ نگاہ ظلم وہ نگاہ مظلومیت وہ نگاہ فکر وہ نگاہ مکر وہ نگاہ ایوانی
 وہ نگاہ طفیلی وہ نگاہ قتل وہ نگاہ قلیب وہ نگاہ جنون وہ نگاہ ید مظلک وہ نگاہ ہری وہ نگاہ باطنی۔ بیسان والوں
 نے نگاہ طفیلی سے دیکھا۔ کافر ہوئے تابلستان والوں نے نگاہ ایمان سے دیکھا مومن ہو گئے بھائیوں نے نگاہ
 غضب سے خریداروں نے نگاہ عقل سے حضرت یعقوب نے نگاہ شفقت سے دیکھا۔ زلیخا نے نگاہ باطنی سے
 دیکھا پھر مختلف وقتوں میں مختلف نگاہوں سے دیکھا۔ زنان مصر نے نگاہ عبرت سے دیکھا۔ یوسف ایک ہے۔
 دیکھنے والی نگاہیں مختلف۔ یہاں بھی تافلہ تین دن مقرا یہاں سے شہر قدس کو چلا یہ شہر ۸۰ میل دور ہے تابلستان
 ہے اس کا نام جیش بھی ہے۔ یہاں سے مصر کا پہلا شہر میل بس پچاس میل ہے تفسیر محبتانی میں لکھا ہے کہ شہر کے
 بادشاہ کو خواب دکھایا گیا کہ تیرے شہر میں خلق میں بہتر ایک شخص آ رہا ہے تو اس کا استقبال کر۔ امیر نے بیدار
 ہو کر دعوت اور استقبال کا انتظام کیا۔ جب تافلہ آیا تو امیر شہر نے کچھ لوگوں کے ساتھ استقبال کیا اور دعوت کی
 اس عزت افزائی سے مالک بن دعر حیران ہوا کہ میں کئی دفعہ اس شہر میں آیا ہوں مگر اتنی عزت کبھی نہ ہوئی۔ ہونہ ہو عزت
 اس ہمدانی غلام کی وجہ سے ہو رہی ہے۔ ادھر امیر شہر شکل پاک دیکھ کر ہی سمجھ گیا تھا کہ بہترین یہی ہستی ہے مگر ظاہر
 کرنے کی اجازت نہیں۔ ایک قول ہے کہ حضرت یوسف نے پہلا کھانا لندن کے بعد میں کھایا۔ بادشاہ نے سب کو

مختلف تھا اسلایا مگر آپ کو دودھ پامل کھلایا۔ گویا یہ کھانا۔ حکم برقی تھا کیونکہ یہ آپ کا زمانہ چلہ تھا اور چکر میں صوفیا یہی کھانا کھاتے ہیں۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم بھی غار حرا میں آٹھ یا نو دن کا روزہ رکھا کرتے تھے۔ امیر نے عیسیٰ کی میں بوسہ دیا اس سے پوچھا تم کون ہو؟ آپ نے فرمایا میں وہ ہوں جس کا تجھ کو استقبالیہ اور دعوت کا حکم ہوا ہے۔ وہ حیران ہوا کہ تم کو میرے خواب کا کس نے بتایا؟ آپ نے فرمایا میرے رب نے جس نے تجھ کو میری خبر دی۔ اس سنہ عرض کی مجھ کو کچھ نصیحت اور حکم فرماؤ آپ نے فرمایا تو بھی سلمان ہو یا اور اس شہر کے بت خانے نور دے وہ مسلمان اور صحابی یوسف علیہ السلام ہوا اور سب بت خانے تروا دیئے۔ جب حضرت یوسف امیر کے گھر میں داخل ہوئے تو ابیر کے عھوسی بت نے حضرت یوسف کو بکدہ کیا۔ اور گھر گھر سے مکر سے بولگیا۔ یہ سب کچھ ہوا مگر مالک بنی زعر اور قائلے والوں کی عقل میں کچھ آگیا کیونکہ رب نے ان کی عقلوں پر پورہ ڈال دیا تھا۔ یہاں بھی تین دن قیام ہوا۔ یہاں سے قائلہ روانہ ہو کر شہر عسقلان میں پہنچا وہاں کے بادشاہ کو کسی طرٹ اطلاع پہنچی کہ ایک بہت خوبصورت غلام مصر میں بکنے کے لئے جا رہا ہے۔ اس نے دل میں خیال کیا کہ میں جبراً قائلے والوں سے اس کو پسین لوں گا۔ اس ارادے سے ایک ہزار سپاہی سے کر شہر کے دروازے پر آیا مگر سپاہیوں کو صرف یہ بتلایا کہ شہر کا دورہ کرنا ہے۔ جب وہ دروازے پر آیا تو من یوسف کی تاب نہ لا کر بہوش ہو گیا۔ شکر ہوئی تو اس کی فکر لگ گئی۔ اور قائلہ شہر میں داخل ہو گیا تین دن شہر اور مصر کو پلا گیا۔ یہ بادشاہ کا یوسف کی لذت سے تین دن بیہوش رہا۔ قائلہ یہاں سے شہر عیش پہنچا وہاں دو دن گھبرا پھر دیرائے نعل کے کنارے وہاں مالک بن زعر نے جن غلاموں کو فروخت کرنا تھا ان کو غسل کرایا۔ کپڑے پہنائے۔ سب سے آخر میں حضرت یوسف کو بہترین لباس پہنایا سر پر تاج کا تاج رکھا۔ آٹھ حسن یوسف کی آب قباب لیں تھی کہ مالک بن زعر تو بھی دیکھنے کی تاب نہیں منسوب ہو کر تڑپ میں بھکا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ہزار مصر میں دوسری صبح کے وقت تک عجیب آب قباب سے حسن جہاں تاب جلوہ افروز ہوا۔ مصر میں پہلے ہی شہرت ہو چکی تھی کہ غلام بکنے سکے لیے آیا۔ مالک بن زعر سرور تھا۔ کہ آٹھ اس کے نام کے دسے مصر کے گلی کوچوں میں بچ رہے ہیں۔ بیچنے والا وہ ہو جس نے پچاس سال اس غلام کا انتظار کیا ہو بکنے والا شہنشاہ حسن ہو تو زیدار کیسا ہوگا۔ بس کی محبت سے جو قیت لگائے۔ سودا یوسف کا ہونا ہے قسمت مالک کی کھلی ہے۔ جب یوسف علیہ السلام کی آمد مصر میں ہوئی تو پرندہ سے چھپانے لگے لوگوں کو قدرتی آتی خوشی ہوئی کہ اس رات خوشی میں کسی نے نہ کیا یا نہ پایا۔ صبح کے وقت سب لوگ مالک کے دروازے پر آ گئے۔ لاکھوں آدمیوں کا مجموعہ دیکھ کر اپنے گھر کی چھت پر چڑھا اور بولا کہ اے لوگو تم کیا جانتے ہو سب نے کہا ہو غلام تولد یا ہے وہ ہم کو دکھا دے صرف ایک نظر دیکھنا چاہتے ہیں۔ مالک نے جواباً کہا کہ اس میں کیا خوبی ہے جس کی وجہ سے تم اتنے مشتاق ہوئے وہ تو بالکل تم جیسا بشر ہے۔ کیونکہ مالک کا فرقہ تھا۔ ابھی تک اس پر کفر کے پردے تھے۔ اس لیے وہ یوسف کو اپنے جیسا بشر کہتا رہا۔ کیونکہ کفار کی یہ عادت ہے کہ نبی کو اپنے جیسا ہی سمجھتے ہیں۔ لیکن یہاں بول

بیان جاتے ہیں کہ نبی بے مثل ہوتا ہے۔ مالک کو یوسف کی ثنا خوانی پسند نہ آئی اس کو لمبی شیر نے میٹھو دیا کہ غلام کے
 دبا کو روکنے کے لیے اور جھگڑے کو بھگانے کے لیے غلام کو دیکھنے پر ایک دینائی آدمی مقرر ہوا۔ پھر کوئی بھی ملا۔ دینا
 نہ رہے گا۔ مالک نے اس ارادے سے اعلان کر دیا کہ فی کس ایک دینار ملے گا۔ بھوکے گائے کا بھوکے گائے کا بھوکے گائے کا
 تو کھول تو نے بہت غوراً ملے گا یا ہے۔ اس وقت کے ایک دینار کی دوسو درہم قیمت تھی جبکہ اس نے بیس
 کھوٹے درہم میں یوسف کو خرید لیا۔ ابھی یہ بات ہو ہی رہی تھی کہ چھوٹا دینار کا ڈھیر دروازے پر لگ گیا۔ افتخار سے
 میرے اشد تیری شان کے قربان کہاں دے سکے اور کہاں یہ کہ صرف دیدار کی تنہا میں پھر لاکھ چوٹ پڑے ہیں۔ مالک
 کے نادموں نے وہ دینار بٹورے۔ دروازہ کھولا۔ سوگوں کے سامنے میری پاک سے اور وافر تہیں لذت دیدار میں
 عشق نہ ہوش ہو رہے ہیں تن بدن کا ہوش نہیں۔ مالک کے حکم سے غلام نے لوگوں کو باہر نکالا مگر اس حال میں کہ وہ فرین
 کو نہ گھر کا ہوش نہ در کا نہ قریب کا نہ دور کا امام غزالی نے فرمایا کہ جب مخلوق کو دیکھنے کا یہ حال ہے تو نفاق کو دیکھنے کا
 کیا حال ہو گا۔ مالک کو دیدار کرانے کا مزہ آگیا۔ یہ لوگ تو تن دن لذت دیدار یوسفی میں مست رہے۔ مالک نے دوسرے
 دن اعلان کیا کہ جو لوگ عبرانی غلام کا دیدار کرنا چاہتے ہیں وہ فی شخص دو دینار ملائے۔ باقی ماندہ لوگ درڑے آئے
 دو دو دینار دیئے دس ہزار دینار پھر جمع ہو گئے۔ تیسرے دن بازار مصر میں مالک نے نعت بچھایا۔ اس پر یوسف کو
 تاج پہنا کر بٹھا دیا۔ اور اعلان کیا کہ کون خریدارست جو خریدنا چاہتا ہے وہ خرید لے۔ پہلے وقت میں ایک لاکھ
 آدمی آئے۔ ہر دھن نے اپنا سارا مال غلام کی قیمت میں دیئے۔ مگر تمام ملک غلام نہ بک سکا۔ تمام کو واپس گھر آیا۔ دوسرے دن
 ملک مصر کے برائے برائے تاجرانے اور مالک نے گھر میں دیکھا کہ مالک تاج پہنے بیٹھا ہے۔ نوٹوں نے مالک کو کہا
 کہ تو خوش ہے آج تیرے دروازے پر چشم لوگ جمع ہیں جو تیرے غلام کے دیدار کی بھیک تجھ سے طلب کر رہے ہیں مالک
 حضرت یوسف کے پاس آیا اور کہا اے غلام تیرا نام کیا ہے؟ مجھ کو شرم آتی ہے مجھ جیسے شہنشاہ حسن و جہاں کو غلام کہوں
 تب یوسف علیہ السلام نے اپنا اسم پارتا بٹھایا۔ آج مالک کو پتہ چلا کہ یہ یوسف ہے جس کو یعقوب علیہ السلام کی اولاد نے پچا
 مالک نے دست بوسی کی اور عرض کیا کہ میرے بے دعا کہہ میں صاحب اولاد ہو جاؤں میں بے اولاد ہوں۔ حضرت
 یوسف نے فرمایا تو اشد مدد و فلاں شریک کو فان لے آیا مان لے آؤ تیرے لڑکا پیدا ہو گا مالک ایمان سے آیا اس کا
 وہ شیخ اسود غلام ہاتھوں کی بیماری میں مرجھا تھا کیونکہ ان کی ہاتھوں سے یوسف پر زہم کیا تھا۔ وہ کئی ہی
 تھا۔ مالک نے بعد ادب عرض کیا کہ در در کے لوگ تیرے دیدار کے مشتاق ہیں۔ اگر تم ہو تو دیدار کے لیے
 حاضر ہوں۔ آپ نے فرمایا جو تیری مرضی بیشتر لوگوں نے اس دن بھی دیدار کیا۔ اس بھوکے میں غریبہ صر کے کا رہے
 اور وہاں تھے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یوسف کو دیکھنے والے تین طرح کے لوگ تھے۔ ایک گروہ
 کی حالت تھی جیسے مست و در ایک گروہ حیرت زدہ لوگوں کی طرح تھا ایک گروہ مجنونوں کی طرح تھا۔ لوگوں کا

عجب حال تھا کہ دیدار کرنے کے لیے دوڑے چلے آتے مگر واپس جانے کی ہمت نہ پانے یہ دور والوں کا حال تھا مگر قریب والے بے بصیر تھے نہ مالک بن ذعر عارفِ حال و حقیقت تھا نہ اس کے گھر والے۔ کیونکہ قریب چار قسم کا تھا ۱۔ قریب جسمانی ۲۔ قریب مقبوت ۳۔ قریب رست ۴۔ قریب الہی یا قریب حق۔ مصر میں ایک غریب بازو نامی بنت معالقہ بن عابد بن سود بن زیاد بن عابد بن شداد مرد کا وزیر جس نے جنت ارم بنائی تھی بہت اہم صورت تھی اس نے خریداری کا ارادہ کیا اپنی تمام دولت لے کر یوسف علیہ السلام کو خریدنے آئی جب ایک نظر یوسف پر پڑی تو عقل ششدر ہوئی آنکھیں پتھر آگئیں۔ اور بولی کیا تو غلام ہے یوسف نے فرمایا ہاں غلام ہوں۔ مراد یہاں اللہ کا عبد ہوں۔ عبد میں قسم کے ہوتے ہیں وہ عبد کرامتہ جیسے فرشتے ۲۔ عبد محبت جیسے انبیاء کرام ۳۔ عبد ندمت جیسے جیسے غلام دنیا کو رکھا چاکر یا غلام دین جیسے علماء اولیاء عورت بازو نے عرض کیا تیرا خالق کون ہے فرمایا میرا خالق اللہ ہے عرض کیا میں تیرے خالق پر ایمان لاتی ہوں یہ کہا اور اپنی ساری دولت فقر آدمی تقسیم کر دی۔ یہ کہتے ہوئے ساری دنیا بھی اس غلام کی قیمت نہیں بن سکتی۔ اور چھوٹی بھوپڑی میں تاجات یاد الہی میں مشغول رہی۔ ان ہی ایام میں عزیز قلعہ نے اپنی بیوی زینب سے کہا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں اس غلام کو خرید لوں جس کی شہرت سارے ملک میں پھری ہے۔ جا تو جا کر دیکھ لے۔ زینب نے روکا جواب دیا کہ میں اپنے عزیز کے سوا کسی کو پسند نہیں کرتی۔ مراد وہی خواب میں دیکھا ہوا عزیز مصر تھا جس کے عشق میں اور انتظار میں ساری عمر گزارنے کا ارادہ کیا تھا مگر طعنور مجھسا شاید میرا ذکر ہے خوش ہوا اور دوسرے دن کا اعلان سنا ہوا تھا کہ ہمہ کے دن غلام کی نیلامی ہوگی جو بڑھ کر قیمت لگا لے گا وہی خریدے گا عزیز مصر بھی بدلتا ہو خریداروں کی صف میں شامل ہوا سب سے بڑھ کر بول دی لیکن جب عزیز مصر نے بول دی تو سب خاموش ہو گئے۔ عزیز مصر نے کہا کہ غلام کے وزن کا سونا اس کے وزن کی چاندی۔ ہیرے۔ یاقوت۔ یختم۔ عنبر کا فوٹول کر قیمت ہے مالک نے منظور کیا اور سودا ہو گیا۔ لیکن جب عزیز مصر نے جلوہ یوسفی دیکھا تو سارا ہی خزانہ دے دیا۔ اور کچھ باقی نہ چھوڑا تو نے تلاسنے کی نوبت ہی نہ آئی۔ ابھی تک مالک بن ذعر کے لیے حسن یوسفی پر دے میں تھا۔ جب خزانے کو دیکھا، تو بہت خوش ہوا کہ بہت اچھے داموں بچا ہے۔ لیکن جب آنری ملاقات کے لیے یوسف علیہ السلام کے پاس حاضر ہوا تو غش کھا کر گر پڑا۔ جب افاقہ ہوا تو حضرت یوسف نے پوچھا مالک تجھ کو کیا ہوا مگر اب وہ مالک نہیں پر وہ اٹھ چکا تھا تو تباہ ہے! در کف افسوس ملتا ہے کہ میں نے یوسف کو کیوں گنوا یا کیوں بیچا جس مال کو میں نے کثیر سمجھا وہ تو قلیل تھا کثیر تو حسن یوسف تھا۔ انسان اندھا سے جو دنیا کو غیظ اور آخرت کو قلیل سمجھتا ہے جن کی آنکھیں روشن ہیں ان سے پوچھ کہ قلیل کون ہے اور کثیر کون۔ مالک نے عرض کیا اے یوسف مجھ کو بتا کہ تو اصل میں کون ہے مجھ سے مار کا پردہ اٹھا دے حضرت یوسف نے فرمایا کہ اگر تو کسی

نہجے تو میں بتاؤں مالک نے پچا و مدہ کیا۔ حضرت یوسف نے فرمایا وہ دس آدمی جو کنعان کے جنگل میں مجھ کو پہنچنے والے تھے وہ میرے بھائی تھے۔ میرے والد یعقوب بن اسحق بن ابراہیم ہیں۔ یہ سنا تو مالک ناراض رہا اور خطاؤں کی معافی مانگی۔ پھر تجارت وغیرہ چھوڑ کر باوالہبی میں مغفول ہو گیا۔ اس کے ایک بیٹا ہوا اور ساری دولت اس کی والدہ کی سپرد کر کے رہی ملک مدہ ہوا۔ عزیز میرے اپنے خزانے خال کر دیئے مگر رب کی امانت کائنات کے خزانوں سے دامن بھر لیا۔ اہل مصر قیمت عزیز پر رشک کر رہے ہیں۔ جب گھر لے کر آیا۔ ایک روایت میں ہے کہ مالک نے عرض کیا کہ اسے یوسف میرے لڑکیاں ہیں لڑکا کوئی نہیں۔ دعا فرما کہ رب مجھے لڑکا دے آپ نے دعا دی۔ رب تعالیٰ نے اس کو چوبیس لڑکے عطا فرما دیئے۔ جن کے نام یہ ہیں حافیاہ ۵۴ نویدہ ۵۵ نادہ ۵۶ حمیدہ ۵۷

۵۸ دلائل ۵۹ ذکوان ۶۰ رابض ۶۱ زبیرہ ۶۲ سالیس ۶۳ ضامیر ۶۴ طیم ۶۵ طفیل ۶۶ علیل ۶۷ اکنا ۶۸ نادیل ۶۹ اشول ۷۰ اسریل ۷۱ افکس ۷۲ میان ۷۳ غیر ۷۴ کشار ۷۵ سفان ۷۶ غام ۷۷ فارن ۷۸ مالک نے عرض کیا تو تمہارے بھائیوں نے کیوں نیچا فرمایا وہ میرے بھائی ہیں یہ جید ظاہر نہیں کہ ظاہر کریں کہ ان کے چھوٹے چھوٹے بھائیوں پر اتنا رحم۔ اوشابہ ہوا کہ جب کی

فَاتَ مَا زَكُوْهُمۡیَ فَاَنْتَ بِمَنْحِیْہِمْ جَانًا ۚ قَالَ اَلَا بِیَ الْاَشْثُوْلَہٗ مِنْ قِیْطُوْرٍ مَّا تَلٰہِیْ اَلْبَیْہِیْ مَقْلُوْا ۙ عَسٰی اَنْ یَّتَنَعَّۡا ۚ اَوْ تَنْجِدَ ۙ کَا وَتَدَّ اِلٰہِیْکَ صَدَکَّۡا لِیُوْسُفَ فِی الْاَشْثٰصِ ۚ وَیُلْعِنَہٗ مِنْ تَاوِیْلِ الْاَحْکَامِ ۙ رُبُّ ۙ وَاَللّٰہُ عَاقِبُ عَلٰی اَمْرِہٖ ۙ وَلٰکِنْ اَلْکُوْدَ اَلْاَسَیْ لَا یَقْلُبُوْنَ ۙ اور کہا اس نے جس نے خرید اس کو مصر کے رہنے والے مالک بن ذعر سے یہ دوسرا خریدار عزیز مصر تھا۔ بادشاہ کے سارے خزانے کا منتظم اس کا نام قبطیہ تھا نام د تھا۔ اب اس نے یوسف کو بالکل خرید لیا تو دس ہزار تاجروں کے پتے پھٹ گئے اس فلم میں کہ ہم کیوں نہ خرید سکے اور دس ہزار مرگے اور چالیس ہزار بیمار ہو گئے۔ اس زمانے میں مصر کا بادشاہ ریان بن ولید تھا وہ قحط سالی کے بعد مرا اس کے بعد قابوس بن مصعب بادشاہ بنا مگر زیادہ اختیار عزیز مصر کے ہوتے تھے۔ جیسے کہ پارلیمنٹ حکومت میں وزیرِ عظم کے اختیار زیادہ ہوتے ہیں صدر کے کم کہ اسی کی اولاد میں سے وہ فرعون تھا جسکو فرعون موسیٰ کہتے ہیں۔ اسی بیٹے رب تعالیٰ نے قوم موسیٰ یعنی قبیلوں اور فرعون کو خطاب فرمایا وَتَدَّ اِلٰہِیْکَ فَاَنْتَ بِمَنْحِیْہِمْ جَانًا ۚ قَالَ اَلَا بِیَ الْاَشْثُوْلَہٗ مِنْ قِیْطُوْرٍ مَّا تَلٰہِیْ اَلْبَیْہِیْ مَقْلُوْا ۙ عَسٰی اَنْ یَّتَنَعَّۡا ۚ اَوْ تَنْجِدَ ۙ کَا وَتَدَّ اِلٰہِیْکَ صَدَکَّۡا لِیُوْسُفَ فِی الْاَشْثٰصِ ۚ وَیُلْعِنَہٗ مِنْ تَاوِیْلِ الْاَحْکَامِ ۙ رُبُّ ۙ وَاَللّٰہُ عَاقِبُ عَلٰی اَمْرِہٖ ۙ وَلٰکِنْ اَلْکُوْدَ اَلْاَسَیْ لَا یَقْلُبُوْنَ ۙ

پاس یعنی تمہارے باپ داداں کے پاس یوسف پہلے گذشتہ زمانے میں کسل نشانیوں کے ساتھ۔ حضرت یوسف کی راست ایک لڑکھ ہوئی۔ ولید کو اسلام پیش نہ کیا گیا کہ نہ کہ اس کے سارے زمانے میں حضرت یوسفؑ میں ہی رہے بجز سات سال کے اور وہ اتنا گریہ بھی نہ ہوا تھا قابوس کو آپ نے دعوت اسلام دی مگر وہ نہ مانا۔ یہ دونوں بادشاہ قوم مخالف تھے۔ اس وقت ملک مصر کا دار الخلافہ یعنی پایہ تخت منفی شہر تھا اس کو اب منفی کہتے ہیں۔ حضرت یوسف کی نبیلامی تین دن ہوتی رہی۔ بدھ، جمعرات، جمعہ، روح البیان نے فرمایا کہ ایک برییا نے سنا کہ عبرانی غلام کی قیمت یہ ہڈی ہے۔ کہ ساری دولت و دارِ غلام کو خرید لو۔ وہ سمجھی کہ شاید حقینی جس کی

درات ہوا سننے میں ہی فرید ہے۔ اور یہ بھی سننا کہ آقا میں دن کوئے نظام بک نہ کرنا۔ اس نے اپنی دست پر
خود کیا تو اس کا سارا سرمایہ بنیسی میر کئی ہوئی ردی تھی۔ اس نے عشق یونانی کے وہ سب اٹھائی اور مالک کے ساتھ بیٹھ کر
کردی۔ کہہ لیے اور یوسف حجہ نوید ہے۔ یہ میری ساری پونجی ہے۔ کچھ دیر بعد عزیز مصر نے خبر لیا اور گھر سے با
کر اپنا بڑی زینت لے آیا۔ یہ عورت سارے ایک سورتیں اور سفارشات مصر میں سب سے زیادہ حسین تھی جس طرح
کہ مدرس میں یوسف کا آئی تو نہ تھا ای طرح خود قد میں اس کے برابر نہ تھا اور نہ کوئی اور تھی۔ مگر یوسف
علیہ السلام نے نہ سنا ہے۔ ایک سال لاکھ گنا زیادہ حسین تھے۔ زبنا شاہ طہوس جو سارے مصر میں یعنی تہاں دنیا
کا بادشاہ تھا اس کی بہن تھی جو اب میں دیدار یوسف سے مشرف پہنچتی تھی اور آپ نے اپنا پتہ بتایا تھا کہ
میں عزیز مصر ہو اور میں تیرے لیے ہوں اور تو تیرے لیے۔ زینت کئی سال پہلے ہی اپنے اس خواب واسطے عزیز مصر
عانتی نہ تھی۔ انیسویں بادشاہوں اور خوبصورت شہزادوں کے بنیام نکاح آئے عزیز نکاح پر راضی نہ ہوئی
جب عزیز مصر کا بنیام آیا تو فوراً راضی ہوئی اور تھیں سے اس کی نساہی ہو گئی۔ جب پہلی بار نہ دکھلائی ہوئی تو
زینت سخت غمزدہ ہوئی اور خود اشی کرنے کا ارادہ لیا تو ندیوں میں ایک وزن نے کہا تو صبر کر تیری خواب پوری ہوگی
اور بتایا کہ عزیز مصر دے تو فکر نہ ہو۔ عزیز مصر کی رات بھی زینت کے قریب نہ آ سکا۔ اور زینت انواری ہی رہی گویا
کہ رب تعالیٰ نے زینت کو قطیف کے پاس امانت بنا کر رکھا جیسا کہ بغیس شاعر کے پاس مستعار تھی حقیقت میں
سیدہ ان علیہ السلام کی امانت تھی اور جیسے کہ حضرت آسیہ فرعون کے پاس مستعار تھیں کنواری بغیس غنیمت میں
خدمت کو ملتی تھیں۔ اے دلف قیس۔ اور جیسے کہ حضرت خدیجہ زہام المؤمنین اپنے بیٹے خاند عمر بن کندی کے بیٹے
مستعار تھیں حقیقت میں امانت احمد مختار بغیس۔ اسی طرح زینت امانت یوسف قیس۔ شاعر بغیس کے بیٹے فرعون
آسیہ کے بیٹے عمرو کندی۔ یہ کچھ کے بیٹے نامرت تھے قطیف زینت کے بیٹے۔ مگر قطیف کو زینت سے محبت تھی اسی کی
خاطر دہوئی کے لیے یہ نظام خرید لیا اور سارا ترانہ لے لیا۔ حضرت یوسف کے وزن کے برابر سب خانے تو لے گئے
اس وقت سنت یوسف کا وزن۔ ہم رطل یعنی پانچ می تھا۔ اس طرح تقریباً پچاس من خزانہ بیت میں دیا گیا۔
برابر بنے کہا اپنے ایک غلام کے لیے سارا خزانہ ختم کر دیا۔ اب ملک کیجیے بیٹے گا۔ تب عزیز کو فکر لاحق ہوئی اور
صوب خزانوں کو بلایا۔ کہ دو کچھ خزانہ سبیا سارے خالی ہو گئے۔ خزانہ اپنی اپنے خزانے میں گئے تو دیکھا کہ
سوئے چاندنا مرد و باقوت۔ بیٹم۔ مناک۔ غبر کا نوز جویر کے خزانے پہلے سے زیادہ بھرے ہیں۔ سب غوی خوشی
دور سے دور سے آئے اور خوشنبری دی۔ عزیز مصر حیران ہو گیا۔ سمجھا شاید مالک سے جڑا نہیں لیا ہو۔ مالک کے
پاس گیا تو دیکھا کہ سب خزانے دیشے ہوئے ہو ہو رہے ہیں۔ خود جا کر اپنے خزانوں کو دیکھا تو دیکھے تھکے مہرے
ہوئے نچھاور زانچیروں کی۔ درست قہر۔ سب حیران تھے کہ کی عجز میں یہ راز نہ آتا تھا انہوں نے اس سے

پہلے یہ معجز کب دیکھا تھا۔ ایک درباری نے کہا کہ اب غلام ہی سے پوچھیں وہی اس راز سے پردہ اٹھا سکتا تھا۔ عزیز نے کہا وہ کیونکہ اس راز کو بہانہ لگا درباری نے کہا میں نے اس کے ساتھ پرندوں کو باتیں کرتے دیکھے ہیں وہ کوئی عام انسان نہیں ضرور وہ بے شمس کائنات ہے۔ عزیز نے یوسف کو بلایا اور پوچھا کہ اسے یوسف نے سارے خزانے تیری تہمت میں خالی کر دیئے تھے۔ فکر و پھر دگنے جس سے یوسف نے یہی راز سہے فرمایا کہ میرا اللہ نے تیرے خزانے جو دیئے اس نے پوچھا اللہ کون ہے جو اپنا فرمایا جس نے مجھ کو تجھ کو اور ساری کائنات کو پیدا کیا پوچھا اس نے یہ کرم کیوں کیا! آپ نے فرمایا یہ کرم تجھ پر نہیں بلکہ مجھ پر ہے اس لیے کہ تو میری وجہ سے شکریوں درباریوں اور بادشاہ کے سامنے مطعون و معتوب نہ ہو تیرا مجھ پر احسان نہ رہے۔ میری شان تیری نظروں میں بلند ہو جائے عزیز مصر خوش ہو اگھر آیا اور کہا اگر نبی ثواب لے یوی اس غلام کے بے خوبصورت کمرہ ہر طرح آراستہ پر استہ تیار کر جہاں یہ خوش دھرم رہا کرے۔ یہ حکم یا اس نے عیا عزیز مصر نے فراست سے مان لیا کہ یوسف سے زینما کی محبت ہو گئی کیونکہ جب زینما کی پہلی نظر یوسف پر پڑی اور وہ نظر نکلا جس میں تو زینما عجب دیوانوں کی طرح اس کو دیکھتی ہی رہی مگر حضرت یوسف کی نگاہیں پھر نہ اٹھیں پچی ہی رہیں یا اس نے حکم دیا کہ عزیز کو یوسف علیہ السلام کی فضیلت و شرافت معلوم ہو گئی تھی۔ یا اس نے حکم دیا کہ عزیز نے آج رات خریدنے سے پہلے خواب دیکھا تھا کہ اسے عزیز غلام کو خرید اور زینما کے سر پر دے دو نوں میں بدائی نہ ڈالتا یا اس نے حکم دیا کہ علی ان یفنع۔ و قریب یہ بچہ ہم کو نفع دے گا یا اس طرح کہ حکومت میں میرا قہر مٹائے گا۔ مفید مشورے دے گا کیونکہ سارے ملک میں اس جب اذی عزت ہو نہا رکھوں نہ دیکھا یا اس طرح کہ ہم اس کو بچیں گے تو ہمت نفع آئے گا۔ یا اس نے حکم دیا کہ آؤ تجھ ہا ملدا۔ اسے زینما تجھ کو اس سے محبت ہی ہے۔ تجھ کو بدائی گوارا ہی نہیں ہم اس کو اپنا متبنی بیٹا بنالیں گے۔ یا اس نے اگر مٹی کا گھم دیا کہ زینما نے بھی کہا تھا کہ اسے عزیز تو سدا و خداداد خرچ کو یا تب عزیز نے جو لاکھا اگر مٹی تو خزانے کا فکر مت کر اس غلام کا خیال رکھ جس کے پاس یہ ہواں کو خزانوں کی پر دہ نہیں ہوتی یا اس نے حکم دیا کہ اسے زینما میرا بے اس کا اکرام کر کیونکہ میں کریم ہوں اور اس کو جس میں نے کریم پایا۔ یا اس نے حکم دیا کہ اسے زینما اس کو پہچان اور اپنے سے اچھا مکان دے۔ زینما نے جانا کہ سب سے اچھا مکان تو دل ہے پس دل میں جگہ دی یا اس نے حکم دیا کہ عزیز نے جان لیا تھا کہ جس سے پرند سے باتیں کریں۔ وہ ضرور غذا کا پیارا ہے اگر ہم اس کی عزت کریں گے تو اس کا خدا ہماری عزت فرمائے گا۔ یا اس نے حکم دیا کہ عزیز نے جان لیا تھا کہ یہ ہمارا قائم مقام ہوگا۔ عزیز نے مصر نے یوسف علیہ السلام کی عزت کی رب تعالیٰ نے اس کے بدلے میں عزیز کو ایمان دیا۔ اور چوتھے دن عزیز خفیہ طریقے سے مومن صحابی بنا جس طرح کہ فرعون کے جادوگروں نے حضرت موسیٰؑ کو ادب کر کے ایمان پایا اور یہ سب

بڑا انعام ہے جو ہم نے عزیز مصر کو دیا کہ دنیا کے خزانے لٹائے اور دنیا بھی واپس پائی، خزانہ ایمانی بھی پایا ہمارا رب کتنا کرم و عظیم ہے۔ کوئی اس کا بن کر تو دیکھنے فرماتا ہے اور اسی طرح ہم نے جگہ دی یا قوت دی زمین میں یوسف کو تو طریقے سے یوسف زمین میں قوت ملی۔ عازینہا کے گھر میں سب سے شان والی جگہ ملی اور عزت ایسی ملی کہ دونوں خاوند بیوی خدمت گزار میں لگ گئے۔ دوسرے یہ کہ عزیز کا تخت یوسف کو دیا جو مصر کے علوانے مصر کی حکومت میں تھا ملک مصر چالیس میل لمبا چالیس میل چوڑا تھا۔ تیسرے یہ کہ ہم نے یوسف کو نبوت دی۔ چوتھے یہ کہ حکمت دی۔ پانچویں یہ کہ لوگوں کے دلوں پر قدرت دی۔ چھٹے یہ کہ خزانے اس کو دیئے۔ ساتویں یہ کہ سب پر غلبہ دیا قحط میں سب اس کے غلام بن گئے۔ آٹھویں یہ کہ مصر کے علاوہ سات ملک اس کو اور دیئے۔ اور اس کی حکومت مصر سے باہر بھی ہوئی۔ بغیر جنگ کے خود بادشاہوں کو اس کا مطیع فرمان کر دیا۔ نویں یہ کہ جن لوگوں نے اس کو ذلیل کیا یا کرسنگ کو شش کی وہ اس کے سامنے کمزور اور ذلیل ہوئے۔ اور یہ طاقتور رہا۔ دوا انعام یہ کیا کہ ذلالت و غلبہ اور البند ہم سکھاتے ہیں اس یوسف کو باتوں کی تادیل کرنا۔ اس طرح کہ خوابوں کی تعبیر یوسف کے سوا کوئی نہ جان سکتا تھا۔ اور اس طرح ہم نے یوسف کو زمین کی نوسوز بانیں آسمان کی نوسوز بانیں، ہوائی پرندوں کی نوسوز بانیں، کیڑے مکوڑوں کی نوسوز بانیں سکھائیں۔ اور اس طرح کلام کا ظاہر بھی سکھایا اور باطن بھی بتایا، کلام کی چار قسمیں ہیں حضرت یوسف سب کو جانتے تھے۔ ظاہر، باطن، عبارت، اشارت۔

اور اللہ تعالیٰ ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک غالب ہے اپنے فیصلے پر۔ غلبہ کہتے ہیں چاہت اور منشا کے پرے ہونے کو اللہ ہمیشہ سے غالب ہے۔ یعنی جو وہ چاہتا ہے وہ ہو جاتا ہے جو بندہ چاہتا ہے وہ نہیں ہوتا، یعقوب علیہ السلام نے کیا چاہا، بھائیوں نے کیا چاہا، یوسف نے کیا چاہا، مالک نے کیا چاہا، عزیز مصر نے کیا چاہا، زلیخا نے کیا چاہا مگر ہوا وہی جو رب نے چاہا کیونکہ وہ ہی غالب ہے اپنے فیصلے پر۔ ازل سے ابد تک مشیت رب اور مشیت بندے کا مقابلہ ہے مگر اللہ غالب علیٰ اہلہ۔ غلبہ رب کی مشیت کو ہے۔ ذلک ان اللہ انیس کا یَعْلَمُونَ۔ لیکن اکثر لوگ اس کو نہیں جانتے۔ لفظ ناس قرآن میں بہت لوگوں کے لینے استعمال ہوا کبھی واحد کے لینے کبھی جمع کے لیے یہاں منافق یا عام کفار یا بیوقوف لوگ یا صرف ملے والے ملا ہیں جنہوں نے اس قہقے کا مطالبہ کیا تھا اس خوداری اور زلیخا کے گھر میں آنے کے وقت حضرت یوسف کی عمر بارہ سال تھی عزیز مصر کی عمر ساٹھ سال زلیخا کی غائب تیس سال عمر تھی۔ لَقَدْ تَمَكَّمْنَا ذُو قُرْتَبَاكَ فَتَكَلَّمَ بِالْكَلَمِ الْفَاحِشِ۔ اور جب ہمارا یوسف اپنی قوت جسمانی یعنی جوانی کو پہنچ گیا جوانی کی عمر پندرہ سے تیس سال تک ہوتی ہے اور عقل کی پختگی تیس سے چالیس سال تک ہوتی ہے اور حیثیت و رعب کی زندگی چالیس سے پچاس سال تک ہوتی ہے عمر کی سات قسمیں ہیں عمر عقل الیوم پیدائش گیارہ سال تک، عمر رعب گیارہ سال سے پندرہ سال تک، عمر جوانی پندرہ سے تیس سال تک، عمر پختگی تیس سے

چالیس سال تک وہ عورت چالیس سال سے پچاس سال تک ۵۰ عمر گننو کث پچاس سال سے پچتر سال تک وہ عمر ضعیفی جو پچتر سال سے تلو سال تک یا اس سے اوپر جتنی بھی ہو روح البیان مع زیادت) یہاں مراد تیس سال کی عمر ہے یعنی یوسف تیس سال کی عمر پہنچے۔ تب ہم نے ان کو حکم یعنی حکومت دے دی۔ یعنی نے کہا علم دانائی کا کمال دیا اور ظاہری علم بھی دیا۔ یا ظاہری علم کے بہ تنے کی اجازت دے دی۔ امام حسن سے روایت ہے حضرت یوسف کنوئیں میں آنے کے وقت سے نبی تھے۔ مگر اب ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ بعض نے کہا حکم سے مراد حکمت ملی ہے اور علم سے مراد حکمت نظری یعنی غور و تدبر ہے اور اسی طرح جس طرح کہ عجیب و غریب ثواب و جزا بکرت و رفعت یوسف علیہ السلام کو ہم نے دی تا قیامت دیتے رہیں گے یا دیتے ہیں۔ ہر نیک کار انسان کو بشرطیکہ محسن ہی کہ حاضر درگاہ ہو۔

شعر آج بھی ہو جو بکرم سالیماں پیدا آگ کر سکتی ہے اندر گلستاں پیدا
بعض نے کہا کہ علم سے مراد عقل ہے۔ اور علم سے مراد عقل کو استعمال کرنے کا طریقہ۔ بعض نے کہا عقل علم سے بہتر ہے کہ حصول علم کا ذریعہ ہے۔ بعض نے کہا علم عقل سے بہتر ہے کہ علم سے ہی عقل استعمال ہوتا ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ عقل دونوں سے اعلیٰ ہے کہ دونوں پر غالب اور دونوں کا رہنما ہے۔ عقل دنیا کے لیے ہے اور عقل دین کے لیے ہے۔ اس میں علماء کرام کے چند قول ہیں۔ کہ محسنین سے کیا مراد ہے ایک قول یہ کہ مراد نمازی ہیں۔ ایک یہ کہ مراد اچھے اخلاق والے ہیں۔ ایک یہ کہ مراد بے ریا عمل کرنے والے ہیں جو فقط اللہ کے لیے کیا جائے کسی کو دکھایا بتایا نہ جائے۔ ایک یہ کہ مراد انبیاء و کرام ہیں۔ یعنی ہم انبیاء و کرام کو اسی طرح بظاہر عطا فرماتے ہیں۔ یہی قول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہی قول ہے کہ یونہی کذا لک کی تشبیہ مشبہ یہی برابر ہی چاہتی ہے۔ ایک یہ کہ مراد محسنین سے سب عبادات کرنے والے متوکلین علی اللہ ہیں۔ اور جزا سے مراد وصل الہی ہے۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم کے لیے کسی جیلے ویسے کی چنداں ضرورت نہیں جب کرم کرنے پر آتا ہے تو بے سید انسان کو بھی تخت شاہی پر بٹھا دیتا ہے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام کو اپنے بھائی بدمعہ عزیز میں۔ جان پہچان والوں میں جان کی امان اور پناہ نہ ملی یہ دنیا کی حالت ہے۔ مگر جس ملک میں نہ زبان پہچان غلامی کی زنجیر میں جکڑ کر لایا جائے وہ جن کے ذہنوں میں یوسف کے متعلق جو راور بھگور سے غلام کا تصور بٹھایا گیا۔ غلام غلاموں کی طرح بندی میں لاکر فروخت کیا جائے والا یوسف اُس کی شان کا اسی ملک میں اتنا عظیم ہو جاتا کہ جس نے غلام بنا کر خریدا وہی غلاموں کی طرح نہ مدت کرے۔ نہ کوئی ہنر دیکھا نہ ظاہری فضل۔ یہ سب رب ہی کا کرم ہے۔ یہ فائدہ کذاب لکھنا یوسف سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہر فضل عقل مند ہی سب بیکار رہے وہاں احسان اور عمل صالح کی عزت وہاں زور مند ہی یا جیل سازی بے فائدہ ہے۔ وہاں تو زاری۔ مانجھی کی ضرورت ہے۔ شعر

زور راگزار زاری را بگسر

رقم سو ہزار سی آید اسے فقیر

یہ فائدہ نجزی المحسن سے حاصل ہوا۔ خدا تعالیٰ زاری نصیب کرے۔ تمیز فائدہ: اپنی والدہ کو یاد دہانی اور شکوہ شکایت کرنی صبر اور وصل کے خلاف نہیں، نہ ہی سبکی کے خلاف ہے۔ دبا سو نہ تہ یوسف نے اپنی والدہ کی قبر پر پہنچ کر سب شکوہ شکایت کئے۔ اور فریاد کی لہو کہ دنیا میں والدہ منظر جمال خدا تعالیٰ اس آسمان سے سدا فریاد کرنی رب ہی سے فریاد کرنی ہے۔ پس جانا چاہئے دنیا پر کرم بعد برادر اشدت کے یعنی منبر جمال الہی میں۔ لہذا فریوی تکلیف میں انبیاء کرام اور ہائے غلام کے آستانوں پر فریاد کرنا مثل کشا بھو کر شکوہ شکایت کرنا بالکل جائز ہے۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ یارسول اللہ فلاں شخص نے مجھ کو ستایا ہے۔ مجھ پر ظلم کیا ہے۔ اور اس کو مخلوق سے فریاد کرنی سنت نبوی ہے۔ دیکھو یوسف علیہ السلام جنہوں نے ہزاروں تکلیفیں، مصیبتیں، ماریں برداشت کیں مگر کسی سے شکوہ شکایت نہ کیا۔ نہ دے گئے۔ بلکہ کمال مشانت سے بردباری سے تحمل فرمایا۔ لیکن والدہ کی قبر پر آ کر تمام شکوہ شکایت کئے۔ اور زار زار روئے لہو کر جانتے تھے کہ آغوش مادر میں رحم و جمال الہی کا جلوہ آشکارا ہے۔ اسی طرف دامن مصطفیٰ بھی امت کے لیے رحم و کرم الہی کا دوازدہ ہے۔ یہاں رہنا اور فریاد کرنا خدا تعالیٰ ہی سے فریاد ہے۔ یہ فائدہ بنی ابراہیم کی تفسیر کے حامل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اسی طور سے فریاد کرنا بھی جائز اور مفید ہے۔ یوسف علیہ السلام نے والدہ و اہل کی قبر پر صرختے ہو کر ہی فریاد کی تھی۔ یوسف علیہ السلام نبی ہیں اور نبی کوئی اجازت کام نہیں کرتا۔ اور راجل بنی نہ تھیں۔ ولیرقص بنی نہ تھا کہ ادیا۔ اللہ کے نزرات پر حاضر ہو کر ان سے فریاد کرنا جائز ہے۔ یہ فائدہ بھی بنی ابراہیم کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ کافر کی درست اور صحیح تہارت کی کما حقہ علم میں۔ اس کا کھانا کافر کی دعوت قبول نہ کرنا ہے۔ اس کے ہدینے قبول کرنا بھی ملامت ہے فائدہ اگر ہی شود اس سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کو جو بزمیر جیسے کافر اور مومنی علیہ السلام کو مومنی جیسے کافر کے گھر پرورش کرایا۔ اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کرام کو سلام غذائی نہیں کھاتا اگر کافر کی کما حقہ علم میں ہوتی تو یہ بھی نہ ہوتا۔ چھٹا فائدہ۔ سب سے ضروری چیز ایمان ہے۔ پھر علم۔ ایمان جو ہے علم اس کا پیر۔ جتنا منہبوط ایمان ہوگا، اتنا ہی زیادہ پھل۔ علم نصیب ہونے کا ایسے ایمان والوں کو علم لدنی ملتا ہے ایمان سے۔ اتنے ہی پیر سے۔ کھے ہیں مگر علم لدنی سے محروم ہی رہتے ہیں۔ یہ فائدہ لفظ حق سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ مصیبتیں رب آسانا کرتا ہے۔ وہ تین آسانیاں ہیں۔ اولیوں، عالمیوں، کوریوں، ان کے انبیاء کرام پر زیادہ آتی ہیں۔ ان مصیبتوں نے ہی بدعت و بدعت اسلام کو تخت شاهی پر پہنچایا۔ سب سے صبر و شکر اور سب کے بارگاہ میں گزشتہانے کا ورثہ ہے۔ اسی سے قرب الہی حاصل ہوتا ہے۔ دوازدہ کا قید خانہ ہے۔ پیارا، عزیز و عزیز۔ یہ فائدہ

وَبَيْنَ الْأَنْصَابِ لَا يَأْتُمُونُ۔ سے حاصل ہوا۔ آکھواں فائدہ۔ دین بویا دنیا کوئی شی غیر محنت، مشقت حاصل نہیں ہو سکتی۔ لہذا طالب حق کو مصائب دنیا سے نہ گھبرانا چاہیے۔ یہ فائدہ واقعات یوسفی سے حاصل ہوا۔
 نواں فائدہ۔ انبیاء و کرام کا علم بھی بہ فضل ہوتا ہے۔ ان میں عالم ہی کس پائی نہیں ہوتا۔ نہ انسانوں کے پاس نہ بن نر تو، مے پاس کیونکہ سب شاکر و دیں مخلوق کے مگر یہ گروہ انبیاء و کرام شاکر و دیں خالق کائنات کا یہ فائدہ و ایمنیہ سے حاصل ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یوسف علیہ السلام کے لیے رب تعالیٰ نے فرمایا۔ وَكَفَّارَةً لِّذُنُوبِهِمْ أَفَتُنَادِي بِحُكْمِ اللَّهِ وَكُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور رسولی علیہ السلام کے لیے فرمایا۔ وَكَفَّارَةً لِّذُنُوبِهِمْ أَفَتُنَادِي بِحُكْمِ اللَّهِ وَكُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ یہاں ما استوی فرمایا پہلی آیت میں دانتوں نہیں ہے۔ اس فرق بیان کی درمیان ہے۔ جواب۔ استوی ۱۲۰ سے پالیس یا ساٹھ سال پورے ہونے کے بعد ہم نے دیا۔ اور نیز تو وہاں کا معنی ہے چالیس سال سے پہلے ہی ہم نے حکمت و دانائی اور علم دیا۔ (بن ابی بکر رازی) اور دربریت کر حضرت یوسف کے ملائی نبوت دیا وقت تو پھر اور لا رہی اور عائدان نبوت ہونے کی دیر سے وہاں میں نہ ستر دن۔ اور مچھان مہتاب میں طے کرادیئے گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ ہدایت عمر کے ممانط سے طے کرائے گئے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا اگلا دھرمزہ پٹنن نجس۔ مفسرین فرماتے ہیں نجس کا معنی ہے حرام اور بیٹھ کا ال۔ تو حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے کیوں بیٹے۔ نہ انان نبوت تو حرام کمانی سے پاک۔ ہوتی ہے۔ جواب۔ اولاً تو ہوز فرین نے نجس کا معنی کھوسا ستر یعنی جلوس پاندا کے درم معنی کئے جو رائج وقت مگر کتبہ میں بتا کہ خالص ہندی واسے درمہوں کے۔ ترکان جمید کی اگلی بارت بھی اسی معنی کی تباہ فرمائی ہے۔ کہ فرمایا مولیٰ فتن کے پندرہم تھے۔ شاہنا اترش کا معنی حرام کمانی ہی کیا جاسے۔ تب بھی اعتراض کی کوئی لبرائش نہیں رہتی۔ کیونکہ وہ بڑا بڑ کا ابتدائی فتن و مجور کا دور تھا۔ اسی وقت سے اعتبار سے تو حضرت یعقوب نے ان کو جو حرام کیا کھانا انان نبوت کے آثار کو یہ کے بعد اسر بوسل۔ اسی وقت کے اعتبار سے ان کو تمار سے بنا کر دیا گیا کیا۔ اور یہ حرام ہونا پہلے نہ تھا۔ یعنی وہ کمانی اور پاندا مالک بن زمر کی حکمت میں حرام نہ تھی۔ تب یہ ہوادان یوسف نے لی تب حرام ہوئی۔ کیونکہ آزاد و غلام بنا کر بیچنا حرام ہے اور عام چیز کی قیمت بھی عام۔ بر قیمت یہ نہ تھی۔ نہ تھی۔ بلکہ ان کی غلامت کو ظاہر کر کے غلامیت کی تھی۔ تیسرا اعتراض۔ پہلی آیت میں فرمایا اگلا و اذیننا اور یہاں فرمایا اگلا۔ اگلا آیت سے ابتر ہوتا ہے کہ نبوت ہمیشہ وقت عطا ہوئی۔ جب بعاصیوں نے کوئی میں دلا اور اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ نبوت اس وقت عطا ہوئی جب زمینا کے گرجے میں سے نکلے بھی نئی سال گزرنے سے۔ درنور آیتوں میں تمارض ہے۔ جواب۔ اس کا ایک

جواب توبہ ہے جو ہم نے تفسیر میں عرض کیا کہ اُرْحِنَا کا معنی ہے الہام جو قبل نبوت اور غیر نبی کو بھی ہو جاتا ہے اور لُأَنَّهُ سے مراد ہے اب تبلیغ نبوت کی اجازت کے لیے علم و حکمت عطا ہونا۔ دوسرا جواب وہ ہے جو تفسیر کبیر نے فرمایا کہ اُرْحِنَا سے وحی نبوت مراد ہے اور نبی نہ پایا جانا اور لُأَنَّهُ سے مراد ہے حضرت یوسف کا رول بنایا جانا رسول کا دہر نبوت سے اونچا ہے۔ اس لیے اس کے واسطے علم و حکمت بھی زاد چاہیئے جو اب عطا ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ

وَتَكُونُ مِنْكُمْ مِثْلُنَا بِحَسْبِ دَرَجَاتِهِمْ مَعَهُمْ ذُو الْقُرْآنِ الْإِذْنِ مِنَ الرَّاهِدِينَ۔ حیات ابدی کا پانی ظلمات عالم ناسوت کے ظلمات بحر میں ملتا ہے اسی طرح علم الہی کا پانی قلب مومن کو ظلمات نامہ میں نصیب ہوتا ہے۔ اور جب قلب حسین حیات ابدی سے کلمات ابتداء کے فیضات اسباب سے ملتا ہے۔ تو اہل نظر جہاں باطن کو دیکھتے ہوئے اُسُورۃ بغمادہ کے مقام غفلت اور تہ در منزلت سے آداب بجا لاتے ہیں اور نظر عرفانی کے اندھے صرف جہاں ظاہر پر نظر رکھتے ہوئے قلب عرفانی کو خواہشات شہوانیہ کے گھوٹے سونوں کے عوض چھوڑ دیتے ہیں۔ اور ازل و کوردنیا اس تجارتِ فساد سے خود کو بہت دانشور سمجھتے ہیں مگر امر غفلت ہے کہ جہاں ظاہر کے لیے ذمہ داری حطرت نہیں۔ دشمن زیادہ جہاں باطن کے جس۔ قلب کو ادنیٰ شہوت سے پینا پڑی حماقت سے مگر اولیٰ دل کو صبر و رناعت لازم ہے۔ قلب حسین انردی نفع کی طرف مائل ہوتا ہے تاکہ بلی جہاں و جلال کے شرابِ مہر کی ستی میں شہادہ ربانیہ کا تمام حاصل ہو۔ اسی لیے خازنِ قلبیہ کے حصول کے لیے جہاں رہا نفسی و مہی ضروری ہے۔ لیکن طبعیۃً نفس ارتزاق کو اس پست تقاضوں کو اور شہوتوں کو پورا کرنے کے لیے حقیقتِ دل اور اسلیتِ قلب کو نہیں پہچانتے کیونکہ ناموس و کفاح کے بیابانِ مکر و فریب میں ہیں۔ ہاں اگر قلب کے سن اصلی کی عزت دیکھیں ہے تو معرفتِ حاد و باز و تعلیمات میں محملاتِ عشقِ قربیں دکھائی جاتی ہے جہاں طالبِ دلِ حبیبِ قلبِ عشقِ یقی سے مخاطب فرماتا ہے۔ وَكَانَ الْإِنْبِیُّ الْمُنَوَّاهُ مِنْ مَعْنُوہٍ مَعْنُوہٍ عَلَى أَنْ يَنْفَعَهُ وَتَنْفَعَهُ وَتَذَكَّرُكَ مَحْكَمًا لِيُؤْثِقَ فِي الْأَرْوَاحِ وَيُغْنِيَهُ مِنَ تَحَابُلِ الْإِنْسَانِ عَلَى غَايَةِ عَلَى أَفْرَہٍ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ جب یوسف قلبِ بیعت کے اندھیرے کو نبی اور ظالم ناتقد سے حواسِ عشرہ کے چنگل سے نکل کر معشرِ شریعت میں داخل ہوا تو دلائلِ شریعت کے مروتی عزتِ قانون نے کہا یونکہ قلب کا پکا فیصلہ ازناہاب سے رکھا۔ علیٰ غلیم ہی تھا۔ اپنی مروت و محکوم مدینا سے کہا کہ خدمتِ داکرام سے مقامِ طاہر رجبِ طیب بنادہ طریقہ تائیدِ مروت کیلئے بنانا کہ راہِ منزلت میں عالمِ تہنوت کی طرف دس پائے اور منزلِ جسد میں بقدرِ فرستہ مروت خود را مانوہ نصانہ قلبِ قریب ہے جب یہ نواز شریعت سے ہم کو نفع و صل سے اور یا ہم

شریعت و قوانین شرعی اور قدرت طریقت کے دودھ سے اور لذات دنیا سے پرورش کر لیں۔ اور گنوار شریعت کے
 حدود میں رہ کر حلال و طہیات دنیوی سے فرمانبردار پیکر بن جائے۔ جب قلب جسد میں بشریت میں شریعت اور دنیا محبت کی
 پرورش میں سکون و قوت پالیتا ہے تب رب قدیر کی طرف سے صوبہ سردی کا آواز و شیدائی بلند ہوتا ہے کہ ہم نے اسے طرح
 یوسف قلب کو زمین بشریت میں سکونت و حکومت و قدرت و طاقت بخشی۔ اور یقیناً ہم ہی قلب مطہرہ کو اسرائیل یوسف کی باتوں کا
 نود شعور عطا فرماتے ہیں۔ پس جیسے درختان نباتیہ کی جڑیں مضبوط ہوں تو پھول و پھل لگتے ہیں اسی طرح شجر قلب کی جڑ جب
 انسانیت کا ملک کی مٹی میں مضبوط ہو جائے تو فیضان قلبی میں علوم دینیہ کے پھلے معارف حقیقیہ کے پھول اور لذات ربانیہ کے
 پھل لگتے ہیں۔ اور اللہ ہی غالب ہے دل کی تمام کیفیات پر قلب کے تمام امور پر رب تعالیٰ کا ہی غلبہ ہے وہاں کسی باطل کا حکم
 نہیں چلتا۔ اس لئے دل انسانی اللہ کی محبت و طلب میں مشغول رہتا ہے۔ جذبات غیبات میں حکیم ربانی کا ہی غلبہ ہے وہی اللہ
 قلب کو فنا و ماضی کے عوارض متیقم سے بچا کر اسی راہ کے ذریعے تخت بقا پر بٹھاتا ہے جہاں انانیت نفس کا خاکہ ہے اور تھوڑا
 بقا باللہ و فی اللہ یعنی اللہ کے غالب امر سے ذات احد میں اُمی کے لئے بقا ہے لیکن اکثر حواس اور اہل حواس اس کو نہیں
 جانتے کہ زمین غالب میں حواس جدیدہ صرف کمال کے حصول و قبول کی کوشش کے لئے پیدا کئے گئے ہیں نہ کہ میدان نقصان و خسارے
 میں سرستی کرنے کے لئے۔ عالم جبر و قدر میں نفس کا حصہ جہالت ہے جو عطا و ابلیسیت ہے اور قلب کا حصہ علم جو عطا و رحمانی ہے
 جہالت بری ہے کیونکہ جنم کی خاردار جڑیاں ہیں۔ علم اچھا ہے کیونکہ نور کے پھیر کوٹ میں۔ علم دو قسم ہے۔ علم شریعت و علم طریقت۔
 شریعت نعت ہے اور طریقت احسان ربانی ہے۔ علوم کا تہذیب و علم باللہ ہے کہ اس سے صفائی باطن اور آئینہ قلب کی جلا ہے جہاں
 کے اعمال خیر زیادہ ہوں تو بھی نفع مقور و علم باللہ کے مقورے اعمال خیر میں زیادہ نفع ہیں۔ عالم دینی ہے جس سے ظاہر سے باطن کو پالیا۔
 شریعت سے عزت کو پایا و رزق جاہل ہی ہے۔ اکابر دین کی نظر اصلاح قلب کی طرف ہوتی ہے نہ کہ قلب کے زنجیروں میں۔ قلب
 نظر فانی کا منظر ہے اور تاب نظر مخلوق کا منظر ہے۔ جب اصلاح قلب مکمل ہوتی ہے۔ تب پیغام ربانی ہوتا ہے۔ وَتَقَابَلُوا أَنتُمُ الْغَالِبُونَ
 اَنتُمْ مَحْكَمُونَ وَهَذَا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ۔ اور جب چمنستان شریعت کی پرہیزگار و حفاظت میں رہ کر یوسف قلب فیضان الہی
 وادوات ربانی کے قبول کرنے کی طاقت و لیاقت میں اپنے وقت کمال کو پہنچ گیا تو ہم نے اپنے کرم عظیم سے اس قلب کو سلطنت غالب
 عطا کی اور علم اجسام بخشا۔ حکمت الہیہ اور علم نقدی کے سوتی اور پھول نچھاور کئے اور تمام اعضا و ریسہ اور اعمال و احوال کو جب وہ اخلاق
 شریعت و اعمال طریقت و ابصار معرفت سے محسن بن جائیں اسی طرح ہم مقام حقیقت پر پہنچا کر تقاریر تجلیات کا بدلہ و جزا خردیتے ہیں
 کیونکہ کمال علمی افضل ہے کمال عملی سداد و ظلی کمزوری شدید برحق علی کمزوری سے جو نسا و کرام فرماتے ہیں۔ کہ علم سے ایمان ہے اور
 ایمان سے مومن ہے اور مومن دانا۔ قاتل اور غافل ہے۔ ایمان درخت ہے علم اس کی جڑ ہے۔ مومن اس کا پھل ہے اور اس درخت
 کی چودہ مثلی شاخیں ہیں۔ ۱۔ ایمان مثل کشتی ہے کہ پار لگاتا ہے ۲۔ ایمان مثل عرش ہے کہ سب کے اوپر ہے۔ ۳۔ مثل آسمان ہے
 کہ سب نورانی میں ہیں ۴۔ مثل سورج ہے کہ سب اندھیرے ختم کرتا ہے ۵۔ مثل تارہ ہے کہ ہدایت دیتا ہے ۶۔ مثل زمین
 کی مٹی ہے کہ سب کچھ اُگاتا ہے ۷۔ مثل سونے کی مثل ہے کہ ہر چیز اچھی سے مل جاتی ہے ۸۔ مثل چاندی کے بے ملاوٹ فابر
 ہو جاتی ہے۔ ۹۔ ایمان مثل دریا ہے کہ پیوی دور کرتا ہے ۱۰۔ مثل چمن ہے کہ زینت دیتا ہے۔ ۱۱۔ مثل مشک و عنبر ہے کہ
 واد تک خوشبو دیتا ہے۔ ۱۲۔ مثل کافور ہے کہ قلب مومن کو مُسَدِّک دیتا ہے ۱۳۔ مثل مسابو موسوی ہے کہ باطل کے سب
 سانپ فنا ہوئے ۱۴۔ مثل اگلو مٹی کے ہے کہ نشان بادشاہت ہے۔ (روح البیان امام غزالی)

وَرَأَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ

اور ورغلا یا اس کو اس عورت نے وہ تھا میں گھر جس کے سے خواہشات اسکی سے اور بند کر کے

اور وہ جس عورت کے گھر میں تھا اس نے اسے بھایا کہ اپنا آپا نہ رو کے اور

الْبُؤَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ

عورت نے دروازے اور بولی آج تیرے ہی لینے فرمایا پناہ اللہ کی بیشک وہ مرنے

وروازے سب بند کر دیئے اور بولی آؤ تمہیں سے کھتی ہوں کہا اللہ کی پناہ وہ

كَرْبِي أَحْسَنَ مَتَوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾

ہے میرا اچھا بنایا اس نے رہائش گاہ شان یہ ہے کہ نہیں کامیاب ہوتے ظالم کر نبوا سے

عزیز تو میرا رب یعنی پرورش کرنے والا ہے اس نے مجھے اچھی طرح رکھا بیشک ظالموں

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأٰ بَرَّهَانَ

اور البتہ بیشک ارادہ کر لیا عورت کا اس اور ارادہ کر چکے ہوتے کا اس اگر نہ دیکھ لیتے برہان کو

کا بھلا نہیں ہوتا اور بیشک عورت نے اسکا ارادہ کیا اور وہ بھی عورت کا ارادہ کرتا اگر اپنے

رَبِّهِ ۚ كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَآءَ

رب اپنے کی اسی طرح البتہ پھیرتے رہیں گے ہم سے اس مصیبت کو اور برائی کو کہ

رب کی دلیل نہ دیکھ لیتا ہم نے یونہی کیا کہ اس سے برائی اور بے حیائی کو پھیر دیں

إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾

بیشک وہ سے بندوں ہمارے اخلاص والوں

بیشک وہ ہمارے چنے ہوئے بندوں میں سے ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی دنیوی ابتلا و مشکلات کا ذکر مواب دینی آزمائشوں اور مشکلات کا ذکر شروع ہوا دوسرا تعلق پچھلی آیات میں

بھائیوں کی طرف سے عداوت و دشمنی کی بنا پر پہنچی ہوئی مصیبتوں کا ذکر ہوا اب یہاں عشق و محبت کی بنا پر پہنچی ہوئی مشقتوں کا آزمائشوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ان تکلیفوں کا بیان ہوا جن سے بچنا اپنے اختیار میں نہ تھا۔ ان تکلیفوں کا ذکر ہوا جن سے بچنا اپنے اختیار میں تھا چوتھا تعلق پچھلی آیات میں یوسف کو دیکھنے والی مختلف نظروں اور نظریات کا ذکر کیا گیا اب زلیخا کی نظر کا ذکر کیا گیا کہ جب زلیخا نے دیکھا تو کیا نظریہ قائم کیا۔ گویا کہ یوسف ایک دیکھنے والوں کے خیالات مختلف۔

تفسیر نحوی

دَاوَدَ دَنَّهُ اَلَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا مِّنْ نَّفْسِهِ فَنَلَقَتْ اَلْاَبْوَابَ قَالَتْ هَيْبَةُكَ وَاُوْ سِرْجَلَهُ رَوَوْ دَنَ فَعَلَا مَضَى
مونث واحد رَوَوْ سے بنا۔ یعنی قلبی خواہش کو نرمی سے ظاہر کرنا خواہ دنیوی خواہش یا دینی خواہ۔ اچھی یا بری۔ اس کی ابتدا میلان نفس سے ہوتی ہے اور انتہاء اظہار لسان یا افعال سے ہوتی ہے۔ باب مفاعلة بغیر مشارکت ہے کیونکہ مقدمی بیک مفعول ہے کہ ضمیر مفعول بہ کا مرجع یوسف میں اَلَّتِي اسم موصول مونث ہے صفت ہے ہی ضمیر مستتر فاعل کی فاعل ضمیر مفصل مبتدا ہے جملہ اسمیہ ملہ ہے فی جارہ ظرفیہ سے پہلے مَوْجُودٌ یا سَاكِنٌ یا مُقِيمٌ پوشیدہ خبر مبتدا ہے بَيْتِ ام جاملہ ہے بروزن عینث اور مصدر بھی ہوتا ہے۔ بروزن بیت یعنی بات گذارنا یہاں مراد ہے گھر کا ضمیر غائب کا مرجع رَوَوْ دَنَ کا فاعل مونث ہے۔ عَنْ جارہ یعنی باء سببیہ ہے یا بمعنی مِنْ تعلیلیہ مگر صحیح یہ ہے کہ عَنْ زائدہ نفس سے مراد ذات یعنی شخصیت ہے یا اول و ضمیر کا مرجع یوسف وَاُوْ عاطفہ۔ عطف ہے فعل کا فعل پر نَلَقَتْ فعل ماضی بصیغہ واحد مونث باب تفعیل میں اگر زیادتی کے معنی پیدا ہوتے ہیں یعنی سختی سے دروازے بند کئے فَنَلَقَتْ سے بنا۔ اَلْاَبْوَابُ الف لام عمدی ہے ابواب جمع کسر ہے۔ باب کے معنی دروازہ وَاُوْ بمعنی ثُمَّ قَالَتْ مونث کا صیغہ یہ قول ہے اسی مونث کا اگلی عبارت مقولہ ہے۔ حَيْثُ فعل امر ہے اس کی لغت میں چار قول ہیں۔ ۱۔ یہ ام فعل ہے بمعنی امر حاضر۔ ۲۔ اسامہ تفضیض میں سے ہے۔ ۳۔ یہ عبرانی لفظ ہے وَاُوْ یہ عربی لفظ ہے عَمَّ سے بنا باب جمع سے ہے۔ واحد حاضر ماضی بمعنی امر۔ مگر صحیح تر یہ ہے کہ یہ لفظ عربی ہے اسماء افعال سے ہے بمعنی جلدی آ۔ امر ہے۔ یا جلدی کو مبنی بر فتح ہے۔ لَنَکَ میں لام بیانیہ ہے۔ لَنَکَ ضمیر واحد حاضر کی تاکید کے لئے صیغہ واحد جمع اور ثانیہ سب کے لئے مستعمل ہے لِهَذَا اس کے بعد لَنَکَ لَغَا۔ لَکُم لَنَا لَکُم لَکُم سب ضمیر میں آسکتی ہیں۔ بعض نے صیغہ مصدری معنی میں ہے اور لَنَکَ اس کے متعلق ہے۔ یعنی جلدی آنا ضروری ہے تیرے لئے قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ جوابی قول ہے۔ اس کا فاعل یوسف مَعَاذَ۔ اسم ظرف واصل مَعُوذٌ تھا بمعنی چھپنے کی جگہ مراد ہے پناہ یہ مقولہ ہے قول کا یہاں فعل اَلْاَبْوَابُ پوشیدہ ہے یہ اس کا ظرف ہے یا مفعول بہ ہے لَنَکَ رَبِّیْ اَحْسَنَ مَشَاوِیْہِ اِنَّہٗ لَا یَخْلُکَ الظُّلُمٰتُ اِنَّ حُرْفَ تَحْقِیْقِ ؕ ضمیر اسم ان کا مرجع ذہنی ہے۔ یا یہ ضمیر شان ہے رَبِّ بمعنی مخریقی سے مراد عزیز مصر ہے یا متکلم مضاف الیہ اَحْسَنَ فعل ماضی کا فاعل۔ رَبِّ کی ضمیر مَعُوذٌ مستقر ہے۔ مَشَاوِیْہِ اسم ظرف ہے بحالت زبر بمعنی رہائش گاہ یا متکلم مضاف الیہ اِنَّ حُرْفَ تَحْقِیْقِ ؕ ضمیر شان۔ لَا یَخْلُکَ مضارع بمعنی حال یا مستقبل۔ اَلْظُّلُمٰتُ۔ الف لام استغراقی ظالمون جمع ہے ظالم کی

ظلم سے بنا بمعنی نقصان کرنے والا دَقَعْتُ حَمَّتْ بِهٖ وَهَقَّتْ بِهٖ اَنْ تَرَا بُرْحَانَ رَبِّهٖ ۔ واذا ابتداءنیہ حَمَّتْ فعل ماضی بصیغۃ واحد مؤنث حَمَّتْ مضاعف ثلاثی سے بنا بمعنی پختہ ارادہ کرنا باء جارر بمعنی مع مفعولیت کے لئے ہے وہ ضمیر کا مرجع یوسف ۔ واذا سر جملہ ہے محمّ نیا جملہ ہے اسی فعل کا مذکر صیغہ ہے یہ جملہ فعلیہ جزاء مقدم ہے اور لولا کا جواب یعنی جزاء کا مقدم ہونا جائز ہے تمام نجات کو فدہ اس پر متفق ہیں بصری نحو یوں میں سے مبرر نحوی بھی جائز مانتے ہیں چند نحو یوں نے اس کو ناجائز کہلے امام لازمی نے فرمایا ضرورۃً جائز ہے با بمعنی مع حاضر مؤنث غائب کا مرجع حَمَّتْ کا فاعل ہے ۔ کوڈ حرف شرط۔ لانافیہ دراصل تَحَالًا یُکُونُ اَنْ ناصبہ یا اَنْ اَنْ تَحَارِی ماضی مطلق بمعنی شرط متعدی۔ یک مفعول ہے لائی سے بنا بمعنی دیکھنا مہموز العین و ناقص یا اَنْ۔ بُرْحَان۔ وہ دلیل جو ہر طرح مضبوط ہو بر وزن فعلان عثمان الف نون زائد تان ہے بُرْہَان سے بنا ثلاثی ہے بعض نے کہا رباعی ہے بُرْہَان سے بنا بر وزن مُرْہَا ل۔ بمعنی مطلق۔ دلیل بوجہ مضاف بطرف رَبِّہ کے مضبوطی پیدا ہوئی۔ رب بمعنی اللہ تعالیٰ کا مرجع یوسف کَذٰلِکَ یُنْصَوِّفُ عَذَابَ السَّوْءِ وَکَانَ لَکُمْ فِیْہِ لَعْنٌ شَبِیْہ۔ مشبہ بہ۔ سابقہ متصلہ جملہ۔ لَیْضَرُّکَ فعل امر فعل امر بصیغہ جمع متکلم۔ عَنْ ظَرْفِیہ بمعنی مِنْ کا مرجع یوسف السَّوْءِ الف لام جنسی ہے سوء سے مراد یا گناہ صغیرہ یا۔ اسباب گناہ یا تحیانت یا مَعامِ گناہ۔ بغیر فحش واو عاطفہ الف فحشاء الف لام استغراق ہے جمع ہے فحش کی مراد ہر قسم کی بے حیائی اِنَّہٗ مِنْ حَیْثُ رَآئَہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِیْنَ اِنَّ حُرُوفَ تَحْقِیْقِ کا ضمیر اسم ان کا مرجع یوسف علیہ السلام ہیں مِنْ تبعیضیہ عباد جمع عبد کی۔ عِنْدَ مصدر بمعنی عابد نا ضمیر متکلم کا مرجع ذات باری تعالیٰ الْمُخْلَصِیْنَ۔ الف لام استغراق مخلصین یا اسم فاعل ہے باب افعال کا لام پر زبر ہے مخلص کی جمع مخلص سے بنا بمعنی خالص کرنے والا۔ عبادت کو اللہ کے لئے یا یہ اسم مفعول جمع ہے اسی باب اور اسی مادہ سے بمعنی چنا ہوا۔ جمع ہے مخلص کی بفتح لام۔

تفسیر عالمانہ

دَرَادَتْہُ اَیُّوْنَہُ وَفِی بَیْنِہَا عَن نَّفْسِہٖ وَغَلَقَتْ اَلْاَبْوَابَ وَکَانَ لَکَ قَوْلٌ مَّعَاذَ اللّٰہِ اِنَّہٗ رَآیَ اَسْمٰنَ مَثْوٰی اِنَّہٗ لَا یُعْلِمُ الظُّلُمٰتِ حَیٰتِ یوسفی کا ایک دو ختم ہوا اور دوسرا شروع ہوا جس کی ابتداء اُکْرِمَی مَثْوٰی سے ہوئی۔ اس زندگی کی دوسری واردات یہ ہے کہ اور بہلایا پھسلا یا صرف اس عورت زلیخا نے ہی اس یوسف کو جس کے گھر میں یوسف رستے تھے جب خوب جوان ہو گئے اس وقت یعنی بعمر اٹھارہ یا بیس سال اس یوسف کی ذات یا نفس امارہ کے ذریعے کہ یہ نفس امارہ کی خواہش سے مجھ پر آجائیں یا اپنی ذات میرے حوالے کر دیں اور اس یوسف کے لئے خصوصی بنائے ہوئے مکان کے ساتوں کمروں کے سب دروازے خوب مضبوطی سے بند کر دیئے یعنی تالے لگا دیئے اور دور کھڑے یوسف کو پکارا اور کہا کہ آج یہ سب کچھ حسن زینت۔ میں اور میرا فیشن تیرے ہی لئے ہے۔ یوسف علیہ السلام نے فرمایا پناہ مانگتا ہوں میں اللہ کی پناہ لفظ معاذ مصدر میمی ہے یا مفعول مطلق ہے برائے تاکید یا مفعول بہ ہے پہلی صورت میں اصل معنی ہے اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مَعَاذَہٗ۔ اسی خیانت سے جو تو کرنا چاہتی ہے شک وہ میرا اللہ میرا رب ہے یا وہ تیرا خاندان یقیناً میرا امر ہے۔ یا وہ عزیز مصر تیرا خاندان میرا آقا ہے مالک ہے میں اس کا غلام ہوں۔ ربی کے بارے میں پہلے دو

قول درست ہیں مگر یہ تیسرا قول ضعیف اور غلط ہے کیونکہ نہ یوسف علیہ السلام شرعاً غلام تھے نہ ان کو بیچنا خریدنا کسی کے لئے جائز تھا پچھلی آیات وَشُرُوهُ فَرَمَانًا اور بھرا شترًا مِنْ مِّنْ فَرَمَانًا مجازاً ہے یعنی انہوں نے اپنی طرف سے اپنے معلومات کے مطابق بیچ دیا اور یوسف علیہ السلام نے بتایا بھی نہیں کہ میں آزاد ہوں اس لئے شریعت میں وہ کمالی حلال ہے کیونکہ بائع اور خریدار کو صحیح حالات کا علم نہیں۔ لیکن حقیقتاً یوسف غلام نہ بنیں گے اس لئے خود یوسف علیہ السلام کا کہنا کہ وہ میرا مالک ہے میں اس کا غلام ہوں ہرگز نہیں ہو سکتا اس لئے یہ تیسری تفسیر غلط ہے۔

مسئلہ۔ اگر ایک آدمی کوئی عورت لوٹدی ظاہر کرکے بیچ دے لوٹدی بھی خاموش رہے اصلیت نہ بتائے تو خریدار کو وہی جائز اولاد حلال ہوگی تا جبر بائع اگر اصلیت سے واقف ہے تو یہ قیمت اس کے لئے حرام ہے ورنہ حلال۔ کیونکہ آزاد کو بیچنا حرام ہے حرام کام کی کمانی بھی حرام ہوتی ہے۔ ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ وہ میرا پرورش کرنے والا مرہب ہے۔ اس نے مجھ کو بہت آرام کی رہائش دی ہے۔ اس طرح کہ بہت خوبصورت مکان آس پاس باغ اچھی خوراک خوبصورت لباس پھر غلام سمجھنے کے باوجود کوئی خدمت نہیں لیتا بلکہ خدمت کے لئے غلام دیئے میں سارا دن فارغ رہتا ہوں۔ روایت ہے کہ حضرت یوسف نے اپنے دونوں کو تین حصوں میں تقسیم کیا تھا۔ پہلے حصے میں نماز پڑھتے رہتے دوسرے حصے میں یاد دہانی میں روتے اور تفکر کرتے رہتے تیسرے حصے میں تسبیح و تہلیل و رد و وظائف میں مشغول رہتے۔ رات میں نہ جھنے کیا کرتے یہ بحید نبی کا ہے جس کو بجز خدا کوئی نہیں جانتا۔ زلیخا نے ایک دفعہ عشق میں وارفتہ ہو کر بلایا تو آپ اپنے باغ میں بھاگ گئے زلیخا بھی شاید آپ کو یہ باغ یہ مکان بہت پسند ہے اس لئے وہاں کے علاوہ کہیں نہیں جانا چاہتے تب زلیخا نے محض خلوت اور قرب یوسف کے لیے اس سے بھی زیادہ خوبصورت مکان سات کمروں والا بنایا اور کمرے کے اندر بنایا اور یوسف کو کہا کہ آ میں تجھ کو اپنا مکان دکھاؤں یہ سب مکانات عزیز مصر کے بہت بڑے قلعہ نما محل کے اندر ہی بنائے گئے حضرت یوسف مکان کے دیکھنے کی نیت سے چلے گئے اور وہ دیکھتے تالے لگا رہی جب آخری کمرے کے دروازہ کو تالا لگا دیا اور کمرے میں پرستش کے بتوں پر کپڑے کا پردہ ڈال دیا پھر دعوت گناہ دی آپ نے فرمایا میرے رب کے مجھ پر اتنے کرم ہیں کہ اس نے بیگانوں کو اپنا بنا دیا عیش و عشرت دیا۔ کیا یہ ظلم نہیں کہ میں اسی کا جرم اسی کا گناہ کروں۔ یاد رکھو إِنَّكَ لَا تُفْلِحُ بِالْعِلْمِ إِنَّكَ بَشَرٌ مِّثْلَ بَشَرٍ ظالموں کو کبھی کامیاب نہیں ہونے دیتا۔ اسے زلیخا تو اپنے جھوٹے معبودوں سے غیرت رکھتی تو کیا میں اپنے غیب دان ہر جگہ حاضر ہے معبود اللہ تعالیٰ سے غیرت نہ رکھوں۔ روایت ہے زلیخا خود اتنی حسینہ تھی کہ جب یوسف علیہ السلام نے اس کو اس طرف بنا ٹھنڈا دیکھا تو بارگاہ رب کریم میں عرض کیا کہ مولیٰ معصوم کے سوائے اس سے کوئی بیچ نہیں سکتا جب یوسف علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ کی تعریف زلیخا کے سامنے کی تو زلیخا نے کہا اگر تیرا معبود تجھ سے ناراض ہو تو میں اپنے سارے خزانے اس کے بندوں پر نثار کر کے اس کو راضی کر لوں گی وہ تجھ سے راضی ہو جائے گا آپ نے فرمایا میرا رب صرف پرہیزگاروں کے دریے قبول کرتا ہے۔ اللہ نے زلیخا کی بھی ذہن باتیں ظاہر کیں گناہ کا ارادہ۔ پھسلانا۔ دروازے بند کرنا اور یوسف علیہ السلام

کی بھی تین باتیں ذکر کریں۔ خلا کی پناہ۔ وہ میرا رب ہے۔ اس نے مجھ کو اچھا ٹھکانا دیا۔ ثابت ہوا کہ نبی کے پاس اچھائی ہی ہوتی ہے اور جو نبی سے دور ہو اس کے پاس صرف برائی ہی ہوتی ہے۔ امام غزالی نے فرمایا کہ زلیخا کا احسان عزیز کے احسان سے زیادہ تھا مگر وہ گناہ سے لقمہ لگایا اس لئے احسن مثنوی کی نسبت عزیز کی طرف ہوئی نہ کہ زلیخا کی طرف اس کی سب محنت برباد گئی۔ کیونکہ گناہ دنیا کی ذلت ہے آخرت کی حسرت ہے و لَقَدْ هَمَّتْ بِدَوْحَةٍ بِهَا لَوْ لَا اَنْ رَّا بَرَّهَا رَبِّهَا۔ كَذَلِكَ لِنُصِوْثَ عَنْهُ الشَّقْوَةَ وَالْفَحْشَاءَ۔ اِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ اور البتہ بیشک اس عورت نے جس کا نام زلیخا بنت طیوس تھا اس گناہ کا بالکل ارادہ کر لیا تھا۔ بلکہ کئی دن سے اسی اجتمام و انتظام میں اور موقع کی تلاش میں لگی ہوئی تھی۔ ہم اس ارادہ قلبی کا نام ہے جس کو ابھی کیا نہ ہو مگر اسباب پورے میا ہوں اس کتاب بالکل قریب ہو اور آمادگی و رضا و اجابت پختہ ہو۔ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ زلیخا اس وقت اپنی عمر میں پہلے گناہ کی طرف بالکل مائل یہ کام ہے معصومیت یوسف کا کہ جس نے دونوں کو گناہ سے بچلے رکھا۔ ہاں اس میں بہت روایتیں ہیں کہ حضرت یوسف کا اس وقت کیا حال ہوا۔ یہود و نصاریٰ نے اس بارے میں بڑی بڑی جھیشا نہ بکواسیات کی ہیں اور ہمارے بعض مفسروں نے اندھا بن کر ان کو نقل کر دیا مگر میں ان کا دھونا بھی کفر سمجھتا ہوں کیونکہ گستاخی نبی کا ارتکاب ہے اور بلا وجہ اسرائیلیات کی تشہیر ہے۔ ہاں ہمارے سچے ہوئے مفسرین نے دو باتیں بیان کی ہیں اگرچہ میں ان سے بھی متفق نہیں مگر ان کے نقل کرنے میں ایک قول یہ ہے کہ ہم پہنا اور یوسف بھی اس کے قتل کا ارادہ کر لیتے۔ یعنی زلیخا نے گناہ کا ارادہ کر لیا اور یوسف نے اس کے قتل۔ دوسرا قول یہ کہ زلیخا نے گناہ کا ارادہ کر لیا تھا اور یوسف نے حسن زلیخا کو دیکھ کر اپنے قوت مردی میں حیران محسوس کیا اگرچہ فعل بد سے متنفذ رہی رہے جیسے کہ کوئی جانور کو صحبت کرتا دیکھ کر انسان کی مردی قوت میں حیران پیدا ہوتا ہے حالانکہ اس جانور سے صحبت کرنا قطعاً گوارا نہیں ہوتا یا جیسے کہ سخت بھوک آدمی گانے بھینس کو کھاتا دیکھ کر بھوک کا حیران محسوس کرتا ہے یا پیاسا آدمی کتے کو نالی سے پانی پیتا دیکھ کر اپنی پیاس کی شدت محسوس کرتا ہے۔ حالانکہ اس کھانے پینے سے طبیعت متغیر ہوتا ہے۔ اسی طرح یوسف علیہ السلام گناہ سے متغیر رہتے ہوتے قوت مردی کا حیران محسوس کرنے لگے۔ اور یہ اس لئے ہوا کہ آپ کوئی خنثی نہ تھے بلکہ قوت مردی والے جوان تھے۔ اور عصمت انبیاء صرف گناہ کی قدرت کو ختم کرتی ہے نہ کہ قوت مردی کو۔ قوت مردی کا حیران تو کئی دفعہ چلتے پھرتے بھی ہو جاتا ہے تاہم قول یہ بھی ہے کہ جس طرح کئی سال پہلے زلیخا نے خواب میں جمال یوسف دیکھا اور سنا کہ یہ شخص تیرے لئے ہے اسی طرح حضرت یوسف نے بھی کئی سال پہلے خواب میں زلیخا کو دیکھا اور سنا تھا کہ یہ عورت تیرے لئے ہے آج جب یہ خلوت ہوئی تو زلیخا گناہ پر آمادہ ہوئی اور یوسف کو اپنا بتلنے پر آمادہ ہوئے اور ارادہ کیا کہ اس کو بیوی بنا لینا چاہیے۔ یہ قول امام غزالی نے پسند کیا۔ مگر میں کہتا ہوں کہ سب باتیں بیکار ہیں اور روش کلام کے خلاف۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت یوسف نے قطعاً کوئی بھی ارادہ نہ کیا نہ اچھا نہ برا۔ قرآن مجید ارادے کی نفی فرما رہا ہے۔ اس لئے کہ ارتکاب فعل کی تو

دونوں سے نفی ہے فرق ارادے میں ہوا اگر ارادہ دونوں کا ثابت ہو تو کوئی لانا حرف کو ماقبل کو توڑتا ہے بتایا یہ جارہا ہے کہ زلیخا نے تو ارادہ کر لیا تھا یوسف ارادہ کر لیتے۔ یعنی کیا نہیں آتے تھے بڑھانے کے اگر ہر بان الہی نہ دیکھ لیتے ثابت ہو گیا کہ ہر بان کو ارادہ سے پہلے دکھایا گیا۔ ابھی ارادے کی مہلت نہ ملی۔ کہ ہر بان دیکھنی ہر بان میں پندرہ قول ہیں ملائکہ پرندہ جس نے کان میں پھیلے واقعات یاد دلاتے وہ شکل یعقوب علیہ السلام دیکھی وہ نور انزل دیکھا جس سے متوجہ الی اللہ ہو گئے یہی قول قوی تر ہے کہ بتوں پر پردہ دیکھ کر غیرت ایمانی کا غصہ آگیا کہ خود اپنے دل سے آواز آئی اسے اللہ کے نبی یہ امتحان گاہ ہے کہ قدرت الہی سے مکان کی چھت چرگئی اور دونوں کی توجہ بٹ گئی وہ زمین کو دیکھا تو ایک کلام صحیفہ ابراہیم لکھا دیکھا جس میں بدی کے انجام کا ذکر تھا کہ فرشتہ آیا جس نے توجہ ہٹا دی وہ عزیز مصر کی آواز سنانے لگی وہ زلیخا بہت بد صورت نظر آئی کہ یہ شکل قابل نفرت وہ جنت کی حور نظر آئی جو زلیخا سے کہیں زیادہ حسینہ تھی۔ ملائیس آواز آئی جس سے توجہ ہٹی وہ کنگانی دو تن والا کنواں نظر آیا تو خوں سے رو گئے کھڑے ہو گئے انعامات ربانی یاد آگئے وہ بڑا ازدحام نظر آیا جس نے کہا میں زانیوں کا عذاب ہوں وہ امام ہوا کہ ہم نے تم کو نور نبوت سے نوازا ہے تم نے معاف کرنا کہہ کر ہماری پناہ لی جو ہم کو یاد کرتا ہے ہم اس کے ہو جاتے ہیں اور اسی طرح اس یوسف کو خطاؤں یا گناہوں یا فریب کے جالوں سے ہم پھیرتے رہیں گے اور فتنہ بدکاریوں سے۔ یعنی جس طرح ہر بان دکھا کر ہم نے یوسف کو ارادہ سے پھیر دیا۔ متوجہ الی اللہ کر لیا آئندہ بھی اس کو سونپنی خیانت اور فتنہ یعنی ہر قسم کے فسق سے ہم پھیر دیں گے کہ قدرت نہ پائیں گے یہ کرم نوازیں سب اس لئے ہیں کہ ان شاء اللہ عبادنا ائمتہ صلی علیہ وسلم کے خالص کے ہوئے بندوں میں سے ہے۔ لہذا شیطان کا اس پر تسلط قطعاً نہیں ہو سکتا کیونکہ شیطان نے جب کہا تھا کہ میں تیرے بندوں کو اغواء کروں گا تو ساتھ ڈر کر کہہ دیا تھا کہ تیرے خالص بندوں پر میری ہمت نہیں ہے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ انبیاء کرام کو گناہ کا صدور تو درکنار خیال گناہ بھی لاحق نہیں۔ زلیخا سامنے ہے یوسف دیکھ رہے ہیں اس موقع پر گناہ کا خیال آنکھ کا زنا بن جاتا اور یہ بھی گناہ کبیرہ اس کی توبہ لازم اگر یہ ارادہ بھی ثابت ہو تو حضرت یوسف پر توبہ فرض تھی اگر توبہ کرتے تو قرآن مجید میں ضرور مذکور ہوتا اور اگر توبہ نہ کی تو مجرم ہوتے نہ کہ مخلص حالانکہ رب تعالیٰ نے ان کو مخلص فرمایا ثابت ہوا کہ ارتکاب یا ارادہ تو درکنار خیال تصور سے بھی پاک و منزه ہیں یہ فائدہ مخلصین فرمانے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ انبیاء کرام پر ان الی اللہ جوتے ہیں دیکھو یوسف علیہ السلام زلیخا کی دعوت کو رد بھی کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ محمدیاری تعالیٰ کرتے جارہے ہیں جس سے تبلیغ ایمان بھی ہو رہی ہے یہ فائدہ معاف اللہ (الخ) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ حضرت یوسف م زلیخا کے پاس نہ گئے بلکہ زلیخا یوسف کے پاس آئی آپ آگے آگے ہیں مکان دیکھ رہے ہیں اور زلیخا پیچھے پیچھے دروازہ بند کرتی آ رہی ہے۔ اسی لئے ہر فعل موزن آیا اور ہر فعل کا فاعل زلیخا کو بنایا یہ فائدہ راودت اور غفلت کے موزن فرمانے سے حاصل ہوا

چوتھا فائدہ یوسف علیہ السلام نے کسی قسم کا کوئی ارادہ بھی نہ کیا یہ فائدہ ختمت اور ختم کو الگ کرنے سے حاصل ہوا اگر دونوں نے کچھ ارادے کئے ہوتے تو ایک صیغہ بول دیا جانا کافی ہوتا یا نچوان فائدہ انبیاء کرام اللہ کی برہان ہوتے ہیں یہاں یہ توب علیہ السلام کو برہان فرمایا اور قدر جائز کم بڑھان میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو برہان فرمایا یہ فائدہ بڑھان کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ برہان اس دلیل کو کہتے ہیں جو دعویٰ کی مثل بن کر دعویٰ کو ثابت کرے اور کسی سے ٹوٹ نہ سکے رب تعالیٰ کے دعویٰ میں عظیم ہونا۔ خمیر ہونا۔ مالک کائنات ہونا۔ حاجت روا مشکل کشا ہونا۔ حاضر و قریب ہونا تو اب برہان وہی ہو سکتی ہے جس میں یہ عطائی کمالات ہوں اور خود عظیم ہو کر خمیر مشکل کشا ہو کر ثابت کرے کہ جب میں عطیے سے یہ کام کر سکتا ہوں اور اتنی طاقت رکھتا ہوں تو ذاتی قوتوں والا کتنا عظیم ہو گا اس کی مثال یوں ہے کہ ایک استاد کتا ہے میرا علم دیکھنا ہے تو میرے فلاں شاگرد کو دیکھو لازمی بات ہے کہ اس شاگرد میں استاد کے عطا کردہ استاد جیسے علمی جوہر ہوں گے۔ ورنہ استاد لوگوں کے سامنے اس کو پیش نہ کرتا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ آؤ شہ یہ فعل باب مفاعلۃ کا ماضی مطلق ہے باب مفاعلۃ کی خاصیت ہے دوطرفہ کام ہونا۔ جیسے مقابلہ ایک دوسرے سے جنگ کرنا۔ مقابلہ ایک دوسرے کے سامنے آنا تو لازم آیا کہ اس کا معنی ہو ایک دوسرے کو بھلانا اور غلانا پھسلانا جواب ہر فعل میں نہیں مل سکتا مذکور ہوتا ہے اور اصلیت میں عموم ہوتا ہے۔ جب اصل سے ہٹا کر عارضی چیز بیان کی جائے تو عمومیت ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں راودت مؤنث صیغہ بول کر ثابت کیا جا رہا ہے کہ یہاں دوطرفہ یہ فعل نہیں۔ جیسے چور کا پیچھے کرنے کے لئے عاقبت بولا جاتا ہے یعنی گھر والے نے بی چور کا پیچھا کیا یہ مطلب نہیں کہ چور نے گھر والے کا اور گھر والے نے چور کا پیچھا کیا۔ بعض نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ راودت کے بعد واحد کی ضمیر مفعول بہ بن رہی تھی اس لئے باب مفاعلۃ کی وہ خاصیت یہاں باقی نہ رہی اگر بالکل مفعول بہ مذکور نہ ہوتا یا ثنیہ مفعول بن جاتا اگرچہ یہ مشکل ہے تب دوطرفہ اور غلانا مراد ہوتا۔ بعض نے جواب دیا کہ باب مفاعلۃ کی یہ خصوصیت لازمی تھی اور قاعدہ کلیہ نہیں کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا ہے۔ مہمانوں کی خاطر مدارات کرنا۔ ڈاکٹر یا حکیم کا بیمار کی مداوت کرنا یعنی علاج اور دوائی کرنا یہاں دوطرفہ دوائی کرنا مراد نہیں ہو سکتا کہ ڈاکٹر نے بیمار کی اور بیمار نے ڈاکٹر کی دوائی کی اسی طرح یہاں راودت میں ہے۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بڑے اہم واقعات آئے ہیں جن کی عورتوں کا ذکر ہے مگر بجز حضرت مریم کے کسی عورت کا ذکر نہیں حتیٰ کہیم زلیخا کا نام ذکر نہیں حالانکہ دراز واقعہ بیان کیا گیا جواب منشاء باری تعالیٰ یہ ہے کہ عورتوں کو پردے میں رکھا جاتے یہاں تک کہ اس کا نام بھی عورت یعنی پردہ ہی بنا رہے اور بندوں کو سبق سکھایا گیا کہ اسے بندو عورتو مرد و خیر دار اپنی عورتوں کو ظاہر نہ کرنا جسم تو درکنار نام تک انہما در سالوں میں ظاہر نہ کرنا یہ صنف نازک پردے میں رہنے سے ہی اچھی لگتی ہے۔ یہ اشارۃ امر استعمالی ہے۔ حضرت مریم کا نام دو وجہ سے ظاہر فرمایا۔ ایک تو حضرت عیسیٰ کی وجہ سے یہ بتانے کے لئے کہ یہ عیسیٰ بغیر باپ محض ہماری قدرت سے بوسیلہ



مریم پیدا ہوئے اور نبوت کو مریم کی طرف نسبت کرنے کی بنا پر فرمایا گیا عیسیٰ بن مریم دوسری وجہ یہ کہ حضرت مریم کو عیسائیوں نے معاذ اللہ خدا تعالیٰ کی بیوی کہنا شروع کیا تو ان کی بندگی اور مخلوق ہونا اہتمام سے رب تعالیٰ نے ذکر فرمائی لہذا نام ظاہر کرنا ضروری تھا تاکہ مریم کے بندہ ہونے میں شک شبہ نہ رہے۔ بتیسواں اعتراض حضرت یوسف آزاد مرد تھے ان کا غلام بنایا جانا ان کا فروخت کیا جانا اور خریدنا سب ناجائز تھا جس کو یوسف علیہ السلام جانتے تھے تو پھر یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر کو اپنا آقا کیوں کہا۔ اِنَّہٗ رَبِّیْ جَوَاب اس کا جواب ہم نے تفسیر عالمانہ میں دے دیا کہ رب کی نسبت یا اللہ کی طرف ہے تب کوئی اعتراض ہی نہیں رہا۔ عزیز مصر کی طرف ہے تب رب بمعنی مربی ہے نہ کہ آقا کسی لغت میں رب کا معنی آقا نہیں قرآن مجید میں کئی جگہ لفظ رب بندوں کے لئے استعمال ہوا ہے وہاں مراد مربی یعنی پرورش کرنے والا ہی ہے۔ جیسے کہ مَّا دَنَبْنٰی صَغِيْرًا چوتھا اعتراض جب زلیخا نے یوسف علیہ السلام کو دعوت گناہ دی تو آپ نے صاف لفظوں میں انکار نہ کیا بلکہ تین جواب دیئے مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّہٗ رَبِّیْ اَحْسَنُ مِنْ ذٰلِکَ لَا یَفْلَحُ الْفٰلِیْقُوْنَ اس کی کیا وجہ جواب آپ نے صرف انکار ہی کرنا پسند نہ کیا بلکہ اپنے انکار کے ساتھ وجہ انکار بھی بتائی اور اپنی قوت و طاقت بھی بتائی اور اس کو رکھنے کی تلقین فرمائی۔ معاذ اللہ کہہ کر یہ بتایا کہ اگرچہ حکومت اور لشکروں والی ہے مگر مجھ پر غلبہ نہیں پاسکتی کیونکہ میں احکم الحاکمین قادر و قیوم غالب علی کل غالب کی پناہ میں ہوں میری طاقت تجھ سے زیادہ ہے۔ اِنَّہٗ رَبِّیْ فرما کر یہ اشارہ کیا کہ میں شکر گزار بندہ ہوں سنا شکر اور خائف نہیں۔ اس وجہ سے تیری دعوت قبول نہیں کر سکتا لَا یَفْلَحُ الْفٰلِیْقُوْنَ فرما کر تبلیغ فرمائی کہ یہ سراسر ظلم ہے میں تو اس سے بچاؤں ہوا ہوں تو بھی بچ جا یہ فائدے مند اشارے صرف انکار میں نہ ملتے پانچواں اعتراض تمہاری نحوی تفسیر سے ثابت ہوا کہ هَکَیْہَآ تَوَکَّلَا کی جڑ ہے حالانکہ مشہور بصری نحوی رجحان کہتے ہیں کہ تَوَکَّلَا کی جڑ پر ہمیشہ لام تاکید آتا ہے اگر یہ جڑ مقدم ہوتی تو لَکُم ہوتا جواب تفسیر کبیر نے اس کا جواب دیا کہ لام آنا واجب نہیں صرف بہتر ہے قرآن مجید میں ایک اور جگہ بھی ایسا نہیں ہوا چنانچہ ارشاد ہے اِنَّہٗ لَکُنَّیْ بِہٖ تَوَکَّلَا اَنْ تَبْتَغٰی ہَاہُنَا اِنْ کَانَ سَبَّحَکَ تَوَکَّلَا کی جڑ مقدم ہے۔ لہذا تم بھی تَوَکَّلَا کی جڑ بن سکتا ہے اگر اس کو نہ مانا جاتے تو دوسری جڑ کہاں سے لاؤ گے۔ اور تَوَکَّلَا بغیر جڑ ہوتا ہی نہیں اس بنا پر حتمش بہ پر آیت ختم ہوتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَدْ اَوَدَّکَ الْاِنِّیْ هُوَ فِیْ بَیْنِنَا عَنْ نَفْسِہٖ وَغَلَقَتْ الْاَبْوَابَ وَقَالَتْ هَیْثَ کَانَ مَعَاذَ اللّٰهِ اِنَّہٗ رَبِّیْ اَحْسَنُ مِنْ ذٰلِکَ اِنَّہٗ لَکُنَّیْ بِہٖ تَوَکَّلَا جب تک بندہ کی صفات انانیت فنا نہیں ہوتیں اس وقت تک بندہ طالب دنیا عاشق لذات شیدا و شہوات سے ہوتا ہے۔ اور جب صفات انانیت فنا ہو کر یوسف قلب کو مقام حقیقت کے مرتبے مل جاتے ہیں تو دنیا اس پر عاشق ہو جاتی ہے۔ اور قلب کو مل جمانے کے غفلت غائب جسدی میں جگر کے عشق زلیخا کی شکل میں طرح طرح کے لباس خواہشات کے جھیس بدل کر چھوٹی دنیا۔ قلب کو خراب کرنے بھانے پھیلانے کی کوشش کرتی ہے۔ اپنی لذات کی طرف بلاتی ہے کہ اسے بندہ دل یہ تیرے لئے ہے اور تو اسی دنیا کے لئے پیدا کیا گیا۔ ارکان

شریعت کے سدا بہار دروازے بھی بند کر دیتی ہے تاکہ قلب مسعود حق سے دور رہے۔ مگر تجلیات معرفت اور مشاہدات انوار کی لذتیں لینے والا قلب دنیا و فنا کو کتاب ہے کہ میرا ٹھکانہ میری پناہ بارگاہ الہیہ میں مقام بقا ہے۔ بیشک اس نے مجھ کو الطاف ربوبیت کے دودھ سے پالا ہے۔ وہ میرا رب ہے جس نے بحر انوار امطار تجلیات میں اچھا ٹھکانا عطا فرمایا غلامیت نفس فانی سے بچا کر عالم حقیقت میں پنچایا دنیا جس کی طرف بدلتی ہے وہ وادی ظلم ہے۔ وہ سخت ظالم ہے جو اپنے مولک کو چھوڑ کر دنیا کو قبول کرے اور ظالم کبھی منزل فلاح اور مقام کامرانی پر نہیں پہنچ سکتے۔ مولیٰ کی طلب شاہراہ شریعت میں ہوتی ہے شریعت کی حدود و اربعہ میں ہی مولیٰ ملتا ہے۔ طالب مولیٰ کو وادی شریعت میں خود آنا چاہیے اور پیر و مرشد کی دعا کا انتظار نہیں کرنا چاہیے۔ یہاں دعاؤں سے کام نہیں چلتا۔ یہاں تو ہمیت مردانگی کی ضرورت ہے۔ جو شخص ذرہ بھر شریعت کی مخالفت کرے وہ مردود ہے اگرچہ بڑا پیر و مرشد بنا پھرے۔ ایسا شخص مجھول کا جو بھی مرید بنے گا وہ بندہ نہیں ہوگا جب بندہ طالب حق اپنے آپ کو شریعت کی باریک تاروں سے جکڑ لیتا ہے تب مولیٰ تعالیٰ خود اس کو پکڑ کر کوہِ معرفت میں لے جاتا ہے۔ اگر اٹھا کر لے جائے تو عارت مجذوب بنتا ہے اگر چلا کر لے جائے تو راہ عشق کا سالک بنتا ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ شریعت کے میدان میں خود کو دھڑو کسی کی آس میں نہ رہو۔ مگر کوہِ معرفت میں خود نہ آؤ بلکہ دستگیر کائنات کی امداد کی دعا کرو اور طالبانِ مولیٰ کی دعائیں لو جو شخص اس کے خلاف چلے گا تباہ و برباد اور ابلیس کا شکار ہو جائے گا۔ کیونکہ دنیا بہت فریب کے لباسوں میں ہے وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَوَّيْتُنَا لَوْلَا اَنْ رَّاٰ بَرَّهَانَ رَبِّهٖ۔ تَمَذُّبُكَ لَتَصِفُوْنَ عَالَمَ الْاَشْوٰءِ وَالْقَلْبُ اَوْ رِئَاسُ مِنْ يَبْلُوْنَا اَلْمُخْلِصِيْنَ۔ قلب متنفرد کو دنیا زیادہ محبت کے جال میں پھنساتی ہے اور البتہ بے شک زینما دنیا نے یوسف قلب کو گناہ کی دلدل خواہشاتِ انسانیہ کے جنگل میں ہلاکت فنا کا پکا ارادہ کر لیا۔ لیکن قلب صنوبری نے کوئی ارادہ نہ کیا ہاں البتہ نفس حرص کے ساتھ مل کر لذاتِ دنیا کا ارادہ کر لیتا۔ اگر نورِ قناعت نظرِ عنایت کی برہانِ نبوت نہ دیکھ لیتا۔ ہم قلوبِ صادقین کو اسی طرح حبِ دنیا کی سوء اور شہوتِ دنیا کے غشا سے بذریعہ نظرِ عنایت مشاہدہ جمال کی طرف پھیر دیتے ہیں بے شک قلب ہمارے مخلصوں میں سے ہے نہ کہ دنیا و دون کا غلام۔ کیونکہ قلب کا کمال یہ ہے کہ وجودِ مجازی کی جنس سے علیحدہ ہو کر خالص وجودِ حقیقی سے واصل ہو۔ بندہ آزاد وہ ہے جو اوصافِ وجود سے فانی ہو اور اوصافِ ربانی سے باقی ہو۔ (روح البیان مع زیادت)

وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ

اور آگے پیچھے بھاگ پڑے دونوں دروازے کو اور کھینچتے ہوئے چیر دی عورت نے قمیص اس کی

اور دونوں دروازے کی طرف دوڑے اور عورت نے اس کا کرتہ پیچھے سے چیر لیا

أَلْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ ۖ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ

سے پیچھے اور پایادونوں نے خاوند کو اس عورت کے قریب دروازے کے بولی کیا بدلہ اس
اور دونوں کو عورت کامیاں دروازے کے پاس ملا بولی کیا سزا ہے اس کی جس

أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ

کا جس نے ارادہ کیا ہے اہل بیت تیرے بدی کا مگر یہ کہ قید کیا جائے یا سزا دردناک ۔
نے تیری گھر والی سے بدی چاہی مگر یہ کہ قید کیا جائے یا دکھ کی مار

أَلَيْمٌ ۚ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَرِّهَدَ

فرمایا اس نے ہی ورغلا یا مجھ کو بارے نفس میرے کے اور راز کھولا
کہا اس نے مجھ کو لبھایا کہ میں اپنی حفاظت نہ کروں اور عورت کے

شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَبِيضُهُ قَدِّمَن قَبْلُ

کھولنے والے نے میں سے خاندان اس عورت کے کہ اگر ہو قیص اس کی چری ہوئی سے آگے
گھر والوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی اگر ان کا کرتہ آگے سے چاہے تو

فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَبِيضُهُ

تو عورت سچی اور یوسف سے جھوٹوں اور اگر ہو قیص اس کی چری گئی
عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کہا اور اگر ان کا کرتہ پیچھے سے

قَدِّمَن دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ ۲۷

سے پیچھے تو عورت جھوٹی اور وہ سچے ہیں سے
چاک ہوا تو عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے

تعلق

ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیات میں حضرت یوسف کی ایک کڑی آزمائش کا ذکر ہوا۔ اب یہاں اس آزمائش میں پورا اترنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھیل آیات میں حضرت یوسف کی پاکیزگی

کا ذکر اور آپ کے خلوص قلبی کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان کے انتہائی مشکل عمل سے اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی خیانت کا ذکر تھا یہاں زلیخا کے جھوٹ بول کر جان بچانے کا ذکر ہے۔ اور اپنے شرمندگی مٹاتے ہوئے اپنی طرف سے یوسف کو تہمت لگانے کا بیان چوتھا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کے ارادے کا ذکر ہوا اب یہاں اس کے ارادے پر عمل کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

وَأَسْبَقَ الْبَابَ وَفَعَلَتْ قَيْمِصَةُ مِثْلَ دُجْبَةٍ وَأَوَّسَ جِدَّ اسْتَبَقَا فَعَلَ ماضی بصیغہ تثنیہ مضمنا ضمیر مستتر اس

کا فاعل اس کا مرجع یوسف اور زلیخا۔ مستردہ ضمیر ہوتی ہے جو فعل کے اندر پوشیدہ ہو ظاہر بالکل

نہ ہو۔ صرف صیغہ کی شکل سے معلوم ہو۔ استبقا باب افتعال سے ہے۔ سبق سے بنا بمعنی آگے پیچھے دوڑنا تیزی سے اباب

الف لام عہد خارجی ہے۔ یا جنسی کیونکہ پہلے ابواب آچکا ہے یہاں ابی جارہ پوشیدہ دراصل تھا الی اباب۔ واو بعض نے

کہا عاطفہ ہے اور بعض نے کہا حال یہ قدرت فعل ماضی بصیغہ مونث باب نصر قد سے بنا بمعنی کھینچنا اس طرح کہ بھٹ

جائے۔ مطلقا کھینچنے کو جذب کہتے ہیں۔ متعدی ہے۔ قیصہ مرکب اضافی اس کا مفعول قیصہ سے لغت میں مطلق لباس

مراد ہے مگر اصطلاح صرف کا ندھے سے گھٹنے تک کے لباس کو کہتے ہیں یعنی کمرتہ مین بمعنی قبل یعنی طرف دُبُر اسم

جامد بمعنی ریشہ کی ہڈی اصطلاح میں پیچہ کو کہتے ہیں یہاں مراد پچھلی طرف ہے جو کا ندھے سے ٹخنوں تک ہوتا ہے۔ والقبنا

سیدھا لَدَ الْبَابِ۔ واو عاطفہ عطف ہے استبقا پر۔ فعل ماضی بصیغہ تثنیہ مذکر۔ نفی سے بنا بمعنی اچانک پانا۔ سید ام

مبالغہ ہے سید یا سیوڑ سے بنا بمعنی سردار۔ اس کا مادہ ساد ہے۔ یہاں بمعنی خاوند ہے بحالت زیر مفعول بہ ہے فعل

کا ماضی مونث کا مرجع زلیخا ہے۔ لَدَ اسماء ظرفیہ سے ہے بمعنی قرب مکانی الباب الف لام عہدی ہے باب

مضاف الیہ کَدَ کا بمعنی دروازہ۔ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يَسْتَعِزَّ أَذَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ۔ یہ جملہ استینافیہ

یعنی نیا ہے۔ قَالَتْ فعل مونث کا فاعل زلیخا ہے۔ مائیں دو قول ہیں یا نافیہ ہے یا سوالیہ۔ جَزَاءُ مضاف بحالت رفع

مبتدا ہے۔ مَنْ میں بھی دو قول ہیں موصولہ ہے مکرر موصوفہ بحالت زیر ہے مضاف الیہ ہے۔ أَرَادَ فعل ماضی

باب افعال اس کا مصدر ارادہ ہے۔ بمعنی دلی توجہ باء جارہ بمعنی مع۔ اَهِل اسم جامد ہے اپنی اصلیت پر ہے مراد

بیرونی تہ ضمیر مخاطب کا مرجع سیدھا ہے۔ سُوءٌ مکرر ہے بحالت زیر بمعنی برائی مطلقا۔ الْأَحْرَفِ اسثنیہ ہے۔ اِگَر مَّا

سابقہ نافیہ ہے تو إِلَّا متصل ہے۔ اِگَر مَّا موصولہ ہے تو إِلَّا لغو بمعنی سَوَاءُ اِنْ ناصبہ مستثنیٰ ہے پورا جملہ یُسَبِّحُن مضاف

مجمول یحییٰ سے بنا بمعنی قید کرنا متعدی بیک مفعول ہے۔ اَوْ حَرِّ اختیاریہ۔ عَذَابٌ بِرُؤْسِهِنَّ فَعَالٌ قَدْ ب سے بنا

معنی سزاؤں ذہیری اِلَیْہُمْ اَلَمْ سے بنا صفت ہے عذاب موصوف مرفوع۔ اَلَمْ بمعنی وہ سزا جس میں جسمانی درد ہو۔ خواہ

زیادہ خواہ تھوڑا۔ عطفت جملہ فعلیہ کا اسمیہ پر قَالَ مِی رَاوَدْنِی عَنْ نَفْسِی۔ قَالَ فعل ماضی کا فاعل یوسف ہیں مِی

مبتدا مقولہ ہے قول کا رَدُّوْث فعل مونث بمعنی درغلیا نون وقایہ یا مستکلم مفعول بہ۔ عَنْ بمعنی مع نفس بمعنی

ذات یعنی شخصیت مضاف ہے یا متکلم کی طرف اس کا مرجع یوسف ہیں ذہنہ شاهدتین اہلہا ان کان قیئضہ
 قذ من ثبیل قصہ قذ وھو من الکذین۔ واؤ ابتدائیہ شہد فعل ماضی شہد سے بنا یہ گیاہ معنی میں مشترک
 ہے و گواہی دینا و گواہ بننا و حاضر ہونا و حاضر رہنا و تصدیق کرنا و قسم کھانا و گواہی کرنا امام یا بادی
 مرشد بننا و محسوس کرنا و فیصلہ کرنا و مشورہ دینا (الہجد عربی۔ غیاث۔ کشوری۔ قاموس) یہاں آخری دو معنی
 مناسب ہیں اس کا استعمال لازم سے بھی ہے سقدی سے بھی اس کا فاعل شاہد ہے ام فاعل ہے اسی سے من تبعیضہ
 اصل کا معنی والا مراد ہے تعین داری والا حاضیر کا مرجع زلیخا۔ ان حرف شرطیہ جملہ میانہ شرط ہے۔ کان فعل ماضی ناقص
 گون سے بنا۔ قیئض اسم کان۔ تنوین سے مانع اضافت ہے و ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ قذ ماضی مجہول خبر کان
 ہے قذ سے بنا معنی پھٹنا من جارہ ظرفیہ معنی قبل قبل اسم جامد معنی سامنے آگے سینے سے لے کر پیر تک کو قبل کہا جاتا
 ہے۔ فاء جزائیہ ہے۔ جملہ جزاء شرط ہے صد قذ فعل ماضی معنی سچا ہونا صدق سے بنا۔ واؤ عاطفہ ضمیر مذکر غائب
 مبتدا ہے من بعضیت کا۔ الگذبہ۔ الف لام استغراقی کذبہ اسم فاعل جمع ہے کاذب کی کذب سے بنا معنی جھوٹ
 بولنا۔ لازم ہے۔ ان کان قیئضہ قذ من دبر قذ بٹ وھو من الصادقین واؤ سر جملہ علیہ و دوسرا جملہ۔ یا عاطفہ ہے تب یہ
 سب مل کر شہد کا بیان بنے گا۔ ان حرف شرط اگلا جملہ شرط کان فعل ناقص قیئض اسم کان و کا مرجع یوسف قذ مجہول
 اپنے متعلق سے مل کر خبر کان دبر معنی پچھلا حصہ۔ فاء جزائیہ کذب ماضی مطلق مومنث کا صیغہ ہے اس کا فاعل
 جمی ضمیر مستتر کا مرجع وہ عورت ہے واؤ عاطفہ ہو مبتدا من جارہ بعضیت کا الصادقین۔ الف لام استغراقی صادقین
 جمع ہے صادق کی صدق سے معنی سچا ہونا۔

تفسیر عالمانہ

وَاتَّبَعَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصُةُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيْ سِتْرٍ هَالِكَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَدَّأَ بِأَهْلِكَ
 مِثْلَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ آوَدًا أَبْلَمٌ۔ قال من راؤد یعنی بھانپنے اور بھاگ پڑے وہ دونوں ایک دوسرے

سے آگے بڑھنے کے ارادے سے یا طریقے سے یعنی دونوں اپنے اپنے زور لگا کر بھاگے مگر نتیجہ کا فرق تھا یوسف پہلے
 بھاگے زلیخا بعد میں یوسف پیچھا چھڑانے کے لئے زلیخا پکڑنے کے لئے یوسف برہان دیکھ کر بھاگے زلیخا یوسف
 کو دیکھ کر بھاگی۔ زلیخا عشق یوسفی میں بھاگی یوسف نفرت زلیخا سے بھاگے آخری دروازے تک کیونکہ مقصود یوسف
 و میں تک پہنچنا تھا اس لئے یہاں باب واحد آیا۔ ارادہ یوسف علیہ السلام کے لحاظ سے یہاں باب واحد کا ذکر ہے۔
 فعل زلیخا کے اعتبار سے وہاں ابواب جمع فرمایا گیا۔ زلیخا نے ساتوں دروازوں کو تالے لگاتے ہوئے تھے مگر نگاہ یوسف
 کی طاقت سے وہ سارے تالے کھلتے چلے گئے زلیخا بھی اس کرشمہ قدرت کو دیکھتی جا رہی ہے اور حیران مہی دیکھنا ہی مقصود
 تھا یہ مہی حضرت یوسف کا معجزہ ہی تھا ابھی تک چار معجزے یوسف سے ظاہر ہو چکے ہیں و جس کو میں میں آپ گریے اور
 آپ کا پاؤں پانی سے لگ گیا وہ کنواں کھاری تھا تو قیامت تک کے لئے میٹھا ہو گیا و پرندوں کا آپ سے گفتگو کرنا

م عزیز مصر کے خالی خزانے بھرتے چلے جانا ملا زلیخا کے لگائے ہوئے مالے کھتے چلے جانا۔ عزیز مصر نے صرف ایک معجزہ دیکھا تو آپ کی عزت کی جو بعد میں اس کے ایمان کی وجہ بنے۔ زلیخا نے یوسف کا چھپا نہ چھوڑا جوش محبت کا وسیلہ پکڑ کر بھاگتی رہی یہاں تک کہ یوسف کو بالیا تو جو بندہ نبی کا وسیلہ پکڑ کر خدا تعالیٰ کی طرف بھاگتا ہے وہ بھی یقیناً خدا کو پائے گا۔ اور پکڑ کر بھاڑ ڈالا اس یوسف کی قمیص کو پیچھے سے اس طرح کہ یوسف نے تیزی دکھائی اور قوت میں بھی زیادہ تھے اور قدمیں بھی آپ کی تیزی تین وجہ سے تھی ۱۔ مرد ہونا مرد ہمیشہ عورت سے خلاقاً قوی ہوتا ہے مگر شاذ و نادر خاص کر نبی کیونکہ نبی میں سومردوں کی قوت ہوتی ہے اگرچہ اظہار نہ کریں یہی وجہ ہے کہ حضرت یوسف نے اتنی تکلیفیں ماریں برداشت کیں اور آٹ تک نہ کیا مے قوی و صحت مند ہونا۔ بیمار آدمی ندرست عورت سے کمزور ہو سکتا ہے مے دراز قد ہونا۔ لمبے قد والا آدمی تیز بھاگتا ہے بلکہ اس کا چلنا بھی چھوٹے قد والے کے بھاگنے کے برابر ہوتا ہے حضرت یوسف کو دروازہ کھولنے کی رکاوٹ تھی یہ رکاوٹ زلیخا کو نہ تھی اس لئے زلیخا نے پیچھے سے پکڑ لیا مگر کرتہ ہاتھ آیا اس وقت دوزور لگے پیچھے سے کھینچنے کا آگے سے بھاگنے اور چھڑانے کا لہذا کرتہ لمبائی میں پھٹ گیا قدر کا معنی ہے لمبائی میں پھاڑنا اور شق کے معنی ہیں چوڑائی میں پھاڑنا اور جذبہ کے معنی ہیں صرف کھینچنا۔ یہ وہ قمیص تھی جو زلیخا نے پہنائی تھی اس کے نیچے وہ قمیص تھی جو تعویذ سے نکال کر کوئیں میں حضرت جبرائیل نے پہنائی تھی یہ جنت کی تھی اس کی خاصیت یہ تھی کہ نہ پھٹتی تھی نہ میلی ہوتی تھی نہ دھل سکتی تھی نہ جل سکتی تھی نہ اس کی بھیجی خوشبو کبھی ختم ہوتی تھی حضرت یوسف نے بجز غسل کبھی نہ اتارا سردیوں میں گرم ہوتی تھی گرمیوں میں ٹھنڈی سب سے نیچے جسم کے ساتھ وہی ہوتی تھی باقی کپڑے کرتے واسکٹ وغیرہ اس کے اوپر یہ جنتی ریشم کی بنی ہوئی تھی اندھیرے میں چاند کی طرح روشن ہوتی تھی حضرت یوسف مصر میں اگر ہمیشہ دو قمیصیں پہنتے تھے ایک جنت کی ایک دنیا کی۔ اسی رب کی رضا بھی زلیخا نے نیچے کے کرتے کو ہاتھ نہ ڈالا حالانکہ وہ لمبا تھا نظر آ رہا تھا اس لئے کہ وہ معرفت اور عطا ربانی کا تھا وہاں تک شیطانی باتوں کی رسائی نہیں ہو سکتی اوپر کا کرتہ اپنے اعمال کسب و کمائی کا تھا وہاں تک شیطان کی پہنچ ہے اسی لئے جب تک انسان اعمال و اطاعت کی حد تک رہتا ہے ہر وقت اس کو شیطان اور قرن شیطان کا دھمکاؤں کا خوف لگا رہتا ہے لیکن جب معرفت کی منزل میں آجاتا ہے تو لا خوف علیہ ولا یؤذہ کا درجہ پالیتا ہے اسی کشمکش میں دونوں آخری دروازے سے جو محل کے صحن میں کھتا تھا باہر نکل آئے۔ اچانک پایا ان دونوں نے اسی عورت زلیخا کے خاوند کو دروازے کے قریب یا وہ اس طرف کسی کام سے آ رہا تھا یا زلیخا کے چہ چارو بجائی ملیخا کے ساتھ گفتگو کرنا گزر رہا تھا یا کچھ دور کھڑا تھا اگر بالکل قریب ہوتا تو اس کشتی و حینہ کشتی اور پکڑ دھکڑ چیر پھاڑ کی آواز خود سن لیتا۔ اگرچہ اہل مد اور خود عزیز مصر کے گمان میں یہی تھا کہ یوسف میرا زرخیر غلام ہے اور میں اس کا مالک ہوں مگر حقیقت میں وہ مالک نہ تھا نہ یہ غلام اسی لئے سیدۃ یا سیدۃ ثمانہ فرمایا گیا بلکہ سیدۃ یعنی صرف زلیخا کا مالک فرمایا گیا اور مراد خاوند لیا گیا۔ کیونکہ خاوند بھی تین وجہ سے اپنی بیوی کا مالک ہوتا ہے ۱۔ ملک بطن کی وجہ سے ۲۔ بیوی کے کلی نان نفقہ اور ضروریات کے انتظام

وانصرام ل وجہ سے مہ پریم کی جائز پابندی بیوی پر لگانے کے اختیار ہونے کی وجہ سے۔ حضرت یوسف کے چھوٹ کر
 نکل بھاگنے کی تلخ حسرت کے بعد ایک دم خاوند کو دیکھ کر گھبرا گئی اور سمجھی کہ شاید یوسف میری شکایت لگا دے پہل
 کرتے ہوئے فوراً بولی مَا جَاءَ آتَمَنَ اَرَادَ بِأَخِيكَ شُوْلًا میرے پیارے خاوند اس کی کیا سزا ہے جو تیری بیوی اہل خانہ
 تیرے گھر کی رونق سے برائی کا ارادہ کرے اس کلام میں زلیخا نے تین طرح خود کو بری قرار دیا مَن اَرَادَ یعنی صرف ارادہ
 کیا ارتکاب نہ ہوا کیونکہ ارتکاب بغیر عورت کی رضا کے نہیں ہو سکتا اَرَادَ باب افعال بولا جس میں صرف ایک طرف سے
 ارادے کا اظہار ہوتا ہے نہ کہ راء و باب مفاعلہ کا کیونکہ اس میں دو طرف ارادہ ثابت ہوتا ہے مَا جَئِلَتْ (اس لفظ سے
 خاوند کا غصہ ٹھنڈا کرنا اور اپنی محبت ظاہر کرنا مقصود تھی کہ میں تیری محبت والی بیوی ہوں آج تک ہزاروں حسین دیکھے مگر
 تجھے خیانت کا داغ مجھ میں نظر نہ آیا تو آن بھی اس نے ہی مجھ کو دو فلانے کی کوشش کی ہے نہ کہ میں نے۔ زلیخا کو یہ گھبراہٹ
 خوف کی نہ تھی بلکہ ندامت و شرمندگی کی تھی کیونکہ عزیز مصر اپنی بیوی سے عشق کی حد تک محبت کرتا تھا اور دیکھا گیا ہے
 جو لوگ نامرد ہوتے ہیں یا ہو جاتے ہیں وہ اپنی بیوی سے زیادہ محبت کرتے ہیں اسی لئے بورسے کو اپنی بڑھیا سے زیادہ
 محبت ہوتی ہے۔ سوئے کے معنی زنا ہیں اور زنا سب شرعیتوں میں حرام رہا اس لئے کہ زنا سے پندرہ خرابیاں لازم آتی ہیں مگر
 شرک کے بعد سب سے بڑا جرم زنا ہے اس کے بعد والدین کی ایذا رسانی مگر دین کا نقصان مگر عقل کا نقصان مگر نقصان
 علم کہ اس سے نسیان پیدا ہوتا ہے مگر نقصان عمر مگر نقصان رزق مگر غضب الہی کا۔ سبب مگر مفلسی کا سبب مگر جہرے کی
 بد صورتی مگر اچھے لوگ عداوت کرنے لگتے ہیں مگر ہر وقت کی بے اطمینانی مگر عبادت کی توفیق نہیں ملتی اگر کچھ کرتا ہے
 تو قبول نہیں ہوتی مگر خدا کی دشمنی اور دوری مگر موت خراب ہوتی ہے مگر کسی کی نیکی اور نماز جنازہ بھی نہیں پہنچتا یعنی اس
 کے لئے کوئی دعا فائدہ مند نہیں (امام غزالی) یہ کہہ کر مٹایا یوسف پر نظر پڑی پھر عشق نے جوش مارا غور کیا کہیں یہ قتل
 نہ ہو جائے مگر خود بخود کر دی۔ مگر یا قید کر دیا جاتے۔ کیونکہ جملہ فعلیہ ہے جو عدم دوام کو چاہتا ہے یعنی کچھ دن معمولی طور
 پر۔ قانونی نہیں کیونکہ وہ ملکی عدالتی جیل میں ہوئی بلکہ گھر میں ہی نظر بند یا دردناک عبرت ناک سزا یا مار مار دی جائے یہاں
 فعل مجہول یضرب پوشیدہ اور جملے کا جملے پر عطف ہے۔ یہاں بھی دوام کی نفی ہے۔ کیونکہ یہ بھی جملہ اسمیہ نہیں یعنی زیادہ
 دنوں تک مار نہیں یا زیادہ دراز نہیں بلکہ صرف اتنی جو اس کے لائق دردناک ہو جس سے آئندہ کے لئے عبرت آجائے زلیخا تو
 اس وقت بھی بار بار یوسف کو بنظر محبت دیکھ رہی مگر یوسف نے نہایت خود داری اور غیرت کی حالت میں صرف عزیز مصر
 کو دیکھا زلیخا کی طرف قطعاً نگاہ نہ اٹھائی اور اپنی براءت میں کوفہ غائب کی ضمیر سے مراد لیتے ہوئے فرمایا وہ جھوٹی ہے بلکہ
 جی راد دشمنی اس نے مجھ کو درغل یا بھڑکایا اسے عزیز نے اسے میرے مربی تو میرے متعلق غلط راستے قائم نہ کرنا اگر زلیخا کی طرف
 دیکھا ہوتا تو بجائے جی کے ہڈیہ فرماتے یا یہ کہتے کہ تو نے مجھ کو درغل یا عزیز مصر کے پاس بھیجا اور مدعی علیہ دونوں حاضر
 ہیں دونوں کا بیان ہو گیا۔ زلیخا سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے بولی نہیں یوسف سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے

فرمایا نہیں۔ عزیز نے اندر جا کر موقع کا معائنہ کیا زلیخا نے ساتویں کو کھڑی میں جا کر بتایا میں سو رہی تھی کہ یوسف نے میری چادر کھینچی اور مجھ کو چھلایا واپس آکر عزیز مصر نے غور کیا تو اس کو نو علامتیں ملیں مگر دروازے کے پاس ٹالوٹھا ہوا تھا مچا بیوں کا پوچھا تو زلیخا کی حیب سے چابیاں ملیں مگر اس حنفیہ طریقے پر زلیخا نے بنوایا تھا اپنی مرضی سے نہ کہ یوسف نے پہلے کبھی اس طرح کے گھر کی ضرورت نہ پڑی تھی پہلے دن سے پتہ لگ گیا تھا کہ زلیخا یوسف سے محبت کرتی ہے مگر زلیخا کا چہرہ زرد تھا اور اس پر گھبراہٹ تھی مگر یوسف کا چہرہ مطمئن تھا زلیخا دروازے تک کیوں آئی اگر مارتی ہوئی آئی تو اس کا کوئی نشان نہیں تھا مار کھانے والے کی حالت مطمئن نہیں ہوتی مگر شاہی گھر میں اجنبی غلام کو یہ جرأت نہیں ہو سکتی۔ مگر زلیخا نے اپنی برائت میں مجمل اور کئی مطلب والی عبارت بولی کہ کائنات اراد سورہ اس کے کسی مطلب ہو سکتے ہیں یوسف نے مفصل عبارت بول کر زلیخا کا صاف صاف گناہ بیان کر دیا

مگر زلیخا نے زینت کی نہ کہ یوسف علیہ السلام نے ان نو علامتوں سے زلیخا کا جھوٹا ہونا اور یوسف کا سچا ہونا ثابت تھا مگر قانونی طور پر حاکم اپنی معلومات پر فیصلہ نہیں کر سکتا غیر جانبدار گواہی شرط ہے لہذا عزیز ابھی اسی فکر میں تھا کہ دیکھنا شاہدین آہل بیت ان کا قیضہ قن من قنہ فصدت وھو من الذین یقین اور مشہور دیا یا شہد بمعنی اُشہد ہے یعنی مشاہدہ کر لیا حالات سے پردہ اٹھایا۔ ایک شاہد نے جو اسی زلیخا کے اہل خاندان اس کے ماموں کا بیٹا تھا دو سال کی عمر کا دودھ پیتا تھا۔ ماں کی گود میں تھا اور ماں قریب کھڑی مقدمہ سن رہی تھی یا وہ خود بول پڑا یا حضرت یوسف نے اس کی طرف اشارہ کیا یہاں شاہد کے معنی عام اصطلاحی گواہ نہیں کیونکہ وہ تو موقع کا مشاہدہ کرنے والا ہوتا ہے اور صحیح گواہ کی گواہی اگر مگر سے نہیں ہوتی یہ گواہ مجازی معنی میں ہے اور مطلب ہے مشاہدہ کرنے والا اس طرح کہ اے عزیز مائے لوگو دیکھو مشاہدہ کرو۔ اگر یوسف کی قیص آگے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ زلیخا کی ہے۔ اور وہ یوسف جھوٹوں میں سے ہے۔ بعض نے کہا یہ گواہ جو ان مرد زلیخا کا چچا زاد بھائی تھا اور اس نے سوراخ سے آگے دوڑنا اور زلیخا کا یوسف کو پکڑنا دیکھ لیا تھا بعض نے کہا ایک ہرنی آئی اور قدرت الہی سے بافصاحت صاف صاف قبلی زبان میں بولی۔ مگر یہ سب غلط ہے قرآن مجید کی اس آیت کے خلاف ہے۔ ہرنی من اُحلیما ہمیں ہو سکتی۔ اور جو ان مرد دیکھنے والا اپنے دیکھنے کا ذکر کرتا نہ کہ اگر مگر حدیث پاک میں ہے نبی کریم نے فرمایا جو لوگ چار لوگوں کے لئے شیر خوارگی میں کلام کیا مگر زلیخا کے اہل نے یوسف کے لئے مگر غوغائی نہ بولی بیٹی کے ایک سالہ بچے نے موٹی کے لئے حضرت عیسیٰ نے مگر جبرک کے لئے عاتشہ مزینہ کے حرامی بچے نے۔ ثابت ہوا کہ شیر خوار بچے نے کہا قن و ان کان قیضہ قن من قنہ فصدت وھو من الذین یقین اور اگر وہاں کی قیص اس حالت میں کہ چھلایا گئی ہو چھپے ہو تو زلیخا جھوٹی ہے اور یوسف جھوٹوں میں سے ہے پہلے کہ آگے سے قیص چھلانا دفاع پر دلالت کرتا ہے کہ یوسف نے بار بار گناہ دیکھا اور زلیخا نے پناہ بجا دیا وہ لوگ اسے سننے لگے نہ دیکھا دیا جس سے انکا دامن پھٹ گیا۔ یہ بچے سے قیص چھلانا خواہش اور کچھ پر دلالت کرتا ہے کہ یوسف جھوٹے آگے لگ کر آگے والا بچھا چھلانا چاہتا ہے زلیخا بچہ بھائی بچھے بھاگنا پکڑنے کے لئے ہوتا ہے۔ قیص ہی بتا دے گی کہ کون بچھے تھا کون آگے کون طالب تھا کون مطلوب کون سچا ہے کون جھوٹا بعض

نے کہا کہ اصل شاہد قیص قحی مگر مجازاً بچہ۔ تفسیر بیان نے فرمایا کہ تیرہ آدمیوں نے بچہ میں کلام کیا۔ مٹ شاہد یوسف نے مٹ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹ حضرت عیسیٰ نے مٹ حضرت مریم نے مٹ ابراہیم علیہ السلام نے مٹ نوح علیہ السلام نے مٹ یوسف علیہ السلام نے مٹ موسیٰ علیہ السلام نے مٹ یحییٰ علیہ السلام نے مٹ اخدود والے مسلمانوں کا وہ بچہ جس کو ظالم بادشاہ نے تندور کی آگ میں پھینک دیا تھا مٹ ایک کافر کے بچہ مبارک یامہ شیر خواہ بچے نے نبی کریم کی گواہی دی مٹ جریرج راحب کے لئے مزینہ کے بچے نے مٹ امی الدین عربی علیہ الرحمۃ کی بیٹی نے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ پچ ہمیشہ پچ ہی ثابت ہوتا ہے اور غالب رہتا ہے یہ فائدہ ثبید شاہد سے حاصل ہوا حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان پچ بولنے کی عادت ڈال لے تو رب تعالیٰ اس کو صدیقین میں شامل فرماتا ہے۔ پچ کے تین فائدے مٹ سچا آدمی بے تاج بادشاہ ہوتا ہے مٹ سچے کی دنیا عزت کرتی ہے مٹ نہ سچا کسی کو نقصان دے سکتا ہے نہ سچے کا کوئی نقصان ہوتا ہے۔ کیونکہ سچے کا محافظ خدا ہوتا ہے۔ دوسرا فائدہ آزاد کی بیع اور خرید باطل ہے اور پھر آگے بیچنا بھی باطل کتنی دفعہ بیع در بیع ہو کہیں تک بکتا چلا جائے بیچنا باطل اور خریدنا غلط اور یہ فعل حرام اس سے وہ احمق مسلمان عبرت پکڑیں جو نکاح کے وقت بیٹی کو بیع دیتے ہیں جیسے کہ صوبہ سرحد میں بعض ہمارے خاندان یوسف زئی پٹھان کرتے ہیں۔ یہ فائدہ سیدھا کی تفسیر سے حاصل ہوا آزاد کو اگر کوئی بیع دے تو ملکیت ثابت نہ ہوگی اور نکاح درست ہوگا۔ اگر وہ بکتے والا بھاگ جاتے تو خریدنے والا قانوناً نہیں پکڑ سکتا تیسرا فائدہ ارادہ زنا بھی صرف زلیخا سے سرزد ہوا یہ فائدہ بھی راؤ دہنی کے ال حصر سے حاصل ہوا جو جرم کو مقدم کرنے سے ہوا۔ چوتھا فائدہ حاکم کے سامنے کسی کی شکایت کرنا جائز ہے غیبت میں۔ اسی طرح خود کو بری کرنے کے لئے کسی کے سامنے کسی کے عیب کو ظاہر کرنا بھی جائز ہے۔ سنت انبیاء ہے یہ فائدہ قال جی (الخ) سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مرتبہ سب کائنات کی عورتوں سے زیادہ ہے۔ نبی کریم حبیب رحیم کی وجہ سے کیونکہ ام المؤمنین حضرت عائشہ پر تمت لگی خود رب تعالیٰ پاکیزگی و پاکدامنی کی شہادت دی یہ فائدہ بھی کوثر شاہد سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے ابواب جمع فرمایا پھر باب و فرمایا۔ جواب اس کی وجہ ہم نے تفسیر میں عرض کی کہ پہلے جرم کا ذکر تھا وہ ہر دروازے میں ہو اگر ہر دروازے کو جرم کا ذریعہ بنایا گیا اور کنڈی بند ہوئی تالا لگایا گیا یہ زلیخا کا فعل تھا۔ اس لئے ابواب فرمایا گیا اس نے کوئی دروازہ تلے بغیر چھوڑا نہیں اب یہاں جرم کے ظاہر ہونے کا ذکر ہے وہ ایک ہی دروازے سے ہوا پہلے دروازے کھلتے رہے مگر مجرم پکڑا گیا فقط آخری دروازے سے اس لئے ایک ہی دروازے کا ذکر کیا گیا امام ابو بکر رازی نے یہ جواب دیا کہ وہاں احتیاط کا طریقہ سننا منظور تھا کہ زلیخا نے ایسی احتیاط کی تھی اور یہاں یوسف کے بھگنے کی سمت بتانا مقصود ہے کہ

یوسف جس دروازے کا قصد کر کے بھاگے وہ یہی آخری باہر کا دروازہ تھا۔ سب دروازوں سے نکلنا مقصود نہ تھا جو مال ہوا اس سے بچے بے دوسرا اعتراض یہاں شہدہ شامیہ کیوں فرمایا اتنا کہنا کافی تھا شہادۃً عیناً اہلیہا اور یہ قول شہادت نہیں ہے۔ شہادت میں خبر ہوتی ہے یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہے۔ جواب چونکہ یہاں ایک دعوے کا فیصلہ سنانا مقصود ہے جس سے ایک کی بات باطل ہوگی ایک کی ثابت۔ اور اس کا ذریعہ یہی بچے کا قول ہے اس لئے لغوی اور مجازی طور پر اس کو شہادت اور گواہی فرمایا گیا۔ اور شہدہ کا معنی یہاں یہ ہے۔ بتا دیا یا ظاہر کر دیا۔ یا حکم دیا۔ یا فیصلہ کر دیا ایک شاہد نے مقیم الاعتراض۔ سنی بریلوی لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں اور دلیل میں شاہد کا لفظ پیش کرتے ہیں جس کا ترجمہ کرنے میں مشاہدہ کرنے والے۔ حالانکہ یہاں رب تعالیٰ نے شاہد کو فرمایا جو بالکل ہی اس واقعے پر حاضر نہ تھا نہ مشاہدہ کیا تھا معلوم ہوا کہ مشاہدہ کرنے والے کو شاہد نہیں کہتے بلکہ مسئلہ سمجھانے والے کو شاہد کہتے ہیں اور یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ نبی کریم باس معنی شاہد ہیں کہ آپ صرف مسئلہ سمجھاتے ہیں۔ (دیوبندی۔ وہابی) جواب شاہد اصل معنی کے لحاظ سے اسی کو کہتے ہیں جو موقعہ کا مشاہدہ کرنے والا ہو۔ اور عام استعمال اس کا اصل معنی میں ہی ہوتا ہے۔ اصل گواہ کی چار شرطیں ہیں۔ ۱۔ عاقل ۲۔ بالغ ۳۔ متا آنکھوں سے بینا ۴۔ کم از کم دوسری باتوں میں سے کوئی شرط نہیں لگائی مجازی شاہد ہے۔ جو گواہ عدالت میں گواہی دینے چلا جانے مگر واقعات کو دیکھا یا لائے ہو اس کو جھوٹا گواہ کہتے ہیں۔ یہاں شاہد لغوی معنی میں ہے۔ یعنی مشاہدہ کرنے والا یا ظاہر کرنے والا یہاں اس بچے نے مسئلہ نہیں سمجھا یا تھا بلکہ جرم کا مشاہدہ کر لیا تھا۔ چوتھا اعتراض یہ ہے قیس پکڑ کر کھینچ پھینے کا امکان نہ ہو، دفاع کرنا اسے قیس کیسے بھڑکتا ہے۔ حالانکہ عام طور پر سب آسنے سامنے لڑائی ہوتی ہے تو گلے سے نہیں پکڑ کر ادھر ادھر کرتے ہیں یہی مطلب یہاں ہو سکتا ہے کہ زمینانے شاید سینے سے کرہ پکڑ کر بھنھوڑا ہو یا دھکا دیا ہو پھینے کا یہ مطلب نہیں کہ بچے دامن کو ہی چھاڑا ہو بس سامنے کا سمت مراد ہے خواہ اوپر خواہ نیچے پانچواں اعتراض بچے کا یہ کہنا بھی کافی تھا کہ زمینیا جھوٹی ہے کیونکہ یہ حیران کن گواہی خدائی تھی جواب کہ تو تم کہہ رہے ہو وہ کافر تو اس کو جادو سمجھتے۔

تفسیر صوفیانہ

جب قلب مومن نور عنایت کی برہان دیکھ لیتا ہے اور قناعت عصمت کا مشاہدہ پالیتا ہے تو دنیا اور اس کی لذتوں خواہشوں سے بھاگتا ہے۔ لیکن عشق مجازی کی زلیخا دنیا اس کی طلب میں اس کے پیچھے دوڑتی ہے۔ کیونکہ دنیا پرست دنیا کا مرید ہوتا ہے اور دنیا اس کی مراد لیکن اہل اللہ دنیا کے مراد بن جاتے ہیں اور دنیا ان کی مرید یہ فطرتِ قانونی ہے کہ تم دنیا کے طالب بنو گے دنیا دور بھاگے گی تم دنیا سے نفرت کرو گے دنیا پیروں میں آئے گی جب دلی کامل صاحبِ تحسین دنیا سے نفرت کرتے ہوئے بھاگتا ہے تو دنیا اس کے پیچھے عاشق ہو کر بھاگتی ہے یہاں تک کہ دونوں انجام کار دنیا و آخرت کے درمیان دروازہ موت پر آجاتے ہیں اور دنیا و مجاز موت تک پہنچا کرتی ہے مقامِ آخر پر پہنچ کر بھی شہوتوں کا ہاتھ لباس زہد و عبادت پر ڈالتی ہے اس لئے کوئی بھی مرتے دم تک خود کو محفوظ نہ جانے دینار و رزق سے رب کی پناہ مانگتا رہے۔ یوسف قلب کی قییم بشریت بائیں پشت سے چھٹی ہے اور اہل اللہ بائیں بشریت

کو پھاڑ کر وصل کی دادی موت میں پہنچ کر مشاہدہ جمال پاتے یہ اُن کے عرس و خوشی کے ایام ہوتے ہیں کیونکہ یہ زمانہ آخری۔ لذات دنیا کی ذلت اور دنیا سے بھاگنے والوں کی عزت کا وقت ہے۔ دروازہ موت پر مرنے والی قلب ولایت الہیہ کا صاحب دنیا کا سردار ہادی و مرشد و سنگیری کے لئے موجود ہوتا ہے۔ یہی مرشد دنیا و آخرت کے سادات اور دنیا میں افتیا کلمی سے تصرف کرنے والے مردان حقیقی ہیں۔ دنیا کسی کی سچی دوست نہیں۔ جس سے عشق لگاتی ہے۔ مصیبت کے وقت ہی کو سوا کرتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اس قلب اور اہل قلب کی کیا سزا ہے۔ جو شریعت ظاہرہ کے خلاف طبیعت ذمیمہ کے مطابق فسق دنیا میں مبتلا ہو گیا اور مرید دنیا ہوا۔ اس کی ہی سزا رذیل ہے کہ اس کو صفات رذیلہ نفسانیہ کے قید خانے میں قید کر دیا جائے یا بعد اور فراق کے عذاب کی دردناک سزا دی جائے۔ دنیا و باطل کا چور تو ڈر جاتا ہے مگر مقام لا خوف پر فائز ہونے والا قلب دلیر صاف صاف اعلان کرتا ہے کہ اس دنیا و رذیل نے ہی مجھ کو ورغلائے کی کوشش کی تھی مجھ کو تو رب کریم کے فضل و کرم نے بچا لیا۔ یوسف قلب لباس بشریت پھڑکا کر دروازہ موت پر پہنچ کر عداوت دنیا کو ظاہر کرتا ہے لیکن دنیا ہزار مکر سے اہل اللہ کو ورغلاتی ہے اور قعر مذلت میں گرانا چاہتی ہے۔ مگر اللہ لا حولی و سنگیری فرماتے ہیں دنیا ہی کے اہل سے عقل ناسوتی کو شاہد لاہوتی بنا دیتا ہے اور وہ ربانی گواہ فیصلہ امر سمجھاتا ہے عقل مجرد مشورہ ایمانی و دینی اخروی امور کے لئے ہوتی ہے اور عقل غریزہ ناسوتی مشورہ امور دنیا کے لئے ہوتا ہے۔ مگر قدرت الہیہ سے عقل عزیز دین والوں کی حمایت میں بھی ہو جاتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اگر یوسف قلب کی قمیص بشریت شہوات و حرص کی طرف سے دامن طمع سے پھٹی ہے تو قلب جھوٹا ہے اور دعوتے دنیا سچا ہے اور اگر لباس بشری نفرت خواہشات کے دیر سے پھٹا ہے تو قلب صنوبری سچا ہے اور دنیا دہل دنیا جھوٹے ہیں۔ کیسا غافل ہے وہ انسان جو پھر بھی دنیا و لذات دنیا سے فریب کھا جاتا ہے دنیا کی بے ثبات محبت اور عشق و فریب محض اترتی چھاؤں ڈھلتی دھوپ ہے اسے راہ معرفت کے بندہ محسن منزل الہیات کی طرف بھاگ ہر ایک نے دروازہ موت گزرتا ہے بھاگنے والا دروازہ پر نگاہ رکھتا ہے تو بھی موت کو نگاہ میں رکھ۔ دنیا کے لباس فائزہ پر عاشق نہ ہو۔ اس کا عشق مجازی ہے اس کی محبت جھوٹی ہے۔ یا اللہ ہم سب مسلمانوں کو راہ معرفت عطا فرما اور فریب دنیا ابتلاء آخرت سے محفوظ رکھ۔

(روح البیان مع زیادت)

فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِ كُنَّ

تو جب دیکھا اس عزیز منکر کہ تہ ان کا پھاڑا گیا ہے یہ بولا بیشک وہ سے مکر تھا ہے
پھر جب عزیز نے اس کا کرتہ یہ مجھے سے چڑا دیکھا بولا بے شک یہ تم عورتوں کا

إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ ۝۲۸ يَوْسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا سَكَنَ

بے شک مکو تو عورتوں کا بڑا ہے یا یوسف درگزر کرو سے اس

چرتر ہے بے شک تمہارا چرتر بڑا ہے اے یوسف تم اس کا خیال نہ کرو

وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ۖ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۝۲۹

اور تو اے عورت بخشش مانگ کی گناہ اپنے بیشک تو ہی تھی سے خطا کاروں

اور اے عورت تو اپنے گناہ کی معافی مانگ بے شک تو خطا واروں میں ہے

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ

اور بویں عورتیں میں شہر۔ بیوی عزیز کی دروغ لاتی ہے جو ان کو اپنے سے دل اس کے

اور شہر میں کچھ عورتیں بویں کہ عزیز کی بی بی اپنے نو جوان کا دل بھاتی ہے بے شک

فَتَنَهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ۖ إِنَّا لَنَرِيهَا

بے شک وارفتہ کر دیا جو ان نے اس کو محبت میں بے شک البتہ دیکھتی ہیں ہم

ان کی محبت اس کے دل میں پیر گئی ہے ہم تو اُسے صریح

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۳۰

اس عورت کو میں عشق میں گھلا

خود رفتہ پاتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف پر لگا لگی

تمت سے پاکدامنی پر ایک شیر خوار بچے کے معجزانہ کلام اور شاد و رقی فیصلے کا ذکر تھا۔ اب اس فیصلے کی بناء

پر صریح صورت حال کے پتہ لگنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی طرف سے بدنام کرنے کا ذکر ہوا اب

یہاں آپ کے سچا ہونے کی بناء پر زلیخا کے خاوند عزیز مصر کی مغفرت اور زلیخا کی طرف سے معافی مانگنے کا ذکر ہے تیسرا

تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی تمت حضرت یوسف پر لگانے کا اور آپ کو بری کرنے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں خود زلیخا پر

تمت اور بدنامی لگانے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا رَأَىٰ قَبِيضَهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنِّي كَيْدُكُمُ إِنَّ كَيْدُكُمْ عَظِيمٌ فَأَمَّا عَاطِقٌ مَّبْعُي شُحْرِ لَمَّا ظَهَرَ فِيهِ

بمعنی جس وقت سرائی فعل ماضی رائی سے بنا بمعنی بغور دیکھنا متعدی بیک مفعول ہے قیض مفعول بہ ہے و کا مرجع یوسف ثناء ماضی جہول بمعنی اسم مفعول من جارہ ابتداء غایت کے لئے درجہ یعنی پشت۔ قال فعل ماضی جواب ہے لما کا قول ہے عزیز مصر کا۔ ان حرف تحقیق مقولہ ہے قول و ضمیر اسم ان اس کا مرجع یہ بھاگ دوڑ اور الزام کا واقعہ اور ما جزاء کا جملہ ہے۔ بن بعضیہ ہے کید اسم جنسی ہے۔ کید سے بنا بمعنی مکر فریب کید وہ چال ہے جو اپنے بچاؤ کے لئے آٹا ٹاننا پل جائے۔ کن ضمیر جمع مونث حاضر۔ مگر ملاد واحد ہے۔ ان یقینیہ ہے کید بحالت نہر عام ان مضاف بطرف کن کے عظیم عظم سے بمعنی سخت چھنے والی تیز۔ یا بڑی یا اونچی۔ یا زیادہ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں یوسف اعلم عن هذا یوسف منادی مفرد معرفہ ہے لہذا معنی ہے رفع پر حرف ندا ہی پوشیدہ در اصل تھا یا یوسف اغرض فعل امر بصیغہ واحد مذکر حاضر خطاب ہے سابقہ منادی کو اور منادی ہے عزیز مصر عن جارہ بمعنی من هذا اسم اشارہ قریب کے لئے مشار الیہ مقدم ہے کید کن ہے واستغفری لئلا یتکلم لئلا یتکلم کنت من الخطیئین واو سر جملہ استغفری باب استفعال کا امر ہے بصیغہ مونث حاضر غفر سے یہ چھ معنی ہیں مشترک ہے مٹانا مٹ چھپانا مٹ دکر نامٹ بچانا مٹ بخش دینا مٹ معاف کرنا یہاں یہ آخری میں ہے باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا ہوتے۔ یعنی معافی مانگنے کے لام جارہ تعلیلیہ ذنب کے بھی چند معنی ہیں مگر یہاں بمعنی گناہ کبیرہ کت ضمیر مونث حاضر کا مرجع زلیخا۔ ان حرف یقینی۔ بیان سبب کے لئے کت ضمیر اسم ان کنت فعل تامہ مونث حاضر کا صیغہ بمعنی ماضی بعید یا ماضی قریب۔ بن جارہ تبعیضیہ۔ الحاطین۔ الف لام استغرافی ہے اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر خاطی کی جمع ہے خطی سے بنا ہے اسی سے خطا۔ بمعنی غلطی قصور اصطلاحاً گناہ صغیرہ کو کہتے ہیں شرعاً۔ زبانی جہول کو بھی کہا جاتا ہے اور پہلا گناہ کبیرہ کو بھی کہا جاتا ہے۔ یہاں یہ ہی معنی مراد ہیں۔ قَالَ نُسُوهُ فِي الْمَدِينَةِ امْرَاةُ الْعَزِيزِ مُرَاوِدٌ فَتَقْهَرْ اَعْنَ لَعْنِهِ۔ قَدْ شَفَّعَ فَاحْتَبَا۔ واو ابتداء قال فعل مذکر اس کا فاعل نُسُوہ مونث ہے۔ اس لئے کہ لفظ نُسُوہ ایسا جمع مونث ہے اس کا واحد کوئی نہیں۔ لہذا یہ مونث سماعی کے مشابہ ہوا اور مطلب ہوا عورتوں کا گروہ بدیں وجہ فعل واحد مذکر آیا فی ظرفیہ کا تعلق یا نُسُوہ سے ہے تب یہاں موجود پوشیدہ ہے جو صفت ہے نُسُوہ کی یا تعلق ہے قال سے تب کچھ مقدر نہیں المدین۔ الف لام عہد خارجی ہے مدین سے بنا۔ بمعنی رہائشی مکان۔ یہاں مراد شہر ہونا ہے۔ لفظ مدینہ بالعموم تین جگہ استعمال ہوتا ہے مقلعہ مقلعہ کے آس پاس کی زمین مقلعہ شہری علاقہ اور بالخصوص مدینہ منورہ کے لئے استعمال ہے۔ جب نسبت یا فی عمومی مدینہ کے ساتھ لگائی تو ہوگا مدینہ اور جب مدینہ منورہ سے یا نسبت لگے تو ہوتا ہے مدینہ۔ امْرَاةُ اسم جلد ہے واحد ہے اس کی جمع کوئی نہیں مضاف ہے الْعَزِيزُ الف لام عہد مذہبی ہے مراد خالص معین افسر ملک مراد ہے۔ ورنہ ہر ناظم الامور کو عزیز کہا جاتا تھا۔ عزیز مضاف الیہ ہے یہ مرکب مبتدا ہے اس کی دو جزیں چیز اقل مُرَاوِدُ کا پورا جملہ فعل مضارع حال بصیغہ واحد

مونث غائب رُوڈ سے بنا بمعنی اپنی محبت میں کھینچنا۔ نفی اسم جامد ہے بمعنی مضبوط جوان مضاف ہے حاضمیہ مونث کا مزج امرت العزیز ہے۔ عن من کے معنی میں ہے نفسہ مرکب بمعنی صفت موصوف۔ مراد ہے شخصیت کا کامزج معنی قد شغف ماضی قریب شغف سے بنا بمعنی قلب کا پردہ میں آجانا۔ جز دوم ہے۔ مبتدا امرت کی حاضمیہ مفعول فیماں کا مزج امرت ہے مبتدا بحالت زبر تیسرے ہاکی۔ یہ جملہ محمولہ یعنی بدلہ ہوا ہے دراصل تھا۔ قد شغف ثبوتی قلبنا انا لنزاهاتی صلاہا قبلین۔ انا حرف مشبہ باسم خود ضمیر جمع مشکلم مونث اس کا مزج نسوۃ ہے۔ لام کی نزامضارع بمعنی حال رایتی سے بنا بمعنی سمجھنا حاضمیہ مونث کا مزج امرت العزیز ہے فی ظرفیہ مضاف اسم مبالغہ ہے بردن فعال مثل مضاعف ثلاثی سے بنا۔ نو معنی میں مشترک ہے غلطی کرنا۔ ہکنا۔ بھٹکنا۔ نقصان کرنا۔ بھولنا یا خود بھلا دینا۔ گم ہونا۔ دھوکہ دینا۔ مگرہ بکرنایا ہونا۔ محبت میں بے انتہاء ہونا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ مبین اسم فاعل باب افعال سے بصیغہ واحد مذکر ینن سے بنا بمعنی ظاہر ظہور۔

تفسیر عالمانہ

کثرت ارمی قبضہ قدامین دوقال انا من کثرت ان کثرت کی گفتگوں کر سب لوگ سخت حیران ہوئے اور سمجھ گئے کہ یہ عدلی فیصلہ ہے غلط نہیں ہو سکتا یہ حضرت یوسف کا چھٹا معجزہ ہے اس سے پہلے پانچواں معجزہ تالوں کا ٹوٹنا تھا۔ ایک دم عزیز مصر اور سب لوگوں نے پہلے سامنے اور آگے کی طرف دیکھا پھر جب پیچھے کی طرف سے اس یوسف کی قمیص کو دیکھا پھاڑی گئی تھی پیچھے سے۔ تب ہر چیز صاف نکھر کر سامنے آگئی کہ کون جھوٹا اور کون سچا ہے تب کہا عزیز مصر نے بے شک یہ سب شرارت اے عورتو تمہارے مکر سے ہے یہ سخت غصے کی گفتگو ہے اور عام طور پر غصے میں ایک شخص کا جرم سب کی طرف لگایا جاتا جیسے ایک بچہ شرارت کر رہا ہو تو باپ سخت غصے میں کتا بے کھنتو تم نے ناک میں دم کر دیا ہے۔ یا مقصود جمع کہنے کا یہ ہے کہ ایسی مکاری تم سے تعجب ناک نہیں تم عورتوں کی فطرت ہی مکاری ہے بیشک تم عورتوں کی مکاری ہمیشہ بڑی ہی ہوتی ہے عظیم بردن کریم مبالغہ کا صیغہ ہے جس میں دوام پایا جاتا ہے۔ کن ضمیر جمع مونث سے کلیت مراد نہیں ناجنسیت مراد ہے بلکہ اکثریت مراد ہے اس لئے کہ بڑی بڑی پاکدامن عورتیں گزریں ہیں جن کی شرارت پر دین ناز کرتا ہے۔ کید سے مراد یہ بد معاشی چوری ٹھگی قریب کاری لڑائی جھگڑے ناجائز عشق و محبت کسی بے گناہ کو تہمت کے جال میں پھانسنے کی مکاریاں ہیں ورنہ اس کے علاوہ ملکی سیاسی قتل و غارت ڈاکہ زنی جیسی مکاریوں میں مرد زیادہ چالاک حیلہ ساز واقع ہوئے یہ قول اگرچہ عزیز مصر کا ہے لیکن چونکہ رب تعالیٰ نے کہیں اس کی تردید نہ فرمائی اس لئے یہ بات واقعاً درست ہو گئی شرعی قانون یہ ہے کہ بنی کریم جس کام کو کرتا دیکھیں اور منع نہ فرمائیں وہ جائز ہو جاتا ہے اور قرآن مجید جس کو بیان فرمانے پھلی شریعت یا پھلوں کی نفل فرما کر تردید نہ کرے وہ اسلام میں بھی قانون کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ حقیقت ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے قرآن کریم نے بارہ چیزوں کو عظیم فرمایا اپنی ذات کو عظیم فرمایا اس لئے کلمات واجب ہے اور سب کائنات کا اکیلا خالق ہے اور کائنات کے ذرے ذرے کو جانتا ہے۔

ہر وقت دفتریت معرفت کردگار

ع

ذرتے ذرتے میں اُس کی کارگیری کے جوہر نمایاں ہیں مگر عرش کو عظیم فرمایا اس لئے کہ مخلوق میں سب سے بڑھے اس کے چارستون ہیں اور ہرستون کے تین سو ساٹھ پائے ہیں ہر پایا اتنا موٹا ہے کہ فرشتہ اپنی رفتار سے اسی برس میں ایک چکر لگاتے ہیں مگر نبی پاک کے اخلاق کو عظیم کہا اس لئے کہ آپ کا خلق قرآن پاک ہے اور دشمنوں پر احسان فرمانا ہے مگر حضرت اسماعیل کے فدیر کو عظیم کہا اس لئے کہ تین ہزارین سو ستر سال تک جنت میں اس کی پرورش ہوئی مگر فرعون کے بادو کو عظیم کہا کہ اس کے سب سانپ بن گئے رسیاں بانس جو مشربا انتی اذٹوں پر لدی تھیں مگر قیامت کے زلزلے کو عظیم کہا اس لئے کہ سب عزیز ایک دوسرے سے اس وقت بھاگ جائیں گے۔ مگر شرک کو عظیم کہا کہ شرک سے زمین آسمان پھاڑ ٹوٹنے کے قریب ہو جاتے ہیں اور عجز جن انس سب کانپ جلتے ہیں مگر قرآن پاک کو عظیم کہا اس لئے کہ ہر خشک و تر چیز اس میں ہے مگر تخت بلقیس کو عظیم کہا اس لئے کہ دنیا کے تختوں میں سب سے بھاری تھا مگر قیامت کو عظیم کہا اس لئے کہ سب سے بڑے اجتماع کا دن ہے مگر بتان تراشی کو عظیم کہا اس لئے کہ یہ سب سے بڑی خیانت ہے مگر اوریاں عورتوں کے مکر کو عظیم کہا اس لئے کہ اس کے زیادہ نقصان ہے۔ شیطان کے مکر کو ضعیف کہا کیونکہ عورتوں کا مکر شیطان کے مکر سے ڈبل ہوتا ہے اور عورت ہزار ہا ناز و خیرے فیٹن چپت لباس سے مرد کو بھاسکتی ہے بھلا شیطان سرخی پوڑ لگا کر مرد کو کس طرح بھلائے اور ساڑھی باندھ کر کس طرح آئے ہر عورت کے مکر میں شیطان کا مکر شامل ہے کیونکہ عورت شیطان کا بال ہے۔ شیطان کا مکر اکیلا ہوتا ہے۔ اور یہ ضعیف و عظیم ہونا دنیا والوں کے اعتبار سے ہے نہ کہ رب کے سامنے اس ذات پاک کے سامنے تو ہر چیز نیست ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صرف اتنا جھوٹا غیرت کے خلاف ہے قتل کیا جانا چاہیئے تھا مگر یہ غلط ہے کیونکہ ارتکاب جرم ثابت نہیں صرف ارادہ ثابت ہوا قانونی طور پر ارادہ میں قتل جائز نہیں۔ یہ جرم صرف اتنی جھوٹ اور شرم دلانے کے ہی لائق تھا۔ یہ سخت جھوٹ سن کر زلیخا سخت شرمندہ ہوئی۔ اور ندامت کے آثار جسم پر ظاہر ہوئے تب عزیز نے کہا۔ یوسفؑ آغرض من هذا اے یوسف تم اس واقعے سے درگزر کرو اگرچہ تم کو سزا دلوانے سزا کرنے دشمنی لینے میں اس مکار کی سختی نے کوئی کسر نہ چھوڑی مگر چونکہ اللہ تعالیٰ نے سب لوگوں کے سامنے تم کو باعزت پاکدامن ثابت کر دیا جس سے تمہاری عزت میں چار چاند لگ گئے تم کو ناراض نہیں رہنا چاہیئے اور غم نہ کرنا چاہیئے۔ یہ سمجھا بھگا کر پھر زلیخا کی طرف متوجہ ہوا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِي ذَلِكُمْ مَكْنِتٌ مِنَ الْخَاطِئِينَ اور تو بھی اے زلیخا معافی مانگ مجھ سے اپنے اس گناہ کی یا آئندہ کے لئے ان حرکات سے باز رہنے کا سچا وعدہ کر بے شک تو بڑے بدکاروں میں یہاں استغفار کا مطلب مجھ سے معافی ہے یا آئندہ کے لئے باز رہنے کا وعدہ مراد ہے۔ ذنب وہ گناہ ہے جو جانتے بوجھتے ہوئے کیا جاتے غاطین جمع مذکر لانا یا انکار غفلت کے لئے ہے کہ بڑی خطا کا یا اس لئے کہ اصل و اکثر خطا کا مرد ہوتے ہیں عورتیں بالتبع بعض مفسروں نے کہا کہ اَعْرِضْ کا معنی ہے اے یوسف اس بات کو چھپانا اور زلیخا کے اس واقعے کو نشر و مشہور نہ کرنا۔ مگر یہ غلط ہے

کیونکہ وہاں پہلے ہی کثیر مجمع تھا لہذا نڈی غلام نوکر چاکر چچا زاد بھائی۔ اگر چھپانے کی خواہش ہوتی تو سب کو منع کیا جاتا۔ صحیح تفسیر وہی ہے جو اوپر بیان ہوئی یہ کہ کہ عزیز مصر ناراضگی میں باہر چلا گیا چالیس دن تک زلیخا۔ سے نہ ملا حضرت یوسف کو بھی اپنے ساتھ ہی رکھا (روح البیان۔ ص ۱۷۱) وَقَالَ يَسُوْفُ فِي الْمَدِيْنَةِ اُمْرَاةٌ الْقَزِيْزَةُ تَدْرُوْنَ فَتَقْتُلُهَا عَنْ نَفْسِهٖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا اِنَّا لَنَرٰهَا فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ۔ اور شہر میں کسی جگہ بیٹھ کر یا عمل ہی سے کسی کمرے میں بیٹھ کر یا ایک دوسرے کے گھر جا کر بولیں عورتیں جو شہر میں رہتی تھیں۔ نسوة مونت غیر حقیقی ہے اس لئے اس کا فعل مذکر آیا فی کی ظرفیہ کا تعلق یا قال سے یا پوشیدہ فعل سے۔ ارے دیکھو تو اسی تعجب کی بات ہے کہ گورنر کی بیوی کبھی اس کی بات نہیں سنی اب اس کو کیا ہوا اور غلام نے لگ گئی اپنے جوان غلام کو امریۃ العزیز مبتلا ہے اس کی دو خبریں ہیں پہلی تَرَاوُدُ فَتَمُوتُ دوسری قَدْ شَغَفَهَا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گمراہ چہرہ دیا ہے اس کو غلام کی محبت نے عزیز مصر نے بہت چاہا تھا کہ اس واقعے کا کہیں تذکرہ نہ ہو۔ مگر داستانِ عشق و محبت بھی کبھی چھپی رہتی ہے۔ یہ وہ آگ ہے کہ بتنا پانی ڈالا جائے اتنی ہی بھڑکتی ہے۔ شر کی چالیس پچاس عورتوں میں یہ بات پھیل گئی تب عمل کی پانچ عورتوں نے کسی محفل میں یہ بات کی مٹا شراب والے ساتی کی بیوی مٹا دربان کی بیوی مٹا عزیز کے مشیر خاص کی بیوی مٹا اور مشیر خاص کی بہن مٹا باورچی کی بیوی۔ شَغَفٌ کا معنی ہے دل کا باریک پردہ چھا کر کوئی چیز اندر چلی جائے ایک پردہ دل کے سب پردوں سے اونچا ہوتا ہے جو قلب کو سانس کی ہوا کھانے پانی سے مس کرنے اور دل تک پہنچنے سے بچاتا ہے۔ فنا اس جوان کو کہتے ہیں جو اپنی ہمت و جوانی کے جوہر دکھانے کے قابل ہو جائے اسی لئے جب حضرت ابراہیم نے بتوں کو توڑا تب ان کو فتنی کہا گیا یعنی ابراہیم نے بڑی جوان مردی کا کام کیا نمرود جیسے ظالم بادشاہ اور اس کے ظالم رئیسوں درباریوں کے سب مت توڑ دیئے۔ اور اصحابِ کعبہ نے جب جابر بادشاہ ظالم حاکم کی بھرے دربار میں علی الاعلان اطاعت سے منہ موڑا تو لوگوں نے ان کو فتنی کہا یعنی بڑے دلیر اسی طرح جب یوسف علیہ السلام نے زلیخا کے منہ پر عزیز کے سامنے بڑے نجوم میں نہایت دلیری اور جرأت سے زلیخا کو جھٹلایا تب لوگوں کی زبان پر ان کے لئے فتنی کا لقب آیا۔ فتنی یعنی جوان مرد چہرہ قسم کے ہیں مٹا آدمی امیر ہو کر غریب ہو جاتے مگر اس کی خود داری غیرت مندی رکھ رکھاؤ میں فرق نہ آتے شکر کی منزل پر اسی طرح چلتا ہے صبر کی لاشی کا تکیہ بناتے کھڑا رہے مٹا ملنگنے سے پہلے سائل اور محتاج کو عطا کرے اور فقیر کے حالات پر نظر رکھے مٹا جو ان مردہ ہے جس کا ظاہر و باطن یکساں مرتین ہو مٹا فتنی یعنی جو ان مردہ ہے جو دشمن خونخوار پر قابو پا کر معاف کر دے مٹا فتنی وہ ہے جو مخلوق سے شکوہ شکایت نہ کرے راضی برضا رہے یا اسی خالق مالک سے فریاد کرے مٹا فتنی یعنی جو ان مردہ ہے جو امیری غریبی تنگی ترشی خوشی و غمی ہر حال میں حیثیت کے مطابق راہ حق میں خیرات کرتا رہے۔ سب نے یوسف کی تعریف کی کہ اس کو فتنی یعنی دلیر کہا۔ لیکن زلیخا کو لعن ملعون اور برا کہا کہ اِنَّا لَنَرٰهَا فِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ۔ بے شک ہم البتہ سمجھتی ہیں ہم اس عورت کو ظاہر و باطن غلط محبت میں۔ محبت سب ہی کرتے ہیں مگر ایسا بیودہ پن ہدایت سے دور عقل کے خلاف کام کسی نے نہیں کیا زلیخا نے یوسف سے تین قسم کا عشق کیا۔

۱۔ عشقِ روحانی جب خواب میں دیکھا ۲۔ جب مصر میں دیکھا تو عشقِ نفسانی نے غلبہ کیا اور زلیخا کے مکر کے ساتھ شیطان معاون ہوا ۳۔ جب زلیخا مسلمان ہوئی تو اخلاص نصیب ہوا اور شیطان ہباگ گیا اس کا تسلط ٹوٹا۔ تب عشقِ ایمانی ہوا۔ پہلا عشقِ دماغ میں ہوتا ہے دوسرا نفسِ انارہ میں بعض نے کہا اسی کو شغف کہتے ہیں بعض نے کہا سارے بدن میں عشق کا اثر جاری ہو تو وہ شغف ہے تیسرا عشقِ دل میں ہوتا ہے۔ عاشقِ ایمانی چار کام کرتا ہے ۴۔ محبوب کو رہمی رکھنا پاتا ہے ۵۔ اس کے دوستوں کی دوستی اس کے دشمنوں سے دشمنی چاہتا ہے ۶۔ محبوب کی روح کی قسمیں کھاتا ہے ۷۔ مطلوب کی رضا چاہتا ہے چونکہ یہاں عشقِ نفسانی تھا اس لئے زلیخا کو اپنی جان و عزت کی فکر پڑ گئی یوسف کی فکر نہ رہی یہی حال سب دنیا اور دنیا کی دوستی کا ہے۔ عشقِ نفسانی کو فنا ہے اس لئے یہ عشقِ ضلال مبین ہے۔ عشقِ روحانی کی چار نشانیاں ہیں ۱۔ مفلسی جیسی کہ زلیخا کو عزیز مصر کے مرنے کے بعد ملی ۲۔ مرد آہیں بھرنا جیسی کہ زلیخا دیدارِ یوسفی سے پہلے بھرتی تھی ۳۔ اُس اور پیار ۴۔ دوسرا اس اور ہر وقت جدائی کا دھڑکا۔ اسی لئے طالب اپنے مطلوب کو اپنے میں سمو لینا چاہتا ہے غیر کی طرف اس کی نظر بھی برداشت نہیں کرتا۔ معشوق کسی کی طرف مسکرا کر بھی دیکھے تو عاشق کے دل پر چھری چل جاتی ہے۔ عاشق کی مفلسی بھی اس لئے ہوتی ہے کہ وہ معشوق کے ذکر اور نام پر ہر چیز نثار کر دیتا ہے۔ یہ جو سنی بریلوی لوگ نعتِ خوانوں کو ایک نعت پر ہزاروں روپیہ دے دیتے ہیں سب ذکرِ مصطفیٰ کے عشق کی علامت ہے۔ (تفسیر روح البیان - صادی - کبیر - نزالی - مدارک خازن)

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں ۱۔ فائدہ جنس عورت مطلقاً فریبی ہے اگر کوئی نیک ہو ولیہ ہو تو صحبتِ دلی اور نسبتِ مرد صالح کا اثر ہوگا۔ اور مرد فطرتاً نیک ہے اگر کوئی بد ہوگا تو بری صحبت کی بنا پر۔ اسی لئے حدیثِ پاک میں ہے عورت شیطان کا جال ہے شیطان چھپ کر پھسلاتا ہے عورت سامنے آکر یہ فائدہ کئی کئی گنا (۱) سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ سب سے زیادہ فسادِ عورت کے وجود سے ہوتا ہے۔ دنیا میں پہلا قتل عورت کی بنا پر ہوا اسی لئے اولیاء اللہ اپنے چلوں کے دوران سب سے زیادہ پرہیز عورت سے کرتے ہیں۔ انبیاء کرام بھی چالیس سال تک عورت سے دور رہتے ہیں۔ علماء فرماتے ہیں عورتوں کی محفل میں بیٹھنے والا مرد تین بری خصلتوں کا مادی ہو جاتا ہے اگرچہ کتنا لائق عالم پڑھا لکھا ہو ۲۔ چغل خوری ۳۔ حسد و رشک ۴۔ کم عقلی اور جلد بازی کے فیصلے اسی لئے ایسے شخصوں کو مفتی یا قاضی بنانا جائز نہیں یہ فائدہ عظیم فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ زلیخا کا یہ پہلا جرم تھا اتنی عمر ایک نامرد آدمی کے ساتھ اپنی عفت و پاکدامنی کی پوری حفاظت کر کے گزاری تھی۔ اسی لئے اس تعجب کی بات کا حیرانگی سے چرچا ہوا اگر زلیخا کا یہ پہلا جرم نہ ہوتا تو عزیز مصر یہاں ضرور تذکرہ کرتا کہ تو تو شرع کی بدکار رہے اور پھر اتنی تحقیق و تفتیش بھی نہ ہوتی بلکہ عزیز مصر جو ان غلام کو گھری نہ رکھتا اس کو سابقہ اعتماد تھا۔ اور گناہِ محبت کبھی چسپا نہیں رہتا جس طرح یہ فعل باوجود چسپانے کے ظاہر ہو گیا اسی طرح وہ ظاہر ہو جاتا اور آج اس فعل پر عورتوں کو

حیرانی نہ ہوتی بلکہ کستیں کہ یہ تو پہلے کی بدکار ہے۔ مگر عفت زلیخا پر کسی کو انگلی اٹھانے کی جرئت نہ ہو سکی۔ ہمارے اس دور کے دو مفسروں مودودی صاحب اور بھیروی صاحب زلیخا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو برا بھلا کہا ہے یہ ان کے کج فہمی اور وہابیت نوازی ہے

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ عزیز مصر نے زلیخا سے کہا اِستَغْفِرْ لِيْ رَبِّكَ رَبُّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔ استغفار یعنی بخشش مانگ اپنے گناہ کی اور بخشش رب تعالیٰ سے مانگی جاتی ہے کیونکہ وہی گناہ بخشنے والا ہے۔ اور زلیخا و عزیز مصر ابھی تک مسلمان نہ ہوئے تھے تو یہ بخشش و استغفار کا کیا مطلب ہے؟ جواب ہم نے تفسیر عالمانہ میں بتا دیا کہ یہاں استغفار کا اصطلاحی معنی مراد ہے۔ یعنی معافی مانگنا۔ اور چونکہ شادی شدہ اگر زنا کا ارادہ کرے تو اس نے تین جرم کئے پہلا حق اللہ مارنے کا کیونکہ شریعت میں اللہ نے ہی اس کو حرام کیا ہے اس نے نافرمانی اللہ کی کر دی ہے مگر یہ کافر پر لاحق نہیں ہوگا۔ مسلمان عورت پر بے وفاء ہونے کا حق مارا کہ بلکہ بغض میں اس کی خیانت کی تیسرا یہ کہ جس کو درغلا یا اگر وہ مان گیا تو اس نے اس کا تقویٰ گنوا یا اگر نہ مانا تو اس نے اس پر اتہام لگا کر اس کا وقار مٹایا۔ یہ دو جرم کافر پر ہیں۔ زلیخا نے یہ دونوں جرم کئے تھے اس لئے استغفار کے معنی ہوئے کہ مجھ سے خیانت کی معافی مانگ اور یوسف سے بے عزتی کرنے کی معافی مانگ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا غَاطِيْنٌ چاہیئے تھا کہ فرمایا جانا غاطی غاطی ہے اس کا جواب بھی تفسیر میں دے دیا گیا کہ مذکور فرمانا زیادتی کے لئے ہے یعنی سخت خطا کار۔ کیونکہ بڑے ک خطا بھی بڑی ہوتی ہے۔ بڑے کی طرف نسبت کرنا اسی لئے ہوتا ہے کہ وہ بڑا ہے یا بڑا ہونے والا ہے تیسرا اعتراض جب انسان حَقًّا ضعیف ہے جیسا کہ قرآن پاک فرماتا ہے تو اس کا کُتھ کس طرح عظیم ہو سکتا ہے جواب انسان جتنا کمزور ہے لیکن عقلاً عظیم ہے اور انسانوں میں عورت کا کید عظیم ہے مرد کا مگر عظیم ہے دونوں کا فرق ہم نے تفسیر میں بیان کر دیا۔

تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا رَاٰ قَبِيْضَهُ فَدَمِنَ دُبْرًا قَالِ اِنَّهُ مِنْ لَبِيْدٍ كُنَّ اِنْ كُنْتُمْ كَاٰفِيْنَ عَظِيْمًا۔ يُوْسُفُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ اِنَّكَ اَنْتَ الْكَافِرُ۔ جب زلیخا دنیا کے صاحب وسیر اہل ولایت نے حاکم دانش اور شاہد عقل کے مشورہ بصارت کے بعد قوت بصیرت سے دیکھا کہ دنیا کا تصرف قلب مومن تک صرف بشریت کے کمزور کرنے کے ذریعے ہی پہنچتا ہے بجز لباس انسانیت دنیا کے چھندے میں نہ آنے کا کوئی سبب نہیں اور بشریت کی کمزوری ہی نشانِ مکر و فریب کا پتہ دیتی ہے۔ تب حاکم مختار نے کہا بے شک یہ یوسف قلب کی طبیعت بشریت سے تعلق پیدا کرنا دنیا و دن اور اس کی شہواتِ رزلیہ کا پھر فریب جال ہے بے شک اسے دنیا و زمیہ خواہشاتِ طبعیہ تمہارا مکر نہایت سخت ہے کہ بڑے بڑوں کو وصل الہی کے راہ سے پھسلا دیتی ہو۔ وادی مشاہدات کے عاشقوں کو دنیا و مکر و فریب سے ہی بچنا چاہیئے ورنہ دنیا راہ منزل کے مسافروں کو ہزار لباسوں سے درغلا کر قعرِ نازت میں ڈال کر وصلِ محبوب سے جدا کر کے قیدِ غائِبِ فنا میں ڈال دیتی ہے۔ ایسی نفس کا سب سے بڑا ہتھیار دنیا کی زربائش ہی ہے مگر اہل اللہ

کا قلب سلیم دنیا کے مکر عظیم سے بچالیا جاتا ہے۔ اور مرقی الطافِ قدس کلامِ محبت فرماتا ہے کہ اسے قلبِ منورِ خباثتِ دنیا سے درگزر کر کے محلاتِ عشق میں جا کر خلوتِ دل کی لذتیں قبول کر لے دنیا و ذمیرہ کا ذکر نہ کرنا کیونکہ کثرتِ ذکرِ محبت کو پیدا کرتی ہے اور محبت دنیا ہر گناہ کی جڑ ہے۔ اسے دنیا و رذیل اپنے گناہ مکر کو دور کرے مجالسِ اولیاء اور محافلِ عشاق میں تیرے مکر کے پرے چلا جائیں بجز استغفار چارہ ہیں بے شک تو قلبِ منور سے حیلہ شہوتِ زینتِ زینتِ زینت اور طریقہِ دل الہیہ کے توڑنے کی سعی میں بدعتِ خطا وار ہے اور ان لوگوں کی مثل بدکار ہے جو خود بھی خاردارِ ظلمات میں گمراہ ہوتے اور ہزاروں کو گمراہ کیا گمراہ کو ایمان ازلی نہیں ملتا کیونکہ ایمان تین چیزوں سے ملتا ہے وہ ثابتِ عقلی و اقرارِ اعمالِ صالحہ اور تینوں چیزوں سے شعورِ باطنی سے حاصل ہوتی ہیں اور گمراہ کے پاس شعور نہیں ہوتا۔ گناہ شعور کو تباہ کرتا ہے۔ قلبِ انسانی جب تک قاب کو گناہوں سے بھر دیکھتا ہے تو غمگین ہوتا ہے اور جب نیک نیتی اور معرفت کا شاہد دیکھتا ہے تو سرور کی لذتوں سے سرشار ہو جاتا ہے بندے کو چاہیے کہ بھر و سُرِ الہیہ کی چوکھٹ پر نیک نیت سے معرفت کی بھیک مانگتا ہے۔ جس طرح گناہ چھپے نہیں رہ سکتے بلکہ پاؤں زمین و مکان آنکھ ناک کان معتبر گواہ ہیں جو اچھی وضاحت سے گناہ بتادیں گے اسی طرح نیک بخت کی نیکی بھی عالمِ انوار میں نیرِ تاباں بن کر چمک جاتی ہے۔ چہرے کا نور ہی طہارتِ قلبی کا شاہدِ رقی ہے۔ بندے کی پانچ چیزیں تقدیر نے مقرر کر دیں مے رزق مے ربانیش مے عمر مے عمل و اہل۔ جب قلبِ مومن معبودِ قدیمی کا قصد و ارادہ کر لے تو رب تعالیٰ کا گھر اس کی کشتی ہوتی ہے کہ وہ خود کسی طرف جا نہیں سکتا کشتی خود پار لے جاتی ہے۔ اور اللہ کا وصل اس کا شکار ہو جاتا ہے۔ یوسفِ قلب کا کام سوال ہے صاحبِ دل کا کام کوشش اور خالق کا کام لطف و کرم کی نرمی کرنا ہے بارگاہِ ایزدی میں کسی کی صورتِ شکل جان و مال کی باریابی نہیں ہو سکتی وہاں تو صرف قلب و نیت کو شرفِ حاضری نصیب ہوتا ہے لہذا انہی کو بھانا بنانا چاہیے شکل و صورت کی مجاہد میں مشغول ہونا اصلِ دل کا کام نہیں وہ تو دنیا پرستوں اور شہوانی عورتوں کا پیشہ ہے۔ اعمالِ قلبیہ مقامِ قبولیت کے لائق ہیں مگر ریا کاری اور اہل دنیا کو دکھانے کے لئے اعمالِ برباد ہیں۔ دروازہ موت کھلنے پر سب رسوائی کا سبب ہیں اور عذابِ فراق کا باعث۔ ریا کار جس دنیا کو دکھانے کے لئے عمل کرتا ہے وہ ہی اس کو مطعون و ذلیل کرتے ہیں وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا اِنَّا نَلْقَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ شہرِ جسد اور بستیِ مرقیہ قلب کے کمزور گروہ صنفِ نازک جیسی صفاتِ بشریہ۔ عاداتِ نفسانیہ۔ فصائلِ شیطانیہ۔ رذالتِ بہیمیہ۔ اخلاقِ بیہودہ۔ بدتمیزی و زندگی نے کہا کہ اتنی بڑی دنیا اپنے ہی بندہ محتاجِ قلب کی محبت میں مکر و فریب سے اس کے نفسِ مطمئنہ کو ورغلائی ہے۔ زانیہ ترمیمتِ قلبی میں قلبِ ابتدائے دنیا و دون کا محتاجِ نظر آتا ہے مگر جب نظرِ الہی کے صابن اور تجلیاتِ انوار کے صیقل سے کمالِ قلب حاصل ہوتا ہے پھر نورِ ازل کی بجلیاں اور چراغِ معرفت کی شعائیں قلبِ مومن پر وارد ہوتی ہیں تب جمال و جلال کے حسنِ عالمِ تاب سے دل ایسا منور ہوتا ہے کہ ہر شی دنیا و مافیہا اس کی محتاج اور اسی کے سامنے سجدہ ریز ہوتی ہے اور دنیا و مکر کے قلب و گھر اور اہل دنیا کے دلوں میں اس کی محبت اور عشق پیدا ہو جاتا ہے۔

اور جمالِ حق کے آثار چہرہ دل پر نظر آتے ہیں۔ صفاتِ بشریہ کو کیا خبر کہ یوسفؑ قلب کا جمال کیا ہے۔ اسی لئے اہل شقاوت ساکینِ عشق کو طعنہ دیتے ہیں۔ خود گمراہی میں ہوتے ہیں لیکن عشق کے مستانوں کو ضلالِ مبین کا طعنہ دیتے ہیں۔ مگر وہ ہے جو دنیا کو لے کر آخرت میں بیچ دے مجاز کے بدلے حقیقی دے دے۔ بد بخت ضعیف الایمان کمزور یقین والا دنیا کو بلند کرتا ہے۔ دین کو نیچا کرتا ہے۔ خوش بخت نجاست و کثافت کو دھو کر آنسوؤں کے پانی سے گناہوں کا میل مٹا کر قربِ بارگاہِ حاصل کر لیتا ہے۔ نادانوں کے طعن کی پرواہ نہیں کرتا۔ اہل سعادت جانتے ہیں کہ مراد مستقیم وہ کھن راہ ہے جہاں طعنوں ملامتوں کی بے شمار جھاڑیاں ہیں۔ یہاں کبھی دل پھلنی کرنے پڑتے ہیں کبھی کپڑے پھاڑے جلتے ہیں (امام غزالی۔ تفسیر روح البیان) یہاں رات اندھیری ہے آنکھیں اندھی پھسلن رستہ دھکے دینے والے بہت دستگیر کوئی نہیں بجز اللہ رسول۔ اولیاء کے دامن میں آکر رب کے عفو کی اس کے عذاب سے اس کے ہر کی اس کے قہر سے پناہ لینے والا ہی فلاح دارین کا حقدار ہے۔

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

تو جب اس نے سنا کہ وہ گمراہی کے بھجوا دعوت نامہ طرف ان کی اور تیار کیں۔ لیئے
تو جب زینما نے ان کا چہرہ چا سنا تو ان عورتوں کو بھلا بھجوا اور ان کے لیئے

لَهُنَّ مَتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا

ان کے سندیں : اور دی ہر ایک کو سے ان میں چھری بولی اور نکل آئیے سامنے
سندیں تیار کیں اور ان میں ہر ایک کو ایک چھری دی اور یوسف سے کہا

وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ

ان کے تو جب دیکھا عورتوں نے ان کو بڑائی بونے لگیں ان کی اور کاٹ لیئے
ان پر نکل آؤ جب عورتوں نے یوسف کو دیکھا اس کی بڑائی بونے لگیں اور

أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا

انہوں نے ہاتھ اپنے اور بولیں شان ہے لیئے اللہ کے نہیں یہ انسان نہیں یہ تو مگر فرشتہ
اپنے ہاتھ کاٹ لیئے اور بولیں اللہ کو پاکی ہے یہ تو جنس بشر سے نہیں یہ تو نہیں مگر

إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝۳۱ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ

کرم والا یوسف زلیخا پس یہی ہیں وہ ملامت کیا تم نے مجھ کو بارے میں کوئی معزز فرشتہ زلیخانے کہا تو یہ میں وہ جن پر تم مجھے طعنہ دیتی تھیں

وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ

جن کے اور البتہ بیشک میں نے ورغلا یا ان کو سے دل ان کے قوی کیا انہوں نے خود کو اور البتہ اور بے شک میں نے ان کا جی بھانا چاہا تو انہوں نے اپنے آپ کو بچا لیا اور

يَفْعَلُ مَا أَمَرَهُ لَيْسَ جَنًّا وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝۳۲

اگر نہ کیا انہوں نے وہ حکم دیتی ہو کہ جس کا البتہ قید کیے جائیں گے اور ضرور ہوں گے خوار بے شک اگر وہ یہ کام نہ کریں گے جو میں ان سے کہتی ہوں تو ضرور قید میں رہیں گے اور ذلت ضرور اٹھائیں گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی خدا تعالیٰ کی طرف سے ہاکد امنی کا ذکر ہوا اب زلیخا کا خود اپنے کو تمت اور طعنوں سے بچانے کا ذکر ہے۔ دوسرا

تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کے حسن ایمانی کا ذکر ہوا۔ اب یہاں یوسف علیہ السلام کے حسن جہانی کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے ایک ایسے معجزے کا تذکرہ تھا جو ایک شیر خوار بچے پر ظاہر ہوا اب یہاں آپ کے دوسرے اس معجزے کا ذکر ہے جو آپ ہی کے جلوے کی تجلیات سے مصری عورتوں پر ظاہر ہوا۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا ۝۳۲

فَاءِ تَعْقِيبِيہ۔ لَمَّا ظرفیہ سَمِعَتْ فعل ماضی بعینہ مونث ہی بنمیر مستتر اس کا فاعل باء زائدہ ہے۔ مَكْرٌ کے معنی ہیں خفیہ کام۔ خواہ سازش ہو یا۔ عمل ہو۔ خواہ بات۔ یہاں خفیہ بات مراد ہے۔ جس کو اردو میں کانا پھوسی کہا جاتا ہے۔ جس طرح عورتیں آپس میں کسی کے خلاف چکی چکی باتیں کرتی ہیں۔ هُنَّ ضمیر جمع مونث غائب سے نسوۃ مراد ہیں۔ أَرْسَلَتْ جواب لَمَّا ہے۔ اِرْسَالِ باب افعال کا ماضی مونث ہے اس کا فاعل عزیز کی بیوی ہے۔ متعدی

بیک مفعول ہے اس کا مفعول بہ دَعْوَةُ پوشیدہ ہے الی جاہ انتہاء کے لئے ہے هُنَّ ضمیر جمع مونث مجرور متصل ہے واو عاطفہ اَعْتَدَتْ دراصل تھا اَعْتَدَتْ باب افتعال سے ماضی ہے۔ عَدَّی مادہ ہے بمعنی شمار کرنا۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال سے ہے عُدَّ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ یہ ہی صحیح ہے لَمَّا لام جارہ نفع کا ہے۔ هُنَّ ضمیر جمع

مراد ہیں۔ اِرْسَلَتْ جواب لَمَّا ہے۔ اِرْسَالِ باب افعال کا ماضی مونث ہے اس کا فاعل عزیز کی بیوی ہے۔ متعدی بیک مفعول ہے اس کا مفعول بہ دَعْوَةُ پوشیدہ ہے الی جاہ انتہاء کے لئے ہے هُنَّ ضمیر جمع مونث مجرور متصل ہے واو عاطفہ اَعْتَدَتْ دراصل تھا اَعْتَدَتْ باب افتعال سے ماضی ہے۔ عَدَّی مادہ ہے بمعنی شمار کرنا۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال سے ہے عُدَّ سے بنا بمعنی تیار کرنا۔ یہ ہی صحیح ہے لَمَّا لام جارہ نفع کا ہے۔ هُنَّ ضمیر جمع

یاء متکلم مفعول بہ بمعنی ملامت کرنا براجملا کہنا بعض نے فرمایا دراصل بقا ذالک۔ کُنْ لَمُنْ ماضی بعید۔ رسول نے فاصلہ کر دیا لہذا کُنْ ضمیر ذالک سے جر گئی۔ فی ظرفیہ و مرجع یوسف وَلَقَدْ رَاَوْهُ عَنِ نَفْسِهِ فَاسْتَفْصَحَ وَادْعَا طِفْلَ عَطْفَ سابقہ مفعول پر ہے۔ لام کُ مَادُوتِ واحد متکلم کا اقرار صیغہ ہے۔ رُوْی سے بنا بمعنی کھینچنا یعنی محبت سے ورغلانا ضمیر کا مرجع یوسف مفعول بہ ہے۔ عَنْ جارہ بمعنی مِنْ نفس معنی شخصیت فالتعقیب استعْفَمَ باب استفعال کا ماضی۔ مطلق بمعنی بعید اس کا فاعل حضرت یوسف ہیں عَضَمُ سے بنا بمعنی بچنا۔ لازم ہے باب استفعال میں اگر متعدی بیک مفعول ہوا۔ وَلَئِنْ تَوَيْعَلْ مَا أَمْرُهُ لَيُصْجَتَنَّ وَ لَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّغِيرِينَ وَادْعَا طِفْلَ عَطْفَ ہے قالت کے پہلے مفعول پر۔ لام کُ اِنْ حرف جملہ شرطیہ منفیہ ہے لَمْ يَفْعَلْ فعل نفی جحدہ بمعنی ماضی اختیاری فعل کے لئے اس کا فاعل یوسف ہیں ماموصولہ اس کا مفعول بہ۔ اَمْرُ فعل مضارع متکلم فاعل اَنَا ضمیر مستتر۔ اس کا مفعول بہ مرجع یوسف ہیں لَيُصْجَتَنَّ تَفْعَلْ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ مستقبل مجہول نائب فاعل هُوَ ضمیر مستر مراد یوسف ہیں۔ وَادْعَا طِفْلَ لَيَكُونَنَّ لام تاکید بانون تاکید خفیہ دراصل تَحَا لَيَكُونَنَّ مِنْ جارہ کی ميم سے جوڑنے کے لئے الف لگا یا گیا بشکل تنوین مثلاً لَنَسْقَا لَوْنِ حَظِيفٍ الف سے بدل گئی مِنْ جارہ بعضیہ الصَّغِيرِينَ الف لام استغراق ہے صَغِيرٍ اسم فاعل جمع ہے اس کا واحد ہے صَاغِرٌ صَغُرَ سے بنا باب سَع سے ہے۔ بمعنی چھوٹا ہونا یہاں مراد ہے چھوٹا ہونا یعنی عزت میں چھوٹا ہونا۔

تفسیر عالمائے

یہ واقعہ مصر کے گلی کوچوں میں مشہور ہو گیا کوئی کہیں تذکرہ کر رہے کوئی کہیں یہاں تک کہ جب اس کی اپنی ملازمہ اور رئیس زادوں نے اسی طعن آمیز گفتگو کی اور اس کو خبر پہنچی تو جان لیا کہ یہ کچھ ضرور مکر پھیلائیے گی لہذا پہلے ان کا بندوبست کرنا چاہیے توجب زلیخا نے سنان کے مکر کو۔ مکر اور کید میں فرق یہ ہے کسی کو پھانسنے کیلئے جال پھیلاتا کید ہے اور کسی کے نقصان کیلئے کوئی عملی چال چلتی مکر بعض نے کہا کہ کسی کو غلط راہ پر ڈالنا کید ہے اور خود چھپے رہ کر کسی آگے لگا کر تیسرے کے خلاف قدم اٹھانا مکر ہے ایک قول یہ ہے کہ کسی کو دھوکہ دینا کید ہے اور کسی کو دھوکے میں رکھنا مکر ہے۔ ایک قول ہے کہ ظاہر ظہور اپنا مطلب نکالنا کید ہے اور ظاہر میں کچھ ہو باطن میں کچھ مرضی ہو یہ مکر ہے وہی یہاں مراد ہے کہ ان عورتوں نے ظاہر تو زلیخا کو ملعون اور بُرا کہا۔ دل میں مرضی یہ تھی زلیخا ہم کو بھی وہ غلام دکھائے یا یہ چاہت تھی کہ یوسف کو گھر سے نکال دیا جائے اور وہ ہم سے کسی کو مل جاتے مگر پاپا قول قوی ہے بدیں وجہ اَمَّا صَلَّتْ زَلِيخَا نے ان کی طرف پیغام دعوت بھیجا یہ دعوت اس واقعے کے چھ ماہ یا دو ماہ بعد ہوئی۔ ادھر تو کل کی دعوت کا پیغام لے کہ قاصد ہر گھر کو روانہ ہوا ادھر وَاَعْتَدَتْ لَهَا مَتَكُفًا۔ زلیخا نے اپنی ملازمتوں اور لونڈیوں کے ذریعے نہایت عمدہ طریقے سے دعوت گاہ بجالایا۔ اس اہتمام کے تین مقصد تھے۔ اگرچہ وہ سب عورتیں زلیخا کی ملازمتیں اور ماتحتوں کی بیویاں۔ اور مائیں بنیں تھیں مگر ان کی عزت افزائی کی تاکہ اُنہدہ وہ طعن میں زبان نہ کھولیں۔ غریب اور زردوریشہ کو جب کوئی عزت

دیتا ہے خولہ بناوٹی اور مطلبی عزت ہی کیوں نہ ہو تو وہ اتنا خوش ہوتا ہے کہ اس کا بندہ بیدام بن جاتا ہے۔ جتنے بھی باطل و عیار لوگ ہیں وہ یہی ہتھکنڈا استعمال کرتے ہیں مزدور جلدی ساتھی بننا ہے و اگر پہلے وہ عورتیں اتنی اہمیت اور عزت افزائی کے لائق نہ تھیں مگر دیدار جس کا کرنا تھا جس کی شان کی دھاک، ٹھانی تھی وہ بڑا غلط تھا۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ جس جگہ قرآن مجید پڑھنا ہو وہاں خوب خوشنمائی سجاوٹ کرو خوبصورت پردے قالین بچھاؤ خوشبو مچاؤ۔ اسی طرح ذکرِ نبی کریم کے لئے بھی محفل سجانا فرض ہے یہ مہمانوں کا ادب نہیں بلکہ قرآن کریم اور صاحبِ قرآن کا احترام ہے۔ کچھ عورتیں رئیسِ نادیاں تھیں ان کی خاطر اتنا اہتمام کیا گیا۔ ایک لونڈی نے کہا وہ عورتیں تو تیری بدگوئی ہیں پر ان کا اتنا احترام کیوں کر لینا ہے کہا میں تلوار کی مار نہیں مارنا چاہتی بلکہ دیدارِ یوسفی دکھا کر پھر فراق کی مار مارنا چاہتی ہوں عاشق جب تک فراق کے بھنور میں رہتا ہے اس سے بڑھ کر دیوانہ کوئی نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تلاشِ محبوب میں مجنون ہوتا ہے اور جب دل بہاتا ہے تو اس سے بڑھ کر سیانا کوئی نہیں ہوتا کیونکہ وہ مطلوب کی حفاظت میں ہر شے پر نظر رکھتا ہے ہر چیز کو سمجھتا ہے زلیخانے عورتوں کی باتیں سنیں تو فوراً تہ تک پہنچ کر مکاری کو سمجھ گئی اور دعوت کے لئے بلا لیا جب سب آ گئیں اور اپنے اپنے مقام پر ٹکیوں سے ٹیک لگائی تو اٹھ لاکر دی یا آکر دی یعنی ہر عورت کے ہاتھ میں خود پکڑائی ان تمام عورتوں میں سے ہر ایک کو وہ چالیس عورتیں تھیں جن میں وہ مذکورہ پانچ عورتیں بھی سکنینا چھری یہ دعوت بھی ایک مکر تھا ان کے مکر کے جواب میں یہ دعوت کھانا غذا کی نہ تھی بلکہ بعد نماز طہر قبل عصر عصرانہ تھی جس میں صرف پھل اور دودھ ہوتا ہے آجکل چائے ہوتی ہے جب سب بیٹھ گئیں بڑے ناز سے تکیہ لگاتے امر کی طرح تو زلیخانے کھانے کی اجازت دی اور خود شامل نہ ہوئی سب نے ایک ایک پھل اٹھایا اور زور سے حسبِ عادت کاٹنے لگیں۔ عورتوں کو بجز دعوت کچھ پتہ نہ تھا وہ پھل کاٹ رہی ہیں اور تیز چھری پھلوں پر گر رہی جا رہی ہے وقالت اور ایک دم زلیخانے یوسف علیہ السلام کو کہا کہ نکل آؤ ان عورتوں کے سامنے زلیخانے حضرت یوسف کو پہلے ہی سے ساتھ ولے کرے میں بٹھایا تھا۔ متکلم کے بارے چار قول ہیں ایک یہ کہ تکیہ گاہ جگہ تب یہ ٹکڑے بناؤ لوگ اس طرح بیٹھے ہیں اسلام میں تکیہ لگا کر بلا عذر کھانا منع ہے دوم یہ کہ یہ بیٹھنے سے بنا یعنی سخت کھانا جس کو چھری سے کاٹا جائے ایک لغت بتیث بھی ہے اگر لیموں مراد ہو تو کھانے کے آخری مال مراد ہے سوم یہ کہ متکلم سے مجازاً انار یا سیب یا لیمو مراد ہے چہاں یہ کہ گوشت بھنا مراد ہے مگر جمع یہ ہے کہ سیب تھے وہ اپنی قوت سے کاٹ رہی تھیں کہ یوسف باہر سامنے آگئے فَلَمَّا رَأَوْهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ہاں یہ ایک جملہ پوشیدہ ہے حَرَجَ عَلَيْهِنَّ یوسف ان کے سامنے نکل آتے تو جب ان عورتوں نے دیکھا رنگ رہ گئیں اور یوسف علیہ السلام کی نعت خوانی کرنے لگیں یعنی بھلا ان لوگوں نے ایسا جاہ و جلال۔ حسن و جمال کب دیکھا تھا حسن یوسف معجزہ یوسفی تھا جس کا ہر دور نرالا تھا اور اس کو دیکھنے کے لئے ہر آنکھ مختلف تھی۔ بعض نے کہا کہ یہ حسن آپ کی پردادی سارہ کی میراث تھا وہ بھی

بست حسینہ تھیں مگر یہ میراث ہونا درست نہیں۔ چل کا حصے کاٹتے مدجوش ہو گئیں اور اسی مدجوشی میں چھری ہڈی میں چل کرٹ گئے چھری چمپے اٹھیوں پر آئی اور چلتی رہی اور غروب کا ٹاکھال کٹی گوشت کٹا اور بعض کی بڑی تک کٹی گئی قَطْعُنْ باب تفعیل کا ماضی ہے جس میں کثرت کے معنی ہیں یعنی غروب ہی کاٹے مگر دردزدہ بھرنہ ہوئی اور کہتی رہیں عَاثَالَتُہُ اللہ اللہ اللہ کو کبریا نے ہے جس نے ایسا پیدا کیا۔ نہیں ہے یہ بشر کیونکہ آج تک ایسا بشر دیکھا نہ گیا۔ ایک قرنت میں عَاث ہے ایک میں عَاثا معنی سب کا ایک ہے تخفیف کے لئے الف گرایا۔ نہیں یہ یوسف مگر بہت ہی مکرم فرشتہ یعنی عام فرشتہ بھی نہیں بلکہ عام فرشتوں سے اعلیٰ۔ یہ سب مدجوشی اور وارفتگی کے عالم میں گنگو ہوئی اس طرح کہ نگاہوں میں جمال یوسف زبانوں پر ثناء یوسف اور ہاتھوں میں قضا و یوسف یعنی چھری۔ کچھ دیر جھلک دکھائی پھر چلے گئے یا غور یا زلیخا کے کہنے سے۔ جب اچھی طرح بد حالی ہو گئی اور جمال یوسف نگاہوں سے اوجھل ہو گیا تب درد محسوس ہوا اور بیتہ لگا کہ ملک تھکنے میں کیا ہو گیا۔ اب درد بھی بے تڑپ بھی اور پھر بھی بھی تو زلیخا بولی قَالَتْ هَذَا يَكُونُ الْاَذَى لِمَنْتَنِي فِيْہَا بولی پس دیکھ لیا تم نے وہ یوسف تمہارا یہ تھا۔ ذَالِیْتُ سے مراد یوسف ہیں اور کُنْ سے مراد یہ عورتیں ہذا نہ کہا دو وہ ہے ایک یہ کہ جہاں وہ تم سے غائب ہو گیا دور چلا گیا کیونکہ بخوی قاعدے سے ذَالِکُنْ غائب کے لئے بولا جاتا ہے دوم یہ کہ عقلاً اور فہماً اب بھی تم سے دور ہے اور اس وقت بھی جب کہ یہاں تھا۔ اور غور زلیخا سے بھی کیونکہ نبی کی حقیقت بجز خدا کوئی نہیں جان سکتا وہ تھا یہ جس کے بدلے میں تم مجھ کو ملامت کرتی رہیں اب تم نے دیکھ لیا کہ ایک جھلک دیکھنے کی تم میں تاب تھا تمہاری نظروں یعنی ظاہر نے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا کہ ظاہر جسم زخمی لہو لہان ہو گیا میرے تودل نے قلب نے باطن نے سینہ دھجکے عقل و دماغ نے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا ہو گا۔ میں کیونکر عشق میں مجنون نہ ہوتی اور جنون میں کیا کچھ نہ کر لیتی اور اب بھی میرا عشق سرد نہیں ہوا میں تو کشتیہ عشق یوسفی ہوں۔ میں اپنے گناہ عشق جبریم وارفتگی کا اقرار کرتی ہوں تم کیا چھپا رہے گیسے واقعی اَنَا وَاَوْدَتُہُ عَنْ نَفْسِہِ میں نے ہی اس کی ذات سے اس کو چھپایا بدکایا۔ مگر اس بہادر دلیر کی شان دیکھو کہ فَا شَتَّعْتُمْ ایسے خوشنما حال سے بچ گیا کہ جوانی قدموں پر نثار ہو رہی تھی حسن غلام بنا کھڑا تھا دولت لوٹدی بن کر آگئی تھی سلطنت پاؤں تلے آنے کی تیاری میں تھی۔ اس نے سب کو ٹھکرا دیا میرا عشق ایسا جھوٹا نہیں کہ ختم ہو جائے للہ اب بھی زبانِ محبت و عشق سے یہ کہہ رہی ہوں وَکُنْتُ لَہُ یَفْعَلُ مَا اَمَرُہُ کَیْسُجَاتٍ وَیَکُونُ تَاَمِنَ الشَّیْخِیْنَ اور قسم کھا کر کہتی ہوں کہ اگر وہ غلام اب بھی میری اس بات کو نہ مانے گا جس کا میں اب اس کو حکم دیتی یا آئندہ دوں گی یعنی محبت کا جواب محبت سے دینے کا یا اس کا کہ تو مستقل میرا بن جا۔ مجھ سے بے رغبت نہ ہو۔ زلیخا نے پانچ طرح یوسف علیہ السلام کو بہکانے کی کوشش کی مابین سب سے زیادہ حسینہ ہوں مے میں مالدار ہوں مے میں سخی بھی ہوں جیسا کہ تم نے دیکھ لیا کہ تمہاری خاطر کتنی دولت ثانی اور تم کو کیسا عیش دیا مے میں نافرمان کو منزا بھی دے دلا سکتی ہوں کیونکہ حکومت میرے قبضے میں ہے۔ تو البتہ ضرور قید کیا جائے گا۔ اور البتہ ضرور اپنی موجودہ شان و شوکت گنوا کر ذیلیوں میں ہو گا کہ وہی پھٹے کپڑے ہوں گے اور یوسف ہو گا سو ہی سوکھی روٹی خشک ٹکڑے ہوں گے اور یوسف

ہوگا ہر طرح کے مجرم قاتل چور ڈاکو ہوں گے اور ان کی بدتمیز صحبت ہوگی اور یوسف ہوگا۔ وہی جیل کا فرش خاکی ہوگا اور یوسف ہوگا۔ چونکہ مجھ کو یہ برداشت نہیں لہذا یوسف میری محبت برداشت کرے یہ سب کلام اوپری زبان صحیحہ نہ کہ قلب کی گہرائی زینتاً نے حضرت یوسف کی غیر موجودگی میں کیا۔ یا واقعی دیوانگی کے جوش میں یہ سب کچھ کہہ گزری یا عورتوں پر عیب جتانے کے لئے اور یہ تاثر دینے کے لئے کہ مجھ کو غلام سے خائف نہ سمجھو میں اس کو زیر کرنا چاہتی ہوں۔ ورنہ جو عورت ایک معمولی طعنہ نہ برداشت کر سکے غیرت مندی میں آجاتے۔ اپنے خاوند کے سامنے اپنا عیب کھلنا پسند نہ کرے بھلا وہ باہوش حالت میں اب اپنا عیب کس طرح افشا کر سکتی ہے۔ اور کیسے آئندہ گناہ کا تذکرہ کر سکتی ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ زینتاً حضرت یوسف کی سچی عاشق تھی اور عاشق اپنے معشوق کو طالب اپنے مطلوب کو معصوب اپنے محبوب کو تکلیف دینے پر آمادہ نہیں ہوتا اسی لئے یوسفؑ بے بیغہ بھول کہا یعنی قید کیا جاتے گا اپنا ذکر نہ کیا کہ میں قید کراؤں گی بتایا یہ کہ یہ خود اپنی حرکتوں سے نافرمانیوں سے اور محبت کو ٹھکرانے سے قید ہوگا۔ بندے کو چاہیئے کہ اللہ کی نافرمانی چھوڑ دے تاکہ رب تعالیٰ بندے کا طالب ہو جاتے اور بندہ محبوب۔ کوئی بھول اپنے محبوبوں کو تکلیف نہیں دیتا تو رب تعالیٰ اپنے محبوبوں کی تکلیف کیوں گوارا فرماتے گا۔ یہ فائدہ کیسے جتن بھول فرماتے ہو دوسرا فائدہ: بخود ہی کی حالت میں انسان مکلف نہیں رہتا دیکھو عورتوں نے ہاتھ کاٹ لئے مگر ان کو قانونی مجرم نہیں قرار دیا حالانکہ خود کو زخمی یا خود گشتی کرنے کا ارادہ کرنا قانونی مجرم جو شخص خود گشتی سے بچ جاتے اس پر حکومت مقدمہ چلتی ہے کہ تو نے خود گشتی کا ارتکاب کیوں کیا۔ مگر مجنون کی کوئی حرکت مجرم نہیں لہذا مجذوب فقرا بھی شرعی احکام و قانون کے مکلف نہیں۔ مجذوب اولیاء اللہ پر اس چیز کا طعن کرنا برا ہے۔ یہ فائدہ ظہن (الخ) سے حاصل ہوا رب تعالیٰ اس فعل کی برائی نہ فرمائی تیسرا فائدہ حضرت زینتاً کو اب برا نہ کہا جاوے کیونکہ ان سے جو گناہ سرزد ہوا وہ حالت بخود ہی میں تھا قرآن کریم نے ان کی توبہ ذکر فرمائی راود ثنہ اقرار جرم میں توبہ ہے اور بعد کی گفتگو بھی محض عشق کی جلن کی بنا پر تھی۔ یہ فائدہ راود ثنہ (الخ) سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ حضرت یوسف بالکل پاکدامن رہے اگر یوسف علیہ السلام نے ذرا بھی میلان دکھایا تو زینتاً کہیں پاکدامنی بیان کرتی یہ فائدہ فاضل غصم سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اجنبی عورتوں کو اپنا جلوہ دکھانا حرام ہے حضرت یوسف نے اپنا دیباہ کیوں کر لیا جواب اولاً اس لئے کہ حضرت یوسف کا حسن معجزہ تھا اور معجزہ دکھانا جائز ہے دوم اس لئے کہ رغبت کے لئے دکھانا حرام رعب پیدا کرنے کے لئے دکھانا جائز ہے اسی لئے حسن یوسف کو دیکھ کر عورتیں مرعوب ہوئیں نہ کہ رغبت میں۔ سوم اس لئے کہ زینتاً نے کہا تھا اور مقصد ان کا طعن توڑنا تھا۔ نبی کی کیلئے ان کے دل میں جو غلامیت کی حسرت تھی اس کو دور کرنا مقصود تھا اور ان کے منہ سے کھلوانا تھا کہ تم نے پہلے جس کو غلام کہا اسی کو اب اپنے ہی منہ فرشتہ مکرم کہہ کر اس کی ثناء خوانی کرو۔ یہ بھی تبلیغ دین ہے کیونکہ انبیاء اولیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے۔

دوسرا اعتراض مصر کی عورتیں تو کافرو تھیں پھر انہوں نے حاشا بلشید اور ملک کریم کیوں کہا؟ ان کو خدا تعالیٰ اور فرشتوں کا کیا پتہ جواب یا محض رسمی اور رواجی طور پر سن سنا کر جس طرح کہ بہت عیسائیوں خندوں کو اللہ تعالیٰ کی قسم کہتے دیکھا ہے۔ اور اسلامی سلام کرتے دیکھا ہے یا اس لئے کہ بت پرست کافر خدا کو بھی مانتے ہیں اور بتوں کو بھی۔ تیسرا اعتراض عورتوں نے یوسف علیہ السلام کو فرشتوں سے کیوں مشابہت دی اور بشریت کی نفی کی حالانکہ انسان زیادہ خوبصورت ہے۔ جواب ہر انسان خوبصورت نہیں اور ہر فرشتہ ایک جیسا نور ہے۔ اور یہ تشبیہ دیکھ کر نہیں تھی صرف سنی سنائی اور خیال کے مطابق تشبیہ تھی جیسے آج ہم کسی خوبصورت عورت کو پری کہہ دیتے ہیں۔ بعض نے یہ جواب دیا حضرت یوسف میں عورتوں کو تین چیزیں ظاہر ہوئیں جلال و جمال و بھولا پن معصومیت۔ اس لئے نہیں یقین ہو گیا کہ یہ گناہ گار یا غلام نہیں ہو سکتا کیونکہ غلام میں جلال نہیں ہو سکتا اور گناہ گار میں بھولا پن اور معصومیت نہیں ہو سکتی اور انہوں نے سن رکھا تھا کہ فرشتے معصوم ہوتے ہیں اس لئے کہا ملک کریم چوتھا اعتراض عورتوں نے ایک دفعہ دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ لئے زلیخانے کیوں نہ کاٹے نہ ہی کسی مرد نے کاٹے جو اب زلیخانے جب سے عشق کیا تھا کبھی چھری استعمال نہ کی (امام غزالی) دوسرے یہ کہ زلیخانے اپنا قلب دیگر کاٹ لیا تھا اس کو ہاتھ کاٹنے کی فرمت کہاں جس نے یوسف کے ظاہر کو ظاہری آنکھ سے دیکھا اس نے ظاہری جسم یعنی ہاتھوں کو کاٹا جس نے باطن کو دیکھا یا باطنی نگاہ سے دیکھا اس نے باطنی جسم یعنی جگر کے اور قلب کے ٹکڑے کئے۔ اور عورتیں جمال دیکھ کر عاشق اور وارفتہ ہوتی ہیں مگر مرد کمال دیکھ کر عاشق ہوتے ہیں حضرت یوسف کے پاس جمال تھا محمد مصطفیٰ کے پاس کمال۔ عورتیں وارفتہ ہوتی ہیں تو ہاتھ کاٹتی ہیں مرد وارفتہ ہوتے ہیں تو سر کاٹتے ہیں۔ شعر

حسین یوسف پہ کیٹیں مضمیں انگشت زناں ÷ مرکز کاتے ہیں تیرے نام یہ مردانِ عرب

بحال ولے کو کچھ کمر عشق پیدا ہوتا ہے مگر کمال ولے کے نام پر ہی کردروں عاشق بن جاتے ہیں۔

تفسير صوفياته | فَلَمَّا سَمِعَتْ مُمْتَرِئِينَ أَن رَأَيْتَ الرَّجُلَ لِقَائِهِ إِذْ أَعْتَدْتَ لَهُمْ مَتَكًا وَرَأَيْتَ كَذَّابًا وَاحِدًا مِّنْهُمْ يَكْتُمُونَ لَكَ الْحَقَّ لَمَّا كُنْتُمْ فِي الْغُرُفِ عَلَيْهِمْ. فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتَهُ وَفُقِعْنَ أَبْيَاسًا وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا أَجِبْتَ عُشْقَ وَمُنَى

کے دنیا اہل شقاوت کی ملامت سنتی ہے تو محبت کی مار مارتی ہے نہ کہ عداوت کی تاکہ اہل باطل پر بھی حقیقت آشکارا ہو جائے اور ہر صفت کو اس کی حیثیت کا کھانا اور شراب الفت کے رس پلائی ہے۔ اور ہر ایک کو خیر عشق مجازی پکڑا دیتی ہے اور پھر زلیخاؤں دنیا صوت ناسوتی سے پکارتی ہے اے احوال قلب کے غلبات وار دہو جاؤ صفات بشریت و بہمیت و نفسانیت پر۔ اس تمکبہ گاہ نفس و خواہشات پر اس وقت تک حیوانیت چھانی رہتی ہے جب تک قلب سلیم حجاب میں رہتا ہے لیکن جب تجلیات یوسف قلب کا ظہور ہوتا ہے۔ اور صفات ناسوتیہ ان انوار کو دیکھتی ہیں تو جمال لم یزل کی عظمت کے نعرے لگاتی ہیں اور حالت مستی و دارفتگی میں ذکر کی چھری سے غم اشک کے تعلق والے ہاتھ کاٹ دیتی ہیں یہ ہی کمال قلب ہے کہ حیوانیت

کو لذتِ عشق نے مست کر دیا۔ اور پکارتی ہیں یہ النوار جمال بشریت کے نہیں ہو سکتے یہ تمہلیاتِ حسنِ انسانیت کی نہیں ہیں یہ قلبِ انسانی نہیں لباسِ قلب میں عالمِ قدس کا مقرب و مکرم فرشتہ ہے۔ جب دلِ مومن اس مقام پر پہنچتا ہے اور معراجِ معرفت حاصل کر لیتا ہے تب کائناتِ جسد کی ہر قوت و طبیعت اس کی مریدی کے گن گاتی ہے۔ قلبِ ایانی و لیغابِ دنیا میں ہی رہتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آ سکتی۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ سات چیزیں سات چیزوں کے دیدار سے اچھی ہو جاتی ہیں مگر دنیا ذکرِ محبوب سے اچھی ہوتی ہے اور محبوب کائناتِ صرف ذاتِ باری ہے۔ عجبی بخششِ الہی سے اچھی ہوتی ہے۔ زمانہِ اطاعتِ شریعت سے اچھا ہوتا ہے۔ عاتقِ عاشقِ مناجات سے۔ دن اچھا ہوتا ہے۔ حدیثِ دینِ الہی سے۔ ملائعتِ اچھی ہوتی ہے۔ مغفرتِ پروردگار سے۔ اور دل اچھا ہوتا ہے عشق و محبت، ربِّ ذی الجلال والاکرام سے۔ قلبِ مومن بُرے فعل پر شرمندہ ہوتا ہے لیکن منافق اُسرارِ کاذب و فاسدِ باطنی اور شرورِ نفس سے بھی شرمندہ نہیں ہوتا۔ زندگی کے ایامِ حیاتِ ذمیوی کی سانسیں نعمتِ ربِّ کریم ہیں ان کو نعمتِ بھجنا چاہیے موت کے دروازے کی طرف ہر قلبِ یوسف کو بھاگتا ہے جب آوازہ بلند ہو جائے کہ تندرست بیمار ہو گیا اور بیمار لاغر ہو گیا اور لاغر فوت ہو گیا۔ تب ملامت و فصاحت و بلاغت کی بکاری ختم ہو جائے گی اور کوئی دوا کھانا پینا مفید نہ رہے گا زندوں سے تعلق چھوٹ جائے گا پھر کون نیکی کی راہ چل سکتا ہے یہ غفلتیں اور استیاس اور اہل حق پر ٹھنے بازیاں اس وقت تک ہیں جب تک کہ گمراہے عشق میں جامِ محبت کا گھونٹ نہیں پیا۔ جس نے ایک گھونٹ پی لیا اس کو قیامت تک کی مٹھاس مل گئی قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِينِي۔ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ۔ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا امُرُّهُ لَيَسْجَنَ اَنْ يَكُونَا مِنَ الضَّالِّينَ دنیا و عشق وستی نے کہا اسے فراقِ حجاب کے مجبور یہ وہی ذوقِ محبت ہے جس کی تم نے مجھ کو ملامت کی تھی اب تم نے اس کو فقط جانا اور میں نے اس کی لذتِ عشق کو چکھا۔ اسی لئے میں نے ہی اس کو سلا دیا و رغلا دیا۔ راہِ مستقیم سے ہٹانے کی کوششِ ناکام کی لیکن اس قلبِ مطہر نے معصومیتِ قدس حاصل کر لی کیونکہ اس کا باطن شہوت کے میل کھیل سے اور علتِ بشریت اور برائی و فحاشی کی محبت سے پاک و صاف ہے اگر یہ قلبِ حسین دنیا کے حکمِ محبت سے لذاتِ دنیا میں خواہشاتِ ذمیہ۔ حرص و جوسِ رذیلہ میں مشغول نہ ہوا۔ اور ان ذمیوی زریب و زینت سے علیحدہ زاہدِ راہِ صفارِ با تو مشقتِ ریاضتِ رہبرِ باطن جفاۃ الفتن کے قید خانے میں رہ کر شریعت کی پڑیوں طریقت کے بندھنوں میں قید کیا جائے گا اور وادیِ حیرت میں کمزور و پریشان ہوتا رہے گا۔ اہل دنیا اس کو ذلیل و دیوانہ کہا کریں گے۔ دنیا کا یہی لود ہے کہ راہِ سعادت والے کو اتمق و بیوقوف کا لقب دیا جاتا ہے اور انعامِ ابدی پانے والے کو صاغرین میں شمار کیا جاتا ہے۔ مدحِ برین و محققین جانتے ہیں کہ احمق وہی ہے جو لذاتِ دنیا سے لگا رہا۔ (درغرائس البیان و امام غزالی)

قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ

عرض کیا اسے میرے رب قید خانہ زیادہ پیارا ہے طرف میری ہے اس بلاتی ہیں طرف
یوسف نے عرض کی اسے میرے رب مجھے قید خانہ زیادہ پسند ہے اس کام سے جس کی

وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ

جس کی اور اگر نہ پھیرے سے مجھ کو ان کا لاچار ہو جاؤں گا میں طرف ان کی اور ہو جاؤں گا میں
طرف یہ مجھے بلاتی ہیں اور اگر تو مجھ سے ان کا مکر نہ پھیرے گا تو میں ان کی طرف مائل

مِّنَ الْجَاهِلِينَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ

نا بھولوں میں سے تو قبول کی دعا کی اس رب نے اس کے پس پھیر دیا سے
ہوڑ گا اور نادان بنو گا تو اس کے رب نے اس کی سن لی اور اس سے غور توں

عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ

اس کو ان کا بے شک وہ ہی سننے والا جاننے والا ہے پھر خیال
کا مکر پھیر دیا بے شک وہی سنتا جانتا ہے پھر سب کچھ نشانیاں دیکھ

بَدَأَ لَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّ

ظاہر ہوا ایسے ان کے سے بعد اس کے کہ دیکھ لیں نشانیاں کہ ضرور قید کریں اس کو
دکھا کر پھیلی مت انہیں ایسی آئی کہ ضرور ایک مدت تک اسے قید خانہ میں ڈالیں

حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ ۖ قَالَ

تک کچھ مدت اور داخل ہوئے ساتھ ان کے قید میں دو جوان بولا ایک
اور اس کے ساتھ قید خانہ میں دو جوان داخل ہوئے ان میں

أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ۖ وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي

ان دونوں سے بیٹک میں نے خواب دیکھا کہ ٹھوڑا ہوں شراب اور کہا دوسرے نے دیکھا میں نے خواب میں خود کو اٹھاتا ہوں
ایک بولا کہ میں نے خواب دیکھا کہ شراب ٹھوڑا ہوں اور دوسرا بولا میں نے

أَرِنِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ

اوپر سر اپنے روٹی کھا رہے ہیں پرندے اس سے بتائیے ہم کو
خواب دیکھا کہ میرے سر پر کچھ روٹیاں ہیں جن میں سے پرندے کھاتے ہیں

نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۷﴾

سے تعبیر اس کی بیشک ہم سمجھتے ہیں آپ کو سے نیکوں

ہمیں اس کی تعبیر بتائیے بے شک ہم آپ کو نیکو کار دیکھتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات سے چند طرف سے ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی دامننگی عشق یوسفی میں چند دھمکی آمیز لغویات کا ذکر تھا اب حضرت یوسف کی قوت ایمانی اور اسی قوت کی بنا پر دھمکیوں کی

پرواہ نہ کرنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کا عزیز مصر سے کلام کرنے اور عورتوں کی محفل میں تشریف آوری کا تذکرہ ہوا اب یہاں حضرت یوسف کا رب کریم کی بارگاہ میں حاضری اور اس ذات پاک جل مجدہ سے مناجات اور فریاد کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں زلیخا کی طرف سے ذلت و رسوائی کی دھمکی اور ایک خاص چال اور مکر کا ذکر تھا کہ کسی طرف یوسف بھی مجھ سے محبت کریں اب اللہ رب العزت کی طرف سے عزت و مرتبے کا وعدہ اور عورتوں کے مکر کو توڑنے کا ذکر ہے چوتھا تعلق پچھلی آیات میں قید کی دھمکی کا ذکر تھا اب یہاں منشاء قدرت الہیہ کے مطابق یوسف علیہ السلام کے قید میں جانے کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

أَرِنِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ

ہے اور مضاف الیہ مذکور منوی ہے دراصل تھاربی التیجی ایک قرأت میں تیجن۔ تیجن اسم جہار ہے بمعنی ظرف اس کا ترجمہ ہے قید خانہ تیجن مصدر ہے بمعنی قید ہونا۔ مبتدأ ہے۔ أَرِنِي۔ اسم تفضیل ہے حُب سے بنا بمعنی محبوب محبت کیا جو امر اوہ ہے زیادہ پسند الی جہار بمعنی لام جہار یا متکلم مجرور۔ مَنَّا مِنَّا تھار بمعنی باء نا موصولہ یدْعُونَ فعل مضارع سال صلہ ہے جمع مونث غائب کا صیغہ ہے۔ یدْعُونَ کی واؤ ضمیر کے قائم مقام نہیں وہ جمع مذکر میں ہوتی ہے یہاں مادے کی واؤ ہے۔ فی نون وقایہ یعنی فعل کا اعراب بچلنے والی یا متکلم بحالت زبر مفعول بہ ہے۔ الی جہار انتہاء غایت کے لئے ہ کا مروج زلیخاء کا منشاء وَالْأَنْصُوفُ عَنِّي كَيْدُ هُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْعَاهِلِينَ

وَأَكُنَّ مِنَ الْعَاهِلِينَ

مضات ہے عُن کی ضمیر کی طرف ہُن ضمیر جمع مونث ہے مگر مراد واحد عورت ہے۔ اَصْبُ واحد متکلم فعل مستقبل تَبُو سے بناتین معنی میں مشترک ہے طنادانی کا کام کرنا اسی لئے بچے کو صبی کہا جاتا ہے مٹ اشتیاق و محبت میں مائل ہونا مٹ راستے سے ہٹنا یہاں معنی مائل ہونا ہے الی جارہ جن ضمیر جمع مونث کا مرجع صرف زلیخا ہے واو عطف عطف ہے اَصْبُ پر یہ بھی بحالت جزم ہوا واو اصل یہ گری واحد متکلم مَن جارہ تبعیضیہ الف لام استغراقی جائعین جمع ہے جابل کی جمل سے بنا۔ معنی تھے علم مٹ بے عقل ہونا۔ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّرَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ۔ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فاء تعقیبہ استجاب باب استفعال کا ماضی مطلق جَزِبْتُ سے بنا معنی درخواست یا دعا قبول کرنا لہ لام جارہ نفع کل ہے ذ کا مرجع یوسف فاصبیہ یا تعقیبہ صِرْف ماضی صُرِفْتُ سے بنا معنی پھیرنا عن جارہ مجاوزت زدال کے لئے ہے ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ کید مفعول بہ ہے صرف فعل کا مَن ضمیر جمع کا مرجع زلیخا ہے اِنَّ حرف یقین یہ جملہ نیا ہے ضمیر اسم اَنْ منصوب متصل مَن ضمیر منصوب منفصل تاکید ی تابع ہے ضمیر کا اس تاکید ی ضمیر صَوَّرَ نے حصر پیدا کیا اَلشَّيْءُ اسم فاعل بروزن فعل معنی مبالغہ الف لام اسی ہے معنی اَلَّذِي۔ خبر اول ہے اِنَّ کی اَلْعِلْمُ خبر دوم ہے اِنَّ کی۔ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ فِيهَا بَعْدَ مَا رَأَوُا الذِّنَّ لَيْسَ جُنَّتْ حَتَّى جَنَّ۔ تہم حرف عطف تراخی کے لئے ہے بَدَأَ فعل ماضی بذائے سے بنا معنی ظاہر ہونا۔ نتیجہ نکلا۔ آخری فیصلہ کرنا۔ معلومت سمجھنا۔ یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ لام جارہ مَن کا مرجع یوسف عزیز مصر یا درباری لوگ مَن جارہ زائد بعد اسم ظرفی ہے مضات ہے۔ ما موصولہ مضات الیہ ہے۔ رَأَوْ ماضی مطلق معنی بعد بصیغہ جمع غائب رائے سے بنا معنی غور و فکر سے دیکھنا سمجھنا۔ اَلآيَاتُ الف لام استغراقی یا ذ صنی جمع ہے آیت کی مراد ہے حقانیت یوسف کی نشانیاں لَيْسَ جُنَّتْ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ جمع مذکر غائب کا بصیغہ۔ نون اعرابی اور جمع کی واو گریختی معنی الی جہن اسم ظرف ہے معنی مدت نکرہ غیر معین ہے معرب ہے وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجَنُ فَتَبَيَّنَ وَادُّ ابْتَدَأَتْهُ دَخَلَ فعل ماضی لازم مع ظرفیہ مضات ہے بطرف ضمیر مفعول معه ہے دَخَلَ کا السجَن لام عمد خارجی بحالت زبر مفعول فیہ ہے دَخَلَ کا فتیان تثنیہ ہے فَمَنْی کا معنی دو جوان مرد قَالَ أَحَدُ هَآؤِ اِيَّ اَرَايَ اَفْعَلُوْهُ حَمْدًا وَقَالَ الْاٰخَرُ اِيَّ اَرَايَ اَخِيْلُ قَوْقِي رَايَ حَبْرًا تَاكُلُ النَّطْرُ مِنْهُ قَالَ فعل ماضی یہ نیا جملہ ہے۔ قول ہے ایک قیدی کا اَحَدٌ بحالت رفع فاعل ہے قال کا صما ضمیر تثنیہ مضات الیہ ہے اِنَّ حرف تحقیق یاہ متکلم اسم اِنَّ اَرَا فعل مضارع بصیغہ واحد متکلم فاعل اَحَدٌ ہے۔ یا معنی ماضی ہے یا تمثیل ہے معنی گویا کہ اب دیکھتا ہوں انون وقایہ یاہ متکلم مفعول بہ۔ خود فاعل نمود مفعول۔ اَغِيصُ مضارع متکلم عَصَا سے بنا اس کے پانچ معنی مٹ زمانہ گزرنا مٹ آخری وقت ہونا اسی معنی سے دن کی آخری نماز کو عصر کہتے ہیں مٹ ہواؤں کی بگولا ہونا مٹ بادل پانی والا ہونا مٹ چھوڑنا یہاں یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں کہ چھوڑنے سے چیز آخری حالت پر آجاتی ہے۔ تَمَرًا مفعول بہ ہے لَبْلُبٌ بحالت زبر ہے تَمَرًا انگری شراب کو کہتے ہیں۔ نکرہ مفرد ہے واو سر جملہ قال فعل ماضی اَلَاغَرُّ اس کا فاعل آخر سے بنا۔ اسم تفضیل ہے معنی جس کے

بعد کوئی نہ ہو یہاں مراد ہے دوسرا۔ اِنی یہ جملہ مقولہ ہے اِن یقینیہ اِنما فعل با فاعل فی لون و قایہ یا مفعول بہ رُئی سے بنا معنی قلبی دیکھنا مراد ہے خواب اُنجل واحد متکلم فعل حال قُل سے بنا معنی اٹھانا فُؤی ظرف مکانی مضاف ہے رُئ۔ لغت میں اصل کو کہتے ہیں یہاں مراد ہے سِر۔ کیونکہ وہ جسم کی جڑ ہے یہ مرکب اذانی ظرف ہے فعل کا خبیثا مفعول بہ ہے اسم جنسی ہے مراد کثرت ہے۔ ذوالحال ہے۔ تاکُل فعل حال بصیغہ واحد مونث یہ جملہ حال ہے الطیر الف لام منی ہے طین بر وزن صید منی جمع ہے طائر کی طیور بھی اسی کی جمع تکمیر ہے مگر یہ عددی جمع ہے مراد کثیر پرندے اس کا مادہ بھی اسی وزن پر طیرا ہے معنی اڑنا۔ لازم ہے من بعثیت کا ضمیر کامرئ خیرا ہے یتلثنا یتاؤلیہ اِنما فوئک من المتعینین کثرتہ امر واحد حاضر نبی سے بنا معنی خبر دینا۔ بتانا۔ سمجھانا۔ یہاں متینوں معنی مناسب ہیں نا ضمیر متثنیہ متکلم مفعول بہ ہے بارہ جاہ زائد ہے تاویل باب تفعیل کا مصدر معنی اسم مفعول۔ اذل سے بنا۔ اس کا ترجمہ ہے بدلنا مراد تعبیر ہے کامرئ جمع روہا ہے معنی اپنی اپنی خواب اِن حرف تحقیق نا ضمیر متثنیہ متکلم نری فعل حال بصیغہ جمع متکلم مراد متثنیہ متکلم من جاہ بعثیت کا ہے۔ الحنین الف لام استغراقی محنین جمع محسن کی باب افعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مصدر ہے احسان۔ یعنی فیض پہنچانا۔ علما یا قولا یا قلبا

تفسیر عالمانہ

یوسف تو ساتھ کے کمرے میں تھے اور باقی عورتیں اپنے درہ میں نہ حال تھیں زلیخا اپنی ہی وارفتگی میں مذکورہ باتیں کہنے جا رہی تھی عورتیں اس کی وارفتگی کو سمجھتے ہوئے ترس کھاتے ہوئے ہاں میں ملائے جا رہی تھیں یہ عورتوں کی نرم طبیعت ہی کا باعث ہے کہ کل تک جس عیب پر زلیخا کو لعن طعن کر رہی تھیں اور جس لعن طعن سے زلیخا پریشان ہو گئی تھی۔ آج ذرا سی باتیں سن کر ترس کھانے میں آگئیں اسی لئے حکما کہتے ہیں کہ عورتوں کی بات کہیں قابل اعتماد نہیں ہوتی مثل پادھر جہاں دل چاہے ٹھہر جائے۔ جب زلیخا یہ باتیں کر چکی تب کچھ عورتوں نے کہا ہم یوسف کو سمجھائیں گے۔ حضرت یوسف ان عورتوں کی کتر زبانوں سے پہلے ہی گھبرائے ہوئے تھے اب جب یہ سب گفتگو اور ان تمام عورتوں کا زلیخا کے ہم زبان ہونا اور خود یوسف کو سمجھانے و رخسانے کا سنا تو وہیں جھدے میں گر گئے اور عرض کیا مولا ایک طرف سزا و قید ہے اور ایک طرف حسن و جمال کی معصیت ہے۔ ایک طرف عذاب دنیا ہے ایک طرف عذاب آخرت مجھ کو دنیا کی تکالیف اور قید خانہ زیادہ محبوب ہے اس سے جس کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلارہی ہیں یا یہ زلیخا مجھ کو دعوت دے رہی ہے۔ بہل صورت میں یدعون جمع مونث کا فاعل سب عورتیں ہیں اور مراد بلانے سے آئندہ بدنام ہے جس کا عورتیں تذکرہ کر رہی ہیں دوسری صورت میں یدعون کا فاعل صرف زلیخا ہے اور جمع کا صیغہ رٹما و اجا اور بطور محاورہ ہے جیسے کہ گیدگوت میں اور مراد گذشتہ کا تجربہ آئندہ کا خطرہ اسے میرپ رب اگر تو نے میری مدد نہ کی اور مجھ سے ان کا جال اور کید نہ مکنہ پھیری نہ دور کی اور ان کی خبیثانہ جیلہ سازیاں نہ توڑیں اور وہ پھر بار معصیت مجھ پر ڈالنے لگیں تو اندیشہ ہے کہ میں بھی اُنصِب (کنہیں) گر پردوں کا ان کی طرف اور گھبرا کر مائل ہو جاؤں گا ان کی طرف یا اسے مولا ادھر ہر طرح کا شیطان مسلمان ہے حسن و جمال جوانی خوب صورتی زیب و زینت دلربائی مستی۔ عیش و عشرت

صحت و دولت۔ آزادی و بے پرواہی۔ بے پردگی و بے حیثیتی میں اکیلا ہوں اور ہر طرح کے خار و غاریں۔

رات اندھیری پھیلن رستہ کون کرے رکھوالی ۵ ٹھوکر دینے والے زیادہ نہ کوئی مالی والی

اگر خدا نہ کرے میرا قدم ذرا بھی ڈگکایا تو آگنِ قہرِ جہنم ہو جاؤں گا میں جاہلوں میں سے۔ کیونکہ جو اپنے علم پر عمل نہ کرے وہ جاہل ہے اور خود کو گناہوں کی گندگی میں گرا دے وہ حکیم نہیں سفیہ ہے عقل والا نہیں بیوقوف ہے۔ انسان کتنا ہی منطقی فلسفہ سائنس ریاضی جغرافیہ اقلیدس حکمت و دانائی کے علوم حاصل کر لے جب تک عمل صالح اور معرفت الہی حاصل نہ ہوگی وہ شخص غائب و غامض حاصل و کم عقل ہے اگرچہ دنیا والے اس کو عقل منداور دانشور کہیں۔ حضرت یوسف نے روکر گرو گرو کر اسی دعا مانگی کہ فرشتے بھی رو پڑے۔ حضرت جبریل حاضر بارگاہ ہوئے اور عرض کیا فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّبَ عَنْهُ كَيْدَهُمْ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ اے یوسف مبارک ہو کہ تمہارے رب نے تمہاری دعا قبول فرمائی۔ رب کریم سلام ارشاد فرماتا ہے اور فرماتا ہے کہ ذرا صبر کرو کیونکہ صبر کشادگی کی کنجی ہے اور صبر کا انجام اچھا ہے۔ حضرت یوسف اگرچہ معصوم تھے گناہ پر قادر نہ تھے مگر تقاضا شکر یہ ہے کہ بندہ ہر وقت اپنے رب سے فریاد کرے۔ دنیا دار کا حیلہ و مکر دنیوی ساز و سامان سے ہے مگر بندہ مومن کا حیلہ رب تعالیٰ کی طرف دوڑنا اور ہر مصیبت میں رجوع الی اللہ ہے یوسف علیہ السلام نے اہل مصر اور زلیخا کے ہزار جالوں مکروں کے مقابل ایک ہی حیلہ کیا کہ سجدے میں گر کر رب کے دروازے پر آگئے تو کیا ہوا۔ رب نے بہت جلدی ان کی دعا قبول فرمائی پھر پھر دیا ان حضرت یوسف سے ان عورتوں کا وہ فریب جو وہ جال بنا کر یوسف کا گھیراؤ کرنا محبت زلیخا پر مائل کرنا پابندی جس سے شک وہ اللہ ہی فریادوں کو سننے والا اور سب فریادوں بے بسوں بے کسو گھبراتے ہوؤں پریشان ہونے والوں مظلوموں کو جاننے والا ہے قریب ہوں یا دور۔ کسی وقت کسی زبان کسی حال میں فریاد کریں۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک جاننے والا جب معصوم نبی اس طرح سے آہ و زاری فریاد کر رہے ہیں تو ہم گناہ گاروں کا کیا حال ہے کہ اس سے دور ہیں اور مات نوم میں دن لعب میں گنوار ہے ہیں۔ ہمیں بھی ہر حال میں اسی کے دروازے فریاد کرنی چاہیے کیونکہ سننے والا جاننے والا ہے دیکھو حضرت یونس نے دعا مانگی تو اس نے قبول کی روایت میں ہے چھ دعائیں اسی طرح قبول ہوئیں جس طرح مانگی گئیں ایک ہی حضرت یونس کی دعا حضرت ایوب کی دعا نور علیہ السلام کی دعا حضرت موسیٰ و ہارون کی دعا حضرت زکریا کی دعا حضرت یوسف کی یہ دعا چونکہ حضرت یوسف نے خود قید کو پسند کیا تھا اس لئے باوجود ہر طرح بری ثابت ہونے کے تھوَّ بِدَلٰہِم مِّنْ بَعْدِ مَا رَأٰۤی اٰلَآیَاتِکَیْنِ سَجَّدَ مُسْتَسْقِیْنِ ان حکام مصر یعنی عزیز مصر اور اس کے مشیروں کو حضرت یوسف کی برائت و پاکدامنی کی تمام نشانیاں دیکھنے جلنے سمجھنے کے بعد پھر بھی یہی عقل آئی کہ البتہ ضرور قید کریں اس یوسف کو کچھ مدت تک اس عدلیہ نے یوسف کی پاکدامنی پر پانچ نشانیاں دیکھیں مٹالوں کا ٹوٹنا۔ بچے کی وضاحت مٹ پیچھے سے قمیص کا پھٹنا ہونا۔ مٹ عورتوں کا حسن یوسفی کو دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹنے مٹ اور خود زلیخا کا اپنے جرم کا اقرار کرتے ہوئے یوسف علیہ السلام کا بچا رہنا بیان کرنا۔ انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ زلیخا کو منزل جوتی یوسف علیہ السلام کو بری کیا جاتا مگر معاملہ اٹا ہوا تین وجہ سے

ایک یہ کہ منجھلی ہیں یہ ہی تھا کیونکہ حضرت برست نے جیل پسند کی تھی اگر آپ احب الیٰ نہ کہتے تو بلا قیدی بری ہوتے پسند کرنا سی مسیبت اور بلایہ ہے چچہ شخصوں نے چور چیزوں کو پسند کیا اور مصیبت و غم اٹھایا مگر نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کو پسند کیا تو وہ دوباڑ آدم علیہ السلام نے بابل کو پسند کیا تو وہ شہید ہو گیا مگر شیطان نے آگ پسند کیا کہ لہذا خلعتنی میں ناب تو دائمی اک کا دکھا تھا حضرت موسیٰ نے اپنی قوم کو پسند کیا تو وہ طور پر جبل مری مٹ سنت یعقوب نے یوسف علیہ السلام کو پسند کیا تو وہ جدائی کا غم دے گئے اور خود بھی بہتر مصیبتوں سے پریشان ہوئے۔ علامہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جیل کو پسند کیا تو جیل کا دکھ ملا یہ فیصلہ عزیز مصر نے نہ کیا تھا بلکہ شاہ مصر نے اس کے لیے دوسری وجہ یہ کہ اس واقعے کا بہت سخت چرچا ہو گیا اب یوسف کو زینجا کے گھر رکھنا خطرناک ہو گیا نا بھی کچھ ہوتا پھر بھی بدنامی تھی باقی رہتی جلی جا تیں زینجا نے عورتوں کے سامنے جو آئندہ اپنا ارادہ پیش کیا تھا وہ بھی نشر ہو گیا اس لئے یہ خبر بادشاہ ریان تک پہنچی تب بہت سوچ بچار غور و فکر کے بعد یہی فیصلہ کیا کہ اس کا صلہ ہی ہے۔ یوسف کو جلا کر دیا جسے اور ایسی سگرف جلائے جہاں سے زینجا کا ملنا نامکن اور دشوار ہو۔ اگر کسی گھر میں نظر بند کیا جائے تو زینجا کسی نہ کسی طرح ملنے کا سبب پیدا کر لیتی۔ زینجا کو اس لئے قید نہ کیا کہ مصر میں عورتوں کی جیل کوئی نہ تھی۔ اور پھر کئی سفارشیں آجاتیں کہ گورنر کی بیوی تھی۔ سوم یہ کہ جرم سزا کے قابل نہ تھا صرف ارادے پر سزائیں ہوتی یوسف علیہ السلام کو جیل بھیجنا بھی سزا نہ تھی صرف جدائی مقصود تھی تاکہ یہ بات آگے نہ بڑھے اور پچھلے واقعات لوگوں کے ذہن سے محو ہو جائیں۔ چہاں یہ کہ زینجا کو جدائی اور فراق کی مار ہی کافی تھی۔ تیسری وجہ کہ یہ فیصلہ سراسر ظلم اور نا انصافی شمار کیا جاتے کہ اہل مصر نے یہ ظلم کیا سارے یوسف کو جیل بھیجا یہ اس لئے کیا تاکہ لوگ جو شاہی خاندان کو مذہم کر رہے ہیں اس فیصلے سے سمجھ جائیں کہ یوسف مجرم ہے مگر ان کے دل کہہ رہے تھے کہ یوسف پاکدامن ہیں شاہ مصر نے تین طرح کی جیل بنوائی ہوئی تھیں مگر العذاب یہ جیل تنہا نے میں تھی اس میں سانپ۔ کچھو چھو ہے وغیرہ بکثرت تھے طرح طرح سے ٹرو پایا جاتا اور توبہ کر اگر ماہر نکال لیا جاتا چند دن سزا دی جاتی قیدی نوادہ مجرم ہوتا یا مظلوم مگر جیل بھی تنہا نے بلکہ چالیس گز لمبے چوڑے کونٹوں میں تھی اس میں بارود قتل ڈال دیا یا سنگ کہ قیدی مر جاتا مگر بحسن العافیت یہ جیل زمین پر قفس بہت شاندار آرام دہ محل کے قریب تھی سیاسی اور زیر نفیش مجرموں کو یہاں رکھا جاتا تھا۔ اسی جیل میں حضرت یوسف کو رکھا گیا حتیٰ حین کچھ مدت کے لئے اس میں چار قول ہیں مگر غیر معین مدت مگر پانچ سال سات سال مگر بارہ سال زینجا نے خفیہ طور پر جیل کے داروغہ سے کہا کہ ایک خوبصورت کمرہ ہر طرح آرام والا یوسف کے لئے جیل میں بنا دو میں خرچہ دیتی ہوں اس کی بات مانی گئی وہ محل سے اتھرنے لگا۔ اِنَّا كُنْزُكَ مِنْ اَنْفُسِ بْنِ اَدَمَ قَالَ الْاَحْمَرَانِیْ اَزَاكِيْ اَحْمَدُ فَوَقَّ رَايْحِيْ خُبْرًا تَاكُلُوْنَ مِنْهُ يَنْتَلْنَا بِشَادِلِيْہِ اور داخل ہوئے جیل میں اس یوسف کے ساتھ دو جوان ایک کانام یونا تھا دوسرے کانام مخدب تھا یونا شاہی بادشاہی تھا اور مخدب شاہی ساتی دونوں پس الزام تھا کہ یہ بارشاہ کو زہر دے کر مارنا چاہتے ہیں اس لئے

دوران تفتیش جیل میں آئے۔ حضرت یوسف کے پہنچتے ہی جیل کا ماحول بدل گیا آپ کے اخلاق سے جیل کی فضا معطر و موثر ہوئی سب کو پتہ چل گیا کہ یوسف بڑے جوانمرد و بامروت انتہائی خوش اخلاق۔ سچے امانت دار برے عابد زاہد اور خوابوں کی تعبیر بتانے والے جب ان دو قیدیوں کو یہ پتہ لگا کہ یہ تعبیر بتا دیتے ہیں تو صرف آزمائش کے طور پر بناوٹی خوابیں بتائیں ان میں سے ایک نے کہا بے شک میں نے دیکھا ہے خواب کہ میں شراب پھوڑ رہا ہوں اور دوسرا بولا یعنی یرنا کہ میں خواب میں دیکھا ہے خود کو کہ میں سر پر روٹیاں اٹھاتے ہوتے ہوں اور پرندے جھپٹ جھپٹ کر اوپر روٹیاں کھا رہے ہیں۔ اسے یوسف ہم نے سنا ہے کہ تم خواب کی تعبیر جانتے ہو اور بہت اچھی باتیں بتا سکتے ہو لہذا ہم کو تعبیر بتائیے اس کی بے شک ہم تجھ کو محسنین باخلاق بامروت سمجھتے ہیں یہ دونوں قیدی ان دونوں کو نفی یا اس لئے کہا کہ ان دونوں کی طرف بڑے جرم کا الزام لگا۔ یا اس لئے کہ یہ بڑی اچھی صحبت یعنی صحبت یوسف میں تھے ابھی تک کافر تھے اس لئے آزمائش پر آمادہ ہوئے۔ انھیں مجازی معنی میں ہے کیونکہ شراب نہیں پھوڑی جاتی مراد ہے انگور پھوڑنا اور انگور شراب یعنی خمر بنتی ہے یا مراد ہے کپڑے سے چھاننا۔ مگر یہ ضعیف ہے تاویل کے معنی ہیں کسی گزری بات یا دید و شنید کا مطلب لفظوں میں بیان کرنا محسن کی بارہ صفتیں ہیں قائم الدلیل مہ سائم النهار اچھی نصیحت کرنے والا مہ باخلاق مہ صابر مہ با وفاء بیماروں کی عیادت کرنے والا مہ غم زدہ کے غم دور کرنے والا مہ اچھی صورت والا مہ خوشخبری دینے والا مہ بہت علم والا مہ سخاوت کرنے والا یہ ساری صفات حضرت یوسف میں ان لوگوں نے پائیں اس لئے کہ ان کو محسنین ہم آپ کو محسنین میں سے جلتے ہیں۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں **پہلا فائدہ** اللہ کے مقبول مصیبت کو گناہ کے مقابلے میں قبول کر لیتے ہیں یہ فائدہ اُحِبُّ اِلَیَّ سے حاصل ہوا دیکھو یوسف علیہ السلام نے جیل اور قید کو پسند کیا۔ اس ذیوی عزت والے گناہ کے مقابل دوسرا فائدہ کہ کوئی مسلمان اپنے کو شیطان اور گناہ سے محفوظ نہ سمجھے اور ہر وقت اللہ کی بارگاہ میں عجز و نیاز کرتا رہے ہر شخص ہر وقت خدا تعالیٰ کا محتاج رہے دیکھو یوسف نبی اللہ معصوم ہونے کے باوجود رب کی بارگاہ میں کس طرح عاجزی کر رہے ہیں۔ یہ فائدہ اُکُنْ مِنْ اَلْبَاقِلِیْن سے حاصل ہوا یوسف علیہ السلام بری مخلوقوں سے بچائے جانے کی دعا مانگتے ہیں۔ ہم کو بھی چاہیے کہ بری مجلسوں بری صحبتوں بری کتابوں سے بچیں۔

تیسرا فائدہ کہ مومن کا کردار اخلاق میں اعمال میں معاملات میں تجارتی لین دین میں ایسا پاکیزہ ہونا چاہیے کہ دشمن اور کافر بھی تعریف کریں بلکہ مومن کا کردار ہی کافر کو مسلمان بنا سکتا ہے۔ دیکھو دشمنوں کافروں نے حضرت یوسف کو محسنین کہا۔ ہمیشہ نیک آدمی کی دنیا عزت کرتی ہے برے کی عزت تو اپنی اولاد نہیں کرتی حضرت یوسف کے کردار سے سبق لینا چاہیے کیونکہ انبیاء کی قولی اور عملی زندگی تعلیم ہی ہے۔ آج مسلمان ہر جگہ چوری فریب کاری بد معاشی ملاوٹ میں ہر نام ہورہے ہیں اسی لئے کہ اسلام کی تعلیم بھول رہے ہیں کارخانے ہمارے خراب منڈی ہماری تباہ۔ کاروبار ہمارا

غارت ہم کو اپنے مال پر جرمن جاپان کی مہر لگانی پڑتی ہے پاکستان کا نام آجاتے تو مال واپس کر دیا جاتا ہے جاپان کا پیک شدہ شہد خالص ہوتا ہے پاکستان شہد شیشیوں میں بھرے چینی یا گڑ کی ملاوٹ اللہ تعالیٰ ہم پر رحم کرے اور انبیاء و کرام کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرماتے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض جبکہ رب تعالیٰ مطلقاً دعا قبول فرمانے والا ہے۔ تو حضرت یوسف نے خود کیوں اپنی دعائیں قید خانے کا ذکر کیا جواب حضرت یوسف کو بذریعہ علم غیب معلوم ہو گیا تھا کہ مجھ کو قید ضرور بھیگتی ہے اور مجھے دو چیزوں میں سے ایک کو اختیار کرنی ہے یا معصیت یا مصیبت لہذا آپ نے معصیت کے مقابل مصیبت کو اختیار کیا یہ اظہار اختیار تھا نہ دعا مستقل اس لئے راضی برضا ہونے کا ذکر کرنے کے لئے دعائیں یہ الفاظ بڑھائے اور پھر نبی اپنی خواہش سے نہیں بولتا جو بولتا ہے رب کریم کی رضا اور رضا سے کلام فرماتا ہے دوسرا اعتراض مگر کاجال پھیلانے والی تو اکیلی زلیخا تھی پھر یوسف علیہ السلام نے کینہ مٹائی کیوں فرمایا کینہ چاہیئے تھا جواب اولاً اس لئے کہ رواج و اصطلاح میں واعد کے لئے جمع کی ضمیر آجاتی ہے اس فعل کے اہتمام ظاہر کرنے کے لئے جیسے یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ وَغَيْرُهُنَّ اس لئے کہ حضرت یوسف کو خطرہ پڑ گیا تھا کہ یہ سب عورتیں مجھ کو اسی گناہ پر پریشان اور آمادہ کریں گی۔ اس لئے سب کی طرف کینہ کی نسبت فرمائی پھر خدا کے کرم سے دعا قبول ہوئی اور وہ سب اپنے گھروں کو چلی گئیں تیسرا اعتراض خواب تو بشارت ربانی ہوتی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہوتی ہے یہ دونوں قیدی کا فرشتے ان کو ایسی بشارت اور نتیجہ خیز خواب کیوں آئی جواب اولاً تو اس میں اختلاف ہے کہ یہ سچی خواب تھی یا بناوٹی صحیح یہ ہے کہ یہ بناوٹی عینیں اگر سچی بھی ہوں تو یہ بشارت ایمانی نہیں بشارت رب تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اس لئے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کی خواب نبوت کا چالیسواں حصہ ہوتا ہے نہ کہ ہر ایک کی مومن سے بھی متقی اولیاء علمامداد ہیں چوتھا اعتراض حضرت یوسف نبی اور رسول ہیں انبیاء و کرام گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے پھر اپنے اَصْبُ الْاَيْهِنَّ کیوں فرمایا کہ ان کی طرف گناہ میں مائل ہو جاؤں گا جواب۔ اس کے جواب مفسرین نے تین طرح دیئے ہیں ایک یہ کہ فقط عجز و انکسار کے لئے اور امت کو درس عبرت دینے کے لئے کہ تم بھی معصیت کے گھیرے جاؤ تو اسی رب کی پناہ پکڑو۔ دوسرا یہ کہ عصمت انبیاء ایک عطائی نعمت ہے۔ جو ختم ہو سکتی ہے اس لئے اگر فرضاً عصمت ختم ہو جائے تو قائل ہونے کی قدرت آسکتی تجنب تک عصمت قائم ہے قدرت گناہ نہیں تیسرا یہ کہ اَصْبُ کا معنی گناہ کر لینا نہیں صرف طبعیت میں نرمی پیدا ہو جانا ہے جس میں ارادے کا خیالی احتمال ہے نہ کہ ارتکاب کا یہ اگرچہ شرعی گناہ نہیں مگر شان نبوت اور شان رسالت اور شان عصمت کے خلاف ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ رَبِّ السَّيِّئُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَيْدِي عَوْنِي الْكَبِيرُ فَإِنَّهُ تَصَوَّرْتُ عَيْنِي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ الْاَيْهِنَّ مَا كُنْتُ مِنَ الْخَالِقِينَ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَوَّرَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ جب قلب مومن تقاضا

بشریت کے بلائے کو قبول نہیں کرتا اور دنیا و مکر کے عشق مجازی کو ٹھکرا دیتا ہے۔ اور تکالیف مجاہدات کی دھمکی سنتا ہے تب بارگاہ ابدی قدمی میں مناجاتِ سرمدی سے عرض کرتا ہے اے لطف و عنایات کی غذاؤں سے پالنے والے میرے رب مرشدِ برحق شریعت کا قید خانہ۔ طوقِ عصمت۔ طریقت کی بیڑی میں مجھ کو زیادہ پسند ہیں اس لذت و شہوت و عیش و عشرت سے جس کی طرف یہ دنیا پر فریب اور طبعیتِ بشریت اور خصائلِ میوانیہ مجھ کو بلارہی ہیں اے میرے کریم مجھ کو تیرا قہر محبوب ہے ان کے ہر سے۔ تیری سختی پیاری ہے ان کی نرمی سے تیری کڑواہٹ لذیذ ہے ان کی مٹھاس سے۔ اے خالقِ قلب و جگر اگر تو مجھ کو ان اہل دنیا اور دنیا کی مکاریوں سے پھیرے تو میں ان کے وسوسوں کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور قعرِ مذلت میں گرے ہوتے بیابانِ ظلمات میں پھنسے ہوتے دلولِ معصیت میں ڈوبے ہوئے جاہلوں کی طرح ہو جاؤں گا۔ ہر بندہ مومن کا قلب ہی پکارتا ہے۔ کیونکہ قلب منزلِ خواہ کتنے ہی عروج کمال پر پہنچ جائے جب تک کہ پروردگارِ عالم اس کو مکاری دنیا۔ آفاتِ بشریت۔ خواہشاتِ نفسانیت۔ وسوسوں شیطانیہ سے نہ بچائے ہر وقت ظلم و جہول نفس اور دنیا و رذیل کی طرف مائل ہونے کا خطرہ ہے اے میرے رب میری دستگیری فرما اور نفس پر غلبہ و قوت عطا فرما قلبِ اولیاء پر مشاہدات کے انوار وارد ہوتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عالم کائنات ہو جاتا ہے اگر وہ قلب مائل خواہشاتِ نفسانیہ ہو جاتے خواہ ایک آن کے لئے بھی ہو تو قلب پر حظِ نفس کا پردہ آجاتا ہے جس کی وجہ سے علمِ لدنی کی روشنی محاب میں چلی جاتی ہے اور اسرار و مشاہدات سے جاہل ہو جاتا ہے قلبِ انسانی کی مثال صحرا کے خشک پتے کی طرح ہے صحرا و قالب ہر طرح کی ہوائیں چلتی نفسانی۔ شیطانی۔ متانی اور رحمانی بزدانی۔ عرفانی بس قلب پر تجلیاتِ لطیف کا پتھر رکھا ہو تو اس کو بری ہوائیں نہیں اڑا سکتیں اس لئے قلب مومن التجائیں فریادیں کرتا ہے تب رحیم و کریم اس کا رب اس کی مناجات قبول فرمالیتا ہے اور تائیدِ قدسیہ سے دستگیری فرماتا ہے الاماتِ سبوحی سے اس کو قوت بخشتا ہے اور اہل شقاوت کے جس سے اس کو پھیر کر بارگاہِ قدس میں مقامِ عرفانی عطا فرماتا ہے۔ اور مکرِ دنیا دور فرماتا ہے۔ بے شک وہ ہی مقامِ اسرار میں مناجاتِ قلب سننے والا اور انعاماتِ مائیں و تابیین کو جاننے والا ہے۔ ثُمَّ بَدَا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ كَيْسَ جَنَّاهُ حَتَّىٰ جَعَلَ ذُو خُلْدٍ مَعَهُ السَّيْفُ نَتَيْنِ۔ قَالَ اَسَدُ هُنَا اَيُّ اَرَايَ اَتَقِيصُ حُمُومًا وَقَالَ الْاُخَرُ اَيُّ اَرَايَ اَحْمِلُ قُوِي نَارِي حُمُومًا اَتَاكُلُ الظُّلُمَۃَ نَبْتًا نَّارًا وَنَبِيذًا۔ اِنَّا نَزَّلْنَاهُ مِنْ لَدُنِّ قَلْبِ ظَاہِرِ مَوْسٰیؑ کے باوجود حکمتِ ربانی کے فیصلے سے۔ مصرِ ظلمات کے شاہِ فکر عزیزِ عقلِ نفس و طبعیات و حیوانیات و ہمیتِ نسوۃ شہر پر یہی ظاہر ہوا کہ خلوتِ مجاہدات میں قلبِ حسین کو قید کیا جائے اس وقت تک جب تک کہ وارداتِ لامعوت کی ابتداء سے تاجِ عرفانی کا مستحق نہ ہو جاتے جب یوسفِ قلب قید خانہ شریعت میں داخل ہوا تو نفسِ امارہ کے دربار سے دو مجرم نفس بھی قیدِ شریعت میں داخل ہوئے ایک ساتی نفس فکری جو وسوسوں ابلیسیہ کے شراب پلاتا ہے دوسرا خباہتِ بدن جو قوتِ طاغوتی کی روٹیاں پکاتا ہے جس کو کھا کر نفس موٹا ہوتا ہے۔ مگر قلبِ اولیاء کی صحبتِ خیر کے اثر سے مومن بن جاتے ہیں

اشاراتِ یزدانی سے لوازم جانتے ہیں ایک کو شرابِ ظہور کا تمغہ ملتا ہے دوسرے کو وصلِ محبوب کی سولی ملتی ہے یوسفِ قلب کی بارگاہ میں عرض کرتے ہیں اے مرشدِ روحانی! این اشارات و مقامِ اصل دنیا کی تعبیر عطا فرما۔ بے شک ہم تجھ کو حاضرِ بارگاہِ قدس اور مشاہدۂ انوار کی عبادت سے محن پاتے ہیں۔ یہ حینِ انوار ہم نے پہلے کبھی کسی کے پاس نہ دیکھا نہ نفس و عقل کے پاس نہ فکر و نظر کے پاس۔ شہودِ حقیقت سے غفلت کی نیند میں اشارۂ سری ہوا کہ معرفتِ روح کے انکسار کو قوتِ محبت سے نچوڑ کر خمرِ عشق بنا رہا ہے۔ خوابِ روح نے بھی غفلتِ شہود کی نیند میں اشارۂ سری پایا کہ حصولِ لذات کی روٹیاں سرطافِ غوثی پر رکھی ہیں اور شہوات و خواہشاتِ طبیعات کے پرندے خطوطِ شیطانی سے کھارہے ہیں۔

(محی الدین ابن عربی - روح البیان - عرائس البیان)

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا

فرمایا آئے گا تم دونوں کو کھانا پاتے ہو تم دونوں کو مگر بتا دوں گا میں تم دونوں کو سے تعبیر اس کی پہلے اس کے

یوسف نے کہا جو کھانا میں ملا کرتا ہے وہ تمہارے پاس نہ آنے پائے گا کہ میں اس

بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي

کہ آئے گا تم دونوں کو کھانا اسے اس علم جو سکھایا مجھ کو رب نے میرے بیشک میں نے چھوڑا دیں

کی تعبیر اس کے آنے سے پہلے تمہیں بتاؤں گا ان علموں میں سے ہے جو

رَبِّي ۙ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ

اس قوم کا جو نہ مومن ہیں چچر اللہ

مجھے میرے رب نے سکھایا ہے بیشک میں نے ان لوگوں کا دین نہ مانا جو اللہ پر ایمان نہیں

بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝۳۷ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي

سے قیامت وہی منکر ہیں اور پیروی کی میں میری کہ باپ دادوں

لاتے اور وہ آخرت کے منکر ہیں اور میں نے اپنے باپ دادا

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۚ مَا كَانَ لَنَا أَنْ

کے اپنے ابراہیم کے اور اسحاق کے اور یعقوب کے نہیں قدرت ہے کو ہم اہل کثرت

ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا دین اختیار کیا ہمیں نہیں پہنچتا

تَشْرِكُ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

کریں، ہم ساتھ اللہ کے کچھ چیز وہ سے کرم اللہ کا چرم

کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک ٹھہرائیں یہ اللہ کا ایک فضل ہے ہم پر

عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾

اور پر لوگوں اور نیکی اکثر لوگ شکر نہیں کرتے

اور لوگوں پر مگر اکثر لوگ شر نہیں کرتے

تعلق

تعلق ان آیات کا پھیل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیل آیات میں قید کے ساتھیوں کا جواب بیان کرنے کا ذکر تھا اب ان کی تعبیر بتانے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھیل آیات میں زمانہ قید کی عملی تبلیغ کا ذکر تھا جس کو دیکھ کر اور حضرت یوسف کے اعمالِ صالحہ سے متاثر ہو کر آپ کو نیکو کار سمجھنے پر مائل ہوتے تھے اب جیل میں حضرت یوسف کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی

[illegible]

ہفام ہے کلمہ سے بنا بروزنِ فعال کُفابُ بمعنی سَلُوم یہ موصوف ہے اگلا جملہ صفت ہے تَرْزُ قَانِ مضارع

حَالِ صَغِيرَةٍ تَتَنَبَّهُ رِزْقُهَا مِنْ بَابِ مَعْنَى نَفْعٍ خُبْرٌ رِزْقٌ مُرَادُ كِهَانَا وَصَمِيرٌ كَامِرٌ مَعْلُومٌ هُوَ الْاَحْرَفُ اسْتِثْنَاءُ مَعْرِفَةِ

نفی کو توڑا نہایت فعل ماضی باب تفعیل یعنی مستقبل فاعل ضمیر منکلم مشترکاً ضمیر تثنیہ مذکر حاضر مفعول بہ ہے باور ادا

تاویل یعنی تعبیر کا مرجع جواب قبل اسم طرف میں ہے صحیح پر لیونکہ اس کا مصنف الیہ موجود ہے ان نامہ یا سی

تو مژدہ مہدی کے لئے دعا کرتے ہوئے کہ فرماتا ہے: اے اللہ! میری دعا قبول فرما اور میری دعا کو میری قوم پر بھیج دے۔

وہ تمہاری خواہش کی تعبیر میں حار و تبعضیہ کا موصولہ عکلم فعل ماضی باب تفعیل کا جملہ صلہ ہے۔ اشارہ مشاعر

الیه بحالت رفع مبتدأ ہے موصول ملہ خبر ہے۔ مآ جاز و مجرور سے پہلے فکھر فعل پوشیدہ کے متعلق ہو کر خبر ہے

عَلَّمَ یعنی سکھایا، نون و قایہ یاءِ متکلم مفعول بہ، رَبِّی مرکب اضافی فاعل ہے۔ اِنَّ حرفِ مشبہ یاءِ متکلم اسمِ اِنَّ تَرْکُوز

ماننی مطلق و امد متکلم ترک سے تا بعنی چھوڑنا مگر یہاں مراد ہے مُنْعَث یعنی شروع باز رہا۔ یہ جملہ تعلیلیہ ہے علت ہے

علمی کی امام تعلیمیہ محذون ہے دراصل تھا لائی ریلو اسم جامع ہے اس کی جمع ہے بلکہ لغوی ترجمہ مائل ہونے

2

کی چیز مراد ہے دین۔ مفعول بہ ہے تَرَكْتُ کا بحالت زبر ہے تنوین سے مانع اضافت ہے قوم مضاف الیہ نکرہ غیر معین ہے تنوین تنکیر سی قوم موصوف اس کی صفت لَا یُؤْمِنُونَ۔ مضارع منفی بمعنی حال باء جارہ بمعنی علی لفظ اللہ مجرور واو عاطفہ ہے مضمّن جمع مبتدا ہے باء جارہ بمعنی علی ہے اَلَا خَرْتُ الف لام عند خارجی ہے ا خرت مونث لفظی یا بر وزن قادت مصدر ہے۔ مراد قیامت و جنت و دوزخ۔ مضمّن ضمیر منفصل کا دوبارہ آنا محض تاکید کے لئے تاکید یا تَرَكْتُ کی ہے یا کفر کی کُفِرُوا بِرِزْنِ فاعلون جمع ہے کافر کی کُفِرَ سے بنا بمعنی شرک وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ ابْنِیْ اِبْرٰهیمَ وَ اِسْمٰحٰنَ وَ یَعْقُوْبَ وَ اُوْءٰطٰفَ ہے اِتَّبَعْتُ فعل ماضی باب افتعال۔ بصیغہ واحد متکلم اَنَا فاعل یلّٰہ بمعنی دین بحالت زبر مفعول ہے فعل کا مضاف ہے اِبْنِیْ مضاف الیہ ہے یا متکلم کی طرف مراد یوسف ہیں ا باء جمع ہے اب کی مراد باپ داوے ہیں۔ مبدل منہ۔ اِبْرٰهیمَ غیر منصرف بحالت زبر عجمی ہے واو عاطفہ اسحق عجمی ہے۔ غیر منصرف بحالت جر واو عاطفہ یَعْقُوْبَ عجمی علم ہے غیر منصرف ہیں بوجہ عطف بحالت جر تمینوں عِلْمٌ بدل لکل ہیں مَا کَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِکَ بِاللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ مَا کَانَ مَاضِیْ مَنْفٰی لَام جارہ تقویت کے لئے ناصم جمع متکلم مجرور اس کا مرجع تمام انبیاء ہیں کَانَ تامہ کا فاعل اَنْ نَاصبہ کا منصوب جملہ ہے۔ اُنْشِرَکَ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم ہے۔ باء جارہ مفعولیت کی لفظ اللہ مجرور من بعضیت کا برائے تنکیر شیء مصدر بمعنی مفعولیت کی لفظ اللہ مجرور من بعضیت کا برائے تنکیر شیء مصدر بمعنی مفعول نکرہ ہے یعنی کچھ ذَلٰکَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ عَلٰی النَّاسِ وَ لَیْکُمْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَشْكُرُوْنَ ہ ذٰلِکَ اسم اشارہ بعید سی بمعنی وہ اس کا مشار الیہ اِتَّبَعْتُ ہے مِنْ جارہ بیانیہ فصل بمعنی رحم کرم یا نبوت فَضْلٌ سے بنا ہے یعنی زیادہ عطا بلا عوض مضاف معرفہ ہے لفظ اللہ مضاف الیہ ہے۔ عَلٰی جارہ بمعنی فوقیت ناصم جمع متکلم واو عاطفہ عَلٰی جارہ الناس جمع۔ انسان کی الفک استغراق ہے یعنی تمام انسان خواہ مومن خواہ کافر واو ابتدائیہ لکن بمعنی اِلَّا استثنائیہ مفرغ۔ اَکْثَرُ اسم تفضیل جمع مذکر ہے کثرت سے بنا بمعنی زیادہ مضاف ہے النَّاسِ مضاف الیہ الف لام عند سی ہے نَاسٌ بمعنی انسان مراد کافر و فاسق ہے۔ یہ مرکب اضافی اسم ہے لکن کَانَ لَیْشْكُرُوْنَ مضارع منفی بلا۔ یہ جملہ فعلیہ خبر اَنْ بمعنی حال ہے شُکْرٌ سے بنا۔ لغوی ترجمہ احسان مند ہونا شرعی ترجمہ ہے اعمال خیر کرنا۔

تفسیر عالمانہ

قَالَ لَا یَاۤئِیکُمْ اَطْعَامٌ مُّزَزَّیٰنِہٖ اِنَّ نَبَاۤئِیکُمْ اَشَآءٌ وَّ عَلَیْہِمْ قَبْلَ اَنْ یَّآئِیکُمْ ذٰلِکُمْ مَّا عَلَیْہِمْ رِزْقٌ اِنِّیْ تَرٰکُمْ جَمَلًا قَوْمًا لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَھُمْ بِالْاٰخِرَةِ ھُمْ کٰفِرُوْنَ۔ حضرت یوسف کو ان کی تعبیر کا فوراً پتہ لگ گیا تھا

کہ ایک بچے والہ ہے اور ایک مرنے والا اس لئے آپ نے چاہا کہ موت سے پہلے ان کو اسلام کی تبلیغ کر دینی چاہیئے تاکہ خواب کی تعبیر بتانا ہی اصل مقصود نہ رہے بلکہ مقصود ہدایت اور راہ راست پر لانا ہو اور یہ کام بھی نیکیوں میں کھا جائے اس لئے آپ نے کلام کی تمہید باندھتے ہوئے تعبیر بتانے سے پہلے تعارفی کلام دراز فرمایا کہ اے میرے جیل کے ساتھیو نہیں آئے گا تمہارے پاس جہنم ممول وہ دہر کا کھانا جو ہر روز دیئے جاتے ہو تم مگر میں تم دونوں کو اس کی

تعبیر بتا دوں گا اس سے پہلے کہ وہ کھانا ناشتہ تم دونوں کے پاس آئے یہ بعد ناشتہ صبح کا وقت آخری تھا بتا دینا
میں ضمیر غائب کامرغ خواب ہے اور چونکہ ایک کلام میں دونوں کو علیحدہ علیحدہ خطاب کیا تھا اس لئے دونوں خوابوں کے یہ
ضمیر واحد ہی رکھی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس ضمیر غائب کا مراد کھانا ہے اور جیسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ
تھا کہ میں تم کو خبر دے سکتا ہوں کہ تم روزانہ کیا کھاتے ہو کیا بچاتے ہو۔ اسی طرح حضرت یوسف کا بھی یہ معجزہ تھا اسی کا
یہاں ذکر ہے کہ خواب کی تعبیر تم نے پوچھی ہے یہ تو معمولی بات ہے میں تو تم کو تمہارے کھانا آنے بلکہ ابھی تو کھانا پکا بھی
نہیں پکنے سے بھی پہلے تم کو بتا سکتا ہوں کہ آج کیا کھانا کس رنگ کا کس مزے کا کھانا آئے گا اور کھانے کے بعد اس کا
اثر تم پر کیا ہوگا کہ کھا کر تندرست رہو گے یا بیمار پڑ جاؤ گے شاہ مصر کا طریقہ یہ تھا کہ جو مجرم ملکی ہوتا مثلاً چور ڈاکو قاتل
اس کو تو ظاہر طور پر سجن قتل میں پھینک کر مار ڈالتا یا برسرِ عام قتل کرتا لیکن خطرناک سیاسی قیدیوں کو جو اس کی جان یا سلطنت
کے دشمن ہونے ان کو سجن عافیت میں رکھتا تاکہ عوام پر ظاہر ہو کہ نفقیش ہو رہی ہے مگر کسی طرح کھانے میں زہر ڈلو کر مروا دیا
یا ہلکا نہر ڈالواتا جس سے قیدی کو ملک بیمار کی لگ جاتی جس سے آہستہ آہستہ گروہ گروہ کم رہتا۔ اس لئے حضرت یوسف
نے فرمایا میں تم کو تمہارے کھانے کی حقیقت بتا دوں جس سے تمہاری خوابوں کی تعبیر بھی ہو جائے گی کہ کس کو مارنا چاہتا
ہے اور کس کو باقی رکھنا۔ مگر یہ ایک تفسیری قول ہے میں اس سے متفق نہیں کیونکہ تعبیر خواب بتانا ہی مراد ہے۔ دونوں
قیدی سخت متعجب ہوئے اور بولے اے یوسف کیا تم جادوگر ہو فرمایا نہیں بولے کیا تم کاہن ہو یا مجوسی ہو فرمایا نہیں
تو بولے پھر یہ علم تم کو کہاں سے آیا تب آپ نے جواب دیا کہ تم دونوں کی یہ خوابوں کی تعبیر یا چیز آنے سے پہلے
اس کی حقیقی پوری خبر دینا۔ یہ ان علموں میں سے ہے جو مجھ کو میرے رب نے سکھایا قیدی بولے آپ کا رب کون ہے
اور اس نے آپ کو کیوں سکھایا فرمایا میرا رب اللہ تعالیٰ میرا تمہارا خالق ہے اور مجھ کو یہ علم اس لئے سکھایا کہ میں نے شروع
سے ہی وہ دین چھوڑے رکھا یا اس قوم کا دین میں نے مانا ہی نہیں جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ قوم دلے مرے
سے آخرت کے ہی کافر ہیں یعنی انکار کرنے والے ہیں۔ یہ تھا وہ پہلا وعظ جو یوسف علیہ السلام نے جیل کی کوٹھڑی میں
نہایت مشرکاتہ ماحول میں باطل کے سامنے سنایا یہاں سے آپ کی تبلیغ نبوت شروع ہوتی ہے۔ روایت ہے کہ سارے قیدی
اور جیل کا علمہ جمع ہو گیا تو آپ نے اپنا مسلمانہ نصیحت آمیز کلام مزید دراز فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اے لوگو تم میرے
علم سے متاثر مت ہو میرے حسن سے بھی متاثر نہ ہو یہ بندوں کے پاس امانت پروردگار ہے دنیا میں دنیا کی چیز کبھی
فائدے مند کبھی نقصان دہ یا درکھو کہ سات چیزیں سات چیزوں کے لئے آفت ہیں۔ مگر حسن و جمال کے لئے آفت
عسبے علی علم کے لئے آفت ہے عتدائوں کی بڑائی کے لئے سرکشی آفت ہے عت فضل خرمی سخاوت کی آفت ہے
عت شیخی اور ریاکاری فضل خرمی کی آفت ہے عت خواہش نفسانی دین کی آفت ہے عت ستی عبادت کی آفت ہے
تم اس پر نظر رکھو جس نے یہ نعمتیں دی ہیں اور اس کی طرف دوڑو جس کی وجہ سے نعمتیں ملیں تم سب باطل دین اور

غلام راستے پر ہر ملنے سے وہ دین چھوڑا اور قَاتِلَتِ بَعْلَتَا بَنَاتِیْ اِبْرٰہِیْمَ وَرَاسَتْ وَیَنْقُوبَ مَا کَانَ نَنَا اَنْ تُشْرِکَ بِاللّٰہِ ہِیَ ذٰلِکَ مِیْرَ قَظِیْمٍ اَللّٰہُ عَلَیْمًا وَ عَلٰی النَّاسِ ذٰلِکَ اَلْکَیْفُ اَللّٰہُ یُخَوِّفُ مَنْ یَّشَآءُ اور پیر وی کی میں نے اپنے آباؤ اجداد کی جانتے ہو وہ کوئی ہیں ؟ وہ ابراہیم ہیں میرے پردادا اور اسحق ہیں میرے دادا اور یعقوب ہیں میرے والد علیہم السلام حضرت یوسف نے پہلے ان سب لوگوں کو اس طرح مائل کیا کہ ان کو بتایا کہ میرے پاس جو کچھ ہے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا ہے جو وہ وہ لاشریک ہے وہی میرا تمہارا سب کا خالق ہے اس تعارف الہی سے وہ کچھ مائل باسلام ہوتے۔ اور کیوں نہ مائل ہوں کہ تعارف رب کا ہو اور زبان یوسف کی ہو کلام فصیح ہو زبان بلیغ ہو جب آپ نے کچھ میلان و محبت بانی تو اب اپنا تعارف کرایا کیونکہ کلام کا اثر غلام والے کی پہچان سے بڑھ جاتا ہے۔ پھر فرمایا کہ جس رب تعالیٰ کے اتنے انعام ہوں تو ہم بندوں پر بھی واجب ہے کہ اس پر ایمان لائیں اور برے دنیوی مشرکانہ حرکتوں کو چھوڑ دیں اس کی توحید کے ٹکے بجائیں جب اس کی نعمتیں ہم استعمال کرتے ہیں تو ہم کو یہ لائق نہیں کہ ہم کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرائیں۔ نہ چاند نہ سورج نہ اپنے ہاتھوں کے بنائے ہوئے بتوں کو کہ یہ سب تو اس کی مخلوق ہے اور اس کے حکم کے بندے۔ ماکان لنا کی دوسری تفسیر میں ایک یہ کہ ہم گروہ انبیاء کو یہ قدرت ہمیں کہ ہم شرک کریں اس لحاظ سے گویا یہ حضرت یوسف نے پہلے اپنے خاندان نبوت کا تعارف کرا کے اب اپنا بھی تعارف کرا دیا کہ میں بھی نبی ہوں۔ دوسری تفسیر یہ کہ ہم بندوں کو لائق نہیں کہ ہم مشرک بنے رہیں تب یہ لوگوں کو خطاب ہے اپنی ذات شامل نہیں اور جمع مشکلم کی ضمیر لانا آداب کلام کے اعتبار سے ہے جیسے کہ عام طور پر بزرگ لوگ علماء مشائخ اپنے مواعظ حسنہ میں اکثر فرماتے ہیں کہ دیکھو بھی ہم لوگوں کو جائز نہیں کہ ہم چوری کریں وغیرہ جس طرح یہاں چوری میں خود شامل نہیں ہوتے صرف ادباً اس طرح کہا جاتا ہے ایسے ہی حضرت یوسف کے کلام میں ہے۔ وہ سب کرم نوازیں دولتیں نعمتیں عزتیں عزیمتیں کسی چیز کے بدلے میں نہیں بلکہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔ ذالک کا مشار الیہ اگر نبوت ہو تو مطلب ہے کہ نبوت کسی نعمت میں کسی کے کسب زہد و عبادت تقویٰ طہارت یا نیک اعمال کے بدلے میں نہیں نہ یہ دعاؤں سے اپنے آپ کو ملے۔ ہاں نبی کی دعا سے نبوت بھی مل جاتی ہے جیسے کہ حضرت موسیٰ کی دعا سے ہارون علیہ السلام کو نبوت ملی۔ اور اگر ذالک کا مشار الیہ عام نعمت دنیا یا نعمت ایمان ہو تب مطلب ہے کہ اس کی بارگاہ میں کوئی بھی مستحق انعام نہیں جس کو عطا فرماتا ہے فقط اپنے فضل و کرم سے بلا عوض دیتا ہے یہ تفسیر قوی ہے کیونکہ آگے ہے عَلَیْنَا وَ عَلٰی النَّاسِ یہ فضل ہم پر اور عام یا خاص لوگوں پر ہے۔ اس عبادت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ لَنَا کی ضمیر سے بھی ہم بندے مراد ہیں نہ کہ ہم گروہ انبیاء۔ بہر حال دونوں تفسیریں اپنی جگہ درست ہیں سب پر ہی اللہ جل شانہ کا فضل ہے خاص کر مسلمانوں پر جن کو نبی کے وسیلے سے دولت ایمانی نصیب ہوئی اور لیکھن اکثر لوگ یعنی کافران نعمتوں کا شکر نہیں کرتے ابھی آپ کا وعظ مبارک ختم نہیں ہوا تھا کہ سب قیدی اور جیل کا اکثر عملہ مسلمان ہو گیا یہ دونوں بھی مسلمان ہوئے۔ آپ نے قیدیوں کو قید

کہ اسے قیدیوں کے قید سے آزاد ہو چکے اب بتاؤ اس جیل میں رہنا چاہتے ہو یا آزاد ہو کر اپنے گھروں میں جا کر عبادت الہی میں مشغول ہونا چاہتے ہو اس وقت جیل میں ایک ہزار چار سو قیدی تھے ایک ہزار نے کہا ہم جیل سے نکلنا چاہتے ہیں بعض نے کہا یہ سب مظلوم اور مستحق تھے زیر تعقیب تھے مگر بادشاہ کی لاپرواہی کی وجہ سے تعقیب ختم نہ ہوتی تھی۔ حضرت یوسف نے اپنے عام عیب سے یہ سب کچھ جان لیا تو آپ نے ان کو آزاد کرنا چاہا لیکن قیدیوں نے عرض کیا یا حضرت ہمارے پیروں میں بیڑیاں ہیں گلے میں طوق ہیں ہم کس طرح آزاد ہوں گے آپ نے بیڑیوں اور طوق کو نظر بھر کر دیکھا تو وہ کھل گئے پھر قیدیوں نے عرض کیا۔ ہم لوگ اسی مصر کے رہنے والے ہیں جانے پہچانے ہوئے ہیں ہم کو پہچان لیا جائے گا اور پھر پکڑے جائیں گے تب آپ نے دعا کی رب نے سب کی صورتیں بدل دیں اور رنگ بھی بدل گئے اس طرح وہ سب آزاد ہوئے چار سو قیدی لوگوں نے کہا ہم کو آپ سے محبت ہے ہم آپ کی محبت پاک میں رہنا چاہتے ہیں آپ نے در بدر سے لے کر فرمایا میرے دوستو مجھ سے محبت نہ کرو جس نے مجھ سے محبت کی اس کی محبت سے مجھ کو مصیبت اور غم آیا۔ مجھ سے میرے والد نے محبت کی تو جہدائی کی مصیبت آئی مجھ سے زلیخا نے محبت کی تو قید کی مصیبت آئی نہ معلوم تمہاری محبت سے کیا مصیبت آئے گی اس پر سب روئے لگے اور آپ کے لئے اللہ کے حضور دعا میں کہیں۔

فائدے

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے مقبول بندے کفار کا بھی دل رنجیدہ اور غمگین نہیں ہونے دیتے حضرت یوسف نے جب تعبیر سے پتہ لگا لیا کہ یہ ایک قیدی مولیٰ چڑھنے والا ہے تو آپ نے تعبیر بتانے میں دیر لگائی اور اللہ رب العزت کا ذکر شروع کر دیا تاکہ اس پر موت آسان ہو جائے لذت دنیا ختم ہو کر لذت وصال الہی نصیب ہو دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کی یاد میں انعامات پروردگار میں منہمک ہو جائے لہذا بندوں کو چاہیے کہ دیر پر آتے ہوؤں کو اپنے اخلاق حسنہ خوش و خرم رکھیں اسی لئے شریعت میں دل دکھانے والا مذاق حرام ہے یہ فائدہ قائل لَدُنْیَا جِئْنَا (الہ) کی دراز عبارت سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ ہر مسلمان خاص کر علمائے کرام مشائخ عظام کو چاہیے کہ اپنی ذات سے لوگوں کی بدگمانیاں دور کریں صرف قول سے ہی نہیں بلکہ ہر عمل سے یہاں تک کہ چپنے پھرنے کھانے پینے کے دار معاملات سے۔ زکوٰۃ اعلان کر کے دیں نماز ظاہر ظہور پر پڑھیں۔ بری محفلوں اور تمت کی جگہوں میں نہ جائیں۔ دیکھو یوسف علیہ السلام سے جب ان قیدیوں نے تعبیر پوچھی تو ان کا گمان تھا کہ شاید یوسف بھی کوئی کائنات نجومی تعبیر سنا رہا ہے اس لئے آپ نے اس تمت پر تمت تھی اس لئے آپ نے اس تمت کو اور ان کے گمان فاسد ختم کرنے کے لئے فرمایا میں کائنات نجومی نہیں مجھ کو رب تعالیٰ نے علوم عطا فرماتے ہیں اور میری تعبیر عقل و قیاس سے یا تخمینے سے نہیں بلکہ علم الہی سے ہے جو کبھی غلط نہیں ہو سکتی یہ فائدہ قائل لَدُنْیَا جِئْنَا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ اپنا تعارف جبکہ قوم کی اصلاح کے لئے ہو تو جائز بلکہ کبھی واجب ہے دیکھو یوسف علیہ السلام اس لئے اپنا ذاتی

وخاندان تعارف کرایا تاکہ یہ کافر لوگ دامن اسلام میں آجائیں اور فلاح دارین پائیں یہ فائدہ - وَاتَّبَعَتْ رَاحِلَہ سے حاصل ہوا لہذا علماء و مشائخ کو بھی چاہیے کہ قوم کے سامنے اپنا علمی تعارف کرائیں بلکہ اپنا لباس وجہ قطع ہی ایسی کہیں کہ ہر شخص پہچان سکے کہ یہ عالم ہے اور مسائل دین پوچھیں۔

مسئلہ ۱۰ - عالم کو یہ کہنا جائز ہے کہ میں عالم ہوں مفتی ہوں - سند یافتہ ہوں تاکہ لوگ اس سے دینی مسائل پوچھیں اور اس کی بات پر اعتماد کریں بشرطیکہ نیت میں تکبر ریا کاری دکھلا دیا جائے اور ادب کرنا مقصود نہ ہو اگر یہ ارادہ ہو تو تعارف حرام ہے صوفیا کے لئے اپنا تعارف حرام ہے خواہ نیت میں تکبر ہو یا نہ ہو - کیونکہ شریعت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور طریقت چھپانے کے لئے - لہذا کسی صوفی کو یہ جائز نہیں کہ کہتا پھرے میں پیر ہوں ولی ہوں غوث و قطب ہاں جبکہ کنرستان میں ہو اور امام سے اظہار و تعارف کا حکم ملے تب جائز ہے جیسے کہ قصیدہ غوثیہ میں تعارف ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قیدیوں نے تو تعبیر خواب پوچھی تھی آپ نے بجلتے خواب کی تعبیر بتلانیے تبلیغ کرنی شروع کر دی جواب تین وجہ سے ایک یہ کہ آپ کو پتہ لگ گیا تھا کہ ایک قیدی نے مرجانا ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ مسلمان ہو کر دنیا سے جاتے نبی کی صحبت کا کچھ تو فائدہ حاصل کرے - گلشن یعقوبی کی کچھ تو خوشبو پائے کریم ہمیشہ کرم ہی کرتا ہے کچھ دیر تو لگا دی مگر ابد الابد کی دولت دے کر آخرت سنوادی اگر تعبیر پہلے بتا دی جاتی تو سن کر اتنا غمزدہ ہوتا کہ پھر کوئی بات سننے کی طرف توجہ نہ دیتا اس لئے آپ نے پہلے مسلمان کر کے عشق الہی کا میکہ لگا کر مست کر دیا پھر موت کی خبر سنائی تو اس کو پرواہ بھی نہ ہوئی دوسری وجہ یہ کہ یہ اتنا بڑا اجتماع - صرف تعبیر سننے کے لئے جمع ہو گیا تھا ان کے لئے تو یہ محفل ایک تماشہ تھی حضرت یوسف اس تماشہ گاہ کو ذکر الہی کا جن بنانا چاہتے تھے اور پھر اتنے عمر رسیدہ کافروں کو اسلام کی طرف مائل کرنے میں کچھ وقت لگنا تھا اس لئے یہ خطبہ پہلے ارشاد فرمایا تیسری وجہ یہ کہ تعبیر بتانا دنیوی کام تھا اور مسلمان بنانا دینی کا لہذا دین کو پہلے کیا دنیا کو بعد میں تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ دین مقدم ہے دنیا پر اور دنیا کو دین کے لئے حاصل کرو نہ کہ اس کے الٹ - سبق ہم پیروں کے لئے کہ تعویذ و رد و طیفے - اور پیری مریدی صرف اس لئے کرو کہ لوگ شریعت پر عامل ہو جائیں ان کو معاشرے کی خرابیوں دینی فلاح و بہبود سے آگاہ کرو آج کل کی آزاد خیالی غاشی تصویر کشی فوٹو نوازی سے بچاؤ فقط نذر و نیاز کے لئے یہ متبرک کام شروع نہ کرو دوسرا اعتراض حضرت یوسف نے کھانے کی خبر دینے کا ذکر کیا یہ معجزہ ہے اور معجزہ کا ذکر دعوت نبوت کے بعد ہوتا تھا دعوت نبوت کا ذکر پہلے کوئی نہیں تو معجزے کا ذکر کیوں فرمایا۔

جواب اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ خبر دینے سے مراد خواب کی تعبیر مراد ہے نہ کہ کھانے کی خبر دینا - یہ تو کچھ مفسروں کا ایک قول تھا جو ہم نے نقل کر دیا دوسرا جواب یہ کہ ضروری نہیں کہ دعوت نبوت کے بعد ہی معجزہ دکھایا یا بتایا یا ذکر کیا جاتے پہلے بھی ہو سکتا ہے دیکھو عیسیٰ علیہ السلام نے بچپن میں بچوں کے سامنے فرمایا وَابْنُکُمْ بِمَآثِنَا نَحْنُ

وَمَا تَذْخِرُونَ یہ معجزہ ہی تھا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس معجزے کا نام ارجا ص ہوتا ہے جو دعوتِ نبوت سے پہلے ہو یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تذکرہ ہی دعوتِ نبوت ہو۔ چوتھا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے چونکہ ابھی ساتھ ہی مَا كَانَ لَنَا میں دعوتِ نبوت ہے اس لئے یہ معجزہ دلیلِ مقدم کے طور پر مذکور فرمایا اور معنی یہ ہوں کہ میں تم کو کھانے کی غیبی خبر دے سکتا ہوں کیونکہ میں نبی ہوں تیسرا اعتراض حضرت یوسف نے کہا تَرَكْتُ مِلَّتَ قَوْمٍ مِّنْ نَّهْنِي سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ وہ چیز جاتی ہے جو پہلے اختیار کی گئی ہو جیسے وہی شخص کہہ سکتا ہے میں نے شراب چھوڑی جو پہلے پیتا ہو۔ تو کیا حضرت یوسف معاذ اللہ پہلے اس قوم کی ملت پر تھے؟ جواب لغوی اور شرعی لحاظ سے ترک کی دو قسمیں ہیں م ترک انتقال جو شروع کرنے کے بعد چھوڑا جاتے یہاں یہ مراد نہیں م ترک اعراض اس کا معنی ہے چھوڑے رکھنا یا نہ ماننا وہی یہاں مراد ہے اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں چوتھا اعتراض یہاں ضمیر مُم دودفعہ کیوں آئی وَصُمُّ بِالْآخِرَةِ مُم جواب دوسرے سے ایک یہ کہ پہلی ضمیر نے یہ بتایا کہ وہ قوم ایمان کے مبداء یعنی اعتقاد ایمانی و عملیات شرعی قانونی کے منکر ہیں اور دوسرے مُم نے بتایا کہ آخرت کے حساب کتاب منرا و جزا کے منکر ہیں پہلے ضمیر نے بنایا کہ شریعت کے منکر ہیں جو ظاہری قانون اور ظاہری اسلام ہے دوسرے مُم نے بتایا کہ وہ طریقہ کے منکر ہیں جو باطنی قانون ہے اور باطنی دین ہے دوسری وجہ یہ کہ پہلی ضمیر نے ان کے کفر کا تذکرہ کیا دوسری ضمیر نے خصوصی تاکید کی کہ یہ ہی خاص طور پر کافر ہیں یا اس طرح کہ چونکہ یہ توحید باری تعالیٰ کے منکر ہیں اور توحید کا منکر ہی خاص طور پر آخرت کا منکر ہوتا ہے اگرچہ اپنے دین میں قیامت اور جنت و دوزخ کا ذکر کرتے رہیں۔ جیسے آجکل یہود و نصاریٰ قیامت کو ملتے ہیں مگر پھر منکرین آخرت میں شمار ہیں کیونکہ توحید باری تعالیٰ عملاً منکر ہیں قولاً موجب ہی بنے پھرتے ہیں پانچواں اعتراض حضرت یوسف نے اپنی نبوت سے پہلے اپنے خاندان کی نبوت کا ذکر کیوں کیا؟ جواب ایک تو تعارف کرانے کی غرض سے کیونکہ ان کی عظمت و نبوت مشہور تھی۔ اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں اپنے دینی اور نیک خاندان کا چرچا کرنا جائز ہے کہ اس سے خاندان والوں کو نیکی کا شوق پیدا ہوگا بزرگوں کی سوانح عمری کھنے کا یہی فائدہ ہے خاندان کی دینی بڑائی بیان کرنا جائز ہے۔ دوسری بڑائی بیان کرنا جائز ہے کیونکہ دینی بڑائی کے تذکرے آئندہ نسل میں عجز و انکسار و اخلاق صالحہ پیدا ہوتے ہیں دوسری بڑائی کے تذکرے سے تکبر پیدا ہوتا ہے۔ دوسری وجہ کہ تمضاً وہ صاف صاف خود کو نبی کہنا نہ چاہتے تھے ان کی نبوت کو وضاحت سے بیان کر کے اپنی نبوت اشارۃً بیان کر دی تیسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ بتانا یہ چاہتے تھے کہ میں کوئی نبی باتیں لے کر نہیں آیا بلکہ ملت دی ہے چھٹا اعتراض جبکہ حضرت یوسف خود بھی نبی رسول صاحبِ شریعت تھے تو آپ نے یہ کیوں فرمایا فَاتَّبَعْتُ مِلَّتَ آبَائِي؟ جواب شریعت اور ملت میں فرق ہے۔ شریعت نام ہے مستقل قانون کا وہ ہر رسول لے کر آتا ہے ملت کے معنی ہیں فطری بنیادی دین اس لحاظ سے نبی کریم بھی ملت ابراہیمی پر ہیں اسلام شروع ہوا ہے حضرت آدم سے ملت شروع ہوئی ہے حضرت ابراہیم سے اور شریعت

ہر رسول کی علیحدہ کتاب ہر رسول کی علیحدہ مثال یوں سمجھو اسلام شجرِ طیبہ ہے جو بڑے آخری بلند شاخ تک پہنچنے کو پہل پٹھی بھی اس میں شامل ہوتی رہتی ہے کوئی پتہ بدعت یعنی اس سے علیحدہ نہیں اس کا تنا ملت ہے اس کی موتی شاخیں کتبِ سماوی ہیں پتے شریعت ہیں ساتواں اعتراض انبیاء معصوم ہوتے ہیں پھر آپ نے کیوں فرمایا مَآ کَانَ لَنَا بِمِثْرِ لَاقٍ یا بہتر نہیں کہ ہم شرک کریں یہ تو ہر مسلمان کہنے ہے جواب یہ اعتراض اور اس کا جواب تفسیرِ کبیر نے یہ دیا ہے کہ مَآ کَانَ کا مطلب لائق یا بہتر نہیں بلکہ یہاں لَاقِیَہ پوشیدہ معنی ہم کو طاقت و قوتِ قدرت ہی نہیں ہم شرک کر سکتے ہی نہیں ہم نے اپنی تفسیرِ جامعہ میں یہ جواب دیا، اگر لَاقِیَہ کو ضمیرِ جگروہ انبیاء مراد ہے یہاں لَاقِیَہ بہت پوشیدہ اور اگرچہ مراد ہم ہے تب یہاں لَاقِیَہ اور مِثْرِ پوشیدہ۔ بہر حال پوشیدہ ضرور ہے کیونکہ کَانَ فعل ناقصہ ہے بغیر کسی کے ملے معنی کامل نہیں دیتا آٹھواں اعتراض یہاں مِثْرِ شے کیوں فرمایا صرف نُشْرُکُ باللہ کنا کا فی تھا۔ جواب مشرکین بہت سی قسم کے تھے اور ہیں مِلّت پرست مِلّتِ سورج پرست مِلّتِ چاند مِلّتِ آگ مِلّتِ ستارے پرست مِلّتِ نفس پرست جیسے دھرنے مِلّتِ عقل پرست جیسے بے دین لوگ مِلّتِ طبیعت پرست وغیرہ مِثْرِ شے فرما کر سب کا ذکر دیا۔ نواں اعتراض حضرت یوسف نے ایمان کے لئے لَاقِیَہ کو فرمایا شکر تو اللہ کے فعل پر ہوتا ہے اور ایمان لانا بندے کا فعل ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ دنیوی دولت و عزت اور رزق صحت ملنے پر شکر کا ذکر ہے اور اگر ایمان ہی مراد ہو تو توفیق اور سہولت اور ملنے پر شکر ہے کیونکہ جو نیکی کرتا ہے اسی رب کی توفیق سے کرتا ہے اسی کی دی ہوئی عقل و فہم سے سمجھتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمُ طَعَامٌ مِّنْ دُونِهِ إِذْ تَبْتَغُوا مَا فِي يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ - ذَلِكُمْ بِمَا عَلَّمْتَنِي رَبِّي إِنِّي تَوَكَّلْتُ وَلَمْ يَكُنْ لِي دُونِ اللَّهِ هَؤُلَاءِ إِلَّا خَيْرَةٌ مِّمَّا كَفَرْتُمْ - یوسف قلب نے غلامانِ فکر سے کہا کہ اصل منزل مقصود قربِ الہی کا پالینا ہے اس کا علم اور اس کی طلب پہلے ہونی چاہیے عنا صراربعہ کی حاجات و میان بعد میں لازم۔ اہل سعادت فکرِ معاش کو موخر اور فکرِ وصال یا رکو ہمہ وقت مقدم رکھتے ہیں منزلِ مشاہدات میں طالبانِ عشق و مستی کے لئے مدرسہ انوار میں یہ پہلا سبق ہے جس سے قناعت و صبر تحمل و برداشت اور حوصلہ و ہمت پیدا ہوتی ہے تمہارے پاس رزقِ باطنی کی نذر اور روحانی جو تم کو عالمِ بالا میں دی جاتی رہی اس کے آنے سے پہلے اشارتِ برتری کی تعبیر بتا دوں گا اور اسرارِ غیبیہ کی خبر دینا میرا کمال نہیں بلکہ اس علمِ لدنی اور مکاشفاتِ سرمدی سے ہے جو میرے رب تعالیٰ نے مجھ کو سکھایا۔ وارداتِ مشاہدات کا یہ کرم اس لئے ہے کہ میں نے نفس و صلوٰی اور طبیعتِ بشریت والی قومِ ذمیمہ کا طریقہ شہوات چھوڑ دیا۔ وہ معبودِ قدیمی خالقِ حقیقی پر ایمان نہیں لاتے بلکہ نفس پرست۔ نفس کی ربوبیت کو مانتے ہیں اور اُن کے پہلو کا نفسِ امارہ ربوبیت کا دعویٰ کر رہے۔ اور ہوائِ نفسانی کو الٰہ بنا لیا ہے اور یہی نفس و ہوا کی عبادت و پرستش کرنے والی قوم۔ انجامِ شقاوت اور عذابِ فراق اور قیامتِ حجاب اور حاضریِ قمار کے کافرو منکر ہیں۔ انہوں نے اقوالِ شریعت کا کفران کیا اور اس کے مقابلِ طبیعتِ ذمیمہ کی اتباع کی یہی وہ

جسٹری خصلتیں ہیں جن کے جسم ظلمت پر یوم آخرت میں شقاوت کی سیاہی ہوگی۔ ان کو نصیب عشق معرفت۔ بیکار ہے کیونکہ ہر شاخ درخت بننے کے لائق نہ ہر درخت پھل دینے کے قابل نہ ہر پھل بارغ سجانے کے لائق نہ ہر بندہ مناجات کے قابل نہ عزت قومیت و نسب سے ہے نہ محبت طلب سے نہ نجات بھاگنے سے نہ قرب خدا استحقاق و دہوی سے۔
 وَابْتِغَتْ مِلَّةَ آبَائِهِمُ امْرِئِيَّتَهُمُ ذِلَّةً وَيَعْقُوبُ مَا كَانَ كُنَّا اَنْ تَفْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ ذٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَةً
 اَلنَّاسِ وَلَٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ اے تفکرات دنیا کے غلاموں نے خود عشق جمال کے حصول کے لئے سلوک عشق طے کرتے ہوئے غلیل محبت کی ملت علم و سخا تسلیم و رضا کی اتباع کی اور اسحاق نیت صادقہ کے دین طلب۔
 مشاہدہ کی پیروی کی اور یعقوب عقل عاملہ کے دین صبر و حزن تحمل و بقاء کی اتباع کی۔ کیونکہ یہی کمال توحید ہے جو آباء قلب کا دین ملکوئی ہے ہم قلوب ربانیہ کو طاقت نہیں کہ راہ محبت و وحدانیت میں محبت غیر کو شامل کرنے کا شرک قلبی کریں کیونکہ ایک قلب منور میں حق و باطل کی دو محبتیں جمع نہیں ہو سکتیں یہ اتباع نفوس صادقہ اور عصمت نفوس ظاہرہ اپنے زور کمال سے نہیں بلکہ عین عنایت فضل ربانی اور الہام احکام مجر اسرار خطاب اعلام و بعیت آثار و عودیت سے ہیں یہ فضل قلب مومن پر ہے اور قلب کا وجود ہونا قالب انسانی پر اللہ کا بڑا فضل ہے کیونکہ دل ہی شمائل جلال کا ظہور ہے اگر جسدِ فنا کی میں قلب عرش نہ ہوتا تو پر تو انوار تجلیات اسرار نہ ہوتیں۔ لیکن اکثر اہل شقاوت وجود قلب پر انوار ازلیہ کے وارد ہونے کا شکریہ نہیں کرتے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اصلاح قلب متابعت اہل ارادہ و تعظیم صالحین سے ہے اور اصلاح قالب اتباع قلب اور شکر خالق قلب سے ہے۔ یا اللہ ہم کو توفیق شکر عطا فرما۔ دعائیں البیان۔ روح البیان

يٰۤاَصْحٰبِ السِّجْنِ ؕ اَرَبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ

اے ساتھیو میرے قید کے کیا بہت سے رب علیحدہ علیحدہ اچھے یا اللہ ایک جو سب اے میرے قید خانہ کے دونوں ساتھیو کیا جدا جدا رب اچھے یا ایک اللہ جو

الْوٰحِدُ الْقَهَّارُ ۝۳۹ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ اِلَّا اَسْمَاءُ

کائنات پر غالب نہیں عبادت کرتے ہو تم سے سوائے اس کے مگر سب پر غالب تم اس کے سوا نہیں پوجتے مگر زے نا جو تم نے

سَمَّيْتُمُوْهَا اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ

صرف ناموں کی گھڑا تم نے جن کو خود اور اپ دادا نے تمہارے نہ اتاری اللہ نے اور تمہارے باپ دادا نے تراشیں دیے ہیں اللہ نے ان کی کوئی

سُلْطٰنٌ اِنْ اِلْحٰكَمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْرًا لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا

اس کے سب سے نہیں قانون مگر اللہ کا حکم دیا اس لئے کہ نہ پوجو تم مگر اس کو نہ اتاری حکم نہیں مگر اللہ کا اس نے فرمایا کہ اس کے سوا کسی کو نہ پوجو

اَيَّاكَ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا

ہی وہی دین سیدھا کرنے والا ہے اور یہ کہ اکثر لوگ نہیں جانتے اسے سیدھا دین ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے

يَعْلَمُوْنَ ﴿٧٠﴾ اِصْحٰبِ السِّجْنِ اَمَّا اَحَدُكُمْ فَيَسْقٰى

اسے دونوں ساتھیوں سے قید گئے لیکن ایک تم دونوں سے پس پلانے اسے قید خانہ کے دونوں ساتھیوں میں ایک تو اپنے رب

رَبِّهٖ خَمْرًا ۚ وَاَمَّا الْاٰخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ

لہجہ مربی بادشاہ اپنے شراب اور یہ کہ دوسرا پس معمولی دیا جائے گا تو کھائیں گے پرندے ر بادشاہ کو شراب پلانے گا دوسرا وہ سولی دیا جائے گا تو پرندے اسے

مِنْ رَّاسِهٖ قُضِيَ الْاَمْرُ الَّذِي فِيْهِ تَسْتَفْتِيْنَ ﴿٧١﴾

سے سر اس کے فیصلہ کر دیا گیا ہے تقدیر میں وہ میں جس فتویٰ مانگتے ہو تم دونوں سر کھائیں گے حکم ہو چکا اس بات کا جس کو تم سوال کرتے تھے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ایمان اور شرک باللہ کے ذکر سے

تبلیغ یوسف علیہ السلام کا تذکرہ ہوا اس تبلیغ میں صرت سنایا گیا تھا اب ان آیات میں ذمہ نشین اور بچہ

بٹھانے کے لئے سامعین سے سوال کرنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں رسالت کا ذکر تھا کہ انبیاء و کرام

کی یہ شان ہے وہ شرک و کفر سے اور فسق و فجور سے معصوم ہوتے ہیں اب یہاں توحید کا ذکر ہے اور ایمان کے لئے

یہ دونوں چیزیں لازم ہیں تیسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کے تعبیر خواب بتانے کے وعدے کا ذکر ہوا تھا

اب تعبیر بتا کر وعدہ پورا کرنے کا تعلق ہے۔

تفسیر نحوی

لِصَاحِبِ السِّجْنِ ۚ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خِلافَ اللَّهِ ۚ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ ۚ يَا حَرْفِ نَدَا صَاحِبِي دِرَاصِلِ صَاحِبِينَ

قانون تشبیہ بوجہ اضافت گر گئی مضاف الیہ یا متمکلم ہے۔ السجین الف لام عمدی ہے۔ سجن کا معنی قید خانہ مضاف الیہ ہے اس کا مضاف پورے جملہ ندائیہ۔ ۚ ہمزہ سوالیہ انکاری ہے یا تقدیری ارباب جمع رب کی مراد معبود مُتَفَرِّقُونَ باب افتعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر اس کا واحد مُتَفَرِّقٌ فَرَّقَ سے بنا بمعنی مختلف لغوی ترجمہ جدا جدا ہونا یہ استفہام تقریری مبتدا ہے۔ خیر خبر ہے۔ خیر مصدر ہے یعنی اچھا ہونا۔ اُم حرف طعنے اختیار ہے۔ اللہ اسم ذاتی ہے معبود حقیقی کا بحالت رفع ہے عطف ہے مُتَفَرِّقُونَ پر خبر مبتدا درمیان مبتدا میں آئی۔ لفظ موصوف اس کی دو صفتیں پہلی صفت الواحد۔ الف لام تعریفی بمعنی الذی واحد بروزن فاعل وَحْدَ سے بنا۔ بمعنی منفرد والوکھا۔ یعنی بے مثل القہار۔ الف لام تعریفی ہے صفت دوم ہے بروزن فعال۔ قہر سے بنا بمعنی بہت غلبے والا مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ ۚ تَتَذَكَّرُهَا أَتَوْا بِآءٍ كَذِبًا تَعْبُدُونَ مَضَارِعَ مِنْفَى بصیغہ جمع مذکر حاضر عِبُدٌ سے بنا بمعنی عبادت کرنا مِنْ زَادٌ دُونَ حُرُوفِ اسْتِنَاءٌ بمعنی سوا۔ ضمیر کا مرجع اللہ إِلَّا حرف استثناء مفرغ ہے بلکہ لغوی ہے۔ أَسْمَاءُ بِحَالَتِ زَبْرِ مفعول بہ مَا تَعْبُدُونَ کا اِسْم کی جمع بمعنی نام موصوف۔ اگلا جملہ اس کا صلہ ہے تَتَذَكَّرُ فَعْل ماضی باب تفعیل کا بصیغہ جمع مذکر حاضر ہا ضمیر غائب کا مرجع أَسْمَاءُ ہے اَنْتُمْ ضمیر مرفوع منفصل عطف کے لئے آئی کیونکہ ضمیر متصل پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ واو عاطفہ آباؤ جمع آب کی بمعنی باپ مراد ہیں باپ واو معطوف ہے اَنْتُمْ کا مضاف ہے بسورۃ کُم ضمیر مرجع مَا تَعْبُدُونَ اللہ تَعَالَى مِنْ سُلْطَانِ ابْنِ الْحَکَمِ اَرْبَابًا ۚ مَا نَافِیہ اَنْزَلَ فَعْل ماضی منفی اللہ فاعل بارہ جارہ بمعنی علی مِنْ بعضیت کا ہا ضمیر کا مرجع اَسْمَاءُ۔ سلطان بروزن فَعْلان نکرہ ہے۔ اِنْ حرف شرط نافیہ ہے الْحَکْمُ الف لام استغراقی ہے حکم بمعنی غالب فیصلہ اَلْحَرْفِ اسْتِنَاءٌ نے نفی کو توڑا اس کا مستثنی پوشیدہ ہے دِرَاصِلُ اَلَا الْحَکْمُ لِلّٰہِ مستثنی متصل ہے اِنْ شرطیہ اُسی وقت نافیہ بنتا ہے جب بعد میں اِلَّا آتا ہو اور مطلب اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کوئی حکم ہے تو وہ فقط اللہ کا ہے اِنْ کا یہاں انا مفید حصر ہے لِلّٰہِ میں لام جارہ ملکیت کا ہے اَمَرَ اَلَا تَعْبُدُونَ اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ بَيْنَ الْفِتَنِ وَبَيْنَ الْاَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ ۚ فَعْل ماضی اَمَرَ سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا قانون بنانا۔ یا حکم دینا یہاں ب بمعنی مناسب اَلَا اَنْ نَاصِبِہ مصدریہ لَا تَعْبُدُونَ فَعْل نہی بصیغہ جمع مذکر حاضر اَلَا حرف استثناء اتصالیہ ہے اِیَا اَم نکرہ ظاہری ہے بمعنی حقیقت ہ ضمیر متصل کو اَلَا کے ساتھ لانے کے لئے لفظ اِیَا لایا گیا ذٰلِكَ اسم اشارہ بعیدی مشارالیه یہی سابقہ جملہ ہے۔ مبتدا ہے اَلْبَدِیْنِ۔ الف لام عہد خارجی ہے۔ دین بمعنی قانون۔ یا عقیدہ موصوف ہے بحالت رفع ہے خبر مبتدا ہے الْقِیَمِ الف لام تعریفی حرفی زائدہ ہے قِیَم۔ اسم فاعل مبالغہ ہے بمعنی قیام اسی سے ہے قِیَوْمٌ بمعنی بہت مضبوط رہنے والا۔ صفت ہے واو سر جملہ حالیہ کلن حرف استدراک مشبہ بالفعل ہے اَلْکَثْرُ اسم تفعیل بحالت زبر اسم ہے

لیکن کا مضاف ہے الناس مضاف الیہ ہے۔ لَا یُکَلِّمُونَ مَضَارِعَ مَعْنٰی جمع غائب کا صیغہ خبر ہے لیکن کی تصاریح
 الکتب یا ندائیہ صَدِیْقِی ثَمْنِیہ ہے صاحب کا دراصل تھا صاحبین۔ نون ثمنیہ بوجہ اضافت گر گئی مضاف الیر یا مستکلم
 ہے۔ السبع الف لام عیدی ہے بچن یعنی قید خانہ بحالت، زبر ہے مضاف الیہ طرفی ہے کیونکہ دراصل تھانی بچن
 اَمَّا اَحَدُکُمْ فَبِئْسَی رَکِبٌ خُذْلًا اَمَّا الْاُخَرُ فَبِئْسَی رَکِبٌ تَمْلِکٌ تَمْلِکٌ اَلْقَبْرُ مِنْ رَاۤیَہ۔ اَمَّا حُرُوفُ تَفْصِیْلِ اَحَدٌ مَبْنٰی لِهٰذَا مَرْفُوعٌ ہے مضاف
 ہے کما ضمیر ثمنیہ۔ فَا رَابِطٌ کے لئے یُسْقٰی فعل مستقبل واحد مذکر غائب سقی سے بنا بمعنی پانی پلانا متعدی بنفسہ
 بدو مفعول ہے۔ هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے رَبُّکُمْ مَرْکَبٌ اصْنٰی مفعول بہ ہے رب بمعنی مرلہ مراد بادشاہ مصر پہلا
 مفعول ہے ثمرًا مفعول بہ دوم ہے بمعنی لغوی دُعا نپ لینا۔ بدیں وجہ دوپٹہ کو شمار اور نشے کو شمار کتے ہیں کہ وہ جسم
 کو اور یہ عقل کو دُعا نپ لیتا ہے۔ اسطلاح میں اگوری شراب کو خرکتے ہیں یہاں مراد ہے مطلقاً شراب۔ وَاَوَّلُ اَبْنٰی
 اَمَّا حُرُوفُ تَفْصِیْلِہ۔ اَلَا حُرُوفُ الف لام عمد خارجی بمعنی دوسرا شخص۔ فَا دِرَی رَابِطٌ یُضَلِّکُ مَضَارِعَ مَجْمُولِ ضَلَّتْ سے
 بنا بمعنی سول پانا یا سولی دینا یہاں متعدی ہے فَا دِعَاطِفٌ بمعنی تعقیب تاکل فعل مستقبل واحد مونث اس کا فاعل الکیر
 ہے الف لام جنسی طیر یا اسم جنسی ہے مراد بہت پرندے یا جن ہے طائر کی مراد گوشت خور پرندے میں جارہ ظریف
 بمعنی قَبْلُ رَکِبِ بمعنی سر مراد سارا جسم ہے کہ کا مَرْجِعُ اَخْرَجَہُ قَضٰی اَلَا مَرُّ اَلَّذِیْ فِیْہِ تَسْتَفْتِیَانِ قَضٰی فعل ماضی مجمل قَضٰی کا ماضی
 یائی سے بنا بمعنی فیصلہ کرنا اسی سے ہے قاضی اور قضا۔ یہاں اولی فیصلہ مراد نہیں وہ تقدیر مبرم ہوتی ہے بلکہ ماضی
 قریب کے معنی میں ہے جس کو تقدیر معلق کہا جاتا ہے اَلَا مَرُّ بمعنی تقدیر اَلَّذِیْ اسم موصول واحد ہے مراد مقصد سوال یعنی
 آزمائش یوسف علیہ السلام ورنہ خواہیں اور تعبیر دو میں فی جارہ ظرفیہ کہ ضمیر مجرور متصل متصل ضمیر وہ مہول جد اپنے
 عامل سے جو کر آئے لِهٰذَا اَمَّا اَوَّلُ رَاۤیَکَ و فیرہ میں کہ اور ک منفصل ہیں اگرچہ لفظاً یا سے اتصال ہے بار مجرور متعلق مقصد
 ہے۔ تَسْتَفْتِیَانِ مَضَارِعَ معرود ثمنیہ بمعنی ماضی استمراری کا تنا پوشیدہ ہے باب استفعال میں اگر طلب کے معنی پیدا
 ہوئے فتوے سے بنا بمعنی تفصیل اور مضبوط جواب مانگنا۔ اسی سے فتویٰ ہے۔

تفسیر عالماتہ

یَا صَاحِبِی السَّبْعِیْنَ اَزَابَتْ قَتْلَہُ قَوْنٌ خَلِیْقًا اَمَّ اللّٰہُ الْوَاجِدُ الْقَهَّارُ اے میرے قید کے دونوں ساتھیو

یا اے دونوں جیل کے قیدیو۔ پہلی صورت میں صاحب بمعنی ساتھی ہے دوسری صورت میں صاحب
 بمعنی والہے یعنی جیل میں رہنے والے حضرت یوسف نے اپنی اور اپنے خاندان کی موت کا ذکر فرما کر اصل مقصد کی طرف
 ان کفار کے ذہنوں کو پھیراندا اپنے قریب بیٹھے ہوئے قیدیوں کی مگر خطاب سب سامعین سے ہے کیونکہ اس وقت
 اصل مقصود تبلیغ کا ان دونوں کو سمجھانا یا اس لئے کہ یہ جانے والے تھے دوسرے قیدیوں کو بعد میں بھی تبلیغ ہو سکتی ہے
 جیسا کہ آپ سات سال جیل میں درس دیتے رہے اور چونکہ یہ بڑے پرانے خاندانی کافر تھے جن کو اپنے جھوٹے معبودوں
 سے بہت محبت تھی اس لئے ایک دم یہ نہ کہا کہ تمہارے سات جھوٹے بلکہ پیار محبت کے انداز میں خود ان کے اعتقاد کو

سامنے رکھ کر ان ہی سے پوچھتے ہیں کہ اے لوگو میں تمہاری عقیدت کو چیلنج نہیں کرتا صرف تم اپنی عقلوں ذہنوں سے پوچھو کہ کفار نے ہزاروں قسم کے رب بنائے ہیں۔ چاند۔ سورج۔ ستارے۔ فلک۔ درخت۔ سفر۔ حضر اور ہر موسم کا بت علیحدہ بنا لیا ہے کیا یہ اتنے بہت سے متفرق اور مختلف رب اچھے تم کو لگتے ہیں یا ایک ہی رب جو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک سب پر قمار و غالب ہے حضرت یوسف نے کمال ذہانت و عقانت سے ہر قسم کے مختلف عقیدے رکھنے والے کفار کو عقل سے سوچنے بچنے کی دعوت دی۔ ابھی تک یہ لوگ لکیر کے فیر بنے ہوئے تھے بغیر سوچے سمجھے بتوں کو رب کہے جا رہے تھے بس باپ دادا کی اڑتی خبروں کی نقل کئے جا رہے تھے اب جب دعوتِ تفکر ملی تو ذہن کی کھڑکیا کھل گئیں یوسف علیہ السلام نے اپنے اس مختصر کلام میں چھ دلائل قائم فرمائے اور بتایا کہ جب تم میری اس بات کو عقل و فراست سے سوچو گے تو تم کو اپنے اپنے دین میں چھ خرابیاں نظر آئیں گی پہلی یہ کہ کائنات کسی نظام کی محتاج ہے اور اس کیلئے ناظم ضروری ہے ایک سے زیادہ منتظم ہوں اور سب اختیار ایک درجے کے ہوں تو ہر ایک نے اپنی مرضی کرنی ہے ہمہ وقت متفق ہوں محال ہے لہذا کائنات میں خلل پڑ جائے گا دوسری خرابی یہ کہ یہ بت و طیر چاند سورج ستارے درخت تم دیکھتے ہو آگے بگڑنے لگتے ٹوٹتے بنتے اور چاند کو اکب نہایت پابندی سے مقررہ سمت پر دوڑتے چلے جاتے ہیں اپنی مرضی سے ان کو کبھی کسی نے رکھتے چھپتے نہ دیکھا ثابت ہوا کہ یہ کسی کے حکم کے بندے ہیں لہذا یہ قاصر نہیں مقبور عامل نہیں معمولی ہیں حالانکہ معبود وہ ہوتا ہے جو عبید پر قاصر و عامل جو تیسری خرابی یہ کہ بہت سے معبودوں میں نہیں پتہ لگتا کہ کون پیدا کر رہا ہے کون مار رہا ہے کون رزق دیتا ہے کون مصیبتیں دوڑ کرتا ہے۔ لہذا کون ہماری عبادت کا مستحق ہے یہ پتہ نہیں لگتا مگر ایک معبود مان کر یہ دشواری نہیں ہوتی چوتھی خرابی یہ کہ زیادہ معبود ہوں تو کس کس کو راضی کرو گے۔ ایک کو راضی کیا تو دوسرا ناراض ہوا اس کو راضی کیا تو وہ ناراض پانچویں خرابی کفار کہتے ہیں کہ ہمارے یہ معبود نفع دیتے ہیں مگر ان کے نفع کے وقت مقرر ہیں ایک وقت میں فلاں بت کی بارمی ہے دوسرے وقت میں فلاں کی اسی طرح نفع کی قسمیں بھی۔ جی ہوئی ہیں یہ نفع اتنے بت دیں گے اور وہ نفع اتنے بت یہ بارش برسانے والے یہ دولت ہائے والے لہذا اس جنجال سے بہتر یہ نہیں ہے ایک ہی اس معبود کو ماننے چلے جاؤ ہمیشہ سے ہمیشہ تک قاصر و غالب ہے اور اس کا واحد ہونا ہی اس کی عبادت کو واجب کر رہا ہے چھٹی خرابی تمہارے معبودوں میں کوئی اعلیٰ کوئی ادنیٰ کوئی زیادہ کوئی پھوٹا لہذا ان کو بچاؤ والے کوئی بنانے والا۔ حالانکہ رب اور معبود ہونے کے وہ لائق ہے جو واحد ہو سب پر غالب ہو سب سے اعلیٰ ہو ہمیشہ سے ہو ہمیشہ تک ہو۔ واجب الوجود ہو۔ ممکن یعنی قابلِ فنا نہ ہو قاصر ہو مقبور نہ ہو جو واجب ہو گا وہی قاصر ہو گا مقبور نہ ہو گا عامل ہو گا معمول نہ ہو گا غالب ہو گا مغلوب نہ ہو گا لیکن جو ممکن ہو گا مقبور معمول مغلوب ہو گا کیونکہ جو اس کو فنا کر دے بگاڑ دے توڑ دے مرد دے وہ اس پر غالب ہو گیا لہذا بہت سے مغلوب مقبور رب اچھے یا ایک غالب قاصر معبود اچھا پھر مزید حیرانی اور سوچنے والی بات یہ ہے کہ مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِہِ اِنْ اَنْتُمْ اَعْبَادُ

أَنْتُمْ قَائِلُوا كُفَّ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ كَاذِبُونَ سب سامعین سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اے لوگو تم
 سب اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر صرف ناموں کو پوجتے ہو جن میں کچھ تم نے خود رب رکھ لئے ہیں اور کچھ پہلے سے چلے آ رہے
 ہیں جن کو تمہارے باپ دادا نے رکھا تھا یا اس طرح کہ تم نے ایک بت اپنے ہاتھ سے بنایا اور اس کا نام معبود رکھ دیا اور
 یا ایک چیز تم نے دیکھی تم کو پیاری خوبصورت لگی تم نے اس کو معبود کہنا شروع کر دیا یا تم نے کوئی ہیبت ناک خطرناک چیز
 دیکھی تم ڈر گئے اور اسے معبود سے معبود کہنا شروع کر دیا۔ اسی طرح تمہارے باپ دادا کرتے رہے تمہارے بعد تمہاری نسلیں
 بھی اسی طرح کچھ اپنے معبودان معبودوں میں شامل کر لیں گی اور بلا دلیل تعداد بڑھتی رہے گی یا اس طرح کہ بتوں کا جو تم
 نے نام رکھا ہے ان کی کچھ بھی حقیقت نہیں۔ مثلاً ناگ دیوتا پیل رانی کالی دیوی۔ حنومان۔ دھنسر کسی کے منہ پر ہونڈ لگا دی
 کسی کے چہچہ دم کسی کے دس سر کئی پانچ سر کسی کے بارہ ہاتھ بنا دینے اس طرح کی مخلوق دنیا میں کبھی کیس نہ تھی تم خود اختراع
 کی ہے یا اس طرح کہ پہلے تم نے ایک عقیدہ بنایا کہ اللہ یعنی معبود نور ہے بڑا نور خدا ہے چھوٹے نور فرشتے ہیں انہی کے نام بر
 تم نے بت بنانے شروع کر دیئے کسی شخص کے متعلق یہ سنا کہ دو بڑا عقل والا تھا تو اس کے نام کا بت بنا کر دس سر لگا دیئے
 یعنی اس کی عقل دس عقلوں کے برابر تھی گویا کہ یہ معبود دس برس ہادر کا اور یہ پانچ برس ہادر کا۔ وغیرہ بہر حال یہ من گھڑت
 نام ہیں مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ اس پر اللہ نے کوئی دلیل نہ آزاری۔ اور تم میں سے بعض کفار کا یہ کہنا کہ ہم ان بتوں کو
 خالق رزق نہیں مانتے ہم ان کو معبود سمجھتے ہیں صرف اس لئے کہ اللہ نے ہم سے کہا ہے کہ ان کی عبادت کر دو یہ بھی غلط
 تمہارے پاس اگر کوئی دلیل ہے تو دکھاؤ اللہ نے کوئی حکم نہیں فرمایا اگر اس نے کچھ دلیل بھی ہوتی تو ضرور شائع ہوتی ہم اس لئے
 تم سے دلیل الہی مانگ رہے ہیں کہ عبادت کے معاملے میں خاص کر اِنْ اِلٰهَکُمْ اِلَّا بَلٰہُ۔ نہیں حکم چاتا مگر اللہ گاہی یا نہیں کوئی
 حاکم مگر اللہ تب یہاں حکم سے مراد حقیقی اور تکوینی یعنی تدبیر عالم کا حکم ہے اس لئے کہ حکم تین قسم کے ہیں حقیقی تکوینی اس
 میں بجز رب تعالیٰ کسی کو اختیار نہیں ہے حکم شرعی اس میں انبیاء کرام با اختیار حاکم ہیں مطلقاً تو فی اس میں بادشاہ با اختیار حاکم
 ہے مگر چلتے سب حکم رب کے ارادے سے ہیں اس لئے ہم نے جو ترجمہ کیا ہے اس میں ہر حکم شامل ہے۔ اسی کی بات مافی
 جملے گی لیکن تمہارے پاس نہ حجت نہ برہان نہ دلیل نہ سلطان۔ ہاں اگر ہم سے دلیل پوچھتے ہو تو ہم علی الاعلان کہتے
 ہیں اَمْرًا لَا تَعْبُدُوا اِلَّا اِيَّاهُ۔ اس رب کریم نے قریہ ہی کا حکم دیا ہے کہ نہ پوجو مگر اُسی واحد لا شریک رب کو اور یہ حکم اس
 لئے ہے کہ انتہائی تعظیم اور جلال والا ماننا اور بے حد عظمت اور پاکی بولنا عبادت ہے پس نہیں لائق مگر اُسی ذات کیلئے
 جس سے بے انتہا انعام ملتے ہیں اور وہ صرف ذات باری تعالیٰ ہے اس لئے کہ جو اس سے بندوں کو انعام ملتے ہیں
 وہ کسی سے نہیں مل سکتے نہ کوئی دے سکتا ہے مثلاً زندگی موت پیدائش اچھی شکل و صورت عقل رزق ہدایت ایمانی عرفانی
 اور اس کے علاوہ کروڑ ہا نعمتیں جن کی انتہا ہی نہیں آگ ہوا مٹی پانی اتنی نعمتیں جن کے فقط گننے کے لئے عمر انسانی
 کافی نہیں لہذا وہی مخلوق کی عبادت کے لائق ہے ذٰلِكَ الَّذِيْنَ اَلْفَقِمْ۔ اور وہی دین ثابت مضبوط مستقیم سید عالم ہے

اسی کے اصول و فروع نہایت خوبصورت و مضبوط ہیں اس میں نہ کوئی ٹیڑھ ہے نہ افراط نہ تفريط اس کی اصل یعنی جڑ ایک ہے اور فروع یعنی شاخیں بے شمار ہیں وہ دین ہے جو امیر غریب آقا غلام بیمار تندرست کے لئے گورے گلے کے لئے یکساں ہے اس کی چیز ضابطے کے تحت ہے اس کی بچائی کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اسی میں صاحب معجزات انبیاء کرام اور صاحب کرامات اولیاء اللہ ہیں فیکُنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَفْقَهُوْنَ اور لیکن اکثر لوگ یعنی کافر اور خدا سے دور اور گمراہ نہیں جانتے۔ اور جمالت میں جھٹکتے پھرتے ہیں عادات عالم کونفکیات اور سیاروں سے منصوب کر دیتے ہیں۔ ہاں علم و عقل شعور والے جانتے ہیں کہ ماسوائے سب کچھ وحلتی پر چھائیں گزرتا سایہ ہے۔ جاہل سایہ کے چھپے دور تا ہے کہ وہ اسی کو سب کچھ سمجھتا ہے مگر عامل نالقی سایہ کی طرف کیسی شان والی حمد و وعظ ہے پچ ہے اللہ کی حمد کے لئے نبی کی ہی زبان لائق سب سے پہلے میں یونس علیہ السلام نے پھیلایا جب اپنے کلام ہر اثر سے سب کو مسلمان کر لیا دین کا کام مکمل ہوا تب دنیا کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یَصَاحِبِی السَّعْبِیْنَ۔ اَمَّا اَحَدُکُمْ فَیَسْتَفِیْ رُبَّہٗ حَمْدًا۔ وَاَنَا اِلَّا خَدُّوْا فَبُصِّلْتُ فَنَاقَلْتُ النُّصْبُ مِنْ رَّأْسِہٖ فُضِیْتُ اِلَیْہِ اَزْمَرْتُ الَّذِیْ فِیْہِ کُتُفْتُ بَنَیْ۔ اور میرے قید کے دونوں ساتھیوں لیکن تم میں سے جس نے تین شاخوں سے انگوٹھ پھوڑتے خود کو دیکھا تھا وہ تین دن بعد جرم سے بری ہو کر میری پر بحال اور پہلے سے زیادہ عزت دیکھے گا اور لیکن دوسرا جس نے تین گورے روٹیوں کے اپنے سر پر دیکھے تھے وہ تین دن بعد سولی دیا جائے گا تو پرندے اس کے سر سے گوشت کھا لیں گے یہ تعبیر سن کر پہلا تو خاموش رہا لیکن دوسرا گھبرا کر بولا ہم نے یہ خوابیں بناوٹ کی تھیں تب یوسف علیہ السلام نے فرمایا اب کچھ نہیں ہو سکتا جو میرے منہ سے تعبیر نکل گئی اسی کا تقدیر ازلی میں فیصلہ کر دیا گیا اگرچہ بناوٹ تھیں لیکن تم نے تو اپنے منہ سے ان خوابوں کو بیان کر کے ہی فتویٰ مانگا تھا جب تم نے بیان کیا وہ اسی وقت خواب بن گئی اور میری تعبیر سے نتیجہ ہو کر رہے گا تین دن بعد وہی ہوا کہ ایک کو سولی دی گئی سولی کی موت دنیا میں سب سے پہلے اسی باوجودی کو دی گئی اور دوسرے کو بادشاہ نے بری کر کے شراب پلانے پر اسی طرح ملازم رکھ لیا۔ شراب کی چھ قسمیں ہیں ۱۔ شراب قدرت یہ دنیا میں بہر انسان کو ملتی ہے جیسے آسمانی بارش دریا و سمندر کا پانی یہ شراب قدرت ہے ۲۔ شراب عبرت۔ حلال جانوروں کا دودھ ہے ۳۔ شراب کرامت و صل الہی کا شراب جو اولیاء اللہ کو ملتا ہے ۴۔ شراب ثواب جو جنت میں نیکوں کو ملے گا اسی کا نام شراب طہور ہے ۵۔ شراب قربت یہ انبیاء و عظام علیہم السلام اور مقربین کو ہر عالم میں ملتا ہے ۶۔ شراب عذاب یہ دوزخیوں کو دوزخ میں ملے گا جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ انفرادی طور پر کسی کافر کو ساتھی یا دوست کہنا جائز ہے اسی طرح رشتے کے لحاظ سے بھی ابا چچا بھیا کہنا جائز ہے ہاں قومی اعتبار سے کافر بھائی یا دوست یا سمجھنا حرام ہے مثلاً ہندو بھائی سکھ بھائی۔ اسی طرح کسی کافر کو وطنی بھائی کہنا ناجائز ہے یہ فائدہ صاف چھٹی آیت سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسفؑ انفرادی لحاظ سے صاحب کہا۔ جس کے معنی دوست ہیں یا ساتھی۔

دوسرا فائدہ تبلیغ میں درمی کرنا اور کافر عقائد باطلہ کا بھی خیال رکھنا اور باطل عقائد کو برانہ کننا چاہئے ہاں دلائل ایسے مضبوط ہوں کہ کافر خود اپنے عقائد کو برا کہنے لگے یہ فائدہ اُربابِ دانش سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ مرتے وقت ایمان کی تلقین کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ سکراتِ موت نہ شروع ہو یوسف علیہ السلام نے تعبیر سے ہی پتہ لگایا تھا کہ ایک سولی پر مرنے والا ہے۔ اس لئے اس کو ایمان کی تلقین کی وہ مسلمان ہو کر مرانکہ صحابی بن کر چوتھا فائدہ نبی کے منہ سے جو نکلتا ہے رب اس کو پورا کر دیتا ہے دیکھو یوسف علیہ السلام کے منہ سے دو دفعہ ان دونوں کافروں کے لئے صاحب کا لقب نکلا رب کریم نے ان کو صحابیت بخش دی اسی طرح جو تعبیر ان کے منہ سے نکلی پوری ہو کے رہی کوئی اور ایسا درجہ نہیں لے سکتا۔ مگر ان کی غلامی کے طفیل پانچواں فائدہ کفار مشرکین کے بعض بت جیسے گیش وغیرہ نام نداد ہیں حقیقت کچھ نہیں بعض گمراہ سیاسی قسم کے ابوالکلام جیسے مودودیوں نے ان کو نبی لکھا ہے وہ سخت گمراہی ہے ان کا تو وجود ہی ثابت نہیں چھٹا فائدہ عقائد میں قیاس کافی نہیں کلام نبی کی سند ضروری ہے یہ فائدے سمیٹوھا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوتے۔

اعتراضات

اس کی تفسیر اَلَّا تُعْبُدُوْا ہے اور وہ نہیں ہے امر کی تفسیر نہی سے کیے ہو سکتی ہے کیونکہ یہ دونوں آپس میں فتنہ ہیں جواب امام ابو بکر رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ دراصل اس طرح تھا
اَمْرًا مَرَاتِفًا قَطْعِيًّا اَلَّا تُعْبَدُوْا یعنی حکم دیا ایک حکم جس نے لَّا تُعْبَدُوْا کا تقاضا کیا۔ مگر فقیر اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ امر بمعنی اَوْجِبَ ہے اور لَّا تُعْبَدُوْا سے مراد قانون ہے نہ کہ فعلِ نبی یعنی اللہ نے تم پر یہ قانون واجب کر دیا کہ تم بجز اس کے کبھی بھی کسی کی عبادت نہ کرو دوسرا اعتراض بت رب نہیں ہو سکتے تو اللہ کے نبی حضرت یوسف نے ان کو رب کیوں کہا کہ فرمایا اَنْيَا بِأَجْوَابِهِ دُورٌ جَعَلَ اَبْدَانَهُ لَكُمَا كَذِكْرٍ لَّكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَقْنَادٌ كَمَا تَذْكُرُ کرتے ہوئے کہ تم ان کو رب یعنی معبود کہتے ہو تو اتنے بہت سے گھٹری بھر رب اچھے یا ایک۔ دوسرے اس لئے کہ فرض محال اگر یہ رب ہوں تو چھوٹے چھوٹے اتنے مقبور مغلوب رب اچھے یا ایک قاہر غالب رب اچھا تیسرا اعتراض یوسف علیہ السلام نے فضیلت اور خیر کو تقسیم کر دیا کہ وہ اچھے یا وہ ایک خیر حالانکہ بتوں میں تو بالکل خیر ہو سکتی ہی نہیں پھر اس کا سوال کیوں کیا ؟ جواب یہ کہنا بھی فرضاً تھا کہ اگر فرض محال ان بتوں میں کچھ قدر سے خیر ہو تو دونوں میں مقابلہ کون اچھا ہے یہ جواب تفسیر کمبر نے دیا۔ مگر فقیر نے اس کا جواب تفسیر میں یہ دیا کہ تم کیوں اچھا لگتا ہے۔ یعنی خیر سے مراد تم کو اچھا لگتا ہے واقعہ اور حقیقت کا ذکر نہیں چوتھا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا اَنْيَا بِأَجْوَابِهِ متفقون جس سے ثابت ہوا کہ ان معبودوں کا وجود ہے پھر اگلی آیت میں فرمایا گیا اِلَّا اَسْمَاءُ رَاغِلٌ جس سے ثابت ہوا ان کا وجود کوئی نہیں یہ تعارض ہے جواب پہلے بتوں کے وجود کا ذکر ہے وہ واقفاً موجود ہے سب مندروں میں نظر آتا ہے۔ اگلی آیت میں ان دیوتاؤں کے وجود کی نفی ہے جن کے نام پر یہ بت بنائے گئے جیسے گنیش۔ صنومان وغیرہ یا یہ کہ بت کا وجود ہے مگر ان کے معبود کہنے کا وجود نہیں ہے

تو یہاں وجود کا ذکر ہے وہاں ثبوت کا پانچواں اعتراض حضرت یوسف کی تعبیر وحی سے تھی یا کہ علم تعبیر سے۔ اگر وحی سے تھی تو غلط کیونکہ اگلی آیت میں ظن فرمایا گیا ہے وحی الہی ظن یعنی خیال گمان نہیں ہو سکتی وہ تو علمی یقینی سوت ہے نیز حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ تعبیر علم سے تھی اور اگر یہ تعبیر علم تعبیر سے تھی تو وہ ظن تخمینہ سے ہوتی ہے اس میں یقین و جزم نہیں ہوتا تو پھر اس کو قضی الامر کیوں فرمایا قضی میں جزم لازم ہے جواب یہ تعبیر علم سے تھی مگر نبی کے علم میں ظن اور تخمینہ نہیں ہوتا وہاں جزم و یقین ہوتا ہے کیونکہ خود رب نے سکھایا ہوتا ہے وہاں عَلَّمْنَاهُ کا خطاب آچکا تھا۔ اگلی آیت میں ظن ہے وہ بمعنی یقین ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے يٰطُفَّيْطُفْ اَنْتُمْ لَا تَفْهَمُوْنَ (۲۱) چھٹا اعتراض یہ ساقی تو مسلمان ہو چکا تھا پھر اس کو شراب پلانے کی اجازت کیوں دی جواب پہلی بہت سی شریعتوں میں شراب حرام نہ تھی حضرت عیسیٰ کی شریعت میں شراب حرام نہ ہوئی اسلام میں بھی اَوَّلًا شراب حرام نہ ہوئی۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت یوسف کے قانون میں بھی شراب کی حرمت نہ ہو۔

تفسیر صوفیانہ

بَصَاحِبِ السَّجْنِ ؕ اَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ اَوْ اَحَدُ الْمَلٰٓئِكَةِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهِ اِلَّا اَسْمَاءُ سَمِيَّةٌ مَّا تَتْلُوْنَ وَاَبَاؤُكُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ ؕ اے میری قید شریعت کے ساتھیوں نظر و فکر کے غلاموں تفریق و تعدد چند ہونا تقسیم ہونا یہ اشیاء حادثہ کی صفت ہے۔ ذات قدیم نہ متفرق ہے نہ منقسم ذات ازل ابدی قدیم ہونا صفت رحمن ہے جو تقسیم سے پاک ہے۔ لہذا چند اور متفرق ہونا کمزور و ضعیف ہونے کی علامت ہے اور واحد لا شریک ہونا قوی و قہار ہونے کی نشانی ہے اب غور کرو کہ بہت سے متفرق حادث کمزوروں لاغروں بے طاقتوں بے بسوں کو رب بنا لینا اچھا ہے یا ایک اللہ واحد قہار قدیم ازل ابدی غالب کو رب ماننا زیادہ اچھا۔ اے افکار شیطانیہ۔ نظریات ایلہیہ جن طبیعیات رذیلہ نفسیات کشیدہ کی تم پوجا پرستش کرتے ہو یہ فقط نام ہی ہیں جو تم نے اور تمہارے نفس امارہ دماغ طاغوتیہ نے رکھ لئے۔ خَلَقَیْ عَالَمَ اللّٰهِ جَلَّ جَلَدُہٗ نے اِن ہوائِ نفسانی کی صداقت پر کوئی غالب دلیل نازل نہ فرمائی بے بسوں لاغروں کے امرا و حکم بھی کمزور و کم عقلی کے ہوتے ہیں لیکن قادر و قیوم کا حکم حکمت و دانائی فائدے و راہنمائی سے پُر ہوتا ہے اسی لئے اِن الْحُكْمُ اِنَّا لِلّٰہِ۔ اَمَّا اَلَا تَعْبُدُوْنَ اِنَّا لِلّٰہِ ذٰلِكَ الْیَوْمُ النّٰعِیْمُ ذٰلِکَ الْیَوْمُ اَنْتُمْ اَنْتُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ قلب و قالب۔ جسد و جسم پر صرف اللہ تعالیٰ غالب علی کل غالب کا ہی حکم و قانون جاری و ساری ہے عقل و شعور کو اس ذات ازل نے یہی حکم فرمایا ہے کہ بجز ذات قدیم و قہار کے کسی کی عبادت نہ کرو وہ دین جو فہم طاغوتی فکرنا سرتی سے بہت دور ہے۔ وہی دین سدا بہار قائم دائم رہنے والا ہے ہر شے کو فنا ہے مگر اس دین کو بقا ہے کیونکہ جس میں واحد قہار کی معرفت ذات جبار کی عبادت اور اغیار سے نفرت و اعراض ہو وہی مقیم و مستقیم ہے اس پر کبھی خزاں نہیں آ سکتی لیکن اکثر اہل شقاوت نہیں جانتے کہ حادث چیز قدیم نہیں ہوتی اور قدیم ذات بندگی بندگان اور ربوبیت ازلہ میں لَا شَرِیْکَ لَہٗ ہوتی ہے۔ اس کے آیات الہیات شواہد مملکت

بے مثل ہوتے ہیں۔ بندہ عقل غلام فکر اشیاء عالم کو تو جان لیتا ہے مگر اپنے اندر کی خبر نہیں رکھتا۔ خواہش نفس اگر عبادت بھی کرے تو نیت ثواب اور طمع جنت میں کرتا ہے مگر قلب کی رغبت عبادت و اطاعت سے۔ عشق یزدانی طیب رحمانی ہوتا ہے کہ یہ ہی اصل مقصود ہے۔ اسی کو شرف اولیت حاصل ہے۔ قلب رحمانی جب معرفت الہی کے سبق پڑھا کر لذت مشاہدات کی متحاسن پہکا کہ عشق ذات میں سولی فنا کو آسان بناتا ہے پھر تاویل اغیار اور مصائب ابرار کی طرف انور دلاتا ہوا کہ کتاب بصاحب السبحان اَمَّا اَسَدُ کَمَا کُنْتَ یَقْنُ رَبُّہُ عَلَمًا۔ وَ اَمَّا الْاَزْهَرُ فَبُصْلَتِ نَشَاکُلُ الظُّلُمِ مِنْ رَاٰیہُ فَعَبَّی الْاَفْہَمُ الَّذِیْ فَبَدَّ قَسْفَتِیْنِ اے کلام محبت کے سننے والے میرے دونوں ساتھیو قید معرفت کے دونوں صاحبو تم میں سے پہلا شاہ قاسب کو محبت ذات کی ایسی شراب پلاتے گا مستی است میں شریکات سے دور رخسار میں ہوگا۔ اور لیکن دوسرا وہ تعزیر عشق کی سولی دیا جائے گا۔ اس طرح کہ افعال نفس سے مردہ ہوگا پس قوت نفسانیہ سے پرواز کرنے والے دماغ طاغوتی کو نوح نوح کا بطن ظلمات کو بھریں گے۔ یہ فتوا ازل ہے۔ جو اہل بے تقدیر پر کسی کو دست رس نہیں طاقت خواہشات تدبیریں سوچتی ہے مگر قلب شہودی مشاہدہ تقدیر کی تعبیر دیتا ہے۔ تقرب بارگاہ اور مقام ولایت کے ظہور کا وقت مقرر ہو چکا ہے شہود ذاتی کا وقت قریب ہے سانس کی دوری چند گھڑیوں کی ہے۔ گوشہ خلوت ختم ہونے والا ہے۔ جب قید زندگی سے آزادی ملے گی تب ظاہر ہوگا کہ کس کو کتنی بخودی اور کس کو کتنا ہوش ہے کون خیر عشق سے گھائل ہوتا ہے اور کون شراب معرفت کے جام پلاتا ہے۔ جیل خانہ حیات میں تو شقی وسعید دونوں ہی یکساں ہیں۔ (عراس و روح البیان)

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ

اور فرما یا کو اس جس کو یقین کر لیا کہ بے شک نہ پہنچ جانے والا ہے سے دونوں ذکر کرنا تو میرا

اور یوسف نے ان دونوں میں سے جسے پہچان سکا اس سے کہا اے رب

رَبِّكَ فَإِنْسَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّبْحِ

پاس مربی اپنے کے پس بھلا دیا اس کو شیطان نے بتا امرئی کو اپنے نور ہے میں قید

(بادشاہ) کے پاس میرا ذکر کرنا تو شیطان نے اسے بھلا دیا کہ اپنے رب (بادشاہ)

بِضْعَةِ سِنِينَ ۞ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ

چند سال اور کہا بادشاہ نے بے شک میں نے خواب میں دیکھیں سات

کے سامنے یوسف کا ذکر کرے تو یوسف کہی برس اور چلیخانہ میں رہا اور بادشاہ نے کہا کہ میں نے خواب

بَقَرَاتِ سَمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَ سَبْعٌ

گائیں پنی ہومیں کھا رہی ہیں ان کو سات دبلی اور سات بالٹیں

میں دیکھا سات گائیں خبر کہ انہیں سات دبلی گائیں کھا رہی ہیں اور سات بالٹیں ہر جی

سُنْبُلَتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَىٰ يَبِيسَتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي

ہری اور دوسری خشک اے سردار و فتویٰ دو مجھ کو میں خواب

اور دوسری سات سوکھی اے درباریو میری خواب کا جواب

فِي رُءُيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ﴿٣٣﴾

میرے اگر خوابوں کی تعبیر نکال سکتے

دو اگر تمہیں خواب کی تعبیر آتی ہو

تعلق

ان آیات کا پچھلے آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلے آیات میں دونوں قیدیوں کو خوابوں کی تعبیر بتانے کا ذکر تھا اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ ہمارے نبی حضرت یوسف نے قیدیوں کو جیسا کہا ویسا ہی ہوا کیونکہ نبی کے منہ سے جو کھلی وہ بات ہو کے رہی دوسرا تعلق پچھلے آیات میں بتایا گیا کہ ایک قیدی نے سولی پاکر مر جانے اور ایک نے جان بخشی پاکر پھر شاہی دربار میں اپنے سابقہ عہدے پر بحال ہونا ہے اب بتایا جا رہا ہے کہ اس دوسرے سے حضرت یوسف نے کیا فرمایا تیسرا تعلق پچھلے آیات میں قیدیوں کی خوابوں کا اور ان کی تعبیروں کا ذکر خواب یہاں بادشاہ مصر کے خواب کا ذکر ہوا وہ تعبیر بتانا پیش خیمہ تھی اس تعبیر بتانے کی۔

تفسیر نحوی

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ قَالَ سَنُكَلِّمُكَ فِيهِ وَتُنَبِّئُنَا بِحُلْمَيْهِ

موصول واحد مذکر اس کا صلہ ظن فعل کا پورا جملہ باب نصر کا ماضی ظن سے بنا بمعنی گمان کرنا ماضی حال دو زمانہ یقین کرنا اگر ظن کا فاعل یوسف ہیں تو بمعنی یقین اگر فاعل الذی ہے تو بمعنی گمان یا خیال۔ اُن درمیان کلام میں ہے ہذا ہمزہ مفتوح ہوئی حرف مشبہ ضمیر اس کا اسم ناچ اسم فاعل باب ضرب کا مخفی سے بنا۔ اس کے تین تہجے مذہبانا مہ نجات پانا مہ کسی سے خفیہ بات کرنا۔ اسی معنی سے ہے مناجات یعنی آہستہ دعا مہ آزاد ہونا یہاں یہی معنی مراد ہیں لازم در اصل تھانا جی بردن مٹا رہا یا طرف میں بعد کسرہ ثقیل تھی پس گرا دیا تنوین مرفوع زیر سے بدل گئی یاد

مذکورہ کی نشان دہی کے لئے مرن جبارہ تبعیضیہ متعلق ہے نایج کا حما ضمیر متنبیہ غائب کا مرجع صاحبین قیدی یہ سب عبارت قال کے متعلق ہے اذ کثر فعل امر باب نصر کا واحد حاضر یہ جملہ مقولہ ہے۔ ذکر سے مشتق ہے بمعنی یاد کر یا تذکرہ کر۔ یا بیان کر اس کا فاعل ائت کا مرجع نایج ہے لون وقایہ یا و مشکم مفعول بہ عند اتم ظرفی مضاف ہے رب کی طرف۔ بمعنی سردار یعنی شاہ مصر کت فنیہ واحد حاضر متصل مجرور کا مرجع وہی نایج قیدی مرکب اضافی طرف ہے اذ کثر کا فار تعقیبیہ انسی باب افعال ماضی ہے بصیغہ واحد غائب متعدی بیک مفعول نسبی سے بنا بمعنی بھولنا یہ لازم ہے افعال نے متعدی بنایا۔ ضمیر کا مرجع وہ قیدی ہے جو آزاد ہوا شیطان بمعنی ابلیس شطن سے بنا تب یہ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اگر شیط سے بنا تب الف لون زائد تان ہے مگر یہ قول ضعیف ہے فاعل ہے انسی کا ذکر مفعول بہ ہے انسی کا بحالت زہر ہے مضاف ہے اس کا مضاف الیہ رب ہے بمعنی سردار ضمیر مضاف الیہ مجرور متصل کا مرجع وہی قیدی یہ اضافت مطالبہ ہے۔ یہ عبادت اصل میں اس طرح تھی ذکر یوسف عند ربہ۔ اصل اضافت صریح فاعل اور مفعول کی طرف ہوتی ہے مگر بعض جگہ غیر صریح کی طرف بھی ہو جاتی ہے اس کو اضافت ملا بہر کہتے ہیں فاعل بنبیہ کیسٹ فعل ماضی کیسٹ سے بنا بمعنی ٹھہرنا لازم ہے۔ عارضی قیام کے لئے استعمال ہوتا ہے فی جبارہ طرفیہ البقرات الف لام عددی جنم منظوف بضع اسم عددی ہے بمعنی چند تین سے نو تک کو کہا جاتا ہے۔ تھوڑے سامان کے لئے بھی اسی معنی سے لیا جاتا ہے جس کو بضاعہ کہا جاتا ہے۔ سنین جمع سالم ہے سن کی بمعنی سال وقال التہلیل ایتی اذ سنہ بقرات یکان یا کلفن سبعة عجات و سبع سنبلت خضر اذ اخر یسبت۔ واو ابتدائیہ جملہ نیا ہے قال فعل ماضی فاعل اسم ظاہر ہے التہلیل الف لام نے نکرہ مخصوصہ بنایا عددی ہے ان حرف تحقیق یا و مشکم اسم ان مقولہ ہے قول کا امر افعال ماضی رائی سے بنا بمعنی خواب دیکھنا کیونکہ خواب کا تعلق محض دل ہوتا ہے۔ بصیغہ واحد مشکم۔ فاعل تہلیل ہے سبع ممیز ہے بقرات تمیز ہے یکان صفت ہے بقرات۔ سبع اسم عددی ہے بمعنی سات۔ بقرات جمع مونث سالم مضاف الیہ تمیز ہے اس کا واحد بقرۃ ہے بمعنی گائے سمان سنن سے بنا۔ جیسے سبع سے سماعت اس کی واحد سمین ہے۔ بمعنی جسمانی موٹی۔ لغوی ترجمہ چربی یا گھی والی گائیں۔ گھی کو سن کہا جاتا ہے یا کل فعل حال بصیغہ واحد غائب کیونکہ فاعل اسم ظاہر ہے اکل سے بنا بمعنی چبا کر کھانا متعدی ہے سن ضمیر جمع مونث کا مرجع بقرات ہیں سبع اسم عددی ہے موصوف ہے عجاف صفت ہے۔ بحالت رفع کیونکہ موصوف و صفت مل کر فاعل ہے یا کل کا عجاف جمع قیاسی ہے عجف کی جیسے حمر کی حمر۔ بعض نے کہا اس کا واحد عفا ہے مگر یہ خلاف قیاس۔ عجف سے بنا بمعنی بہت دہلی موصوف صفت فاعل ہے یا کل کا واو عاطفہ عطف ہے سبع بقرات پر اسم عددی ممیز مضاف سنبلت جمع مونث سالم ہے سنبل کی بمعنی گندم کی بالی تمیز مضاف الیہ ہے موصوف ہے خضر صفت کا خضر بحالت زیر ہے جمع تکسیر ہے اخصر کی بمعنی بہت ہری تازی جس میں گے دانے بن گئے ہوں اخر آخر کی جمع تکسیر ہے بمعنی دوسری یا بسبت جمع مونث سالم ہے یا یس کی بمعنی

شکل۔ یسے سے بنا لغوی لحاظ سے یسے چار قسم کے ہیں۔ ایک تو یسے یعنی زمین کی شکل اس طرح کہ اندر تک یہی شکل ہو۔ دوسری شکل پکڑے کا شکل پال سے ملتا ہے اس نجات شجر منبری
توکاری کا مکمل پختہ ہونا چاہیے نہ رہے۔ دوسری شکل منسوب ہونا یہاں معنی شکل جسکی ہر بات بالکل ختم ہو چکی ہو۔ یعنی پختہ ہالی یہاں طولاً و عرضاً مگر عطف سبع منبات
پر نہیں ورنہ یہاں بھی سبع ہوتا۔ بلکہ عطف صرف سبع پر ہے اور منبات یہاں تمیز پوشیدہ ہے یا یثقالا المذکاة افنونی
فی رؤیائی ان کنتہ یثقالا لغویاً تعابون یا ندرائیہ ایتنا اسم فاعلہ۔ حرف مذکور معرف باللام سے جوڑنے کے لئے ایتنا لایا جاتا
یہ لفظ خاص ہے نہ سے اس لئے کبھی کبھی حرف ندر پوشیدہ بھی ہو جاتا ہے۔ اَللّٰمُ الف لام عمدہ معنی ہے تِلْکَ اسم جملہ
لفظاً واحد ہے معنایاً جمع یعنی گروہ یہاں مراد ہے درباری رئیسوں نجومیوں کا گروہ اَفْتُو فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر اس
میں تھا اَفْتُو باب افعال یا دخلت بوجہ ثقل گر گئی فَعُو سے بنا بمعنی مضبوط اور تسلی بخش جواب نون وقایہ یا متکلم
مفعول بسبب فی ظرفیہ رویا مضاف ہے بر وزن فعلا بمعنی مفعول یعنی دیکھی ہوئی مراد خواب یا متکلم مضاف الیہ ان حرف
شرط اگلا جملہ شرط موخر ہے اور یہ سابقہ جملہ جزاء مقدم ہے کُنْتُمْ کُون سے بنا فعل ماضی تام ہے بصیغہ جمع حاضر۔
لِلرُّؤْیَا لام جارہ برائے مفعولیت یا برائے خبر کُنْتُمْ۔ یا زائدہ ہے الرُّؤْیَا الف لام جنسی رویا بمعنی خوابیں۔ تَعْبُرُونَ فعل مضارع
باب نضرب سے خبر سے بنا ایک سے ہٹ کر دوسرے میں جانا یا لے جانا۔ عام ہے اس کو کہ ایک خیال سے ہٹ کر دوسرے
خیال میں جانا اس کو اعتبار کہتے ہیں یا ایک جگہ سے دوسری جگہ میں اس کو عبور کہتے ہیں مثلاً نہر دریا کے ایک کنارے سے دوسرے
پر جانا یا ایک ارادے یا قصد سے ہٹ کر دوسرے ارادے میں جاتے اس کو عبرت کہتے۔ یا ایک بات کے مطلب سے دوسرے
میں جاتے اس کو تعبیر کہتے ہیں اصطلاح میں خواب کے مطلب بیان کرنے کو تعبیر کہتے ہیں۔ اس کو تاویل بھی کہتے ہیں مگر تاویل
عام ہے دوسری جگہ بھی استعمال ہو جاتا ہے۔ لیکن لفظ تعبیر صرف خوابی مطلب کے لئے خاص ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

اور فرمایا یوسف نے اس قیدی سے جس کے متعلق یقین کیا کہ یہ بے شک نجات پانے والا ہے اُنے
دونوں قیدیوں میں سے کہ اے مخلص ساتی جب تو بادشاہ کے پاس جاتے تو موقعہ دیکھ کر دوسرے یا تیسرے دن میرا ذکر
کرنا کہ وہ بے گناہ قید میں پڑا ہے اپنے مرنے والے بادشاہ کے پاس۔ اور اس لئے اس سے کہا کہ وہاں کے بادشاہ کا یہ فرمانہ ظلم
تھا کہ زیرِ تفتیش قیدی سالوں قید میں پڑے رہتے کوئی پرسان حال نہ تھا بادشاہ اپنی مستیوں میں مست رہتا یہ اندھیر
نگری وہاں مچی ہوئی تھی بہت سے بے گناہ قیدی اسی طرح کئی سالوں سے قید میں تھے۔ ان حالات کو دیکھ کر حضرت یوسف
نے پیغام بھجوایا یہ دو قیدی صرف اس لئے جلدی آزاد ہوتے حضرت یوسف کے منہ مبارک سے تین دن کی مہلت نکل
گئی تھی اور امر ربی اس کی موت کا ہو گیا تھا یا اس لئے کہ بادشاہ کساق کی ہر وقت ضرورت رہتی تھی۔ جن کی ضرورت نہ تھی
وہ پڑے سڑتے رہیں قید میں پس بھلا دیا اس نجات پانے والے کو شیطان نے ذکر کرنا حضرت یوسف کا اپنے مرتب
بادشاہ کے پاس تو ٹھہرے رہے قید میں یوسف کئی سال یہ تفسیر اکثر مفسرین کی ہے لیکن چند مفسر اس طرح تفسیر کرتے

میں اور فرمایا یوسف نے اس قیدی کو جس کو گمان تھا کہ میں نجات پانے والا ہوں ان دونوں میں سے کہ اسے آزاد و بری ہونے والے اپنے بادشاہ مرے پاس میرا تذکرہ کرنا۔ پس بھلا دی یوسف کو شیطان سے اس وقت اس کے رب کی یاد یعنی بھاتے رب سے فریاد کرنے کے قیدی کے ذریعے بادشاہ سے استدعا طلب کی انہوں نے یہ تفسیر مندرجہ ذیل چند وجہوں سے کی پہلی وجہ ظن کے معنی گمان ہیں اور حضرت کو یقین تھا گمان صرف قیدی کو تھا دوسری وجہ۔ شیطان نبی کو بھلا سکتا ہے تیسری وجہ ذکر مضامین سے کہ تب کی طرف جس سے صاف ظاہر ہے کہ یوسف علیہ السلام کا بھولنا مراد ہے یعنی رب کا ذکر نہ کہ رب سے ذکر اگر قیدی کا بھولنا مراد ہوتا تو اس طرح ہوتا تھا **لَئِنْ شِئْتُ لَأُتِيَنَّكَ**۔ پس بھلا دیا اس قیدی کو شیطان نے اس یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ کے پاس مگر عبارت اس طرح تو نہیں اس لئے کہ یوسف علیہ السلام کا بھولنا مراد ہے نہ کہ قیدی کا۔ ہم کہتے ہیں کہ ظن بمعنی یقین بھی بہت دفعہ آتا ہے یہاں بھی بمعنی یقین ہے لہذا اس کا فاعل یوسف ہیں اور قفطہ میں فاعلیہ ہے بلا ترائی اس کے معنی ہیں قول پہلے ہے نسیان بعد میں اگر شیطان نے یوسف علیہ السلام کو بھلا دیا ہوتا تو تعقیب کی فتنہ آتی اور بھلانا پہلے ہوتا اور یوسف علیہ السلام کا قیدی سے یہ کہنا بعد میں ہوتا۔ ثابت ہوا کہ جس وقت یوسف علیہ السلام یہ بات کہہ رہے ہیں اس وقت بھول کا وجود نہیں تھا۔ اور آپ نہ بھولے تھے بلکہ قیدی بھول گیا اپنے کاموں میں مشغول ہو گیا اور شیطان اُس کو سات سال یہ ذکر کرنا بھلائے رکھا بعض نے کہا دس سال کیونکہ بضع کا معنی تین سے دس تک کا عدد ہے اور ذکر کی اصناف رب کی طرف تخفیف کے لئے ہے ذکر کا اصل مضامین الیہ ضمیر غائب پوشیدہ اور اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں جیسے کہ **يَا صَاحِبِ السُّبْحِ** میں ایک تفسیر کے مطابق صاحبین کا مضامین الیہ ضمیر متکلم ہے جو پوشیدہ ہے محض تخفیف کے لئے اسی طرح یہاں بھی۔ پہلی تفسیر کو روح البیان اور اکثر مفسرین نے اختیار فرمایا دوسری تفسیر کو امام رازی صاحب تفسیر کبیر نے ایک روایت میں ہے کہ جب قیدی جیل سے چلا گیا تو حضرت جبرائیل حاضر بارگاہ ہوتے اور فرمایا اسے حضرت یوسف تم کو کوئیں سے کس نے بچایا فرمایا اللہ نے جبرائیل بولے تم کو تاجروں سے کس نے چھڑایا۔ تم کو زلیخا کے جال سے کس نے نکالا۔ تم کو پیدا کس نے کیا والد کے دل میں تمہاری محبت کس نے ڈالی۔ تم کو علم کائنات۔ تعبیر بتانا۔ پرندوں کی بولی کس نے سکھائی سب کے جواب میں یوسف فرماتے رہے اللہ نے۔ جبرائیل بولے اللہ فرماتا ہے اب تم نے بادشاہ سے مدد کیوں طلب کی حضرت یوسف یہ سن کر بہت روئے اور معذرت مانگی جبرائیل بولے اب تم کو سات سال اس کی پاداش میں قید بھگتنا ہے آپ نے فرمایا میرا رب مجھ سے راضی ہے یا ناراض جبرائیل بولے راضی ہے فرمایا تب مجھ کو قید کا کوئی غم نہیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت یوسف جیل میں بارہ سال رہے پانچ سال دونوں قیدیوں کے ساتھ اور سات سال بعد میں۔ کیونکہ یہ سب مدت **أَذْكُرُنِي وَفَعَلْتُ كَيْدَكَ** کے بدلے میں منازکے طرہ پر ہوتی پہلے پانچ سال اسی میں شامل کئے گئے کیونکہ اس عبارت کے بھی بارہ حروف ہیں (روح البیان) حدیث پاک میں ہے اگر یوسف علیہ السلام احب الی نہ کہتے تو بالکل جیل نہ ملتی جیل کو

پسند کیا لہذا پانچ سال جیل ملی۔ دوسری حدیث پاک میں ہے اگر یوسف علیہ السلام اذکثر فی بئسئذینہ کہتے تو یہ مزید جیل نہ ہوتی حضرت یوسف کو جیل میں سات سال گزر گئے زینچا کے سوا کسی کے دل میں یوسف کی یاد نہ آئی زینچا ہر سال کے گزرنے پر عزیز مصر یعنی ایٹھنڈ سے کہتی کہ اب یوسف کو چھڑالو مگر عزیز مصر بادشاہ سے کوئی تذکرہ نہ کرتا اپنے ہی کاموں میں الجھا رہتا۔ یہاں تک کہ سات سال پورے ہوئے تب ایک رات یوسف علیہ السلام نے بارگاہ رب العزت میں عرض کی کہ اے میرے پروردگار اب مجھ کو جیل سے چھڑا دے بس اسی رات بادشاہ نے خواب دیکھی جب اٹھا تو سخت پریشان تھا اور صبح کو اپنے سب درباریوں کو جمع کیا وَقَالَ الْمَلِكُ اِنِّیْ اَرٰی سَبْعَ بَقَرَاتٍ یَّسْتَحْمِلْنَ کُلًّا سَبْعَ عِجَافٍ وَ سَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرًا وَاُخْرٰی یَبْسُ۔ بِاَتْخَا الْمَلٰٓئِکَةُ اَمْتُوْنِیْ فِیْ رُؤُوبٰی اِنْ کُنْتُمْ یٰزُوْرًا فَعَبُوْنِیْ ۔ اور کہ بادشاہ نے جس کا نام سران بن ولید تھا اسے نجومیو آج رات میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ کسی نر خشک میں سے سات عدد موٹی گائیں نکلیں تو کن رے پر کھڑی ہوں سات بہت ہی کمزور گایوں نے جن کی بڑیوں کی مینگ بھی خشک ہو چکی تھی ان موٹی گایوں پر حملہ کر کے ان کو کھ لیا اور اس طرت کھایا کہ ان کی بڑی پسلی بھی کھالی۔ بالکل ختم کر دیا۔ پھر اسی جگہ میں نے دیکھا کہ سات عدد گندم کی قروتازہ مر رہی بھری بالیاں ہیں اور سات گندم کی بالکل خشک مر جاتی ہوئی بالیاں ہیں جب ہری بھری بالیوں کے ساتھ یہ خشک لگیں تو وہ بھی خشک ہو گئیں۔ سمان جمع ہے سین کی اور یہ جمع مطابق قیاس کے ہے۔ عجاف عجاف کی جمع ہے مگر عجاف قیاس صرف سمان کے ہم وزن کرنے کے لئے کیونکہ فَعْلًا کی جمع فَعَال نہیں آتی۔ علماء کرام کے نزدیک نظیر کو نظیر کے ہم وزن کرنا جائز ہے اور نقیض کو نقیض کے ہم وزن کرنا جائز ہے موٹا اور بھلا ہونا آپس میں نقیض ہیں یہ خواب حضرت یوسف کی رہائی کا پیش خیمہ ہے چار وجہ سے بادشاہ نے خواب دیکھا کہ کسی اور نے اگر کوئی اور یہ خواب دیکھتا تو اس کا کوئی انجام نہ ہوتا بادشاہ خواب دیکھ کر سخت پریشان ہو گیا وہ سمجھا شاید میرے ملک میں اندکونی یا بیردنی کچھ گڑبڑ ہونے والی ہے جو مجھ کو ایسا اشارہ ہوا ہے اگر بادشاہ پریشان نہ ہوتا تو بھی خواب کی پرواہ نہ ہوتی بادشاہ کو بہت جلدی تعبیر کی نگر پڑی اگر تعبیر کا خیال نہ آتا تب بھی معلوم کتنے دن پریشان رہ کر کچھ ٹھیک ہو جاتا اور خواب بھول جاتا کسی نجومی نے خواب کی تعبیر نہ کہی۔ اگر نجومی ہی تعبیر خواب بتا دیتے تو بھی یوسف علیہ السلام کی طرف کسی کا خیال نہ جاتا ثابت ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسی رات میں یوسف علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی خواب بھی ایسی عجیب تھی کہ سب کو نگر میں ڈال دیا بادشاہ نے خواب سنا کر پوچھا اے میرے درباری نجومیو کا صنو فتویٰ دو تم مجھ کو میری خواب کے بارے میں اگر تم خواب کی تعبیر دے سکتے اور تمہاری سمجھ میں یہ خواب آ گیا ہے تب برون غلط بات نہ کرنا بالکل صحیح تعبیر دینا ہر شخص خوابیں دیکھتا ہے اور ہر خواب کی مراد ظاہری کچھ اور ہوتی ہے اسی لئے بادشاہ نے تعبیر پوچھی ہاں نبی علیم السلام کی خوابیں بعینہ ہدی ہوتی ہیں جو کہیں خواہ خود انبیاء خواب دیکھیں یا انبیاء کرام کو کوئی خواب میں علیے مبارک کے مطابق دیکھے۔ اس لئے کہ ہر خواب میں شیطان کو دخل ہو سکتا ہے مگر انبیاء پر نہ شیطان کا تسلط ہو سکے نہ نبی کی شکل شیطان بن سکتا ہے۔ اسی لئے حضرت ابراہیم

نے جب دیکھا کہ اسمعیل کو ذبح کر رہا ہوں تو تعبیر نہ پہنچی بلکہ یہی خواب دیکھی اسی طرح اس پر عمل شروع فرمایا آٹھ کوئی
یہی خواب دیکھے کہ میں اپنے بچے کو ذبح کر رہا ہوں تو اس کو تعبیر ہو چھٹی پڑے گی اور بعینہ خواب پر عمل جائز نہ ہو
گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے ہم کو خواب میں دیکھا اس نے حق دیکھا یہاں تک کہ نبی کریم کوئی چیز
عطا فرمائیں وہ بھی بعینہ حق ہوتا ہے تعبیر کی ضرورت نہیں تھی ابن مغلد نے خواب میں دیکھا کہ نبی کریم نے مجھ کو دودھ پلایا
ہے بیدار ہو کر تھوڑی سی تھکے کی توتھے میں خوشبودار دودھ نکلا۔ باقی دودھ پیٹ ہی میں رہا تو اس کی وجہ سے بہت علم
نصیب ہوا امام بو میری کو خواب میں چادر عطا فرمائی تو بیدار ہو کر انہوں نے اپنے گلے میں چادر دیکھی۔ کاش مجھ کو بھی
میرے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کچھ عطا فرمادیں تو میرے خاندان کا بھلا ہو جاتے۔ علم تعبیر کے لئے اٹھارہ علم چاہیے جن میں
سب سے پہلے محبت الہی کا علم پھر صحیح عقیدے کا علم پھر ترک گناہ کے لئے گناہوں کا علم پھر تقویٰ و معرفت کا علم پھر
قرآن و حدیث کا علم کیونکہ ہر خواب کا باطن تو وہ ہے جو اس نے دیکھا لیکن ظاہر مختلف ہے جس کو علم تعبیر والا ہی جانتا ہے
ہر شخص کو خواب نہ سنانا چاہیے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ بندے کو رب کہہ سکتے ہیں جبکہ معنی مرنی یعنی پرورش
کرنے والا ہو۔ مگر شیعہ لوگ حضرت علی کو رب کہتے ہیں وہ شرک ہے کیونکہ یہ لوگ معنی اللہ کہتے ہیں۔
ان کے ہی ایک شعر کا مصرع ہے **ع** نہ کیوں پوچھیں تمہیں کیونکہ نصیری کے خدائے ہو۔ اسی گروہ کا نام فرقہ نصیریہ ہے۔
خود علی مرتضیٰ نے کچھ شیعوں کو زندہ جلادیا تھا صرف اسی لئے کہ وہ آپ کو رب معنی مبود کہتے تھے سنا گلیبے کہ ایران
میں بعض شیعہ حضرت علیؑ کی نوٹوں کی پوجا کرتے ہیں۔ ہمارے علاقے میں اصطلاحاً صرف خدا تعالیٰ کو رب کہا جاتا ہے۔
لہذا یہاں کسی اور کو رب کہنا گناہ ہے۔ جہاں اصطلاحی طور پر عام رواج میں مرنی کو رب کہا جاتا ہو وہاں کہنا جائز ہے۔
یہ فائدہ غنڈہ کرکٹ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر چیز کی باطنی شکل بھی ہوتی ہے اور ظاہری بھی باطنی شکل اللہ کی
بارگاہ میں ہے اور ظاہری شکل دنیا میں۔ خواب میں باطنی شکل دکھائی جاتی ہے لیکن یہ ہر شخص کو پتہ نہیں ہوتا کہ اس
باطنی کی ظاہری شکل کیا ہے یہ بات رب تعالیٰ جس کو بتا دے وہ عالم تعبیر ہو جاتا ہے۔ لہذا وہ احادیث بالکل برحق ہیں
جن میں اعمال کی شکلیں بتائی گئیں۔ منکرین حدیث کا ان پر اعتراض غلط ہے۔ قیامت میں اعمال مختلف شکلوں میں ہی
ہوں گے الہامات میں۔ بیماریاں مختلف ڈراؤنی شکل میں نظر آتی ہیں تیسرا فائدہ شیطان کو اختیار ہے کہ نبی کو ذیونہی نقصان
پہنچا دے خواہ خود یا کسی ذریعے سے یہ فائدہ **فَأَنشَأَ الشَّيْطَانُ** سے حاصل ہوا دیکھو یہاں شیطان نے یوسف علیہ السلام کو نقصان
پہنچایا قیدی کے ذریعے کہ اس کو بھلا دیا اور آپ سات سال قید رہے۔ حضرت ایوب علیہ السلام کو خود شیطان نے
پھونک مار کر بیمار کیا تو آپ سات سال بیمار رہے لہذا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو بھی اختیار دیتا ہے کہ وہ لوگوں کی بیماریاں
اور مشکلیں دور کرے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض غیر اللہ سے مدد مانگنا ناجائز ہے دیکھو یوسف علیہ السلام نے غیر اللہ سے مدد مانگی تو اللہ تعالیٰ نے عتباتاً ان کو سات سال کی قید دی اور فرمایا شیطان نے

اُن کو ذکر الہی بھلا دیا لہذا کسی بھی نبی ولی سے امداد طلب کرنا گناہ ہے (دیوبندی - وہابی غیر مقلد) جو جواب یہ اعتراض ان دونوں فرقوں کا ہے اس کے دو طرح جواب ہیں پہلا یہ کہ معترضین کو صرف نبی ولی سے دشمنی ہے اسی لئے صرف

نبی ولی کا ذکر اعتراض میں کیا گیا۔ اگر یہ گناہ ہے تو پھر ذکرِ حاکم دنیا وار سب سے ہی گناہ ہونا چاہیئے اور سب کا ذکر کرنا اور سب سے ہٹنا اور اگر یہ گناہ ہے تو گویا حضرت یوسف نے گناہ کر لیا حالانکہ تم بھی کہتے ہو کہ نبی گناہ سے معصوم

ہے کر سکتا ہی نہیں۔ اگر گناہ ہے تو حضرت یوسف نے حاکم و بادشاہ سے مدد مانگی نبی ولی سے نہ مانگی اس سے تو پھر یہ ثابت ہوتا ہے کہ حاکم حکیم سے مدد مانگنا حرام ہونے کی بجائے نبی ولی سے تم الٹی عقل سے الٹ ہی فیصلہ کئے بیٹھے ہو۔

کہ حاکم سے مدد کے طالب ہوتے ہو نبی سے منکر۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض ہم پر نہیں بلکہ تفسیر کبیر پر ہے۔ ہم تو یہ مانتے ہی نہیں کہ حضرت یوسف کو شیطان نے بھلایا۔ ہم تو کہتے ہیں کہ آزاد شدہ قیدی کو بھلایا اور اس آیت سے

تو استدلال غیر اللہ سے مانگنا جائز ثابت ہو رہا ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے مدد مانگی قیدی کے جاکر مدد نہ پہنچائی اور بھول گیا۔ اس بھولنے کو رب نے شیطان کا کام کیا۔ یعنی مدد مانگنا شیطان کا کام نہ تھا اور شیطان کا کام ناجائز ہوتے ہیں

لہذا بھولنا ناجائز اور برا ہوا۔ امام رازی نے اپنی تفسیر کے مطابق اس کا جواب یہ دیا کہ استدلال غیر اللہ بذات خود منع نہیں بلکہ صرف حضرت یوسف کو یہ مناسب نہ تھا کیونکہ آپ اس وقت مقام متوکلین میں تھے حضرت یوسف نے چار مقام

طے کئے ۱۔ محبوبیت ۲۔ مقام علم ۳۔ مقام صبر ۴۔ اور اب مقام توکل یہاں پہنچ کر بندہ اس شان میں ہو جاتا ہے کہ حَسَنَاتُ الذِّكْرِ بِرَبِّكَ الْمُنْقَرِبَاتِ۔ نیکوں کی نیکیاں بھی مقررین کریں تو گناہگار ہوں۔ اس وقت یوسف منزلِ برائی

پر تھے۔ کہ جب جبرائیل امین نے عرض کیا کہ اے خلیل اللہ آگ میں جا رہے ہو کچھ حاجت ہے فرمایا تم سے کچھ نہیں عرض کیا اللہ سے کچھ حاجت ہے فرمایا وہ خود جانتا ہے کہنے کی ضرورت نہیں۔ اگر مستقل اور مطلق استدلال منع ہو تو

بہت سے انبیاء کرام پر الزام آتا ہے دوسرا اعتراض خواب بشارت ربانی ہے پھر کافر بادشاہ کو کیوں آئی جواب ہر خواب بشارت ربانی نہیں خواب کی سولہ قسمیں ہم بیان کر چکے ہیں یہ خواب ذبیوی خواب تھی اور ملکی انتظام کی طرف

اشارہ تھا اور مقصود یوسف کی نجات تھی تیسرا اعتراض جب حضرت یوسف کی استدلال شرعاً بالکل درست تھی بقول آپ کی تفسیر کے تو پھر مزاجیں سات سال سزا کیوں ہوئی جواب اس میں پانچ حکمتیں ہیں ۱۔ حضرت یوسف کے

لئے اور جیل کے قیدیوں کے لئے آپ کا قید میں رہنا مفید تھا کہ تبلیغ اسلام جاری تھی اور لوگ ہر چہ زہر سے فارغ تھے ہمہ تن گوش ہو کر تبلیغ سنتے تھے اور مسلمان ہوتے تھے۔ آپ کو ریاضت و عبادت کا کثیر وقت ملتا تھا ۲۔ جیل

حضرت یوسف کے لئے غارِ حوا کی مثل تھی کہ وہاں رب سے راز و نیاز ہوتے تھے اور ترقی درجات و ہزنی کو معراج

ہوئی یوسف علیہ السلام کو معراج جیل میں ہوئی مگر زلیخا کو فراق کی سزا سے کر عشق کی آگ سے گناہوں کے میل دھوکہ لائی یوسف بنا ۱۵ جیل میں ہر قسم کے قیدی سے ملا کر حکومت کا تجربہ سکھانا مگر اس کا وسیلہ قیدی کی بھول کو بنایا اور حضرت یوسف کے اس قول کو اذکونی وندرتک خلوت میں بلوہ یاد کی جولنت ہے وہ جلوت میں نہیں چوتھا اعتراض پھر آخری وقت میں آپسے ربائی کی دعا کیوں مانگی جواب نبی کا ہر فعل وحی الہی ہوتا ہے کام اسی طرح ہونا تھا مگر دعا کا مزہ ثواب ملا۔ اسی لئے بندوں کو ہر وقت جائز دعا مانگنے کا حکم ہے کہ تم مانگ جاؤ دینی دنیوی دعائیں اگر قابل قبول نہ بھی ہوں تو بھی دعا مانگنے کا ثواب تو مل ہی جائے گا۔

تفسیر صوفیانہ

قوت نکر کا غلام غامر سمیت تلب کے حصول سے پہلے فکر و نظر کو شہوات و لذات نفسانیہ کی شراب پلاتا ہے لیکن جب جیل خانہ شریعت میں محفل انوار قلب ربانی پاکر میر ملکوتی کی آزادی پاتا ہے تو قلاب مصر کے شہنشاہ فکر کو مجاہدت کے پانچویں معاملات انروسی کے جاموں سے شراب مکاشفہ و خمر مشاہدہ پلاتا ہے۔ ساقی تلب کو روح ملکوتی کی نصرت دائمی آزادی سیر عزت نصیب ہوتی ہے اور بدن انسانی کے جتنا فضیلت کو موت کی رسی سے شاہراہ شریعت میں مولیٰ دے دی جاتی ہے اور فضاء دماغی کے پرندے خیالات فاسدہ کے سر سے آم دماغ میں جمع شدہ وہمیات طاغوتیہ کو کھا جاتے ہیں پھر بدن ناک میں صرت تین قوتیں ہی باقی رہ جاتی ہیں ۱ صفات تلب کی صفائی۔ ۲ ذکر اللہ کا انس ۳ خیر الازکار توحید کا فکر ولایت کبریٰ کی یہ پہلی منزل ہے کیونکہ خیر عشق کا پہلا وارہ ذکر الہی کے چار اندرے ہیں ۱ ایمان کا جھنڈا مانتا ہے ۲ برائت منافقت کا تمغہ ملتا ہے ۳ حفاظت شیطانی سے قلعہ ملتا ہے ۴ ناز و فراق سے چھٹکا پاتا ہے اور اسیران قلاب کے جس قیدی کو مجاہدت تدبر سے آزادی یقین ملتی ہے۔ یوسف قلب اس کو کہتا ہے۔ کیونکہ تلب صفات بشریت کے ساتھ قید شریعت میں رہتا ہے اسے شراب نفس کے سابقہ ساقی جب تو شاہ فکر کے دربار میں پہنچے تو معرفت قلبی کا ذکر کرنا۔ اپنے مرتب لذات کے سامنے کہ اسے فکر لاهوتی معاملات قلب تیرے قبضے میں ہے اور قلب کی آزادی میں تیری روح کی طاقت ہے۔ حواس خمسہ کی پیدا کردہ غفلتوں سے بچنے کا طریقہ صرف پر دواز تلب سے انفرادی خصائل بشریہ کے اعمال کثیفہ سے تلب مطہر کے چھڑانے میں کوشش و محنت کر۔ اسے بندہ فکر فکر طاغوتی کو تلب ربانی کی پہچان کر۔ تاکہ شیطانیات سے رحمانیت کی طرف آہلے اور شاہ فکر قلب ربانی کا مطیع ہو جائے کیونکہ قلب کی اطاعت میں ہی خالق تلب کی اطاعت ہے جب فکر انسانی قلب رحمان کے ماتحت ہوتی ہے تو امر شریعت کا حکم دیتی ہے اور ممنوعات و حرام سے روکتی ہے اللہ کی توحید بیان کرتی ہے شیطان سے چھٹکا پاتی ہے۔ اسی لئے بندہ فکر کو دماغ شیطان نے بھلا دیا پس قلب مخلص قید شریعت میں صفات بشریہ کو پاک کرنے کے لئے لطائف باہم میں قید رہتا ہے۔ لطائف کے سات سال کی قید عرفانی سے سات کثافتیں دور کر کے سات مقام علیا حاصل کرتے ۱ کثافت حرص ۲ نجل ۳ شہوت ۴ حسد ۵ عداوت ۶ غضب ۷ تکبر ۸ زنا ۹ ناسوت کے سات سال گزرنے کے

بعد کثافتِ مصر کے نمودارہ فکر کو وارداتِ الہیہ سے اشارہٴ نوم ہوتا ہے۔ اور بولا بادشاہ کہ میں نے اسرارِ بخوری میں سات قوتِ حیوانیہ کو دیکھا ہے جو سات لطائفِ مسکینیہ کو کھا کر ختم کر رہی ہیں اور سات نور کی بالیاں اور نار کی جھاڑیاں دیکھیں ہیں اے مصرِ قالب کے اہل دربار کے اعضاءِ رئیسہ جو ارجِ انیسہ میرے اشارہٴ قدسی کا مطلب سمجھاؤ اگر تم دماغِ طاغوتی کے علم و استعداد سے تعبیر دے سکتے ہو۔ اور اسرارِ غیبیہ پر دسترس رکھتے ہو دعرائس۔ روح البیان۔

محلّی بن عربی، صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اسرارِ غیبیہ صرف مشاقانِ جمالِ الہیہ پر کھلتے ہیں۔ کیونکہ مشاقاتوں کے دل اللہ کے نور سے منور ہوتے ہیں جب اہل شوق کی زبان ہلتی ہے تو آسمان و زمین کے دریکے روشن ہوجاتے ہیں اور اسرارِ غیبیہ آشکارا ہوتے ہیں۔ اہل شوق وہ ہیں جن کا وصل رب پسند کرتا ہے۔ پس سب نعمتوں میں بڑی نعمت شوق کا تمتعہ ہے (امام غزالی)

قَالُوا أَضْغَاتٌ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ

سب بولے ذہنی پریشانی کی خوابیں ہیں اور نہیں ہم کو مطلب خوابوں کے سے جانتے
بولے پریشان خوابیں ہیں اور ہم خواب کی تعبیر نہیں

بَعْلَمِينَ ۞ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ

والوں اور بولا وہ جو پہنچ گیا تھا سے ان دونوں قیدیوں اور یاد آ گیا بعد
جانتے اور بولا وہ جو ان دونوں میں سے بچا تھا اور ایک مدت

أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۞ يُونُسَ ۝

بڑی مدت کے میں خبر لاؤں گا تمہارے پاس کی مطلب اس کا تو بھیج دو مجھ کو
بعد اسے یاد آیا میں تمہیں اس کی تعبیر بتاؤں گا مجھے بھیجو اے یوسف

أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ

یوسف اے سچ کر دکھانے والے فتویٰ دیجئے ہم کو میں سات گائیں موٹی کھا رہی
اے صدیق ہمیں تعبیر دیجئے سات فرہ گایوں کی جنہیں سات دبی کھاتی ہیں

يَا كُلُّهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَ سَبْعٌ سُبُلَتِ خُضِرٌ

ان کو سات و جی اور سات بالیں ہری اور دوسری خضک

اور سات ہری بالیں اور دوسری سات سوکھی شاید میں لوگوں

وَ اٰخَرِ يَبْسُتْ لَعَلِّيْ اَرْجِعُ اِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ

تاکہ میں لوگوں طرف لوگوں کے تاکہ وہ بھی

کی طرف لوٹ جاؤں شاید

يَعْلَمُونَ ﴿٧٧﴾

جان جائیں

وہ آگاہ ہوں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں بتایا گیا تھا کہ بادشاہ نے خواب

دیکھ کر اپنے دربار کے تمام درباریوں نبویوں وغیرہ سے تعبیر پوچھی اب ذکر ہے کہ کسی نے تعبیر بتائی بلکہ

خواب کو احلام کہا دوسرا تعلق پچھلی آیات میں دوسرے رجب رہنے والے قیدی کے جو حضرت یوسف کا ذکر کرنا بھول چکا

تھا بھولنے کا ذکر تھا۔ اب اس کے بھولی بات کو یاد کرنے کا ذکر ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں بادشاہ کا درباریوں سے

تعبیر پوچھنے کا واقعہ بیان ہوا اب یہاں حضرت یوسف کے پاس تعبیر کے لئے اسی قیدی کا حکم بادشاہ آنے کا ذکر ہے

تفسیر نحوی

قَالُوا اَنْفَعَاكَ اَحْلَامُ مَا نَحْنُ بِشَاوِیْلِ الْاَحْلَامِ رِیَہ جوابی جملہ ہے قالوا فعل ماضی بصیغہ جمع کا فاعل

ملا ہے اَنْفَعَاكَ جمع تکمیل ہے ضَعُفَتْ کی۔ بمعنی ایک دوسرے کو بلا ترتیب ملنا جس سے گڑ بڑ پیدا ہو جائے

خواہ باتوں کو جسے ضَعُفَتْ الحدیث کہتے ہیں خواہ خواب کو جسے ضَعُفَتْ اَحْلَامُ کہتے ہیں اس کا مادہ ضَعُفْتُ ہے جس کا معنی پریشان

ہونا۔ اضافت تو صیغی ہے اَحْلَامُ مضنات الیہ۔ جمع عَلَم کی بمعنی شیطانی خواب۔ اَحْلَامُ جمع ہے اور ایک خواب کو اَحْلَامُ

اس لئے کہا کہ جمعیت جس طرح کثرت افراد پر دلالت کرتی اسی طرح کثرت صفات پر دلالت کرتی ہے اسی لئے اضافت

میں تو یسینی لائی جاتی ہے۔ احلام کے لغوی معنی ہیں بحالت ہیجان و غضب خود کو قابو میں رکھنا۔ اسی سے ہے حلیم یعنی

حلم کرنے والا اسی معنی میں واحد و جمع ایک ہی وزن پر ہیں جمع اَحْلَامُ بروزن اقطاب۔ واحد اَحْلَامُ (احلام کے وزن

پر ہے۔ عَلَم بھی شیطانی خواب کو کہتے ہیں اسی سے ہے اَحْلَامُ۔ رویا اچھی خواب کو کہتے ہیں۔ والو حالیہ مانا فیہ

نَحْنُ ضمیر جمع متکلم مبتدا ہے۔ باء جارہ زائدہ تاویل باب تفعیل کا مصدر ہے۔ اَوَّل سے بنا بمعنی مطلب بدل کر بیان کرنا یہاں مراد ہے خواب کی تعبیر دینا الاحلام الف لام استغراق ہے۔ الاحلام حکم کی جمع ہے بمعنی پریشان خوابیں یُعْلِنُ جارہ زائدہ عالمین جمع مذکر سالم ہے جمع کلمت ہے اس کا واحد عالم ہے علم سے بنا لازم نہیں بمعنی جاننا۔ سمجھنا۔

وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ اُمَّةٍ اَنَا اَتَيْتُكُمْ بِتَاوِيلِهَا وَلِيَدَّيْكُمْ وَادَّكَرَ بَعْدَ اُمَّةٍ اَنَا اَتَيْتُكُمْ بِتَاوِيلِهَا وَلِيَدَّيْكُمْ وَادَّكَرَ بَعْدَ اُمَّةٍ اَنَا اَتَيْتُكُمْ بِتَاوِيلِهَا وَلِيَدَّيْكُمْ

نَجَى فعل ماضی بمعنی بچا دراصل تھا گان بجا صلہ ہے اس کا فاعل ہو ضمیر مستتر میں جارہ بعضیت کا ضمنا ضمیر تثنیہ کا مرجع وہی قیدی دونوں۔ وادَّكَرَ حالہ اِدَّكَرَ باب انتقال سے ماضی مطلق بصیغہ واحد مذکر ذکر سے بنا بمعنی یاد آنا۔ دراصل تھا اِدَّكَرَ چونکہ دال ذال تاء کا مخرج ایک ہی نوک زبان ہے اس لئے تاء کو ذال بنایا اور ذال کو دال بنایا اور پھر مشدّد کر دیا بعد اسم ظرفی زمانی مضاف ہے اُمَّةً بجا لت زیر۔ تنوین تنکیری ہے اُمّ سے بنا بمعنی اصل۔ یا بمعنی ماں

ما بمعنی مضبوط۔ اُمَّةً تین معنی میں مستقل ہے وادَّكَرَ ما امام ما حادی ما مدت یہاں بمعنی مدت ہے اَنَا ضمیر متکلم واحد منفصل برائے حصر مبتدا ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ۔ اَتَيْتُ فعل مضارع بمعنی مستقبل نبی سے بنا یعنی خبر دوں گا۔

باء جارہ زائدہ تاویل بمعنی تعبیر مضاف ہے و ضمیر کا مرجع خواب ہے۔ فاء بربیہ اَنَزِلُوْهُ فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر اس کا واحد اَنَزِلْ متعدی بنفسہ ہے نون وقایہ یا متکلم محذوف ہوئی تخفیف کے لئے یُؤَسِّتُ اَتَيْتُهَا الْقَصْدُ بَقِي

مناوئی مفرد معرفہ ہے حرف ندایا پوشیدہ لئلا محال رفیع ہے۔ اَتَيْتُ دراصل یا اَتَيْتُهَا حذوف ہوا بوجہ قرینہ اَتَيْتُهَا الْقَصْدُ بَقِي

القصیق مناوئی ہے برون برتر لئلا مبالغہ ہے حذوق سے بنا بمعنی بہت ہی زیادہ سچ بولنے والا اس لفظ کو بول کر براثر استہلال کا فائدہ ہوا۔ اَنَزِلْتُ۔ امر ہے بصیغہ واحد مذکر حاضر فتو سے بنا بمعنی فتویٰ یا فتویٰ تسلی بخش مضبوط باللائل

جواب دینا اسی کو فتویٰ دینا کہا جاتا ہے نا ضمیر جمع متکلم مفعول بہ ہے اس کا مرجع اہل دربار مع اس شخص فی جارہ ظرفیہ سَبْعَ اسم عددی بقدرات جمع مونث ہے بقدرات کی رہان۔ جمع تکسیر ہے اس کا واحد سَمِينٌ موصوف ہے۔ یا کَلَمَيْنِ

یہ جملہ صفت ہے۔ سَبْعَ اَسْمَاءِ عدد سے عجاظ جمع ہے عفت وہ کمزوری جس سے بڑی میں میٹگ نہ رہے وادَّكَرَ عَفْط

ہے پہلے سبع مجرور پر مضاف میر ہے سُبُلَتِ جمع ہے سبل کی تمیز مضاف الیہ اور موصوف ہے خُضِرَ کا بمعنی سرسبز تر و تازہ۔ اخضر کی جمع وادَّكَرَ عَفْط ہے سبع سُبُلَتِ مجرور آخر جمع تکسیر ام تفضیل ہے آخر بجا لت زیر فتح آیا کیونکہ

غیر منصرف ہے میر ہے سُبُلَتِ جمع مونث سالم یا بس کی لعلی وادَّكَرَ فعل مضارع احتمالی بصیغہ واحد متکلم نون وقایہ حذوف ہوئی دراصل لَعَلَّتِي تھا اس لئے کہ لَعَلَّ تعلیلیہ ہے یہاں حذوف نون جارہ ہے۔ یا لَعَلَّ بمعنی گئے ہے۔ الی ظرف مکانی کے لئے الناس الف لام عہد ذہنی ہے ناس جمع مستقل ہے مراد ہیں درباری لوگ اور بادشاہ لَعَلَّتُمْ يَفْعَلُونَ

فعل مضارع احتمال یہاں لَعَلَّ دو احتمال ہیں یا بمعنی کی یا تعلیلیہ بصیغہ جمع مذکر غائب فاعل ضم ضمیر مستتر کا مرجع دربار کی ہیں علم سے بنا بمعنی سمجھنا جاننا۔

تفسیر عالمانہ

قَالُوا أَفُصِّلَ لَنَا حَدِيثُ مَا نَحْنُ بِشَاوِلِينَ الْوَحْلَامِ بِغُلَامَيْنِ فَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا ذَاكَ كَوْنُ بَدْنِ أُمَّتِهِ أَنَا
أَيَّتَنَكُّفُ بِشَاوِلِيهِ فَأَرْسِلُونِ سَبَّ نَجْمِي أَوْرَكَاهُ حَيْرَانٌ وَتَفَكَّرَ هَوْتِ جَبَّ كَچھ سمجھ نہ آیا تو

ہوئے بادشاہ یا خواب علوم غیبیہ سے تعلق رکھتی ہے جس کو وہی جان سکتا ہے جو علم غیب رکھتا ہو۔ ہم علم غیب نہیں جانتے ہم تو غیبی قیاسیات اور اپنے ستاروں کے علم سے خوابوں کی تعبیریں بتا سکتے ہیں جو صحیح بھی ہو سکتی ہیں اور غلط بھی اور یہ یہ خواب انصاف ہیں کہ دن کے تفکرات جمع ہو کر رات کو خواب کی شکل میں نظر آ جاتے ہیں یا یہ خواب احلام میں سے ہے۔ کہ شیطان طرح طرح کے وسوسے ڈال کر سونے والے کو پریشان کرتا ہے اولا خوابیں تین قسم کی ہوتی ہیں م خواب من الشر یعنی بشارت ربانی م خواب من الشیطان م خواب حادثات۔ یہاں مرکب تو صیغی بشکل اضافی بنا کر دونوں کو ایک درجے میں رکھتا کہ بادشاہ یہ نہ کہے کہ تم میری الجھنوں کا مذاق اڑا رہے شیطان کی طرف پھیر دیا یعنی یہ شیطانی خوابیں محض الجھاؤ ہیں اور ہم صحیح خوابوں کا تو جواب بتا سکتے ہیں لیکن اسلام کی تعبیر جاننے والے ہم نہیں۔ یہ کلام بادشاہ کی تسلی کے لئے تھا کہ تم فکر مند مت ہو ان خوابوں میں الجھنے کی ضرورت نہیں۔ بادشاہ کے ذہن کو اس طرف اسٹے منتقل کیا ہوا ہے تاکہ بادشاہ ان کا ہنوں کو احمق اور جاہل نہ سمجھے اور کہیں دربار سے نہ نکال دے اور تنخواہیں بند نہ کر دے تاریخ شام ہے کہ پہلے زانوں میں شاہی خزانہ یا خاواں پر لٹا ہوا تھا یا کاهنوں جاوگروں پر ان کا ہنوں کی انتہائی خواہش تھی کہ بادشاہ بس یہیں پر بات ختم کر دے کسی اور نجومی کو نہ دے تاکہ اگر اس نے کچھ بتا دیا تو ہماری بے عزتی ہوگی اس لئے انہوں نے ایک خواب کو اہم سمجھ لیا کہ ایک دوسری بلکہ دوسروں کا نمونہ ہے ہم نے خواب کو لیا ہے کہ آل خواب کا یہ ہو دوسرے شیطانی ہے۔ ہمارے تعبیر نہ بتانے کی وجہ ہمارے علم کی کمی نہیں بلکہ یہ خواب ہی گڑبڑ ہے۔ سخن کہہ کر یہ بتایا کہ صرف ہم درباری ہی نہیں بلکہ جتنے بھی ہم جیسے کاہن نجومی ہیں وہ بھی نہیں جانتے ظاہراً ایسی باتیں کر رہے تھے لیکن حقیقت میں وہ بھی متفکر اور اپنی بے علمی و جہالت کے معترف ہو گئے صرف اپنی ساکھ اور عزت قائم رکھنے کے لئے ایسی باتیں بنا رہے تھے ان نجومیوں نے بہت کوشش کی کہ بادشاہ کے دل سے یہ فکر نکل جاتے مگر

مرض برصتا گیا جوں جوں دوا کی

بادشاہ کو مزید فکر ہونے لگا۔ کبھی سوچتا کہ شاید بڑی خطرناک بات ہے اور یہ مجھ سے چھپا رہے ہیں۔ کبھی کچھ نکر کرتا۔ یہاں تک کہ سارے محل میں یہ بات پھیل گئی کہ بادشاہ نے خواب دیکھا اور اس کی تعبیر کسی کو نہیں آ رہی تب وہ ساقی درویش ہوا آیا یا پہلے ہی وہاں موجود تھا اور جب ان کا ہنوں کو عاجز دیکھا تو سب کھیلے واقعات اس کو یاد آ گئے اور فوراً بولا وہی تیرہی جو آزاد ہوا تھا فجات پاکہ ان دو قیدیوں میں سے اور وہی بات جو بھول گیا تھا جو شیطان نے ذہن سے اٹا دی تھی اب اتنی مدت کے بعد اس کو یاد آیا اُمّہ جمع مقلوبی ہے جنّ کی جیسے اُمّہ کی نِسْوۃ جمع تین قسم کی ہوتی ہے م فرد کی جمع جس میں زیادہ جمع ہوتے ہیں م وصف کی جمع جس میں اوصاف کی کثرت ہوتی ہے م جمع زمانی جس میں وقت اور زمانے زیادہ ہیں یہاں امت جمع زمانی ہے۔ اُمّہ جمع انفرادی بھی ہوتی ہے اور مذکورہ

مستعمل ہے امت کا اصل معنی انسانوں کی جماعت ہے یہاں وقتوں کی جماعت کے معنی میں ہے۔ اس میں دو قرائتیں اور بھی ہیں طاعت و ائمتہ۔ یہ جملہ معترضہ ہے۔ اگلی عبارت مقولہ ہے قول کا اسے بادشاہ میں تم کو اس خواب کی تعبیر لاکر دیتا ہوں۔ میں جب جیل میں تھا تو دربار مہر کی ملاقات ایک بہت سی عابد زاہد عامل عالم عورش خاق حسیں نے خوب بدورت بزرگ سے ہوئی وہ اس کی تعبیر ضرور بتا دیں گے کیونکہ ہم نے جس ایک دفعہ پیل میں ان سے خواب کی تعبیر پوچھی تھی تو جیسی تعبیر انہوں نے بتائی ویسا ہی ہوا۔ تم مجھ کو وہاں بھیج دو یعنی جانے کی اجازت دو۔ اس قیدی کو سب کچھ یاد آگیا اور یہ بھی یاد آگیا کہ حضرت یوسف نے بادشاہ سے ذکر کرنے کا حکم دیا تھا مگر دربار سے ہوتے اب نہ بتایا کہیں بادشاہ کو مجھ پر جلال نہ آہاتے اور مردار سے کہ تو دربار میں رہ کر ایسا بھروسہ نہ والے۔ کبھی ہمارا نقصان کر بیٹھے گا بعض بڑی ضروری خبریں ہوتی ہیں۔ تیسرا ساقی نے گم نمبر بھی بیچ بولی اور آؤ سلوون بھی امر جمع بولا۔ تعظیم کے لئے بعض نے کہا کہ سب درباریوں کو خطاب کیا تھا مگر یہ غلط ہے آداب شاہی کے خلاف ہے شاہوں کے دربار میں صرف بادشاہ کی طرف ہی توجہ کی جاتی ہے۔ بادشاہ نے خوش ہو کر فوراً اجازت دی تب یہ ساقی بھاگتا ہوا بیل میں آیا اور بولا یوسف ایتھا القیدی ائتھا قی سبوع بقدرت یمنان یا کلثون سبوع عیثا و سبوع سنبلیت حفیو و ائتھا یمنس۔ تعقی انرجع الی اناس لنعلمھم یعلمون۔ آزاد شدہ غلام خدمت عالیہ میں حاضر ہوا پہلے تو بہت معاف مانگی کہ مجھ سے غلطی ہو گئی آپ کی بات میرے ذہن سے بالکل اتر گئی۔ میں بھول گیا حضرت یوسف نے سات سال بعد بھی اس کو پہچان لیا اور کچھ رنجیدگی کا اظہار نہ فرمایا پہلے کچھ باتیں ہوئیں پھر اس ساقی نے خدمت عالیہ میں عرض کیا اے یوسف یہاں حرمت ندایا پوشیدہ ہے دراصل یا یوسف چونکہ یہ قیدی مسلمان بھی آپ کے ہاتھ پر ہوا تھا اور آپ ہی کی برکت آپ ہی کی تعبیر بتانے سے اس کو نجات ملی تھی آپ سے فیضیاب تھا اور سمجھتا تھا کہ یہ مشکل کشا حاجت روا ہیں۔ اس لئے بڑے ادب و احترام سے معزز القاب سے ندا کی اسے صدیق یعنی نہایت ہی پرستار کہنے والے کہ اس علاقے میں اس جیسا کوئی سچا نہیں۔ صادق بھی سچے کو کہتے ہیں اور صدیق بھی مگر فرق دونوں میں یہ ہے کہ جیسا واقعہ ہو ویسا ہی وہ کہہ دے وہ صادق ہے اور اگر واقعے میں ایک چیز نہ ہوئی ہو اور اس نیک بندے کی زبان سے نکل جائے تو رب تعالیٰ ویسے ہی کر دے اس کو صدیق کہا جاتا ہے اسی لئے اس قیدی نے حضرت یوسف کو صادق نہ کہا صدیق کہا کیونکہ دیکھ چکا تھا کہ ہم نے جھوٹی خوابیں بنا کر تعبیر پوچھی مگر ان کی زبان سے جو تعبیر نکل گئی وہ ہو کر رہی اور جب تعبیر سن کر ہم نے اپنے فریب کا اقرار کرتے ہوئے کہا کہ ہم نے تو جھوٹی خوابیں بنائی تھیں تب جبراً آپ نے فرمایا تھا قیضی الا نمر تمہاری خوابیں غلط ہوں یا صحیح سچی ہوں یا جھوٹی جو میرے منہ سے نکل گیا وہ ہو کر رہے گا۔ یہی واقعہ حضرت ابوبکر صدیق کے ساتھ ہوا کہ مالک بن سنان شہید ہو چکے تھے جنگ احد میں آپ کی والدہ نے صدیق اکبر سے پوچھا میرا بیٹا مالک کہاں آپ کے منہ سے نکل گیا مجھے آ رہا ہے رب تعالیٰ

نے زندہ کر کے واپس بھیج دیا یا اس وقت سے آپ کا لقب بھی صدیق ہو گیا اور چونکہ یہ لقب نبی کریم رؤف رحیم نے دیا اس لئے صدیق اکبر لقب ہوا۔ آج حضرت مالک بن سنان کا مزار مقدس مدینہ منورہ کے ایک مکان میں ہے۔ حضرت مالک کا لقب صحابہ کے زمانہ میں زندہ پڑ گیا تھا اسی بناء پر پھر آپ کئی سال زندہ رہ کر بغیر شہادت فوت ہوئے۔ آزاد شدہ قیدی نے کہا فتوا دیجئے ہم کو یعنی اہل دربار کو منکرم واد کی ضمیر نہیں بولی ناہی جمع غائب کی۔ یعنی نہ تو یہ کہا کہ مجھ کو فتویٰ دیجئے نایہ کہا کہ ان کو فتویٰ دیجئے بلکہ کہا ہم کو یا اس لئے کہ یہ کلام کی فصاحت ہے۔ جمع منکرم کی ضمیر اکثر فصاحت کے لئے بولی جاتی ہے جیسے اَنَا اَنْزَلْنَا وَغیره اور یا اس لئے کہ میں تعبیر دینے والا ہوں آپ کے دھن پاک سے اور وہ سب درباری پوچھنے والے ہیں اور ان کو ہی ضرورت بھی ہے اس لئے جامع کلام بولا۔ تاکہ پتہ لگے کہ یہ تعبیر صرف میرے لئے ہی نہیں جیسے کہ پہلے تھا۔ بلکہ اس تعبیر پر سب اہل دربار یا سب اہل حکومت یا سب اہل مہر کی آنکھیں لگی ہوتی ہیں آج سب آپ کی تعبیر کے شدت سے منتظر ہیں۔ بادشاہ نے آج گزشتہ رات خواب دیکھا ہے کہ سات موٹی گایوں کو سات دہلی گائی کھا رہی ہیں اور سات سبز سٹوں کو گندم کے سات خشک سٹوں نے سکھا کر خواب کھوایا آپ اس کی تعبیر دیں۔ اپنی خواب تو سنا کہ اس نے آج سے سات سال پہلے بہت سچی اور مفید تعبیر لے لی تھی جس سے یہ بہت خوش ہوا تھا۔ لیکن آج ابی شمش ورنج اور دوسو سال میں تھا کہ پتہ نہیں اس خواب کی تعبیر ان کو سمجھ آتی ہے یا نہیں۔ کیونکہ وہ دیکھ چکا کہ دربار کے اتنے بڑے علم رسیدہ کا من نجومی اس کی تعبیر سے عاجز بیٹھے تھے یا یہ خیال آیا کہ اگر تعبیر بتا بھی دیں تو کہیں بہت خطرناک بادشاہ یا ملک کے حق سبزی ہو تو میں کس طرح جا کر بتاؤں گا۔ اس لئے شک کا صیغہ بولا لَعَلَّی اُتْرَجِعُ شاید یہ آپ سے تعبیر سن کر مجمع طرح خوشی خوشی ان لوگوں کے پاس جا سکوں۔ ناس سے مراد یا نجومی ہیں یا سب اہل دربار مع بادشاہ۔ دوسرا تردد اس ساقی کو یہ ہوا کہ اس تعبیر کو سن کر میں تو پسند کر لوں کیونکہ میں پہلے ہی حضرت یوسف کے تعوی سے طہارت علم و فضل کا قائل ہوں اس لئے کہ مسلمان ہوں اور سب کچھ سابقہ مدت میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا ہوں لیکن معلوم یہ تعبیر سن کر وہ کامن آپ کے علم و فضل کے قائل ہوتے ہیں یا نہیں اور مرضی اس کی یہی تھی کہ چونکہ بیچ میں میرا واسطہ ہے اور میں نے آپ کی دہاں بہت تعریف کی ہے۔ اس لئے اچھی اور صاف تعبیر فرمائیے لَعَلَّہُمْ یَنْفَعُوْنَ شاید کہ وہ آپ کے علم و فضل کو جان لیں یا تعبیر سمجھائیں اور جو عمل کرنے والے کام ہوں ان پر عمل کریں بعض نے فرمایا کہ دونوں نعلین شک کے لئے نہیں بلکہ معنی کئے ہے یعنی تاکہ بعض نے کہا کہ پہلا نعل بمعنی کئے ہے اور دوسرا نعل بمعنی شاید ہے یعنی اپنے معنی میں ہے۔ یہ جیل خانہ ایک قول کے مطابق محل سے قریب ہی تھا اور وہ ساقی پیدل ہی چلنا گیا مگر روح المعانی نے بروایت ابو حیان فرمایا یہ جیل خانہ سجن عافیت محل سے آٹھ میل دور تھا قیدیوں کے حالات کو دیکھتے ہوئے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہی بات صحیح آؤ لا اس لئے محل کے قریب کبھی جیل نہیں ہوتی دوم اس لئے اگر قریب ہوتا تو تفتیش میں اتنی دیر نہ لگا کرتی یہ دوری ہی تھی جس کی وجہ سے قیدیوں کا ہر سان حال کوئی نہ ہوتا تھا۔ دتفسیر کبیر۔ صاوی

ہو وہی مقام صدیقیت پر فائز ہوتا ہے۔ اسی سے ایقان و عرفان کی عجیب غیبی خبریں مشاہدے میں آتی ہیں۔ اسی لئے زبان حال و یقین اور عقیدہ حقیقیہ سے کہتا ہے اسے یوسف قلب مدارج صدیقیت کو طے کرنے والے انسان سات قوت باطنی کے بارے میں کاشف فرما جو سات طبعیات ضعیفہ کو مقام فنا میں لا کر ختم کر رہی ہیں اور چمن ایانی کی وہ سات شاداب و سرسبز بالیاں اور نازِ سموم سے مر جھانی ہوئی دوسری سات کمزوریاں کیا ہیں۔ ان اشارات غیبیہ اور وارڈاں ربّیہ کی تعبیر فرما تاکہ میں عالم وحدت میں دنیا و کثرت کی طرف لوٹ کر مکاشفات قلبی اور مراتب و مدارج قلب مومن کا صوت جبروتی سے میدان اجسام و وجود میں اعلانِ انظار کروں اور سب قوار باطنیہ اور فکر و تدبیر کے اُمراء و نوارح۔ صداقت قلب اور اشارہ خفی اسرار بے خودی کو جان لیں۔ اور افکارِ عالمِ دل سے سمجھ جائیں کہ قدرتِ قلب کے سامنے سب قوتیں عاجز ہیں۔ اور ہر شخص قلب کی درستی و صحت میں مشغول ہو کر قطعاً الرّجاء کی مصیبت سے نجات لاہوئی حاصل کر لے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں جہاں لعل ہوتا ہے وہاں امید ہوتی ہے۔ جہاں امید ہوتی ہے وہاں خوف بھی ہوتا ہے اور جہاں خوفِ عبدی ہوتا ہے وہاں احسانِ معبودی ہوتا ہے۔ اور جہاں احسانِ معبودی ہوتا ہے وہاں لذتِ حیات دنیا نہیں رہتی قلب مومن شہرِ لا فانی ہے۔ جس کی زمین معرفت ہے۔ اور چمن ایان ہے اس کا سورج شوق ہے اس کا آسمان یقین ہے اس کا چاند محبت و عشق الہی ہے۔ اس کے ستارے خطراتِ قلبیہ ہیں۔ زمینِ قلب کی مٹی ہمتِ مردانگی ہے۔ اس کا بادل فضل ربّانی ہے۔ بجلی امید ہے کوکبِ خوفِ تبار ہے۔ وہاں کی بارشِ رحمتِ غفار ہے۔ بستیِ دل کے درخت و بیل بوٹے و فلفل ان کے پھل حکمت و دانائی ہے اس شہرِ عجیب کے دریا و علوم ظاہری باطنی ہیں۔ یہاں کی روشنی فراستِ مومن ہے یہاں کا دن اعمالِ صالحہ ہیں۔ یہاں کی رات فسق و فجور ہیں۔ یہاں کا اندھیرا کفر و شرک ہے۔ وادیِ دل کے چور منافقت ہے یہاں کے تلے صبر ہیں اور چابی ذکر و مجاہدات ہیں۔ مملکتِ قلب لاہوئی کی چار دیواریں ہیں پہلی دیوار محبت مع دیوار توکل مع دیوار صدق مع دیوار رضا اس کے دروازے بھی پار ہیں بابِ علم مع بابِ علم مع بابِ خلوت مع عبادتِ مہبت کہ ان کے بغیر وادیِ قلب میں کوئی نہیں داخل ہو سکتا۔ منزلِ شوق کے مسافر ہزاروں ہیں لیکن بارگاہِ لم یزل تک کوئی کوئی رجوع کر سکتا ہے۔ قلب روشن کی علامات مقبول چہروں پر ظاہر ہو جاتی ہیں۔ بندہ جب تک بارگاہِ قلب میں حاضر ہو کر خالقِ قلب کی معرفت حاصل نہیں کرتا اس وقت تک شہوات کی ہوائیں اس کو اڑاتے اڑاتے پھرتی ہیں لیکن جب اپنے مولیٰ کی معرفت اور مشاہدے کی جھلک پالیتا ہے تو پھر کوئی چیز اس میں اثر نہیں کرتی نہ کوئی شئی پیرِ استقامت کو جنبش دے سکتی ہے لیکن بارگاہِ قلب کی حاضری اور حضوری دربارِ الہیہ نصیب ہونے کی صورت فقط یہی ہے کہ اپنے جسم کے اعضاء ظاہری و باطنی کو غذا و حرام و لباسِ خبیثہ سے بچائے اور حرام کی چھوٹی ہنگامی یہ ہے کہ چنے کے دانے برابر۔ بغیر مالک کے اجازت کے کھائے یا کسی طرح برتے۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ حرام خورداک و لباس قلب کا اندھیرا ہے نفسِ ملیم اُسی وقت بارگاہِ قلب میں جا سکتا ہے جب صبر کا تالہ مجاہدہ کی چابی سے

کھول سکے۔ اسے منزل مراد کے عاشق۔ منزل دو نہیں صرف ہمت کی مٹی اکھڑ کر توکل و رضا۔ محبت و صدق کی چار دیواری بنانے کی بات ہے۔ اے میرے کریم رحیم ازلی ابدی قدیم رب مجھ کو بھی یہ نعمتیں عطا فرما کہ میرے شہر قلب کی جگہ گات گلوچہ معرفت میں انوار مصطفائی کا ورود ہو (آمین) (عرائس بیان - محی الدین ابن عربی - امام غزالی)

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَائِبًا فَمَا حَصَدْتُمْ

فرمایا کھیتی کرو گے تم سات سال مسلسل تو جو کاٹو تم پس چھوڑے رکھو اس کو میں بایوں کہا تم کھیتی کرو گے سات برس لگاتار تو جو کاٹو

فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴿۷۷﴾

اسی کی مگر تھوڑا سے جس کھاؤ تم۔ پھر آئیں گے سے بعد ان کے سات قحط کے جو اسے اس کی بالی میں رہنے دو مگر تھوڑا جتنا کھا لو

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا

کھاؤ آئیں گے وہ سب جو پہلے جمع کر رکھا ہو گا تم نے بے ان کے مگر تھوڑا پھر اس کے بعد سات برس آئیں گے کہ کھا جائیں گے جو تم نے ان کے بے

كَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ﴿۷۸﴾ ثُمَّ

سے اس جو چھوڑا تھو گے تم پہلے جمع کر رکھا تھا مگر تھوڑا جو بچا لو پھر

يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ

سے بعد ان کے موسم بہار میں جس گھٹائیں برسائیں جائیں گے لوگ ان کے بعد ایک برس آئے گا جو میں لوگوں کو مینہ دیا جائے گا

وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿۷۹﴾

اور میں اس رس چھوڑیں گے

اور اس میں رس چھوڑیں گے

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں تعبیر پوچھنے کا ذکر تھا اب یہاں تعبیر بتانے کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضرت یوسف کی صدیقیت کے لقب دینے کا ذکر ہوا جس کا مطلب تھا بہت درست علم والا اب یہاں یوسف علیہ السلام کے بے مثل علم کا ثبوت موجود ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیات میں ایک ایک لفظ با وضاحت صاف صاف جواب کا بیان کیا گیا اب ان آیات میں ایک ایک لفظ صاف صاف تعبیر کا بیان ہو رہا ہے تاکہ کڑی سے کڑی جڑتی چلی جاتے۔ سمجھنے میں دشواری نہ ہو۔

تفسیر نحوی

فَإِن كَذَبَ عَوْنُ سَيِّئٍ سَيِّئٌ ذَا بَأْسٍ كَصَدَّتْكُمْ فَاذْكُورُ فِي سُبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَاكُلُونَ تَاكُلُونَ مَأْمُونًا
 فاعل حضرت یوسف ہیں جملہ قول جوابی ہے۔ تَكْذُرُ عَوْنٌ فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر ستر ہے اس کا مزع مصری کسان۔ مراد ذمہنی ہے۔ لمجاظ عبارت سابقہ بمعنی مستقبل جملہ خبر یہ کیونکہ یہ تعبیر خواب بتانا ہے۔ اور لمجاظ اگلی عبارت کے یہ فعل مضارع بمعنی امر ہے اور جملہ انشائیہ ہے۔ یعنی ایسا کرو گویا یہ عبارت صنعت طباق ہے۔ ذمہنیں سَبْعَ اَسْمَاءِ اعداد سے ہے بحالت زبر مفعول فیہ ہے بنین جمع ہے سن کی بمعنی سال تمیز مضاف الیہ ہے۔ بحالت زیر۔ ذَا بَأْسٍ اسم جابذ ہے معرب ہے تنوین تنکیری ہے جس نے استمرار کے معنی پیدا کئے اس کے پانچ معنی ہیں۔ حالت۔ طریقہ۔ ملکی رواجی دستور۔ عادت۔ ہمت و اجتہاد یہاں آخری دو معنی مناسب ہیں اگر فعل بمعنی امر ہے تو داب کے معنی ہمت اگر مستقبل ہے تو داب بمعنی عادت بحالت زبر ہے بوجہ حال ہونے کے تَكْذُرُ عَوْنٌ کے فاعل کا یا مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا دراصل تَاكُلُونَ دَابَا۔ یہ بھی بمطابق سابق جملہ خبریہ یا انشائیہ ہے گا یعنی حسب سابق۔ فاء تعقیبیہ کا موصولہ حصہ ضم جمع مذکر حاضر۔ حَصَدٌ سے بنا بمعنی کھیت کا مٹا متعدی بنفیسہ۔ اسی سے ہے حَصِيدٌ بمعنی حصود بروزن مفعول یعنی کٹی کھیتی۔ فاء تعقیبیہ ذُرُوْهُ فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر ذُرُوْهُ سے بنا بمعنی پہلی حالت پر رکھنا۔ چھوڑ دینا۔ بکھیر دینا۔ اسی سے ذَارِیَاتٌ ہے بمعنی احکام الہی بکھیرنے والا۔ مراد مبلغین اسلام ہیں۔ یہاں بمعنی چھوڑ دینا فی جارہ ظرفیہ ہے سنبہ مرکب اضافی سنبل واحد اسم جنسی ہے نہ کہ جنس مراد جمع ہے ضمیر کا مزع موصولہ ہے اِلَّا لَنْ ذُرُوْهُ کے امر کو توڑا استثناء متصل ہے یَلِیْلًا بحالت زبر مشتق ہے۔ قضیہ محصورہ ہے مین جارہ تبعیضیہ کا موصولہ تَاكُلُونَ اس کا صلہ ہے فعل مضارع بمعنی مستقبل جمع مذکر حاضر مراد اہل ملک ہیں تَعَاوٰی مِنْ تَعَاوٰی ذٰلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فَتُفَرِّقُوا بَيْنَنَا وَتَكْذِبُونَ ثُمَّ حَرْفِ عطف تراخی کے لئے یَا قٰی فعل مستقبل واحد غائب اَی سے بنا۔ بمعنی انا۔ مین جارہ زائدہ یَعْلَمُ اسم ظرفی بحالت زیر۔ ذٰلِكَ اسم اشارہ بعید کے لئے مشار الیہ سَبْعَ سَعِیْنٍ ہے۔ سَبْعٌ فاعل ہے یَا قٰی فعل کا شِدَادًا صفت ہے سَبْعٌ کی بحالت رفع۔ جمع ہے شدید کی۔ اس کی جمع شِدَادٌ بھی آتی ہے اَشِدَّاءُ بھی آتی ہے شِدُوْذُ بھی۔ شِدٌّ سے بنا بمعنی سخت۔ تفکرات سخت ہوں تو جمع شِدَادٌ ہوگی طبیعت سخت ہو تو جمع اَشِدَّادٌ ہوگی۔ الفاظ مشدد ہوں تو شدود ہوگی اور زمانہ یا مالات

زندگی سخت ہو تو جمع شداد ہوگی وہی یہاں مراد ہے یعنی قحط سالی۔ یا کُن فعل مضارع مستقبل بصیغہ رجب موزن غائب اکل سے بنا ترجمہ ہے کھا لینا اس کا فاعل شداد ہے۔ مجازاً مفعول کی جگہ ظرف رکھا گیا ماموسولہ مفعول بہ قَدْ نَتْم فعل ماضی باب تفعیل کا یعنی مستقبل ہے۔ مگر ماضی کا لانا امر یقینی کے لئے ہے۔ لَنْ لام جارہ زندہ ہے مَتْن ضمیر کا موزن شداد ہے۔ قَدْ نَتْم قَدْ م سے بنا یعنی پہلے ہونا یہاں مراد ہے ذخیرہ گندم اَلَّا استناد ہے یا کُن کا تکید مستثنیٰ ہے۔ مِنْ جارہ بیانہ تبعیضیہ ہے ماموسولہ تَحْصِنُونَ فعل مضارع معروف یعنی مستقبل یا اَمْر بصیغہ جمع مذکر حاضر باب افعال سے ہے متعدی بیک مفعول ہے۔ حِصْن سے بنا یعنی حفاظت سے رکھنا۔ پناہ پکڑنا۔ پس انداز کرنا یہاں یہ ہی معنی مراد ہیں۔ یعنی رَجَّ رَجًّا قَحَّ یَاتِی مِنَ الْبَعْدِ ذَلِکَ عَامٌ فِیْہِ نِعَاتُ النَّاسِ وَفِیْہِ یَعْصِرُونَ تَمَّ بَرَأے تراخی یعنی دیر سے ہونا یا قی فعل مستقبل اُتِی سے بنا یعنی آنا مِنْ زَمَنٍ ذَلِکَ اسم اشارہ مشار الیہ شداد ہے بعدہ ظرفیہ کا مضاف الیہ ہے عام اسم جامد ہے بحالت رفع فاعل ہے یا قی کا تنوین تنکیری ہے۔ یعنی مطلق غیر خصوصی زمانہ مراد ہے موسم بہار کا سال فی جارہ ظرفیہ ضمیر کا موزن تَمَّ ہے عام ذوالحال یغاث یہ پورا جملہ حال فعل مجہول مضارع یعنی مستقبل باب افعال سے ہے غِیْثُ اجوف یا قی سے بنا۔ اس کا معنی باڈل برسایا جاتے گا۔ النَّاسُ بحالت رفع نائب فاعل ہے۔ مراد تمام انسان اہل مصر۔ وَاَوْعَظْہُ فِیْہِ ظرف مقدم بشکل جار مجرور۔ یَعِیْذُوكَ فعل مضارع بصیغہ جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضم ضمیر کا موزن اہل مصر ہے ایک قرئت میں یَعِیْذُوكَ جمع مذکر حاضر کے صیغہ سے بلحاظ سابقہ صیغوں کے عَصَرَ سے بنا تین معنی میں مستعمل ہے۔ زمانہ گزرتا۔ چھوڑنا یہاں یہ ہی معنی مناسب ہیں۔

تفسیر عالماتہ | قَالَ تَزِدُّوْنَ سَبْعَ سِنِیْنَ دَآبَا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذُرُّوْهُ فِی سُنْبُلِہِمْ اَلَا قَدْ عَلِمْنَا مَا تَكْنُوْنَ سَاتِیْ کَاسَا

بیان سن کر حضرت یوسف علیہ السلام نے اس طرح تعبیر بیان کرنا شروع فرمائی کہ شداد علم و حکمت و قدرت پھیلا دیئے صرف تعبیروں نہ بتائی بلکہ نظام سلطنت کا پورا قانون سمجھا دیا۔ وہ حکمت کی باتیں سمجھائیں جو شاید کسی بہت بڑے دانا کو بھی نہ آئیں۔ کھیت کی وہ باریکیاں بتائیں جو بڑے بڑے تجربے کا زمیندار کو نہ معلوم ہوں اور ثبات کر دیا کہ نبی اللہ خواہ کسی ماحول میں پہلا بڑھا ہو مگر اس کا بے مثل علم اودام عالم و محیط ہے۔ ارنیک عقل پر غالب ہے۔ فرمایا اسے مصر والو کھیتی کرو گے تم۔ سلسلے تو فقط ساقی تھا مگر خطاب سارے مصر والوں کو کیا یہ خطاب کا بہترین طریقہ ہے اسی کو علم ادب والے صنعت کلام کہتے ہیں تَزِدُّوْنَ فعل مضارع یعنی مستقبل ہے اور یہ غیب کی خبر ہے آئندہ کا حال بیان کیا جا رہا ہے یہ بھی حضرت یوسف کا معجزہ ہے حضرت یوسف کو رب تعالیٰ نے بھائیوں کی تعداد کے مطابق گیارہ معجزے عطا فرماتے تھے۔ خوش خلقی و کھاری کوئیں کا میٹھا ہونا۔ پرندوں کا آپ سے ظلم کرنا۔ عزیز مصر کے خزانے بھر جانا۔ زہنہ کے تلے لوٹ جانا۔ شیر خوار بچے کا گواہی دینا۔ قیدیوں کی بیڑیاں ٹوٹنا اور شکلیں بدلنا۔ گناہ سے بچنا اور عورتوں کا مکر ٹوٹنا بوجہ عصمت کیونکہ عصمت بھی نبوت کے معجزات میں شمار ہے

(امام غزالی) نے تعبیر کا علم مٹا غیب کی خبریں دینا ملا حسن یوسفی کہ اسی کو دیکھ کر عورتوں نے انگلیاں کاٹ لیں۔ رب تعالیٰ نے چار پیغمبروں کو حسن کا نور عطا فرمایا۔ ابراہیم علیہ السلام کو بالوں اور داڑھی شریف میں کہ سب سے پہلے دنیا میں آپ کے بال مبارک مثل نور کے سفید ہوتے اسی حسن بزرگی کے طفیل نار نمود سے نجات پائی۔ حضرت یوسف ان کے چہرے میں حسن کا نور رکھا انہوں نے اسی حسن کے ذریعہ کوئٹہ سے نجات پائی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے داڑھی ہاتھ میں حسن کا نور عطا فرمایا۔ انہوں نے اسی حسن کے ذریعہ دریا سے نجات پائی۔ سید المرسلین خاتم النبیین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے پشت مبارک میں حسن کا نور رکھا اسی حسن کے ذریعہ آپ معراج میں لامکان تک پہنچے (امام غزالی) اسی حسن کی وجہ سے بار دو عالم کا ذوق رب نے آپ پر ڈال دیا کہ قرآن کریم جیسی عظیم امانت آپ نے اٹھالی اعظمت بریلوی قدس سرہ نے فرمایا۔ شعر جس کو بار دو عالم کی پرواہ نہیں ایسے بازو کی قوت پہ لاکھوں سلام

تاقیامت آپ کی ہی نسل باقی ہے۔ حسن بھی اللہ کی عظیم نعمتوں میں سے ہے پھر علم کی ملاحضت ساتھ ہو تو کمال شہیم ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا تَزْرَعُونَ فعل مضارع بمعنی امر ہے یعنی تم کھیتی کرو سات سال۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اس کی مثالیں بہت ہیں جہاں مضارع بمعنی امر ہے جیسے اَلْمُطَلَقَاتُ يَتَزَيَّنْنَ يَتَزَيَّنْنَ فعل مضارع بمعنی امر ہے۔ اور جیسے تَزَيَّنْنَ بِاللِّبَاسِ تَزَيَّنْنَ تَزَيَّنْنَ فعل مضارع بمعنی امر ہے یعنی ایمان لاؤ اور جیسے وَتَبَايَعُوا بَيْنَهُمْ بِيَمِينٍ تَبَايَعُوا فعل مضارع بمعنی امر ہے۔ اسی طرح تَزْرَعُونَ بھی بمعنی امر ہے اور دلیل یہ ہے کہ آگے فرمایا فَذُرُوهُ يَفْعَلْ امر قرینہ ہے اس معنوی امر کا مگر میں کہتا ہوں کہ یہ مثالیں اپنی جگہ درست ہیں اُن کو بمعنی امر لیا جاسکتا ہے مگر تَزْرَعُونَ۔ تبیر خواب ہے جس میں آئندہ کی خبر ہوتی ہے۔ لہذا یہ مضارع امر کے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ امر انشاء ہے اور قرینہ بھی نہیں بن سکتا کیونکہ یہ تبیر ہے وہ جملہ معترضہ کے طور پر ذاتی مکت ذہانی کا مشورہ ہے۔ پس ثابت ہوا کہ تَزْرَعُونَ کے معنی ہیں تم سات سال متواتر اسی طرح کھیتی کرتے رہو گے جس طرح آج کل اور کچھ زمانوں سے کرتے چلے آ رہے ہو۔ ان سات سالوں میں تمہاری کھیتی باڑی کو آسمانی زمین نہری دریائی کوئی رکاوٹ نہ ہوگی یہ سات سال تبیر ہے سات موٹی گایوں کی اور یہ سات سال کی کھیتی باڑی تبیر ہے سات سبز بالیوں کی دلہا یعنی مسلسل پے درپے کھیتی کرو گے خواہ اپنی خوشی سے یا اس عزیز مصر کے حکم سے یا کسی دوسرے عزیز کے حکم سے کیونکہ کار مختار اور اصل حکمران و منتظم ملک عزیز ہی ہوتا تھا۔ دبا حال ہے تَزْرَعُونَ کے فاعل کا معنی تم اس کھیتی کرنے پر مجبور ہو گے ایک سال بھی چھوڑ نہیں سکتے یا دبا کا معنی ہے حسب معمول جتنی قسم کی کھیتیاں تم اگاتے ہو گندم۔ باجرہ۔ چاول۔ مکئی۔ جوارہ۔ اور باغات میں پھل انگور انار وغیرہ جو ہر سال لیتے ہو اسی طرح لیتے رہو گے یہ تو تبیر ہے آگے میرا مشورہ دے دینا کہ پس ہر سال جو تم نے کاٹا۔ یہاں صَدَمَ فعل ماضی بمعنی مضارع ہے اور یقین کا ثبوت دینے کے لئے ماضی فرمایا یعنی یہ کاٹنا اتنا یقینی ہے گویا تم نے کاٹ ہی لیا جو کچھ تم کو گندم وغیرہ ملے تم کاٹو گے تو ان کو ان کی بالیوں میں چھوڑ دینا اور اپنے سلطانی گوداموں حکومت

کے قبضے میں جمع کر لے جاؤ یا اگر اپنے گھروں میں گنجائش ہو تو وہیں چھوڑے رکھو۔ اَلَا قَلِيلًا مِّمَّا تَاْكُلُوْنَ مگر ترجمہ ۱۲
غلہ۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ قَلِيلًا کا تعلق قَدْ رُوِيَ سے ہے یعنی سارا چھوڑ دے مگر قَدْ رُوِيَ نہ چھوڑو جتنا تم شہر والے عموماً
کھاتے ہو۔ یہاں تَاْكُلُوْنَ سے مراد شہر والے ہیں اور تَذَرُوْنَ سے مراد صرف کھیتی باڑی کرنے والے زمیندار اور مزارع
اس لئے کہ کھیتی صرف زمین والا جانتا ہے اور کھانے کی حاجت سب کو ہوتی ہے اور اگر سب ہی کھیتی باڑی میں لگ
جائیں تو دوسرے ملکی امور کون کرے اور پھر کون بیچے کون خریدے اور پھر اپنی زمین میں دوسرے کو کون گھسنے کھینچنے
کرنے دیتا ہے پھر ہر ایک کو طریقہ میں آتا تو بیج برباد کرنے والی بات ہے۔ لَهٰذَا تَذَرُوْنَ اَرْضَكُمْ تَاْكُلُوْنَ میں یہ تفسیری
اختلاف بہت درست ہے۔ فقیر حقیر خطا کا اقرار کرتا ہے کہ قَلِيلًا کا تعلق تَاْكُلُوْنَ سے بھی ہو سکتا ہے اور معنی یہ ہے
کہ آگاہ بہت۔ جمع کرو بہت بالیوں سبوں میں رہنے دو بہت مگر کھاؤ کم جتنا پہلے کھاتے ہو اس سے کم کھانے کی
عادت ڈالو۔ اور معنی یہ ہو سکتا ہے۔ کہ مگر اتنے دانے نکال لو اس غلے سے جو قَدْ رُوِيَ کھاؤ تم قَلِيلًا مفعول مقدم ہے اور
پورا جملہ مستثنیٰ ہے تفسیر جملہ اس طرح ہے مگر جتنا پہلے کھاتے ہو اس سے قَدْ رُوِيَ کھاؤ گے (تب گزارا ہو گا) اس سے تین
فائدے ہوں گے ایک یہ کہ غلہ زیادہ جمع ہو گا قِط کے زلمے میں تم بھی کھا سکو گے اور دور دور کے قِط زدہ بھی دوسرا فائدہ
قَدْ رُوِيَ کھانے سے تمہاری صحت ٹھیک رہے گی محنت اور صحت سے کھیتی وغیرہ میں زیادہ کام کر سکو گے تیسرا فائدہ یہ
کہ بھوک برداشت کرنے کی عادت پڑے گی غریبوں کی محبت کا جذبہ پیدا ہو گا بھوکے کی بھوک کا احساس ہو گا امتحان
بڑا سخت آنے والا ہے تیاری بہت کرنی لازم ہے سہولت کے یہ سات سال تو بڑی جلدی گزرتے محسوس ہوں گے۔ قِط
کے سال سہرے گزارو گے تو پتہ چلے گا۔ کتنا عظیم وعظمتی مفید نصیحت ہے جو چند لفظوں میں سنا دی جب یہ کچھ لیا تو
ذَمِّنْ نَّشِينَ كِرْلُو كَهْ قِطْ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ سَبْعَ شِدَاجٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ اَلَا قَلِيلًا مِّمَّا تُخْطِئُوْنَ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ
كَامٌ فَيَنْهَ يَغَاثُ النَّاسُ يَرْفَعُوْهُ يَفْصَحُوْهُ ۝ پھر آئیں گے ان سات سالوں کے بعد سات سال سخت شدت اور
مصیبت والے۔ شداد جمع ہے شدید کی نہ کہ اشد کی۔ یعنی بہت ہی سخت سال۔ کیونکہ بھوک سب مصیبتوں میں بڑی
مصیبت ہے۔ قتل اور قید بھی اتنی سخت نہیں۔ قتل وغارت میں صرف کچھ انسانوں کو وقتی تکلیف ہوتی ہے مگر قِط
میں سب مخلوق پر مصیبت آتی ہے کہ بادل بند بارش ختم دریا خشک نہریں فنا۔ کھیت تباہ اور بارخ اجڑ جاتے ہیں۔
غیر حسان مخلوق پر تو یہ مصیبت ہوتی ہے لیکن حسان مخلوق چرند پرند۔ درند اور انسان سب ہی تڑپتے چڑکتے
ہیں۔ اس لئے دیگر مصیبتیں اشد ہیں مگر یہ شدید ایسی کہ کھا جائیں گی۔ یہ سات سالیں اُن تمام غلوں کو جو تم ملک
والوں نے جمع کر رکھا ہو گا ان ہی قِط کی سات سالوں کے لئے قَدْ نَتْم بھی فعل ماضی بمعنی مستقبل ہے یا اَكْلْنَ جمع
مؤنث کا صیغہ ہے اور ظاہر اسی معنی بنتے ہیں کہ یہ سالیں کھا جائیں گی مگر حقیقت میں انسان اور جانور کھائیں گے۔
لیکن چونکہ کھانے کا سبب یہ قِط کے سال ہیں اس لئے مسبب کی جگہ سبب بول دیا۔ دو وجہ سے ایک کہ عبارت مختصر

جو جاتے ورنہ کنا پڑتا کہ ان سالوں کی وجہ سے تم لوگ یہ جمع شدہ غلہ کھا جاؤ گے مسبب کو سمجھانے کے لئے سبب بولنا ضروری ہوتا ہے لیکن اگر سبب ہی بول دیا جاتے تو مسبب خود بخود سمجھ آ جاتا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ یہ عام محاورہ ہے اور محاورے کا استعمال زوردار اثر ہوتا ہے دن رات کہا جاتا ہے میری دولت بیماری کھا گئی ظاہر ہے ڈاکٹر اور حکیم کھا گئے مزید کریدنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اسی طرح یہاں ہے یعنی تم لوگ ہی کھاؤ گے مگر کچھ تھوڑا بچے گا وہ تم نے جنسوں یعنی اپنے قلعوں اور سرکاری گوداموں میں بیج کے لئے سنبھال کے رکھا ہوگا ابھی اس کے کھانے کی باری نہ آتے گی کہ فقط ختم ہو جاتے گا یہ سات سال تعبیر ہیں سات دہائی لاکھ گالیوں کی اور ان سالوں میں جو غلے تم ان خشک بالیوں سے نکلوا کر کھا جاؤ گے وہ تعبیر ہے سات خشک بالیوں کی جب یہ ساتوں سال اور بچے ساتوں سال کا غلہ قریب الختم ہوگا تو پھر وہ زمانہ آئے گا اس کے بعد جس زمانے میں بارش دیتے جائیں گے سب لوگ کھیت والے بھی باغ والے بھی میدانی علاقے والے بھی پہاڑی بھی بیک وقت سارے ملک پر ہلکا بارش ہوگی۔ الناس سے مراد ساری مخلوق ہے ایسا نہ ہوگا کہ کہیں بارش ہو رہی ہے کہیں نہیں۔ الف لام استغراقی ہے یغاث کا نائب فاعل غیث ہے۔ غیث اس بارش کا نام ہے جو ہر طرح ہر وقت مفید ہی ہوتی ہے۔ اسی سے غوث یعنی مدد کرنے والا اور پھر اتنا غلہ اناج پھل فروٹ پیدا ہوگا کہ تم کھا کر نہیں ختم کر سکو گے نہ بیج کر ہی بلکہ زینہ یعصیون ان دنوں میں تم جو بس بنا بنا کر بیو گے پھوٹ پھوٹ کر ان کے شیرے تیل روغنیاں ذخیرہ کر دو گے جب چیز کم ہوتی ہے تو لوگ اس کو صرف کھاتے ہیں۔ لیکن جب چیز بہت کثرت سے ہو تو کئی طرح خرچے سے استعمال کرتے ہیں کچھ کھاتے ہیں کچھ پھینکتے ہیں مثلاً انگوٹھوڑے اور ہنگے ہوں تو خریدار خرید کر چھلکا بھی کھا جاتا ہے۔ اگر کثرت سے ہوں تو پھر پانی پی لیتا ہے اور تلچھٹ پھوک پھینک دیتا ہے۔ اسی طرح گندم کم ہو تو فقط روٹی بنا کر کھائی جاتی ہے اگر زیادہ تو روٹی۔ دلیہ۔ ناشاستہ وغیرہ نہ جانے کیا کیا بنا کر کھایا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کسی کو قحط سے واسطہ نہ ڈالے اگر ذرا سی گندم کی کمی آ جاتی ہے تو لوگ روٹی پکانا بھی ترک کر دیتے ہیں گندم اُبال کر یا بھون کر کھاتے ہیں تاکہ بھوسی بھی ضائع نہ ہو۔ پس یعصیون کے چیلے سے کثرت کا ثبوت ہوا۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے مسلمانوں کو چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ باوجود اس کے کہ ہر چیز تقدیر الہی میں ہے مگر بندے کو تدبیر کرنی اشد ضروری اور مرضی مولیٰ تعالیٰ کے عین مطابق ہے۔ یہ فائدہ فُذُرُود سے حاصل ہوا ہر وہ تدبیر جو اصلاح کے لئے ہو وہ درست اور قابل قبول ہے۔ تقدیر کے منافی نہیں دوسرا فائدہ کھانے میں فضول خرچی منع ہے اور فضول خرچی تین قسم کی ہے ۱۔ ایک وہ بھکت کو بگاڑے ۲۔ دوسری وہ جو دولت کو بگاڑے ۳۔ جو ایمان کو بگاڑے۔ لہذا بھوک سے زیادہ کھانا بے دینوں اور بلا مقصد یا دنیوی اغراض یا حصول دنیا کے لئے کھلانا یا حرام کماٹی کھانا یا ظلم کے لئے کھانا سب فضول خرچی میں شامل ہے۔ یہ فائدہ

اِنَّ قَلِيْلًا يَّمْلِكُوْنَ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جائز کھانے کی چار قسمیں ہیں مزارعہ دین کا کھانا تین لقمے مہر صیوں کا کھانا پیٹ بھر کے مہر صالین کا کھانا تہائی پیٹ مہر مومن کا کھانا آدھا پیٹ۔ بھوک باقی ہو تو اظہر جائے اسی مہر نابجا کھانے کی بھی تین قسمیں مہر فاسقوں کا کھانا حرام غذا میں مہر حریموں کا کھانا پیٹ بھر کے مہر مٹاپے کے لئے کھانا جیسے ضد و پندرت کھاتے ہیں تیسرا فائدہ انبیاء کرام ذیوی دینی سب علوم اور تجربے جانتے ہیں اور ہر فن کے رازوں سے واقف ہوتے ہیں دیکھو یوسف علیہ السلام نے کھیتی باڑی زمینداری کے کیسے عجیب راز سمجھاتے کہ غلہ اگاؤ پھر اس طرح محفوظ رکھو خراب نہ ہو گا۔ نہ چوبا کیڑا کاٹے کھاتے یہ فائدہ دُرُودِ (الخ) سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ گنیمت کو ذخیرہ کرنا جائز ہے جبکہ احتکار یعنی ظلم نہ ہو یا مہنگا بیچنے کے لئے نہ ہو اور آئندہ کے لئے کچھ سرمایہ جمع کرنا بھی جائز ہے توکل کے خلاف نہیں یہ فائدہ بھی قُدُود سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ کافر کی خواب بھی سچی ہو جاتی ہے اور یہ کہ حالات اور مصیبتوں کی تسکین ہوتی ہیں جو خواہاں سے نظر آتی ہیں۔ ایسے ہی اعمال کی بھی تسکین ہیں جو قبر اور قیامت میں نظر آئیں گی یہ فائدہ بَعْدَ ذٰلِكَ سَبْعَ شِدَادٍ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض خواب کی تفسیر تو ختم ہو گئی تھیں تو یہاں پر پھر آپ نے اِنَّمْ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ کیوں فرمایا خواب میں اس کا ذکر کوئی نہیں جواب یا اس لئے کہ ان کو اطمینان ہو جاتے کہ یہ تکلیف صرف سات سال ہو گئی اس کے بعد آرام کا زمانہ ہو گا یا اس لئے کوجی الہی میں حکم ہو گیا تھا کہ بعد کے حالات کا بھی ذکر کر دو اور یا محض اپنے خدا داد علم غیب کی بنا پر ان کے سامنے وضاحت فرمائی دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے سنیں فرمایا پھر سَبْعَ شِدَادٍ فرمایا پھر عام فرمایا خینوں مدتوں کو مختلف طریقے سے بیان کیوں فرمایا۔ اور عام اور سن کا مطلب کیا۔ ہے یا کہ دونوں ایک چیز ہیں جواب سنین جمع ہے سن کی بارہ مہینہ کے مدت کا نام سن کہلاتا ہے۔ اور غیر معین مدت کو عام کہا جاتا ہے۔ خواہ درماہ ہوں یا تین یا بارہ ماہ یا دو سال یا تین سال ایک طرح کے موسم کو عام کہا جاتا ہے بدلتے موسم کو سن چونکہ ہر سال میں چار طرح کے موسم آتے ہیں کبھی گرمی کبھی سردی۔ بہار۔ خزاں۔ اس لئے اس کو سن کہا جاتا ہے۔ تیسرا فرق تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ مشقت اور مصیبت کے دنوں کو سن کہا جاتا ہے اور آرام سہولت کے دنوں کو عام۔ چونکہ پہلے سات سال محنت اور مشقت کے تھے اس لئے ان کو سنین کہا گیا۔ دوسرے سات سال قدرتی مصیبت کے انسانی دخل نہ تھا اس لئے ان کو سَبْعَ شِدَادٍ کہا۔ اس کے بعد آرام کا زمانہ تھا اس لئے اس کو عام کہا گیا۔ یا یہ وجہ ہے کہ پہلے وقت مقرر تھے کہ اتنی مدت تم نے محنت کرنی ہے۔ اتنی مدت تم نے قسط دیکھنا ہے یہ دونوں مدتیں مقررہ و مکمل تھیں اس لئے سَبْعَ اور سنین فرمایا ان چودہ سال کے بعد جو زمانہ آرام آنے والا ہے وہ مقرر نہیں وہ شروع میں تو پندرہواں سال ہے مگر انتہا پرنا معلوم کتنے سال ہو اس لئے عام کا اگر سن واحد فرماتے تو بارہ نہیں مقرر ہوتے اور تثنیہ فرماتے تو دو سال بنتے اگر جمع فرماتے تو بھی کسی عدد سے معین کرنا پڑتا اور تعیین کا اظہار فضول

تھا اس لئے عام فرمایا اور پہلے سین تو خواب نے معین کر دیئے تھے تیسرا اعتراض یہاں درج کیا کہ کیوں نہ فرمایا گیا ملک عام فیہ عالم، درحقیقہ یہی جواب پہلے رب تعالیٰ کا فعل مذکور ہے یغاث اس میں حصر پیدا کرنے کیلئے فیہ مقدم کیا گیا اور دوسری بار لوگوں کے فعل کا تذکرہ ہے اس میں حصر پیدا کرنے کے لئے دوسرا فیہ لایا گیا۔

تفسیر صوفیانہ

یوسف قلب نے نجات پانے والے نفسِ ملہم کے قیدی سے انوارِ لاهوتی کی زبان میں کہا کہ

تاویل اشارات خفی میں جسدِ باطنی کی سات قوتیں حیوانیہ ہیں ملا حرص ملا بخل ملا شہوت ملا حسد ملا عداوت ملا غضب ملا تکبر۔ یہ قوۃ حیوانیہ شہوانیہ سات عاداتِ رحمانیہ و رحیمیہ سکینیہ پر قیاسِ مجاہدات کے زمانے میں غلبہ پالیں گی اور عاداتِ مسکینیہ۔ قناعت۔ سخاوت۔ عفت و پاکدامنی۔ شفقت۔ حلم۔ تواضع۔ علم و بصیرت علاقاءِ قالب۔ میں قیاسِ روحانی کے زمانے میں مغلوب رہیں گی۔ جسدِ انسانی میں چار نفس ہیں اور چاروں ہی ترجمانِ قالب ہیں ملا نفس امارہ ترجمانِ شیطان مخبرِ ابلیس ہے ملا نفس مطمئنہ ترجمانِ عرشِ جبروت منہرِ فرشتہ ناسوت ہے ملا نفسِ لوازمہ خواہ اس قسم ظاہری اور حوری قسم باطنی کے درمیان ترجمان و مخبر ہے ملا نفسِ ملہم قلب و فکر کے درمیان ترجمان ہے۔ نفسِ ملہم ہی ملکوتِ روحانی میں پروازِ جاودانی اور سیرِ جنائی کرتا ہے۔ مشاہداتِ قلب سے بہرہ مند ہو کر قوتِ فکر کی طرف ہوتا ہے یہی نفسِ فکرِ مہیوت اور قلبِ ملکوت کے درمیان عظیم رابطہ ہے اور دل کی زبان سمجھتا ہے۔ لسانِ خیال اور لغاتِ فکر سے واقف ہے۔ قلبِ لاهوتی بذریعہ نفسِ ملہم فکرِ مہیوت کو مشورہ دیتا ہے کہ اشارۃً خفیہ پر عمل اس طرح کر کہ لطائفِ قدس کے ہفت اقلیم میں بشریہ کی سات صفات کی تربیت کے لئے دارواتِ احوال کے سات زمانوں میں مجاہداتِ ذکرِ اللہ سے زمینِ معرفت میں حصولِ انوار کی کھیتی باڑی کرو اور اخلاقِ حمیدہ سے جو کچھ کشتِ اعمال میں جمع پاؤ تم اس کو خزانہٴ ولایتِ کبریٰ میں جمع کر رکھو بجز ان اعمالِ شریعت کے جن کو چھپانا گناہ ہے صوفیاء کرام فرماتے ہیں شریعتِ غذا ہے جس کے بغیر گزارہ نہیں اس کو بازارِ طلب میں گھل دکانوں پر بیچو تاکہ ہر طالب کو ہر قسم میں ملے۔ اور طریقتِ لذتِ عشق کے پھل ہیں جو صرف ایمانی صحت مندوں کو دیتے جلتے ہیں اور صرف زمانہٴ موسم میں ملتے ہیں موسم کے بعد چھپائے جلتے ہیں کیونکہ باسی اور خراب ہونے کا خطرہ شیطانی ہر وقت لگا ہوا ہے جس طرح بے موسمی پھل کھلانا مضرِ صحت ہیں اسی طرح نااہل کو طریقت کے راز سمجھانا اور شریعت کے بغیر گلستانِ طریقت میں آنا محرومی کا باعث ہے جو شریعت سے دور ہے وہ نااہل طریقت ہے طریقت کے پھل ایمان کی پھلیوں سے کھنسا ہی اہل سعادت کا عمل صالح ہے ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ نَّیَا کُلَّ مَآقَدٍ مُنْتَظِرٌ لِّهِنَّ اَرْزَاقٌ بِمَآلِکُھُنَّ ثُمَّ یَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ مَآمٌ فِیْہِ یَغَاثُ النَّاسَ فَرَفِیْہِ یَعِیْزُہُنَّ ۝ اس مجاہدہٴ ہفت اقلیم کے بعد قیاسِ مجاہدات کے ابتلاؤ امتحان کے سات ایسے سخت قبضِ فیض آتے ہیں کہ اگر صاحبِ ولایتِ عظمیٰ نے پہلے سے مجاہدات کے

خزانے جمع نہ کئے ہوں تو وادی حیرت کے شراب خشک کی تشنگی محبت سے ہلاک ہو جاتے کیونکہ عاشق صادق کی بھوک پیاس محض غذا و وصل اور نقاءِ مسجود ہے جسم کی خوراک غذا و رزق ہے روح کی غذا ملاقاتِ محبوب ہے یہ ابتلاءِ عشق کے سات سال ذاتِ وحدت کے سوا سب کو فنا کر دیتے ہیں اس لئے کہ عشق ایسی آگ ہے جو اسو اللہ کو جلا کر فنا فی اللہ کر دیتی ہے یہ عشق ہی ہے جس کے ہر شعلے سے لا مَوْجُودُ إِلَّا کَا کی صدا سنائی دیتی ہے۔ اس ہفت رنگ دریا و وحدتِ الوجود کے فنا سے گزرنے کے بعد پھر وارداتِ احوال کا ایک سال ایسا آتے گا کہ حدِ بلاغتِ قریب ہوگی اور آئینہٴ قلب میں نورِ عقل کی بارشیں ہوں گی اور بھولے بھٹکے انسانِ المام حق کے گچھے چنیں گے اور صفاتِ بشریت کے سات سال کی نحوست زائل ہوگی اعضاءِ جوارح عالمِ اجساد کے چمن سے روحانیت کے انگوروں کی قوتِ لطف سے محبت کی شرابِ نچوڑیں گے جس کے پینے سے سالکِ معرفت کو منزلِ جذباتِ عنایات مل جاتے گی معاملاتِ شریعت میں بندۂ اسرار کو لذتِ دائمی نصیب ہوگی۔ انانیت کے پردے دور ہوں گے۔ یہی حقیقی کامیابی ہے۔ اطمینانِ روحانی اور امنِ بسط کے نفس و نفوس کو نفع ہوں گے اس طرح کہ کوئی مرید شیخ ہوتا ہے اور کوئی مراد بن جاتا ہے جو اہلِ عمل ہیں وہ جنت کے مشاق اور جو شرابِ عشق نچوڑتے ہیں جنت اُن کی مشاق ہو جاتی ہے۔ طالبِ محبت کو پہلے فراقِ یار کے سات روزے رکھنے پڑتے ہیں تاکہ قالب سے بیماری گناہِ کل جلتے یہ روزے بڑے کٹھن ہیں۔ لیکن صیامِ لذات کے بعد ایک گھڑی عیدِ وصل ہے۔ بغیر روزے کے عید نہیں ملا کر تی۔ ریاکار کو آتشِ فراق ہے مخلص کو عیدِ مراد ہے۔ کیونکہ جب سینکڑوں مصیبتوں مشقتوں کے بغیر مخلوق نہیں ملتی تو خالق کا وصل بغیر محنتِ کثیر کس طرح مل سکتا ہے۔ لہذا اسے طالبانِ حق طلبِ مولیٰ میں اتنی محنت کرو کہ عبدِ حقیقی کے توصفات نصیب ہو جائیں ملاحظہ مباحثہ صباحت مباحثہ شجاعت مہِ مردت مہِ قوت مہِ دیانت مہِ حفاظت و امان یہ قلبِ ربانی کی نو منزلیں جس کو طے کرنا طالبِ حق پر فرض ہے۔ اس لئے کہ طالبِ مولیٰ امینِ قلبِ موقد ہے اور توحید کا بوجھ سب سے زیادہ ہے۔ بد نصیب وہ جو اس امانت میں خیانت کرے۔ وصلِ ملاقات میں اسی کی باز پرس ہوگی کہ اے بندے تو نے کس کی محبت کی اور کس کی دشمنی۔ کس کی مانی کس کی توڑی۔ کس کی عزت کی کس کی چھوڑی وہ وقت ریاکاروں کی شرم و ندامت کا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اس شرمِ ندامت سے بچائے۔ (روح البیان۔ عائس۔ ابن عربی)

وَقَالَ الْمَلِكُ اُتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ

اور بولا بادشاہ اے آؤ پاس میرے کو ان پس جب آیا ان کے پاس قاصد

اور بادشاہ بولا کہ اے میں میرے پاس آؤ تو جب اس کے پاس اٹیھی آیا کہا اپنے رب

قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلُهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي

فرمایا جاوٹ جا طرف مربی کے اپنے تو پوچھ اس سے کیا کیفیت ہے عورتوں کی
بادشاہ کے پاس پلٹ جا پھلا اس سے پوچھ کیا حال ہے ان عورتوں کا جنہوں نے

قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝۵۰ قَالَ

جنہوں نے کاٹ لیے تھے ہاتھ اپنے بیشک رب میرا کو محو ان کے خوب خوب جاننے
اپنے ہاتھ کاٹے تھے بیشک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے بادشاہ نے کہا

مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۖ

والا ہے بولا بادشاہ کیا معاملہ تھا تم عورتوں کا جب ور غلا یا تم نے یوسف کو بارے
اسے عورت تو تمہارا کیا کام تھا جب تم نے یوسف کا جی بھانا چاہا بولیں امڈ کو پاکی

قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۖ

دل اس کے سب بولیں شائیں ہیں لیے امڈ کے نہیں جانا ہم نے پر ان کچھ
ہے ہم نے ان میں کوئی بدی نہ پائی

قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ اَلْعَنَ اَلْعَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ ۚ

برائی بول پڑی بیوی کا عزیز اب کھل گیا بھید کہ میں نے ور غلا یا ان کو بارے
عزیز کی عورت بولی اب اصلی بات کھل گئی

اَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَاِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝۵۱

میں دل ان کے اور یہ کہ بیشک وہ البتہ سچائی والوں سے ہیں
میں نے ان کا جی بھانا چاہا امڈ اور وہ بے شک سچے ہیں

ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّي لَمْ أَخْنُهِ بِالْغَيْبِ وَانَّ اللّٰهَ

فرمایا وہ تحقیق اس لئے ہے کہ وہ جان لے بیشک میں نے دخیانت کی اس کی میں بغیر موجودگی
یوسف نے کہا یہ میں نے اس لئے کیا کہ عزیز کو معلوم ہو جائے کہ میں نے پیٹھ پیچھے اس کی

لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخَائِنِيْنَ ﴿٥٢﴾

بے شک اللہ نہیں راہ دیتا مکر کو خیانت کرنے والوں کے

خیانت کی اور اللہ دغا بازوں کو مکر نہیں دیتا

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے: پہلا تعلق پھل آیات میں تفسیر بتانے کا ذکر تھا اب یہاں
بادشاہ مصری تیرانی اور خوشی کا ذکر ہے دوسرا تعلق پھل آیات میں دوسرے قیدی کے بھیسنے اور پھر
آپ کے نئی سال تک قید میں رہنے کا ذکر ہوا اب یہاں حضرت یوسف کے صبر علم اور کمال جرات مندی اور
باوقار طبیعت کا ذکر ہے کہ اب بھی بادشاہ کے پاس جانے قید سے نکلنے میں جلدی نہیں کرتے۔ تیسرا تعلق پھل
آیات میں بادشاہ کا مطلب حل کرنے کا ذکر تھا اب یہاں اپنا مسئلہ حل کرانے کا ذکر ہے۔

تفسیر نعیمی

وَقَالَ اَنْهٰلِكَ اَلْتَوْنِيْ بِهٖ وَاَوْسِرْ جِلْدَہٗ قَالَ فَعَلْتُ مَا فَعَلْتُ اِسْمُ ظَاہِرِ الْمَلِكِ الْف لام تخصیص
اِسْمُ فاعل اسم ظاہر الملک الف لام تخصیص
اِسْمُ فاعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر اَنّ سے بنا ہے یعنی بلانا متعدی ہے۔ نون وقایہ یا مَشْكَلَمْ ظن
ہے اِسْمُ فاعل امر کا باء جارہ مفعولیت کا ہ ضمیر واحد مجرور متصل کا مرجع یوسف علیہ السلام ہیں۔ یہ جملہ مقولہ ہے قول
كَفَلْنَا جَاہِلَہٗ الرَّسُوْلُ مَا كَانَ الرَّسُوْلُ اِلَّا نَبِیًّا قَطْعُوْنَ اَیْدِیْہُمْ فَاَوْسِرْ جِلْدَہٗ لَمَّا ظَرْفِیۃ زَمَانِی
ہے جَاء فعل ماضی جہنّ سے بنا اَجْرَتْ یائی مہموز لام معنی آنا۔ پہنچنا۔ لانا۔ لے کر آنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ ضمیر
مفعول فیہ ظرف مکانی در اصل تھا عِنْدَہُ الرَّسُوْلُ الْف لام عہدی ہے رَسُوْلٌ بردزن فاعل اسم مفعول کے معنی میں
ہے یعنی بھیجا ہوا اصطلاح میں قاصد کو کہتے ہیں۔ رَسُوْلٌ سے بنا معنی بھیجنا۔ قال فعل کا فاعل یوسف ہیں۔ ارجع فعل
امر واحد مذکر حاضر رَجَعَ سے بنا معنی لوٹنا اِنّی جہازہ انتہاء غایت کے لئے ہے رَبِّ جَبْرُورَ مَعْنِیاً یعنی مُرَبِّ سِرْدِ یعنی شاہ
مسرک ضمیر مخاطب کا مرجع رسول ہے۔ فاء عاطفہ معنی ثُمَّ اِسْمُ فاعل امر باب فتح سے واحد حاضر کا صیغہ سَلَّ سے
بنا معنی پوچھنا ما استفہامیہ یعنی حرت سوال معنی کیا۔ بَالٌ کا ترجمہ لغوی۔ شان۔ حال اہمیت کے لئے بولا جاتا ہے
بَالٌ اسم جامد ہے سَنَاف ہے اِنْسُوۃ۔ الف لام عند خارجہ ہے اِنْسُوۃ لفظاً جمع ہے۔ اَلْتِی اسم موصولہ جمع مؤنث
قَطْعُوْنَ فعل ماضی باب تفعیل ہے بصیغہ جمع مؤنث غائب اس کا فاعل هُنَّ ضمیر جمع غائب اَیْدِیْ جمع ہے یُرْکَلْ معنی

باتھ اصطلاحاً و شرعاً کندھے تک ہاتھ کو کہتے ہیں یہاں مراد انگلیاں ہیں۔ جن ضمیر کا مرجع النسوة ہے۔ اِنَّ رَبِّيْ
 بِكَيْدِهِمْ عَلِيْمٌ اِنَّ حرف یقینی رب اسم اِنَّ بمعنی مُرَبِّیْ تَب عزیز مصر مراد ہے یا بمعنی رب تعالیٰ تَب اللہ تعالیٰ
 مراد ہے بازائدہ۔ کید بمعنی مکر۔ یا ارادہ۔ سازش مکروہ ہے جس میں اپنا فائدہ مطلوب ہو دوسرے کے نقصان ہو یا نہ ہو
 سازش وہ ہے جس میں دوسرے کا نقصان مقصود ہو اپنا فائدہ ہو یا نہ ہو۔ ارادہ عام ہے ہر دو کو یہاں کید بمعنی مکر
 ہے۔ بحالت جر ہے۔ مضاف ہے جن کی طرف ضمیر جمع مونث غائب کا مرجع نسوة ہے۔ عَلِيْمٌ مبالغہ کا صیغہ بمعنی
 اسم فاعل یعنی خوب اچھی طرح جاننے والا قَالَ مَا خَطْبُكَ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِنَّ رَبِّيْ يُسُوْءُ اَمْرًا لِّمَنْ يَّشَاءُ
 شَاءَ مصر ہے۔ نا استفہامیہ فُسِّلَ اسم ہے بمعنی فعل تین معنی میں مستعمل ہے ۱۔ بات کلام۔ اسی سے خطیبہ چیز متا
 معاملہ خواہ مال ہو بدنی ہو یا کلامی یہاں مراد کلامی اس میں مبالغہ بھی ہو جاتا ہے یعنی خوب زیادہ باتیں۔ یہاں یہی
 مراد ہیں۔ کُنْ ضمیر جمع مونث حاضر کا مزع زلیخا اور اس کی سب دعوت والی سیلیاں مراد ہیں اِذَا اسم ظرفی ہے
 یہ مکمل اس طرح ہوتا ہے اِذَا یعنی جس وقت تخفیف کے لئے جہن حذف کیا گیا اِذَا وُذِّنَ فَعِل ماضی مطلق معروض
 بصیغہ جمع مونث حاضر بمعنی مائل کیا یُوْسُفُ مفعول بہ ہے۔ عَنْ جارتہ بمعنی مِنْ نفس بمعنی شخصیت مونث لفظی ہے اس
 کی جمع اَنْفُسُ بھی ہے نفوس۔ نفس بمعنی شخص کی جمع نفوس۔ اور معانی میں جمع انفس ہوتی ہے؟ ضمیر کا مرجع یوسف ہیں
 قُلْنَ حَاشَ لِلّٰہِ مَا عَلِمْنَا مِثْلَہِ مِنْ سُوْءٍ قُلْنَ عورتوں کا جوابی قول ہے فعل ماضی حاشا یہ جملہ مقولہ چونکہ حرود
 استثناء استعمالاً مختلف ہیں۔ اِلَّا اَفْرَادِیْ استثناء ہے خَلَا استثناء مکانی کے لئے۔ عَدَاوَمَا استثناء نوعی کے لئے۔ مگر
 حاشا لکئی استثناء کے لئے ہوتا ہے حرود استثناء کا کام مستثنیٰ دور کرنا۔ بدیں وجہ حاشا اَوَّلًا حرف استثناء تھا۔ پھر
 منتقل کر کے اسم تنزیہی بنایا گیا اور بمعنی اسم فعل حاشا ماضی کے معنی میں یعنی ہر عیب سے پاک ہے۔ لِلّٰہِ لام تہا ملکیت
 کا یا وصیت کا۔ لفظ اللہ مجرور اس کا استعمال بطور قسم بھی ہوتا ہے بطور تعجب بھی۔ مَا عَلِمْنَا فعل ماضی منفی بصیغہ جمع مونث
 متکلم علی سارہ بمعنی فی ظرفیہ؟ ضمیر کا مرجع یوسف ہیں جارتہ بیانیہ سُوْءٍ بمعنی برائی۔ جو ہر گناہ صغیرہ کبیرہ و خطا کو
 شامل ہوتا ہے قَالَتِ امْرَاۃُ الْعَزِیْزِ اِنِّیْۤ اَفْضَحْتُ اَنَا اَوْ ذُنُّ عَنْ نَفْسِہِ قَرَأَتْهُ یَمِيْنُ الصِّدِّیْقِیْنَ قَالَتْ
 مَعْنٰی کا فاعل امرت ہے مضاف ہے۔ العزیز کی طرف یعنی زلیخا۔ اَلْتُنَّ اسم ظرفی زمانی مبنی یہ جملہ مقولہ ہے قول
 کا۔ تَخْضَعْنَ مضاعف رہا می ہے۔ تَخْضَعْنَ سے بنا بمعنی لا کا ٹامہ علیہ کرنا۔ چھانٹنا۔ اسی سے ہے حصہ تَخْضَعْنَ
 تخفیف کر کے حصہ بنا دیا۔ مراد چھانٹنا ہوا جُزْءُ کُلِّ میں۔ یہاں مراد ہے صاف نکھر گیا ظاہر ہو گیا فعل ماضی ہے اس کا فاعل
 اَلْحَقُّ ہے الف لام عند زنی۔ اَنَا ضمیر مرفوع منفصل واحد متکلم مبتدئ ہے یہ جملہ اسمیہ بیان ہے سابقہ جملہ تَخْضَعْنَ کا۔
 اَوْ ذُنُّ ماضی متکلم واحد مونث متکلم مراد زلیخا ہے؟ ضمیر کا مرجع یوسف عَنْ جارتہ بمعنی مِنْ نفس بمعنی بحالت جر بمعنی شخص
 کا مرجع یوسف اَوْ ذُنُّ اِنَّ حرف تحقیق؟ اسم اِنَّ لام کی مِنْ بعضیت کا الصِّدِّیْقِیْنَ جمع ہے صادق کی بمعنی پاک

بَارِ ذَلِكْ يَعْلَمُ أَفَى كَعَا خْتَهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ أَفَى لَا يَخْفَى كَيْفَ الْخَائِنِينَ اسم اشارہ بعیدی مشار الیہ عورتوں کی بایں اور صفائی بیان کر رہا ہے۔ یہ تمام عبارت مقولہ ہے پوشیدہ قول کا حضرت یوسف کا قال پوشیدہ جملہ ہے یَعْلَمُ لام تاکیدری یَعْلَمُ فعل مضارع هُوَ ضمیر مستتر اس کا فاعل اس کا مرجع یا عزیز مصر ہے یا شاہ مصر ان حرف تحقیق یا امر متکلم اسم ان یہ مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا لَمْ اَخْرَجَ نَفِي جَدِ بَكْمَ بصیغہ واحد متکلم تُوْن سے خبیث سے بنا بمعنی دھوکہ دینا اس کو جس نے اعتبار کیا ہو مٹ خیانت کرنا امانت میں مٹ عمد شکنی کرنا وعدہ کر کے مٹ دغا بازی کرنا اس سے جس نے نفع دیا ہو۔ یہاں پہلے اور آخری معنی مناسب ہیں۔ کہ ضمیر کا مرجع یا عزیز مصر یا شاہ مصر بالغیب یا جارہ بمعنی فی طرفیہ ملا بست کی ہے تب لفظ غیب حال ہے اَخْرَجَ کے فاعل کا یا مفعول بہ کا۔ یا یہ جارہ طرفیہ کی ہے تب لفظ غیب طرف ہے فعل کا داوۃ عاطفہ اَنَّ درمیان کلام ہے اس لئے زبر والا ہوا۔ حرف تحقیق لفظ اللہ اس کا اسم ہے۔ لَئِنْ بَدِیَ مضارع منفی بلا معنی حال۔ هَذِي سے بنا بمعنی درست راستہ پر لے جانا یا پہنچانا۔ یہاں ہدایت کے مجازی معنی مراد ہیں یعنی مطلقاً چھلانا کیونکہ مفعول بہ کنیدہ یعنی مکر ہے۔ اس کے لئے سچا راستہ نہیں ہوتا اَلْخَائِنِينَ الف لام استغراقی ہے۔ خَائِنِينَ جمع ہے خائن کی۔ مراد ہر قسم کا خائن ہے یا صرف دغا باز۔

تفسير عالمانہ

تفسیر عالمانہ
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِکَیْنِیِّ هِنَ حَلِیْلُکَ سَاقِیَہِ تَعْبِیْرٍ اَوْ لَصِیْحَتِیْنِ اَوْ رُوحِیْنِ خَبْرِیَّیْنِ سَنَ کَرْدِ دُرِّ اَیَّا
 دہار میں وہاں وہ سب لوگ جمع تھے نجومی کا صہ بادشاہ و زلا و امر عزیز و غیرہ ساقی نے بڑے اچھے انداز سے سب
 تقریر کو مکمل طریقے سے سنا دیا سب لوگ حیران و متعجب تھے کہ اتنا بڑا عالم فاضل دانشور ہماری قید میں پڑا ہے۔ اور
 ہمیں خبر نہیں پھر سوچا کہ اتنے سخت آنے والے زمانے کا ہم مقابلہ نہیں کر سکتے لہذا ایسے عقل والے انسان کی اور
 اس کے عظیم مشوروں کی امور سلطنت کے لئے سخت ضرورت ہے۔ تب بادشاہ نے اسی ساقی سے کہا کہ جاؤ یہ پروانہ
 لے جاؤ اور لے آؤ میرے پاس اس بزرگ کو اُتوا فعل امر جمع کا صیغہ ہے جس سے ثابت ہوا کہ اس تعبیر سے بادشاہ
 اتنا متاثر ہوا کہ پہلے تو صرف ساقی کو تعبیر پوچھنے کے لئے بھیجا تھا مگر اب ساقی کے ساتھ اور معززین کو بھی بھیجا کہ نہایت
 عزت سے اس کو لے کر آؤ۔ اس جلوس کا سالار وہی ساقی تھا کیونکہ اسی کو معلوم تھا کہ یوسف کہاں ہیں۔ جمع صیغہ بولنے
 کا اور کوئی مقصد نظر نہیں آتا۔ بادشاہ کو آپ کے علم اور فضل سے آپ کے اعمال کا پتہ چل گیا اس لئے یہ عزت کی۔ پس
 جبکہ آیا وہ قاصد اس کے پاس۔ اس گمان نے جلدی جلدی آپ کے پاس آیا کہ آپ فوراً تیار ہو جائیں گے۔ آتے ہی
 کہتا ہے مبارک ہو تم کو بادشاہ نے بلایا ہے۔ ہمیشہ دنیا دار اس بات پر جڑا فخر کرتے ہیں کہ ان کو کوئی وزیر یا افسر بلائے
 جلے میں پھولے نہیں سہلتے اور ایسے دنیا پرستوں کا یہی نظریہ ہوتا ہے کہ شاید یہی سب سے بڑی خوش نصیبی ہے
 اسی نظر سے کہ تحت قاصد نے بڑے فخر سے کہا کہ اُجب الیک بادشاہ کا بلاد قبول فرمائیے۔ آپ نے اس کی گفتگو اور

پیغام سن کر کچھ خوشی کا اظہار نہ فرمایا۔ اور نہ ہی آپ جانے کے لئے تیار ہوئے قاصد بڑا حیران ہوا کہ اتنی بڑی خوشخبری سن کر بھی آپ متاثر نہ ہوتے اسے کیا معلوم تھا کہ نگاہ فقر میں شان سکندری کیا ہے۔ آپ نے نہایت بردباری تحمل اور اطمینان سے جواب دیا۔ جا واپس لوٹ جا اپنے مربی بادشاہ کی طرف کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں جیل سے گھر کر ایسے ہی ایک پیغام پر چلا جاؤں گا یا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں نے جو تجھ سے اپنے تذکرے کے متعلق پہلے کہا تھا وہ جیل سے گھر کر کما تھا یا میں فقط جیل سے آزاد ہونے کا خواہش مند ہوں۔ ہرگز نہیں بلکہ میں تو اُس وقت بھی اب بھی یہ چاہتا ہوں کہ فَسَلَةُ بادشاہ سے پوچھ کہ پہلے یہ تفتیش کر لے کہ مَا بَالُ النِّسْوَانِ عورتوں کا حال کیا ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے۔ شاہ مصر شاید عورتوں کے مکر سے ناواقف ہو اور حقیقت حال کو نہ جانتا ہو مگر میرا رب تعالیٰ بے شک ان عورتوں کے مکر کو بخوبی جانتا ہے۔ مفسرین نے فرمایا کہ حضرت یوسف نے یہ نہ فرمایا کہ بادشاہ سے کہو کہ تفتیش کرے بلکہ صرف یہ کہا کہ اے ساقی اے قاصد تو جا کر پوچھ۔ یوسف علیہ السلام کے اس طرح کہنے کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ تفتیش کا کہنے سے بادشاہ کی کسر شان تھی اور شاید وہ اس سے برا منا کر بالکل اس طرف توجہ نہ دیتا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ جانتے تھے کہ بادشاہ کو سب کچھ معلوم ہے۔ کیونکہ شہر کے لوگ واقف ہو گئے تو بادشاہ کے کانوں تک یہ بات کیونکر نہ پہنچی ہوگی۔ مگر اب بادشاہ کو یاد دلاؤ تاکہ بادشاہ کو پتہ لگے کہ جو شخص بارہ سال سے ایک ہی مقدمے میں جیل کاٹ رہا ہے اب باہر کیوں نہیں آتا بعض اس لئے کہ وہ بیگناہ اور مظلوم ہے اپنی بے گنہاری کو ملک والوں پر ثابت کرنا چاہتا ہے۔ تفتیش کا مقابلہ یا دہائی کا تذکرہ مجرم نہیں کر سکتا۔ وہ تو واقعے کا بھولنا زیادہ پسند کرتا ہے۔ اس کو تفتیش میں خطرہ ہوتا ہے۔ حضرت یوسف نے عورتوں کا نام لیا مگر زلیخا کا نام نہ لیا ہمارے مفسر کہتے ہیں کہ زلیخا کے ادب و احترام کے لئے۔ میں کہتا ہوں یہ غلط ہے۔ کیونکہ زلیخا اس وقت تک کافرہ بھی تھی اور رادہ اور فاسقہ بھی مجرمہ بھی اور نبی کی شان کے لائق نہیں کہ کافر کا احترام و ادب کریں۔ صرف اس لئے نام نہ لیا کہ یہاں تفتیش میں گواہیوں کی ضرورت تھی زلیخا تو اب مدعی علیہ ہوگی۔ اس کو تو خود ہی حاضر ہونا پڑے گا۔ پوچھا تو عورتوں سے جاتے گا کہ تم نے یوسف کو کیا پایا۔ جب عورتیں ہی حق گو ابی دے دیں گی تو زلیخا خود کاذب ثابت ہو جاتے گی۔ یا اس لئے نام نہ لیا کہ زلیخا اب بھی وارفتہ محبت ہے جیسا کہ جیل میں اطلاعات ملتی رہتی تھیں جس کا دماغ وارفتہ ہو چکا ہو اس نے کیا صحیح بات کرنی ہے۔ اِن رُفِی میں دو قول ہیں ایک یہ کہ رَبِّ مَرَاتُہُ تَعَالٰی ہے اور دوسرا یہ کہ رَبِّہُ مَرَاتُہُ مَرَّہً کَثِیْرَہً کیونکہ اس کو پہلے بھی آپ نے رب کہا ہے۔ مگر لفظ رَبِّہُ مَرَّہً سے پتہ لگ رہا ہے کہ یہ دوسرا قول غلط ہے۔ آپ کے اس قول سے آپ کا صبر آپ کا تحمل بردباری خود داری کرم عقل۔ فہم و فراست اور ثابت قدمی بدرجہ کمال ثابت ہوئی۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج انکسار یوسف علیہ السلام کی عزت رکھانے کے لئے فرمایا کہ مجھ کو یوسف علیہ السلام کے صبر پر تعجب ہے کہ اتنے سال جیل کاٹ کر بھی نکلنے میں جلد بازی نہیں کرتے اگر میں ان کی جگہ ہوتا تو نکلنے میں جلدی کرتا بلکہ خواب کی تعبیر بھی اس شرط پر دیتا کہ مجھ کو جیل

سے نکالو۔ یہ محض انساں اور عزت افزائی ہے جیسے استاد شاگرد کے متعلق کہے کہ وہ تو مجھ سے بھی زیادہ بگھڑا ہے۔ اسی طرح نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر انبیاء کرام کی اقوام عالم کے سامنے عزت افزائی فرمائی قاصد نے واپس جا کر اسی طرح سب کچھ سنا دیا بادشاہ جو پہلے ہی آپ سے متاثر ہو چکا تھا۔ اس نخل برداشت خود داری کو سن کر اور بھی متاثر و مرعوب ہوا۔ فوراً ان تمام عورتوں کو بلایا۔ جب آگئیں تب قال ما خطبتن اذ راودتني يوسف عن نفسه قلن حاشا ليلته ما فعلتنا عليم۔ کہا بادشاہ نے اے عورتو تمہارا کیا بیان ہے عدالت کے سامنے اُس وقت کے بارے میں جب تم نے زینہ کے کہنے پر یوسف کو بہلانے چھسلانے کا جال پھیلانا چاہا تھا اُس کے قلب کے بارے میں دل میں دوسرہ ڈالنا چاہا تھا کیا تم نے یوسف میں کچھ میلان یا نرمی یا بگاڑ محسوس کیا تھا۔ بیک زبان سب بولیں پاک ہے اللہ یا قسم خدا کی قطعاً محسوس نہ کیا ہم نے یوسف پر ذرہ برائی کا۔ زلیخا وہیں خود آگئی تھی یا اُس کو بھی بلایا گیا۔ بہر حال وہ وہاں موجود تھی یا سامنے یا پس پردہ پہلے تو سنتی رہی کہ عدالت کے سامنے یہ عورتیں کیا بیان دیتی ہیں جب سن لیا کہ یہ تو سب میرے خلاف بیان دے گئیں اور ان کی گواہی مضبوط ہے ان کی گواہی پر ہی فیصلہ ہو گا اور امید بھی یہی تھی تب سامنے آ کر بولی کیونکہ درگئی تھی کہ اب اگر سچی بات نہ کی تو بڑی بے عزتی ہوگی اور ایک وجہ پرج بولنے کی یہ تھی کہ پہلے بھی وہ اقرار کر چکی تھی عورتوں کے سامنے اپنے جرم کا اور حضرت یوسف کی پاکدامنی کا یا اس لئے پرج بولا کہ یوسف کو وہ مجبوراً نہ کر سکتی تھی ہنذا قاتلہ الشراۃ العزیز ان من مصلحتہ لئن انا راودت عن نفسي لکن لئن لکن بولی عزیز منہ کی بیوی کو انان یعنی اب جس طرح لفظ حین مطلق وقت کو کہتے ہیں اسی طرح انان موجودہ حالہ اور مختصر وقت کو کہتے ہیں۔ اس وقت ظاہر ہو گیا یا ممتاز ہو گیا یا نکھر گیا یا علیحدہ حصہ ہو گیا حق کا۔ بہت سے حق داروں کا حصہ جب تک مخلوط رہے پتہ نہیں لگتا کس کا کتنا اور کون سا حصہ ہے علیحدگی سے پتہ لگتا اسی طرح حق و باطل مخلوط ہیں تو پتہ نہیں لگتا کون حق ہے کون باطل عورتوں کی گواہی سے دونوں علیحدہ ہو گئے یعنی باطن میں تو زلیخا اور عورتوں کو پہلے ہی پتہ تھا کہ حق کون ہے باطل کون مگر سب کے سامنے اب ایسا ظاہر ہوا ہے کہ چھپایا نہیں جاسکتا اس لئے میں بھی اقرار کرتی ہوں کہ انا راودتہ میں نے اس یوسف کو اس کے دل سے چھسلایا تھا اور بے شک یہ یوسف البتہ چھو میں سے ہے۔ کہ اس نے اس وقت بھی پرج بولا تھا جب کہ انا راودتہ یعنی اور اس کے بعد بھی ہر موقع پر پرج ہی سنا گیا۔ اور یہ تفتیش بھی اُسی کے مطالبے پر ہوئی ہے جس نے اس کی پچائی پر قوی دلیل دی۔ اس میں تین قول ہیں کہ اس وقت یوسف علیہ السلام کہاں اور یہ کلام کہاں ہوا اور یوسف علیہ السلام جیل میں تھے اور کلام بھی جیل میں ہوا بادشاہ نے اپنی کبریٰ وہیں لگا کر عورتوں کو وہیں بلایا تھا مگر یہ ضعیف ہے عقل میں نہیں آتا۔ دوسرا یہ کہ دربار شاہی میں یوسف علیہ السلام آگئے تھے اور ان کے سامنے یہ سب کچھ کلام ہوا تیسرا قول یہ کہ دربار میں سب کلام ہوا مگر یوسف کو یہ کلام سن کر بعد میں بلایا گیا عورتیں ابھی موجود تھیں بادشاہ نے یہ سارے بیان سن کر جیل میں پیغام بھیجا کہ اے یوسف سب عورتوں سے تفتیش کرا لی گئی ہے۔ سب عورتوں اور زینہ

زلیخا نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا ہے اب آؤ تاکہ تمہارے سلسلے میں انسانی جاتے۔ تب حضرت یوسف دربار میں تشریف لاتے اس طرح کہ بادشاہ کا بھیجا ہوا شاہی لباس زیب تن تھا ہزاروں کاجلوس پیادہ اور گھوڑ سوار ساتھ تھا۔ خود بادشاہ کے خاص گھوڑے پر سوار تھے مگر شکر الہی میں نگاہیں نیچی تھکڑے آنسو رواں ہیں اس وقت عزت و توقیر اور فاتحانہ شان میں آپ کو وہ وقت یاد آیا جب اسی شہر میں بیڑیاں پہنے غلامانہ حیثیت سے اون کے پچھے لباس کے ساتھ آپ داخل ہوتے تھے اللہ اکبر وہ میرے مولیٰ تیری کبریائی کے قربان اپنے نبیوں کو کتنی عزت عطا فرماتا ہے اور میرے دربار میں انبیاء کرام کی کتنی عظمت ہے۔ جب محل کے دربار میں داخل ہوئے تو سارا دربار بھڑک اٹھا کھڑا ہوا خود بادشاہ بھی جس نے پہلی دفعہ یوسف کو دیکھا تھا اور جو کبھی کسی کے لئے نہ اٹھا تھا آج جلال یوسف کی تاب نہ لاکر اپنے ملک کے سارے خزانے قدم یوسف قربان کرنے کے لئے وہ بھی اٹھ کھڑا ہوا اور تخت کی میز چیموں سے نیچے اتر کر حضرت یوسف کو تخت پر اپنے ساتھ بٹھایا۔ اور بڑی محبت سے درخواست کی کہ مجرم حاضر ہیں جو چاہو سزا دلواؤ عورتیں کانپ رہی ہیں زلیخا گھبرا رہی ہے درباری دیکھ رہے ہیں بادشاہ منتظر ہے آج سب کی نگاہیں چہرہ یوسف کو دیکھ رہی ہیں جنبش لب کے انتظار میں عدالت کا قلم رکھا ہوا ہے حضرت یوسف نے کھڑے ہو کر پاکیزہ الفاظ میں فرمایا میں نے اپنے سب مجرموں کو معاف کیا۔ دربار میں نور و محبت بلند ہوا اور تعجب سے بادشاہ نے یوسف کو دیکھا کہ ایسا حوصلہ مند انسان کبھی نہیں دیکھا واقعی عورتوں نے صبح کہا تھا۔

مَا هَذَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ يَا شَاهُ كِيَرَانِي كُوْمُوسُ كَرْتِي هُوْتِي فَرَمَا ذِيكَ يَفْلَمُ اَنِي كَفَرْتُ اُخْنَدُ يَا نَفِيْبُ اَنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفِيْ كِيَدَ الْغَافِيْنَ ۝ ذِي قُوَّةٍ تَفْتِيْشُ كَا مَطَالِبِ جَوْ قَا صَدُوْا پَسِ كَر كِيَا كَفَا يَسْ نِي اَسْ لِنِي ذِيَا كَفَا كِيَا كِيَا كُوْمَزَا دِلُوْا نِي جِلْتِي۔ بلکہ میرا مقصد یہ تھا کہ تاکہ یہ بادشاہ مصر یا عزیز مصر جان لے بیشک میں نے اس عزیز مصر کی امانت زلیخا بیوی اُس کی غیر موجودگی میں خیانت نہیں کی ہے۔ نَعْلَمُ کے فاعل میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا فاعل بادشاہ ہے دوسرا یہ کہ اس کا فاعل عزیز مصر ہے یہ دونوں مناسب ہیں۔ بعض نے کہا کہ اس کا فاعل اللہ ہے (معانی) مگر یہ غلط ہے۔ کیونکہ پہلے آچکا ہے۔ عَلِيْمٌ وہ سب جاننے والا ہے۔ لَمْ اُخْنَدُ کی ضمیر میں سب کہتے کہ اس کا مزعع عزیز ہے۔ یعنی بادشاہ جان لے کہ میں نے خیانت نہ کی اور یہ جان لے بے شک اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے جال اور فریب کو ہدایت کے راہ چلنے نہیں دیتا۔ اگر میں خائن ہوتا تو آج اس طرح بری نہ ہوتا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اپنے حق اور اپنی عزت کے لئے عدالت میں مقدمہ کرنا جائز ہو کچھ حضرت یوسف نے بادشاہ کے دربار میں عورتوں اور زلیخا پر صحتِ عزت کا دعویٰ کیا ثابت ہوا کہ عزت بچانا فرض ہے خاص کر علماء اور مشائخ کے لئے کیونکہ وہ لوگوں کو ہدایت اور تبلیغ کرنے کے لئے ہیں۔ فائدہ الیٰ رَبِّكَ سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ عدالت اور مفتی اور قاضی پر فرض ہے کہ مقدمہ کی تفتیش ضرور کرے فتویٰ بھی فی زمانہ بغیر چھان بین کے نہ دے اور دورانِ تفتیش صرف ان لوگوں سے پوچھے جو اس مقدمے سے متعلق ہو۔ تاکہ

وقت بھی ضائع نہ ہو اور صحیح حالات کا پتہ لگ سکے اور گواہوں کو بھی لازم ہے کہ بغیر دروغیابی بات بتادیں یہ فائدہ مابال اور ماضی بکون اور قلن (الخ) سے حاصل ہوا دیکھو حضرت یوسفؑ صرف عورتوں کا نام لیا بادشاہ نے بھی عورتوں کو بلایا اور عورتوں نے بغیر دروغیابی سچا بیان سچا گواہی دے دی تیسرا فائدہ بعض بت پرست اللہ کو بھی ملتے ہیں ان میں سے ہی مصر کے لوگ تھے یہ فائدہ حاشا للہ سے حاصل ہوا کہ انہوں نے سب کے سامنے اللہ کا ذکر کیا مگر کسی نے روکا تو کہ نہیں۔ مگر رہے کافر ہی چوتھا فائدہ تقویٰ اور صبر اللہ کی بڑی نعمت ہے جس کو اللہ دے دے وہ خوش نصیب ہے صبر کروا لگتا ہے مگر اس کا پھل اس کا انجام بہت میٹھا ہوتا ہے یہ فائدہ انثونی و ازج سے اور ذالک کی ایک تفسیر حاصل ہوا کہ حضرت یوسفؑ کے تعصب اور صبر نے سب سلطنت مصر کو آپ کے مطیع کر دیا کہ بادشاہ بھی آپ کی خوشامد کر رہا ہے کہ حضور والا جیل سے باہر تشریف لے آئیے۔ اور سابقہ کوتاہیوں کو درگزر فرمائیے یا پھر اس فائدہ حضرت زلیخا اب نیک پاک مسلمہ صحابیہ اور زوجہ یوسفؑ ہیں ان کو برا نہ کہنا چاہئے اقبہ جو ان کو برا کہتا یا لکھتا ہے وہ اپنے نامہ اعمال سیاہ کرتا ہے اور گستاخان صحابہ و اہل بیت میں اپنا نام درج کرتا ہے کیونکہ زلیخا نے اپنے گناہ کی توبہ کر لی قرآن پاک نے اس کا اعلان فرما دیا توبہ کرنے والا بے گناہ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ اقرار جرم کرنے والا توبہ کرنے والا ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت یوسفؑ نے کینہ من کہہ کر کید کو عورتوں کی طرف کیوں نسبت کیا۔ اصل سب کام تو زلیخا کا تھا جواب یہ اس لئے کہ عورتوں نے بھی ان ایام میں یوسفؑ علیہ السلام کو بھلانا پھسلانا چاہا تھا۔ اپنے لئے یا زلیخا ہی کے لئے۔ یا اس لئے کہا کہ کسی چیز کے اہتمام کے لئے رواجی طور پر جمع کی ضمیر لگا دیتے ہیں مراد واحد ہی ہوتا ہے جس کی مثالیں پہلے گزریں۔ یہاں بھی مراد زلیخا ہے مگر کید کے اہتمام کے لئے مَن ضمیر جمع لایں گئیں یعنی وہ اتنا بڑا کید تھا گویا بہت سونے کیا۔ دوسرا اعتراض یوسفؑ علیہ السلام سے اپنا کلام شروع کیا ذلک وور کے اشارے کے لئے ہوتا ہے۔ حالانکہ تحقیق و تفتیش تو وہیں ہو رہی تھی جواب اولاً اس لئے کہ آپ نے ذلک سے اپنے اس قول کی طرف اشارہ کیا جو قاصد کو اِرنج کہہ کر پہلے جیل میں ہی سنا چکے تھے یعنی میں نے قاصد کو اس لئے لٹوایا تھا اور یہ قول بعید ہوا تھا یا زمانے کے اعتبار سے یا مکان کے لحاظ سے اس لئے ذلک بالکل درست ہے اور اس لئے کہ اب تفتیش بھی ہو چکی ہے جو کام ہو چکے وہ بعید ہو جاتا ہے تیسرا اعتراض یوسفؑ کی ضمیر فاعل بادشاہ کی لومٹی ہے حالانکہ تسلی تو عزیز کی کرانی تھی کیونکہ عیب اُس کی بیوی سے لگا تھا۔ آپ نے یہ کیوں کہا کہ بادشاہ جان لے۔ جواب عزیز مصر کو پہلے ہی تسلی تھی اس نے بہت سی علامات اور خدائی گواہیاں پالی تھیں جس سے زلیخا کا جرم اور حضرت یوسفؑ کی رات ثابت ہو گئی چونکہ بادشاہ نے یہ جیل کر دئی تھی اس لئے یوسفؑ کہا یعنی بادشاہ جان لے اور بادشاہ کو پتہ تھا کہ کون سی عورتیں اس میں ملوث ہیں سب سے خبردار تھا ورنہ جب عورتوں کا پھچھوایا تھا تو فوراً بادشاہ نہ بلوا سکتا بلکہ پہلے پوچھتا کہ کون سی عورتیں۔ چوتھا اعتراض حضرت یوسفؑ نے سزا کیوں نہ دلوائی اور سزا رکوادی یہ عدالتی قانون میں

دخا اندازی ہے اپنے اثر و رسوخ سے عدالت کے قلم کو روکنا یہ خود جرم ہے جواب یہ دعویٰ متکبر عزت کا تھا جو خالصتہ حق العبد ہے اور عدالت خود اختیار دے رہی ہے لہذا منرا کر لانا آپ کا اپنا حق تھا آپ نے انتہائی کرم کا ثبوت دیتے ہوئے معافی کا اعلان فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ

وَقَالَ الْمَلِكُ اَنْتُمْ تُؤْتِيْنِيْهِ فَاَمَّا جَاؤُهُ الرَّسُوْلُ قَالَ اَنْزِعْ اِلَيْكَ قَسَمًا مِّمَّا بِالِ الْيَسُوْفِ الَّذِي كُطِّعَتْ اَيْدِيْكُمْ اِنْ رَّبِّيْ يَكْفِيْكُمْ عَلِيْكُمْ ؕ اور کہا شاہ فکر نے نفس ملہم کو یوسف قلب کو میرے پاس

بلا کر لا۔ پس جب قاصد فکر قلب ربانی کی بارگاہ میں آیا تو قلب منور نے کہا اپنے مرئی بالنی کے پاس لوٹ جا پس پوچھ اس سے کہ اُن فریب بشریت مکر نفسانیت دھوکہ بہمیت و سواس شیطانیت کے اب کیا خیالات ہیں جنہوں نے جمال قلب دیکھ کر سیکین ذکر خیرِ اُلفت سے ماسوا اللہ کے تعلق کی انگلیاں کاٹ لیں۔ اسے نفس ملہم تیرا رب جس کو خود تو نے اپنا رب بنالیا وہ تو حقیقتِ حال سے بے خبر و بے علم ہے اگرچہ فکر کثیر کا عامل ہے مگر حجاباتِ جمال کا محبوب ہے۔ لیکن میرا رب جس کو میں نے رب کہا ہے اس دنیا و دُیَم کے مکر اور دامِ فریب کو جلنے والا ہے ازل سے ابد تک۔ اس غلطہ قلبی کو سن کر نفس ملہم حیرت کرتا ہے اور حلیم دل صبر قلب کو آفرین کہتا ہے۔ صوفیا و کرام فرماتے ہیں قسمت گناہ ملامتِ دینی سے بچنا ہر مسلمان پر خصوصاً علماء اولیاء کو بچنا فرضِ دینیوی جاہ و عظمت کی پرواہ نہ کرے بلکہ دینی عزت کو نہ جانے دے اس لئے دینی جاہ مرتبے میں عیشِ آخری و دائمی ہے اور دنیوی عزت و جاہ میں آس و غم فانی و عارضی ہے۔ عارضی کے

حصول میں دائمی کو فنا نہ کرے۔ فی زمانہ صوفیا کا ملا متی فرقہ عجیب حاکمیت میں ہے کہ دنیوی شان و شوکت پیری مریدی زریب و زینت پر آنچ نہیں آنے دیتا۔ لیکن شریعت کے معاملے میں ہر طرح مخالف شریعت بن جاتا ہے۔ یہ طریقہ ملامت نہیں بلکہ مذاہبِ دینی ہے صحیح طریقہ یہ ہے کہ دنیوی مصیبتوں کو دین کی عزت کے لئے پسند کر دے یہی قلبِ ایمانی کا اہل فیصلہ ہے۔ دنیوی عیش و آرام کو حمایتِ دین اور مصائب و ابتلاء ایمانی اور امتحانِ رحمانی کی کامیابی پر قربان کر دے یہی وہ درسِ یزدانی ہے جو قلبِ ربانی ہر نفسِ ملہم کو عطا فرماتا ہے نفس ملہم شاہ فکر کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور قائلِ مَاطْطَبْكُنْ لَدَاؤُهُ نَحْنُ نُوْصِفُ عَنْ نَفْسِ قُلْتُ مَا كُنَّا نَعْلَمُ مِنْ شَوْءٍ قَالَتْ اَسْمَاؤَةُ اَلْعَزِيْزُ الَّذِيْ خَصَّصَ اَمْرًا اَوْ ذُوْهُ عَنْ نَفْسِهِ مَا تَنْهَ لَيْنَ الصَّادِقِيْنَ

مصرِ قالب کے شاہِ فکر نے قواءِ حیوانیہ اور قوتِ نفسانیہ سے کہا کیا جواب دعویٰ ہے تمہارا اُن واقعاتِ اسرارِ خفیہ کے بارے میں جب تم نے دنیا کا درغلانا دیکھا تھا اور تم نے دنیا و مکر و فریب کے ساتھ مل کر قلب کو مچھلانا چاہا تھا۔ کیا تم نے قلبِ منور میں بھی کچھ میلان دیکھا تھا؟ قوتِ حیوانیہ و شہوانیہ نے کہا قسم ہے خالقِ قلب و جگر کی قلبِ نورانی میں ہم نے کوئی رذالت نہ دیکھی۔ وہ قواءِ نفسانیہ جن پر دنیا و رذیل کو بھروسہ اور حمایت کا اعتماد تھا انہوں نے تزکیہ قلب سے متاثر ہو کر دنیا کی مخالفت اور قلب کی حمایت کی مگر قلبِ حلیم نے باوجود عداوتِ دنیا کے اور مصائب و آلامِ مکرِ دنیوی کے پھر بھی دنیا کی مخالفت نہ کی۔ یہی اہلِ اللہ کا طریقہِ حلیم ہے۔ قلب کی منزلیں اور مقامِ جبروتی کمالِ لاهوتی اسی

دنیا کے طفیل ہے۔ اہل سعادت مخلوق خدا کا دل نہیں دکھاتے۔ اپنے جسم پر مصیبتوں کے پہاڑ برداشت کر لیتے ہیں اور کمال شہود پاکر شہنشاہیتِ قالب کے تخت پر جلوہ گر ہوتے ہیں۔ سمجھتے ہیں کہ ان سب مدارجِ قلبیہ کا وسیلہ اور سبب دنیا و مصائبِ دنیا ہے۔ اس لئے اہل حق دنیا کی برائی نہیں کرتے بلکہ حیاتِ دنیا کو بھی غنیمت و نعمت سمجھ کر شکر و حمدانی بجالاتے ہیں۔ دنیا و ناسوتِ قلب کی اسی عزت افزائی اور قواءِ نفسانیہ کی مخالفت کی بنا پر اقرارِ جرم کر کے یوسفِ قلب کو ظلماتِ عقل اور جرائمِ فکر سے بری کر دیتی ہے۔ صفائیِ قلب کا بیان دیتے ہوئے کہتی ہے کہ اب قدسیوں کی سچائی ظاہر ہوگئی میں نے ہی قلبِ پاکیزہ کو آلائشِ البلیہ سے بہرہ کمانے کی کوشش کی تھی قلبِ مومن نوادِ اولیاء۔ دلِ اصغیا باطنِ عشاق توازل سے ہی بچوں میں سے ہے۔ میری استغفار ہی نامقبول تھی قلب کے اعمالِ صدق تو پہلے ہی رضاءِ الہی کے موافق تھے۔ اغراضِ ذمیمہ سے خالی اور صفاتِ نفسانیہ سے پاک تھے جب صدق میں کمال ہوتا تو ذنب میں اعتراف آجاتا ہے اور جب صدق میں اطمینان ہوتا ہے تو ذنب میں استغفار کی توفیق آ جاتی ہے کہ جب ذنب دنیا اعترافِ جرم کر لیتی ہے تو قلبِ صادق کہتا ہے فَاِلَيْكَ لِيُخْلَصَ اَنْفِي لَكُمْ اَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَانْ تَشْكُرْ يَهْدِيَ كَيْدَ الْخَائِثِيْنَ یوسفِ قلب نے فرمایا اہل عوالم کے بھرے دربار میں کہ اسے قالبِ مصر کے اعضاء و جوارح نفوس و عقول فکر و تدبیر۔ تہذیبِ قلب کا یہ مکالمہ صرف اسی لئے ہے کہ مخالفینِ ارجح کو پتہ لگ جاتے کہ قلبِ ربانی نے غیر اللہ کی محبت کا میلان کر کے اپنے مرتبہ کی خیانت نہیں کی۔ قلب اور اہل قلب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خیانتِ اسرارِ الہیہ والوں کو منزلِ مرادِ عشق کی ہدایت نہیں دیتا۔ کیونکہ خائن باطنی مرادِ طلب کے پانے میں کبھی کامیاب نہیں ہوتا جس شقی کی طبیعتِ یسیر میں خیانت ہو وہ معرفت و مشاہداتِ محبت کی راہ نہیں پاسکتا۔ نہ مکاشفہٴ اسرار کا لائق بنتا ہے خیانتِ کمرِ اہلیس کا جال ہے جو سالکین راہ کو جھکانے کے لئے ہے۔ بجز ربِ قدیر کے کوئی خائنین کے خفیہ جال کو نہیں توڑ سکتا۔ مسافرین راہِ طریقت کو جہاں ہے کہ امانتِ حیاتِ دنیا میں گناہ و فسق لغزش و خطا کی خیانت نہ کرے۔ جیسے کہ امانتِ خلعتِ محمودہ ہے اسی طرح خیانتِ خلعتِ ذمیمہ ہے اور بددیانتی عادتِ رفیلہ ہے۔ خزانہٴ قلب میں شریعت کی نوائیں ہیں فائزہٴ روزہ۔ ناپ۔ تول۔ بندگی۔ ودیعت۔ امامت۔ خطابت۔ زکوٰۃ و خیرات اور طریقت کی پانچ امانتیں ہیں۔ مسمع بصر۔ باقہ۔ پاؤں۔ پیٹ۔ قلب کا کام ہے کہ ان امانتوں کو الفتِ موتی اور نظامِ کائنات میں لگاتے اور ماسوا اللہ کی محبت سے بچاتے بارگاہِ قدس میں پہنچاتے۔ اسی قالب میں نفسِ امارہ ہے جو خیانت و قباحت کا مرکز ہے۔ قلبِ ربانی خطا کر سکتا ہے سرکشی نہیں کرتا لیکن نفسِ غیث سرکشی کرتا ہے اس لئے قلب کا عیب ظاہر نہیں کیا جاتا جب مخلوق میں محبوب اپنے عیب کا گناہ عیب ظاہر نہیں ہونے دیتا پردہ ڈالتا ہے تو رب تعالیٰ بھی عیبِ گناہ پر پردہ ڈالتا ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ قلبِ منور نفسِ امارہ کو تلقین کرتا ہے کہ اے مردہ و ازلی ساری عمر گناہوں میں بسر ہو گئی اب وقتِ اخیر تو سنبھل جا اور توبہ کر لے۔ بندہ راہِ حق میں جو کچھ خرچ کرتا ہے وہ اسی حق تعالیٰ کا ہے مگر اس کے باوجود اس کو بدلہ مل جاتا

ہے۔ بد نصیب ہے وہ جو حق سے انعام نہ پاسکا۔ مقام ولایت کے قریب جا کر محروم رہا۔ قالب کی سب امانتیں اعضاء و جوارح کے لئے ہیں مگر خود قلب این خالق کریم کے لئے ہے۔ یہ فروخت نہیں ہو سکتا۔ اس کا خریدار فقط اللہ تعالیٰ ہے۔ اسی قلب کی حفاظت کے لئے ملائکہ اجسام انسانی کی حفاظت کرتے ہیں۔ تمام مخلوق میں قلب انسانی کا درجہ اس لئے بلند ہے کہ اس میں معرفت کی امانت ہے۔ دل مومن کے چھ نام ہیں مارِ جاج، مِ طاق، مِ چراغ، مِ قندیل، مِ آئینہ، مِ شعاع۔ قالب مومن مثل مکان ہے۔ زجاج مثل ایمان ہے۔ طاق مثل شریعت ہے۔ چراغ مثل معرفت ہے۔ قندیل مثل توحید ہے۔ آئینہ مثل نور ہے۔ اور شعاع مثل اعمال ہے۔ بندۂ اصلیت وہ ہے جو شیطان سے بھاگے رحمان کی طرف۔ تاکہ حفاظتِ خدا کو پالے جو بندہ جستجو خدا سے چٹا رہتا ہے۔ وہ کبھی نہ کبھی خدا کو پالیتا ہے

آج مودتہ دس ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ مطابق سولہ فروری ۱۹۸۱ء بروز پیر بعد نماز عصر بارہویں سپاہی کی تفسیر صوفیانہ مکمل ہوئی اس طرح بارہواں حصہ تفسیر نعیمی کا مکمل ہوا۔ دُعا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِیمُ وَتُبَّ عَلَيْنَا يَا مَوْکَلًا اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَلِیْلِہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ سَیِّدِنَا وَمَوْکَلَنَا مُحَمَّدٍ وَصَلَّى عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ شکر ہے ربِّ کائنات کا کہ تفسیر صوفیاء و اولیاء عین اس وقت مکمل ہوئی جبکہ پندرہویں صدی ہجری کی پہلی بڑی گیارہویں شریف حضور غوث الثقلینؒ کا یوم وصال اور حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جاری کردہ محفل ختم غوث پاک کی تیاریاں ہو رہی ہیں غوث پاک کے عاشق مخلص حضرت مولانا قاری علی اکبر صاحب خطیب کوئٹہ جناب قاری ہدایت اللہ صاحب خطیب آزاد کشمیر اور مشہور باہل پاکستان نعت خوان عظیم جناب عبدالستار خان نیازی فیصل آباد کی آمد آمد کا حسین انتظار ہے۔ اے میرے کریم رحیم عظیم و خبیر خالق رازق مالک آج اس رات ولایت کے طفیل سے میرے دل کو کھول دے دن بنا دے۔ اے مولیٰ سب آنکھیں سو رہی ہیں اور تارے بھی چھپ گئے ہیں مگر توجاگ رہا ہے تیرے لطف ظاہر ہیں سب بادشاہوں نے دروازے بند کر لئے ہیں اور دروازوں پر چوکیدار اور دیوان کھڑے کر دیئے ہیں اور ہر دوست اپنے دوست سے علیحدہ ہے مگر تیرا دروازہ مانگنے والوں کے لئے کھلا ہے۔ اے میں سائل ہوں تیرے در پر حاضر ہوں۔ گناہگار محتاج خطا وار مسکین ہوں۔ تیرے دروازے پر کھڑا ہوا ہوں۔ تیرے ہی در پر آیا ہوں۔ اے رحیم تیری رحمت کا امیدوار ہوں۔ اے کریم اے ارحم الراحمین آستانے پر آیا ہوں تاکہ تو نگاہ لطف سے میری طرف دیکھے۔ اے رات کے اندھیرے میں مجھ کا جہنم دار و بقرار کی دعا قبول کرنے والے۔ اے مرض کی حالت میں نقصان اور مصیبت کو دفع کرنے والے۔ جو لوگ تیرے قرب میں آتے وہ گردِ کعبہ عشق میں سوتے اور صبح محبت کی حطیم میں بیدار ہوتے۔ اے قیوم تیری سخاوت کی آنکھ نہیں موقوف۔ اگر نیکوں کے سوا تیری عطا کا کوئی امیدوار نہیں تو مجھ جیسے گناہگار پر کون بخشش کرے گا۔ اے رب اے مولا کعبۂ حرم کے حق کے صدقے میرے رونے پر رحم کر تو غفور ہے میرے گناہ بخش دے اور کرم سے معاف فرما دے۔ معافی کا انعام محض کرم سے عطا فرما۔ اے کریم مولیٰ اگر میں علم اور

معرفت کے ساتھ تیری اطاعت کروں گا تو تیرے ہی لئے شکر اور حمد ہے اور مجھ پر تیرا احسان ہے۔ اور اگر میں نے تیری نافرمانی کی تو تیری سزا مجھ پر قائم ہے۔ اے اچھے اللہ مجھ پر رحم کر کے میرے سب گناہ بخش دے اور میرے اعمال کو میرے آقا کی آنکھوں کی ٹھنڈک بنا دے اللہ علیہ وسلم اپنے حبیب مقبول بارگاہِ ازل کے دیدار کے شرف سے مجھ کو محروم نہ رکھ۔ اے عالمین کے رب میں ساری مخلوق کو چھوڑ کر قصد کر کے تیرے پاس آیا ہوں تیری بخششوں کے دروازے پر آیا ہوں تو گناہگاروں کی پناہ ہے۔ اپنے فضل سے مجھ پر رحم کر۔ اے میرے رب حقیقت میں تو ہی صاحبِ فضل و احسان ہے۔ اور وادیِ گناہ کی دشتِ زدہ لوگوں کا مونس ہے اے رحیم کریم دنیا و آخرت تیرے بغیر ابھی نہیں۔ اے غفور کائنات نیکوں سے تجھے کچھ فائدہ نہیں اور بدیوں سے تجھے کچھ نقصان نہیں۔ میں گناہوں کا ذخیرہ ہوں اگر تو معاف فرما دے تو میرا فائدہ ہے اگر معاف نہ فرمائے تو میرا نقصان ہے میں حقیر تیرا ہی بندہ ہوں تو حقیروں کم عقلوں سے پیار فرمانے والا ہے۔ اے میری حفاظت کرنے والے مجھے ہر وقت تجھ سے حاجت اور امید ہے۔ میں نے اپنی مصیبت کی شکایت تجھ سے کی اے امیدوں کو پورا کرنے والے تو ہی میری مصیبت کو دور کرنے والا ہے میرے سب گناہ بخش دے اور میری حاجت پوری کر۔ میرا توشہ کم ہے۔ میں جانتا ہوں مجھ کو منزل تک نہیں پہنچا سکتا۔ منزل دور ہے توشہ کم ہے اس لئے میرے ساتھ اگر تیری امداد نہ ہو تو میرے لئے رونا ہی رونا ہے۔ میں نے نہایت برے عمل کئے بد عملی نے مجھ کو ذلیل اور خوار کیا۔ دنیا میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس گناہ نہیں۔ مجھ جیسا بدکار کوئی نہیں تجھ جیسا سار کوئی نہیں۔ میں مسافر تنہا کم لشکر ہوں رات اندھیری ہے راستہ پھسلن ہے۔ تو نے ہمیشہ مجھ کو میری رغبت سے پہلے دیا۔ اے آسمانوں کے رب اپنی بخشش کو پورا کر کے مجھے جلدی آرام پہنچا۔ تو ہی فریادیوں کی فریاد کو پہنچنے والا۔ تجھے واسطہ ہے میرے پیرو مرشد کربلا کے آخری مسافر امام علی اوسط امام زین العابدین امام القاسمین مقتدا عاشقین منتہا سالکین غمزدوں کے تاجدار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا میرے بھی سینہ کربلا میں نفسِ امارہ کا شمر خنجر شیطانی سے قلبِ حسین کو شہید کرنے کے درپے ہے۔ میرے قلب پریشان کی حفاظت قربِ جمال فرما اور شہادتِ گاہِ ذوق میں شہیدِ الفت کا درجہ عطا فرما۔ اُس دن مجھے اللہ تعالیٰ کے سامنے کیا شرمندگی ہوگی جس وقت اللہ تعالیٰ مجھ سے فرمے گا اے بندے میں نے تجھے پیدا کیا اور اچھے دین کے ساتھ تجھے بزرگی دی اور رکوع اور سجود کے ذریعے تجھ کو اپنا قرب دیا اور تیرے دل کو معرفت اور سخاوت عطا کی مگر تیرے نفسِ ریا کار نے تیرے سامنے دین کے بدلے دنیا کو آلاستہ کیا۔ اے بندے تو مجھ سے ہی بھاگا میری ہی مخالفت کی کیا مجھ جیسا کریم رب تجھ کو کیسے مل سکتا ہے اے میرے کریم اب ضعیفی اور عاجزی کے وقت تو نے مجھ پر مہربانی کی اور راتوں کی تاریک جنگلوں میں میری مدد کی اپنے ولیوں کے ذریعے تو نے میرا حال اچھا کر دیا۔ تو نے مجھ کو خونخوار دشمنوں کے مکر سے بچایا۔ تیرے ہی لئے حمد و ثناء ہے۔ اولیاء اللہ نے فرمایا جو اخلاص کے ساتھ رب کریم کی معرفت میں قائم ہوتا ہے۔ سب چیزیں اس کے قبضہ و اختیار میں ہو جاتی ہیں مگر مومن پھر بھی اس دنیا کو قید خانہ سمجھتا ہے۔ رب تعالیٰ جب دنیا سے بندے کو نکالتا ہے تو بے انتہاء اکرام فرماتا۔

ہے۔ اسی لئے بندہ مومن دنیا میں آنا نہیں چاہتا۔ اور کافر واپسی کے لئے چھٹتا ہے۔ کافر دنیا کا خواہش مند مگر مومن متقی وہ ہے جو نفس کو خواہشوں سے دل کو ہر غفلت سے۔ حلق کو ہر ایک لذت سے۔ اعضاء کو ہر گناہ سے باطن کو ہر آفت سے بچاتے جب یہ سعادت نصیب ہو تو رب تک مقام وصل کی امید ہے۔ جس کا ظاہر و باطن خوف خدا میں لرزاں ہوں وہ متقی ہے۔ ہر شخص کو جاننا چاہیے کہ اجر دو قسم کے ہیں۔ مآجر دنیا کا۔ مآجر آخرت دنیا کا اجر فنا اور مشقت سے ہے اور آخرت کا اجر شفقت و الفت سے ملتا ہے اسی لئے اس کا نام جنت ہے۔ جس کا معنی ہے چھپا ہوا یہ اُس کا اجر ہے جو نیکی کو اس طرح چھپائے جس طرح بدی کو چھپایا جاتا ہے۔ بندوں کو دنیا میں چار زمانے اور چار وقت عبادت و مجاہدات کے ملے ہیں۔ مآ قبل بلوغت۔ مآ بعد بلوغت۔ مآ جوانی۔ مآ بڑھاپا اور چار وقت دن رات۔ صبح۔ شام۔ ان کے اجر میں جو جنت ملے گی اس میں چار باغ۔ چار مکان۔ چار شرابیں۔ چار جوڑے ہیں۔ چار باغ۔ عدن۔ فردوس۔ نعیم۔ ماویٰ۔ چار مکان۔ دار النامہ۔ دار السلام۔ دار المقامہ۔ دار الحیات۔ چار شرابیں۔ پانی۔ دودھ۔ شہد۔ طہور۔ چار جوڑے۔ لباس عطا۔ لباس بقا۔ لباس رضا۔ لباس نقا عاقل کو یہ اجر آخرت میں ملتا ہے مگر عارف کو ہر وقت کیونکہ اُس کی نظر جب ان انعاموں کے خالق کی طرف لگتی ہے تو بجز خدا تعالیٰ سب کچھ بھول جاتا ہے۔ جو بندہ خلوص سے رب کی طرف دیکھتا ہے سب دنیا اُس کی غلام بن جاتی ہے اور دونوں جہان کی عزت پاتا ہے جب تک بندہ دنیا کی طرف دیکھے دنیا اس کو ذلت کی حقیر قیمت سے اس کو بیچ دیتی ہے۔ مخلص بندے کی نشانی یہ ہے۔ راہ خدا میں الفت مصطفیٰ میں ہزار مصیبتیں اٹھانی پڑیں مگر محبت سے منہ نہ پھیرے۔ عارفوں کی یہی نشانی ہے۔ اے میرے کریم یہ عارفوں کی شان مجھیرے پاس کیا ہے جو تیرے حضور پیش کروں۔ نہ میرا قیام نہ میرا کوع سجود۔ نہ عبادت۔ نہ علم نہ زُہد اس لائق کہ تیرے تحفے بناتے جاسکیں۔ اے کریم میں اندھا مقام حیرت میں کھڑا رہا ہوں اپنے بندوں کو میری طرف پھیر دے اور مجھ کو توفیق عطا فرما کہ تیری طرف پیدل چلوں اور تیری وصل کی راہ میں ہمت و کوشش خرچ کروں۔ میں صرف تجھ کو ہی دیکھتا ہوں کیونکہ تجھ سے زیادہ کوئی حسین اور اچھا نہیں۔ اے میرے کریم میں تیرے ولیوں کو اس لئے دیکھتا ہوں کہ ان میں تیرا ہی جلوہ آشکارا ہے اے میرے کریم رب میں سجدوں میں تیری رحمت کا منتظر ہوں۔ تو بظ صراط پر میری نجات کا منتظر ہو جا۔ بندے کا دین کامل ہو تو ملے جیسے عمل بھی منظور ہو جاتے ہیں۔ اے رب میرا دین خالص ہے۔ مگر میرے عمل خالص نہیں اپنے کرم سے بخش دے۔ اے ساتھیو۔ قبریں صرف دنیات کا سوال ہو گا۔ مگر قیامت میں اعمال کا آسمان کے نیچے زمین کے اوپر جلدی جلدی کچھ کر لو یہ سب کچھ تمہارے لئے ہے جب تم سب دنیا سے چلے جاؤ گے تو آسمان اور زمین توڑ دیتے جائیں گے۔ چاند سورج ستارے نیست و نابود کر دیتے جائیں گے۔ علماء کرام کی زبان میں مادیات کا نام آسمان زمین چاند سورج ستارے ہیں۔ لیکن صوفیا کی اصطلاح میں آسمان عاقل شریعت ہے اور زمین عارف صراط ہے اور اُن کا نور باری تعالیٰ ہے۔ پچھلی امتوں کو تین نصیحتیں توریت میں تین زبور میں ملیں اور تین انجیل میں۔ توریت کی

باتیں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر غمگین کو دوست بناتا ہے مگر صدقہ دینے والوں کو اجر دیتا ہے مگر مومن کو پسند نہیں کرتا زبور کے لفظ یہ ہیں مگر قناعت والا ہی سیر ہے مگر جو صابر ہوا وہ کامیاب ہے مگر گوشہ نشین بچ گیا انجیل کے اقوال یہ ہیں مگر اصل دولت قناعت ہے مگر ترک خواہشات عزت ہے مگر عزت میں سلامتی ہے ان سب کا خلاصہ اور حصول قرآن مجید کی تین نصیحتوں میں ہے مگر کہ متقی کا ہی صدقہ قبول ہوتا ہے مگر متقی اور محبوب تو بہ کر کے والا ہے مگر اللہ تعالیٰ عارفوں عالموں مومنوں کا نور ہے۔ کامل وہ ہے جو عامل ہو پھر رب تعالیٰ اس کو عارف بننے عامل کی شبیہ نشان پھینکتا ہے۔ عامل مثل پانی ہے۔ مثل مٹی ہے۔ مثل سونا ہے۔ مثل چاندی۔ جو پتھر ہے۔ یا قوت ہے مونی آبدار ہے۔ مشک تابدار ہے۔ عنبر ہے۔ کافور ہے۔ ریحان ہے۔ شقایق ہے۔ مومن مثل کشتی ہے۔ براق ہے معرفت ہے۔ پہاڑ ہے۔ آگ عشق ہے۔ آندھی ہے۔ سورج ہے۔ چاند ہے۔ ستارہ ہے۔ دریائے گلستان ہے۔ گلزار ہے۔ شہد خالص ہے۔ عمل راستہ ہے معرفت اس کی منزل جب عامل کے عمل بارگاہِ معبود میں قبول ہو جلتے ہیں تو اس کو چودہ مقام قرب نصیب ہوتے ہیں مگر عارف مثل مشک و عطر ہے مگر معرفت مثل عنبر عقل بڑھاتی ہے مگر معرفت مثل کافور ہے کہ قلب مومن ٹھنڈا ہوتا ہے مگر معرفت مثل ریحان چمن قلب کو مزین کرتی ہے مگر مثل کشتی ہے کہ نور اور دین اس میں بھرا ہے کشتی معرفت میں آٹھ مسافر ہیں۔ توحید۔ اخلاص۔ یقین۔ توکل۔ رضا۔ تسلیم۔ ذکر۔ شکر۔ مگر معرفت مثل براق ہے کہ بندہ عارف کو خدا سے ملا دیتی ہے اور وصل کے عرش تک لے جاتی ہے مگر معرفت مثل کیل ہے کہ دین حق کو عارف سے جوڑ دیتی ہے اور سکون پیدا کرتی ہے مگر مثل آتش ہر مخالفت و گناہ کو جلا کر فنا کر دیتی ہے مگر مثل آندھی ہے کہ حرص ہوس کے کپڑے کو اڑا پھینکتی ہے مگر معرفت مثل سرسبز گھاس ہے کہ زمانے کی تبدیلی عارف کو بگاڑ نہیں سکتی مگر مثل زرگس عارف ہمیشہ سجدہ ریز ہوتا ہے مگر مثل دریائے گناہوں سے ناپاک نہیں ہوتا مگر مثل جنت معرفت ہمیشہ باقی رہنے والی ہے مگر معرفت مثل سورج۔ چاند۔ ستارہ ہے کہ مسافر راہِ سلوک راہِ رومنزل وصل کو اسی کے ذریعہ نشانات راہ کا پتہ چلتا ہے۔ یہی جھکتے عاشقوں کو ہدایت مقصود دیتی ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت دو قسم کی ہے مگر ہدایت توفیق یہ ابتداء معرفت ہے مگر ہدایت وصل الی المطلوب یہ معرفت کی انتہا ہے۔ درمیان میں چار ہدایتیں ہیں۔ پہلی ہدایت انبیاء کرام ہے یہ ہدایت مثل چراغ ہے۔ دوسری ہدایت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ دستگیری ہے اس کے بغیر اللہ کی ہدایتیں بھی نہیں مل سکتیں۔ دامن عشق مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چابی ہے کسی نے صدیق اکبر سے پوچھا کہ تجھ کو ہدایت کس نے دی۔ فرمایا کہ صاحب معراج صلی اللہ علیہ وسلم محبوبِ کریم نے ہی وصل کی لذت سے آشنا کر کے معراج عرش تک راہنما فرمائی۔ سائل نے پوچھا کہ کیا تجھ کو اللہ نے ہدایت نہیں کی۔ فرمایا بڑا الحق ہے تفریق کی راہیں نکالتا ہے رب کی ہدایت یہ ہے کہ اس نے اپنے رسول حبیب کو خزانہ معرفت دے کر بھیجا۔ اور طالب کے دل میں شوق وصل پیدا کیا۔ اور دامن یار میں منتظر بیٹھنے والوں کو وصل کی طرف کھینچا۔ تیسری ہدایت

ایمان۔ چہ نعمی ہدایت قرآن و مجاہدات نفس۔ اس ہدایت سے کمزوروں کو قوت ملتی ہے جس سے بارگاہِ قدس تک پہنچنے کے قابل ہو جاتے ہیں اور ان کے چہروں پر حاضری بارگاہ کے انوار کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں۔ اے میرے رب مجھ کو بھی دامنِ مصطفیٰ میں جمد عطا فرماتا کہ خزانہ معرفت سے حصہ پالوں۔ اے میرے کلمے پر چلنے والے ساتھیو دنیا آسن کی ہے جس نے اعمال صالحہ سے خزانہ معرفت کا انعام پال لیا۔ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْ خَلْقِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ وَارَبِّهِمْ قُرْشِب سَيِّدِنَا مُحَمَّدًا وَعَلَى آلِهِ وَآصْحَابِهِ وَسَلَّمَ۔ مَا يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ وَلَا امْرَأَةٌ وَلَا مَوْلَانَا إِلَّا نَحْنُ مُخْلِطُونَ۔ رَضَوْنِي۔ حال گزرت

۱۶-۲-۸۱ پاکستان